

The Drinched Book

आधुनिक भारत

[सुधारक वादविलेली दुसरी आवृत्ति]

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_192009

UNIVERSAL
LIBRARY

OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY

Call No ^M 954/19417 Accession No M2253

Author जाबडकर, शं. ह.

Title आधुनिक भारत. 1953

This book should be returned on or before the date
last marked below

सुष्ठुभ राष्ट्रीय ग्रंथमाला पुष्प १९ वें

आधुनिक भारत

[सुधारून वाढविलेली दुसरी आवृत्ति]

लेखक

आचार्य शं. द. जावडेकर



१ ऑगस्ट, १९५३]

[मूल्य १२॥ रुपये]

प्रकाशक
रघुनाथ गणेश जोशी
सुलभ राष्ट्रीय ग्रंथमाला
टिळक रोड, पुणे २

M 2 2 53

M 954

J 94 A

Checked 1965

संपादक
आचार्य श. द. जावडेकर
आचार्य स. ज. भागवत

1965

Checked 1965

मुद्रक
श्रीपाद रघुनाथ राजगुरु
राजगुरु प्रेस
४०५ नारायण पेठ, पुणे २

प रि च य

आचार्य जावडेकर यांचा 'आधुनिक भारत' हा ग्रंथ १९३८ च्या ऑक्टोबर-मध्ये प्रथम प्रकाशित झाला. हा केवळ राजकीय इतिहासाचें निरूपण करणारा ग्रंथ नसून सांस्कृतिक प्रश्नांची मूलगामी चर्चा करणारा असल्यामुळे महाराष्ट्रातील सर्व विचारवताचे लक्ष त्याचेकडे आकर्षिले गेले. महाराष्ट्राचे थोर तत्त्वचिंतक श्री. वामन मल्हार जोशी यांनी 'गीतारहस्यानंतरचा थोर ग्रंथ' म्हणून 'आधुनिक भारता'चा गौरव केला. महात्मा गांधींच्या राजकारणाचें व तत्त्वज्ञानाचें शास्त्रीय भूमिकेवरून केलेले विवेचन अभिर्भूत असल्यामुळे या ग्रंथाचे हिन्दी आणि गुजराती या भाषातूनहि अनुवाद प्रकाशित झाले. त्यामुळे महाराष्ट्राबाहेरहि या ग्रंथाला प्रसिद्धि व मान्यता लाभली.

पेशवाईच्या अस्तापासून लोकमान्य टिळकाच्या निधनापर्यंतच्या शतकांत हिंदु-स्थानांत आणि विशेषतः महाराष्ट्रांत ज्या ज्या वैचारिक चळवळी झाल्या, त्याचें आचार्य जावडेकर यांनी या ग्रंथांत केलेले विश्लेषण आणि मूल्यमापन आता सर्वमान्य झालेलें आहे. लोकमान्य टिळकाच्या मृत्यूनंतर भारतीय स्वातंत्र्याच्या लढ्याचें नेतृत्व महात्मा गांधी यांचेकडे गेले. 'आधुनिक भारता'च्या पहिल्या आवृत्तीत साहजिकच या नेतृत्वाची विस्तृत चर्चा करण्यांत आली होती. तथापि, स्वातंत्र्य-प्राप्तीचें कार्य त्या वेळीं पुरे झालेले नसल्याकारणानें ती चर्चा कांहीं ठिकाणीं भविष्याचा अदाज घेणारी झाली होती. 'आधुनिक भारता'च्या आजच्या नव्या आवृत्तीत गांधीयुगाचें संपूर्ण समालोचन आलेलें आहे. स्वातंत्र्यप्राप्तीबरोबर गांधींचे प्रत्यक्ष नेतृत्वहि संपले. यामुळे आधुनिक भारताचें पारतंत्र्यापासून स्वातंत्र्यापर्यंतचें एक संपूर्ण महाभारत आता ऐतिहासिक दृष्ट्या आपणासमोर उभें झालेले आहे. याचें चित्रण या नव्या आवृत्तीत पूर्णांशाने वाचकांस पहावयास मिळेल. या दृष्टीने 'आधुनिक भारत' हा ग्रंथ आतां पूर्ण झाला आहे असे म्हणावयास हरकत नाहीं. स्वतंत्र भारताची समाजरचना कोणत्या पद्धतीने व्हावी, याची तात्त्विक रूपरेषा आचार्य जावडेकर यांनी आपल्या या नव्या आवृत्तीत दिली आहे. तिची सत्यता अथवा व्यवहार्यता भविष्याकळ ठरवील. तथापि भारतीय स्वातंत्र्य-संग्रामाचे त्याचें विवेचन आतां सर्वमान्य होऊ शकेल, असा मला विश्वास वाटतो.

आचार्य जावडेकर यांची भूमिका इतिहासकाराची अथवा केवळ तत्त्व-चिंतकाची नाहीं. भारतीय स्वातंत्र्याच्या राष्ट्रीय प्रेरणेशी ते स्वतः बाळपणापासून समरस झालेले आहेत. शिवाय, त्यांची मानसिक प्रकृति सांप्रदायिक नाहीं. यामुळे भारतीय स्वातंत्र्याच्या सर्वांगीण चळवळींचा ते पुरस्कार करीत आले आहेत. सामाजिक सुधारणा आणि राष्ट्रीय स्वातंत्र्य यांचा त्यांनी कधी परस्पर-विरोध मानिला नाहीं. उलट, या दोनहि गोष्टी परस्परांनुकूल आहेत अशीच त्याची स्वतःची बाळ-

पणापासून निष्ठा आहे. तथापि, परतत्र राष्ट्राचे संजीवन स्वातंत्र्यप्राप्तीनेच होऊ शकते, हा त्यांचा दृढ विश्वास होता. यामुळे सामाजिक सुधारणेच्या एकेरी आग्रहाने ते राष्ट्रीय स्वातंत्र्याच्या मुख्य लढ्यापासून कधीहि पराङ्मुख झाले नाहीत. गांधीयुगाच्या प्रारंभी त्यांनी सार्वजनिक जीवनात स्वतः प्रवेश केला तोपर्यंत त्याची विद्या-साधनाच चालू होती. या विद्यार्थीदशेत त्यांच्यावर टिळक आणि आगरकर या दोघांचेहि सारखेच संस्कार झालेले होते. यामुळे गांधीयुगाच्या स्वागताची त्याची पूर्वतयारी झालेली होती. ते स्वतः अर्थशास्त्र व राजकारण या विषयाचे अभ्यासक असल्यामुळे त्यांनी समाजवाद व रशियन राज्यक्रांति याचा अभ्यास प्रारंभिलेला होताच. पण त्यांच्या बुद्धीला तत्त्वज्ञानाचीहि आवड असल्यामुळे त्यांनी आपल्या महाविद्यालयीन जीवनात पौरस्त्य व पाश्चात्य तत्त्वज्ञानाचा अभ्यास आरंभिलेला होता. तत्त्वज्ञानाच्या बैठकीवरून सामाजिक जीवनाच्या सर्व व्यवहारांचे परीक्षण करण्याची पात्रता या अध्ययनप्रवृत्तीमुळे त्यांना सहजच लाभली. एवढ्या व्यापक शिंदोरीसह त्यांनी गांधीयुगाच्या प्रारंभी महाराष्ट्राच्या राजकीय व शैक्षणिक जीवनात प्रवेश केल्यामुळे महाराष्ट्रातील तरुण कार्यकर्त्यांमध्ये त्यांचे वैचारिक उच्च स्थान निर्माण झाले. ग्रंथलेखन, अध्यापन आणि वृत्तपत्रीय संपादन या तीन मार्गांनी त्यांनी आपले वैचारिक मार्गदर्शनाचे कार्य अव्याहत चालू ठेविले. १९३०, १९३२ व १९४२ च्या स्वातंत्र्याच्या सामुदायिक लढ्यांमध्ये त्यांनी देहदंडादि सोसला अशा रीतीने त्यांनी आपल्या विचारांना आचाराचे योग्य पाठबळहि दिलेले आहे. असहकारितेच्या प्रारंभी इस्लामपूर येथे त्यांनी अस्पृश्यतानिवारणाच्या कामाला धैर्याने हात घातला व पुण्याला आल्यावर एका अस्पृश्य विद्यार्थ्याला त्यांनी जाहीरपणे आपल्या कुटुंबात एकत्र राहण्यास घेतले. यामुळे आचार्य जावडेकरांचा राष्ट्रवाद हा सर्वांगीण क्रांतिकारक बनलेला आहे. राष्ट्रवादी तत्त्वज्ञाने वा चळवळी पुष्कळ वेळा एकांगी, दृढवादी आणि संकुचित झालेल्या दिसतात. अशी विकृति जावडेकरांच्या विचाराला वा आचाराला जडलेली कोणी पाहिली नाही. राजकीय विचाराला अतिरिक्त पक्षनिष्ठेनेहि विकृति येऊ शकते. बहुधा राजकारणातील पक्षभेद हे एक प्रकारच्या बौद्धिक वकिलीने डागळलेले असतात. त्याचे लिखाण सत्यनिष्ठेपेक्षा पक्षनिष्ठेवर आधारलेले असते. आचार्य जावडेकर यांचे वृत्तपत्रीय संपादन देखील या दृष्टीने आदर्श मानावे लागेल. त्यांनी आपल्या आयुष्यात आपल्या बौद्धिक निष्ठेशी कधीहि प्रतारणा होऊ दिली नाही. संकुचित पक्षनिष्ठेचा स्वीकार करून आपल्या बौद्धिक स्वतंत्रतेचा त्यांनी कधीच बळी दिला नाही. यामुळे त्यांच्या लेखनात ओजस्वी तत्त्वनिष्ठा सर्वत्र भरून राहिलेली आढळते. महाराष्ट्राच्या अलीकडच्या कित्येक वर्षांच्या लेखन-इतिहासात आचार्य जावडेकरांना अलौकिक स्थान द्यावे लागेल. भारतीय स्वातंत्र्यपर्वाचा रोमहर्षण इतिहास लिहिण्यासाठी महाराष्ट्राला आचार्य जावडेकरांसारखा ध्येयनिष्ठ आणि आचारशुद्ध तत्त्वज्ञ लेखक लाभला, हे महाराष्ट्राचे विशेष सौभाग्य होय.

आचार्य जावडेकर यांच्या राष्ट्रवाद्याला आणखी दोन बाजू आहेत. एका बाजूने त्यांनी आपला राष्ट्रवाद आध्यात्मिक भूमीवर स्थिर केला आहे, आणि दुसऱ्या बाजूने त्या राष्ट्रवाद्याला त्यांनी समाजवादाची दिशा जोडून दिली आहे. त्यांच्या समन्वय-बुद्धीनेच त्यांना ही गोष्ट साध्य करिता आली हे उघडच आहे. या ठिकाणी समन्वय या शब्दाचा अर्थ नीट समजून घेतला पाहिजे. समन्वय म्हणजे तडजोड नव्हे. प्रसंग-साधू राजकारणी ज्याप्रमाणे वाटेल त्या तडजोडी व्यवहारात करीत असतात, त्या-प्रमाणेच अशा राजकारणाची वकिली करणारे सधिसाधू लेखकहि वैचारिक क्षेत्रात वाटेल त्या तडजोडी दाखविण्यास पुढे येतात. तडजोडीने राजकारणे जशी फसतात, तशीच तडजोडीची तत्त्वज्ञानेहि अती लज्जित झाल्याशिवाय रहात नाहीत. या प्रकारच्या तडजोडीला समन्वय हे नांव देता येणार नाही. तो शुद्ध सधिसाधुपणा होय. समन्वय ही एक उच्च ज्ञानप्रक्रिया आहे. या प्रक्रियेत जीवनातील विविध आणि विरोधी विभागातहि जे एकरूपदर्शक सत्य लपलेले असते, ते शोधक बुद्धीने हुडकून काढावयाचे असते, आणि जीवनाची शक्ति विविधतेने भांबावून जाऊ नये वा व्यर्थ विरोधाने क्षीण होऊ नये यासाठी तिला सफलतेच्या मार्गावर पुढे जाण्यासाठी दिग्दर्शन करावयाचे असते. अशा समन्वयशोधक बुद्धीची समाजाला नेहमीच गरज असते. ही बुद्धि म्हणजे केवळ तर्कबुद्धि नव्हे. या बुद्धीत तार्किक विश्लेषणाची शक्ति गृहीत धरलेली असली, तरी तेंच तिचें मुख्य रूप नव्हे. तार्किक विश्लेषणाने स्पष्ट दिसून आलेल्या असत्य अशाचा कठोरपणाने त्याग करण्याचे सामर्थ्य अशा समन्वय-बुद्धीला असावे लागतेच. परंतु असत्य अशाच्या त्यागानंतर जुन्या सत्य अशाचा एका नव्या उच्च पातळीवर एकत्र समावेश करून नव्या व्यापक सत्याचे दर्शन घेण्याची अथवा असे अभिनव सत्य निर्माण करण्याची शक्ति हाच समन्वयबुद्धीचा प्राण होय. आचार्य जावडेकरांच्या बुद्धीत ही समन्वयशक्ति आहे, असे मला म्हणावयाचे आहे. ही समन्वयबुद्धि दोन पातळीवर निर्माण झालेली आढळते. सामाजिक जीवनात नवे आदर्श निर्माण करणाऱ्या व समाजाला त्या नव्या आदर्शाकडे स्वतःच्या तपस्येने खेचून नेणाऱ्या ऋषींचा वर्ग ही एक पातळी, आणि अशा जीवनदृष्ट्या ऋषींच्या विचारांचा बौद्धिक उलगाडा करून दाखविणाऱ्या तत्त्वज्ञ आचार्यांचा वर्ग ही दुसरी पातळी. आचार्य जावडेकर हे या दुसऱ्या पातळीतील एक श्रेष्ठ तत्त्वज्ञ म्हणून महाराष्ट्रात सदैव मानले जातील, असा मला दृढ भरवसा आहे.

अध्यात्मवाद म्हटला म्हणजे परलोकपरायणता, ऐहिकपराड्मुखता, व्यक्तिपरता, समाजविन्मुखता, एकात्मिक चिन्तनशीलता, भौतिकाविषयी उदासीनता इत्यादि गोष्टींची चित्रे सामान्यतः आपल्या डोळ्यासमोर उभी राहतात, आणि म्हणून समाजजीवनाच्या दृष्टीने अध्यात्मवाद ही एक प्रगतिविरोधी वृत्ति आहे, तो एक पलायनवाद आहे, असे पुष्कळ क्रांतिकारकांचे मत झालेले आहे. अध्यात्माचा जगातील इतिहास पाहिला, तर असे मत बनण्याला अध्यात्मवादी लोकानी पुष्कळ जागा करून

ठेवलेली आहे हें नाकारतां येणार नाही विशेषतः, राजकीय सत्ता आणि आर्थिक श्रेष्ठता उपभोगणाऱ्या वर्गांनीं आपलें आधिपत्य टिकविण्यासाठीं अध्यात्मवादी विचारांचा आणि कल्पनांचा आतापर्यंत खूप दुरुपयोग केलेला आहे हे देखील कबूल केलें पाहिजे तथापि, एवढ्यानें अध्यात्मवाद हा मुळातच समाजविरोधी आहे असे मानणे योग्य होणार नाही कारण अध्यात्मवादी पुरुषांनीं जगामध्ये उदात्ततेचे आदर्श वेळोवेळीं निर्माण केले आहेत आणि त्या आदर्शाकडे जाण्यासाठी समाज-मनाला आवाहन केले आहे त्या आदर्शासाठीं कित्येक अध्यात्मवादी पुरुषानीं आपले सर्वस्वाचे बलिदानहि केलेले आहे म्हणून अध्यात्मवादाची विकृति झाडून काढून शुद्ध अध्यात्माचे स्वरूप समाजापुढें वारवार मांडण्याची गरज आहे सर्वस्वीं हीनदीन झालेल्या भारतीय समाजात आशेचा आणि उत्साहाचा नवा आवेश निर्माण करण्या-साठीं आधुनिक भारतात गेल्या शे-दीडशे वर्षांत जे थोर पुरुष झाले, त्यांनीं आपली स्फूर्ति अध्यात्मातूनच मिळविली होती असे दिसून येते. या अध्यात्माला रूढ विकृतीपासून वेगळे करण्यासाठीं त्यांनीं 'कर्मयोगी अध्यात्म' असे मुद्दाम नवीन नाव दिलें या कर्मयोगी अध्यात्माची योग्य चिकित्सा आचार्य जावडेकरांनीं आपल्या ग्रंथात जागोजाग केली आहे व्यक्तीनें स्वतःच्या सुखांत वा विलासांत मग्न न राहता समाजविकासाच्या कार्यात आपले व्यक्तित्व विखून टाकले पाहिजे आणि त्यातूनच आपले व्यापक व्यक्तित्व निर्माण केले पाहिजे, हा या कर्मयोगी अध्यात्माचा मुख्य संदेश आहे हे अध्यात्म बुद्धिप्रामाण्याच्या विरोधी नाही फक्त बुद्धीचा विकास केवळ तर्कशक्तीनें होत नाही, त्यासाठीं भावशुद्धीची आवश्यकता असते, एवढेच या अध्यात्माचे म्हणणे आहे. सामाजिक समतेचा सर्वांगीण विकास हे या कर्मयोगी अध्यात्माचें एकमेव साध्य मानलेले आहे आणि या साऱ्यासाठीं समाजाने अधिकाधिक शुद्ध साधनाचा स्वीकार केला पाहिजे असा या अध्यात्मवादाचा विशेष कटाक्ष आहे आचार्य जावडेकरांनीं आपल्या राष्ट्रवाद्याला कर्मयोगी अध्यात्माचा आधार दिल्यामुळे तो राष्ट्रवाद समाजवादाच्या दिशेकडे स्वाभाविकच वळला आहे भारतीय राष्ट्रवादाची प्रेरणा भारतीय जनतेच्या उद्धाराची असल्यामुळे येथील राष्ट्रवाद्याला विकृत स्वरूप लाभणें शक्य नाही, असा आचार्य जावडेकराचा मुख्य सिद्धांत आहे भारतीय स्वातंत्र्याच्या इतिहासाकडे पाहिलें असता हा त्यांचा सिद्धांत सामान्यतः बरोबर ठरला आहे, असे म्हणावयास हरकत नाही कोणताहि वाद सामान्य जनतेपासून दूर गेला, तर तो तेव्हांच विकृत होतो सामान्य जनतेच्या जीवन-प्रश्नाशी साथ राखणारा कोणताहि वैचारिक पथ अती शुद्ध झाल्याखेरीज रहात नाही. राष्ट्रवाद विकृत झाला असता त्याला फॅसिझमचें स्वरूप येते, हे आपण नुकतेंच पाहिले आहे या फॅसिझमलाहि अध्यात्मवादाचे मोठे आकर्षण असते, ही गोष्ट खोटी नाही पण फॅसिझमची ही विकृति जनताद्रोहामुळेच निर्माण होत असते, हेहि आता उघड झालें आहे आचार्य जावडेकर यांचा आध्यात्मिक राष्ट्रवाद जनतानिष्ठ राहिल्यामुळे त्याला समाजवादाचे मधुर स्वरूप लाभलें आहे.

राष्ट्रवाद आणि समाजवाद यांच्या परस्पर-संबंधांचा विचार आचार्य जावडेकर यांनी असहकारयुगाच्या प्रारंभीच केलेला आढळतो किंबहुना, गांधींच्या सत्याग्रह-तत्त्वज्ञानाचा तात्त्विक स्वीकार करण्यापूर्वीच आचार्य जावडेकर यांनी समाजवादाचा स्वीकार केला होता आपल्या 'राजनीतिशास्त्र-परिचय' नावाच्या पहिल्या मोठ्या ग्रंथांत त्यांनी समाजवादाविषयी चांगलें विवेचन केलेलें आढळेल त्यानंतर त्यांनी महात्मा गांधींच्या सत्याग्रह-तत्त्वज्ञानाचा पूर्ण विचारान्तीं स्वीकार केला आणि तेव्हापासून सत्याग्रही समाजवादाचे आपले नवे तत्त्वज्ञान ते प्रसृत करीत आले आहेत पहिल्या महायुद्धानंतर हिंदुस्थानात गांधीवाद आणि मार्क्सवाद हे दोन नवे विचार-संप्रदाय परस्परांशी झगडत आले आहेत. या दोनही विचारांचा समन्वय इष्ट आणि शक्य आहे, अशी आ जावडेकरांची दृढ श्रद्धा आहे भारतात विकसित होत आलेल्या आध्यात्मिक राष्ट्रवादाचे सत्याग्रही समाजवाद हे परिणत फल आहे, असें त्याचे ठाम मत आहे. स्वातंत्र्याच्या प्राप्तीनंतर भारतीय जनतेची सर्वांगीण विकासाची चळवळ सत्याग्रही समाजवादाच्या दिशेनेच होत राहील, असा त्याचा विश्वास आहे सत्याग्रही समाजवादाच्या सिद्धान्ताचे आचार्य जावडेकर यांनी गेली दोन तपे जें विवेचन चालविलें आहे, त्याचा निष्कर्ष 'आधुनिक भारता'च्या या नव्या आवृत्तीत सुस्पष्टपणे पुन्हा एकदा मांडण्यात आला आहे. हे सर्व विवेचन मौलिक विचाराने भरलेलें आहे, असा माझा अभिप्राय झाला आहे महात्मा गांधींच्या मृत्यूनंतर गांधीवादी विचारांचें सामर्थ्य लोपते की काय, अशी एक भीति उत्पन्न झाली होती निष्क्रियता आणि सांप्रदायिकता यांनी बहुतेक गांधीवादी लोकाना ग्रासल्याचे दिसत होते परंतु विनोबाजींच्या रूपाने भारतात सत्याग्रहाचे अथवा सर्वोदयाचे नवे तेजस्वी स्वरूप प्रकट होऊ लागले आहे, आणि समाजवादी विचार अधिकाधिक सत्याग्रहाचे तत्त्व आत्मसात् करू लागला आहे यामुळे भारतात या पुढच्या काळात आचार्य जावडेकर म्हणतात त्याप्रमाणे सत्याग्रही समाजवादाच्या प्रस्थापनेला अनुकूल परिस्थिति निर्माण होत चालली आहे, असेहि मला वाटते

महात्मा गांधींचें सत्याग्रहाचे तत्त्वज्ञान अद्वितीय समाजरचनेच्या निर्मितीसाठी पुढे आलेलें आहे त्याची दृष्टि पारलौकिक नाही, ऐहिकच आहे सत्याग्रह हा सन्यासमार्ग नसून तो प्रखर सामाजिक कर्मयोगच आहे त्याची बैठक सकुचित राष्ट्रवादाची नाही तो विश्वमानवाचे एकत्व मानणारा व त्यासाठी सामाजिक जीवनाच्या सर्व क्षेत्रात समतेची प्रस्थापना करणारा मानवतावादी विचार आहे यामुळे मानवा-मानवांमध्ये भेद पाडणाऱ्या सर्व संस्कारांचा त्याला निरास करावयाचा आहे. राजकीय पारतंत्र्य, आर्थिक विषमता आणि सांस्कृतिक श्रेष्ठ-कनिष्ठता यांचा सामाजिक जीवनांतून संपूर्ण विलय केल्याशिवाय अद्वितीय समाजाची निर्मिती होणार नाही अद्वितीय समाजनिर्मितीच्या मार्गातील हे अडथळे दूर करण्यासाठी सत्याग्रह-तत्त्वज्ञानाला मोठमोठ्या सामाजिक चळवळी हार्ती ध्याव्या लागतील

महात्मा गांधींनी भारतात सत्याग्रहाचा जो दीर्घ संग्राम चालविला, त्याचें

स्वरूप त्यानीं स्वतःच ठरवून घेतलें होते ते अहिंसाधर्माचे संपूर्ण पुरस्कर्ते असले, तरी त्यानीं भारतीय जनतेपुढे ठेविलेला अहिंसामार्ग हा जातीय ऐक्य आणि स्वराज्य-प्राप्ति या दोन क्षेत्रांपुरताच प्रारंभी मर्यादित केलेला होता. Hinduism and Non-violence या मथळ्याखाली १९२४ सालीं आपल्या 'यंग इंडिया' पत्रांत लिहिलेला त्यानीं पुढील उद्गार काढिले आहेत :

"But I never presented to India that extreme form of Non-violence, if only because I do not regard myself fit enough to redeliver that ancient message Though my intellect has fully understood and grasped it, it has not as yet become part of my whole being My Strength lies in my asking people to do nothing that I have not tried repeatedly in my own life I am then asking my countrymen to-day to adopt non-violence as their final creed, only for the purpose of regulating the relations between the different races, and for the purpose of attaining Swaraj Hindus and Mussulmans, Christians, Sikhs and Parsis must not settle their differences by resort to violence, and the means for the attainment of Swaraj must be non-violent This I venture to place before India, not as a weapon of the weak, but of the strong "

गांधींचा सामाजिक अहिंसामार्ग क्रमाक्रमाने विकसित होत गेलेला आढळतो. आत्मह्नेशाने विरोधकांचें हृदयपरिवर्तन घडवून आणणे हे त्या मार्गाचे मुख्य सूत्र सदैव कायम राहिले असलें, तरी विरोधकांशीं ठेवावयाच्या संबंधांत बदल झालेला दिसून येतो पहिल्या महायुद्धाच्या वेळीं त्यांची भूमिका युद्धसहकाराची होती दुसऱ्या महायुद्धाच्या वेळीं शेवटीं ती संपूर्ण असहकाराची बनली आणि युद्धाचा कोणत्याहि प्रकारे स्वीकार करू नये, सर्व प्रकारच्या युद्धांशीं भारतानें (भारताचे प्रतिनिधित्व करणाऱ्या राष्ट्रीय सभेनें) कायमचा असहकार पुकारावा, अशी एकात्मिक अहिंसेची झाली हे प्रसिद्धच आहे परंतु या त्याच्या व्यक्तिगत विकासाबरोबर त्याचे अनुयायीदेखील साथ करू शकले नाहींत, आणि यामुळे भारतीय स्वातंत्र्याच्या अखेरच्या लढ्यात गांधीजींची शुद्ध अहिंसा जनतेला आचरिता आली नाहीं. स्वातंत्र्य-प्राप्तीसाठीं साधन म्हणून राष्ट्रीय सभेने स्वीकारलेला शांतताप्रधान मार्गहि खरोखर अहिंसाधर्म म्हणून नव्हे, तर राजकारणाचें व्यवहार्य धोरण म्हणूनच स्वीकारलेला ठरला ! तथापि, भारतीय स्वातंत्र्य-संग्रामाचें नेतृत्व अखेरपर्यंत महात्मा गांधी यांच्या हातींच राहिले व ते स्वतः शुद्ध अहिंसेचे निष्ठावंत उपासक असल्यामुळे त्यांच्या पुण्याईचा लाभ भारतीय जनतेला झाला. 'Satyagraha never fails', 'One perfect Satyagrahi is enough to vindicate truth' हे गांधींचें म्हणणे भारतीय संग्रामापुरते सार्थ ठरले.

जातीय ऐक्यासंबंधी गांधीजींच्या अहिंसामार्गाचे अनुसरण भारतीय जनतेकडून मोठ्या प्रमाणात होऊ शकले नाहीं मुसलमान जनतेचा धर्मवेडेपणा, तिच्यांतील राजकीय जागृतीचा अभाव, वैचारिक शिक्षणाचा मागसलेपणा, या दोषांचा पुरेसा निचरा न झाल्यामुळे जातीय ऐक्याची प्रस्थापना न होतां खांडित स्वराज्याची योजना

राष्ट्रीय सभेच्या पुढाऱ्यांना अगतिक होऊन स्वीकारावी लागली. या अपयशाची जबाबदारी मुसलमान जनतेप्रमाणे हिंदु जनतेवरहि आहेच हिंदूंची जातिसंस्था, त्यांच्यामधील अस्पृश्यतेची रूढी, सोवळेपणाच्या कल्पना आणि उच्चनीचभावाचा अट्टाहास या दोषामुळे भारतीय राष्ट्रीयत्व अभंग होऊ शकले नाही. ब्रिटिश मुत्सद्दयांनी भारतीय राष्ट्रीयत्वाचा हा दुबळेपणा वाढविण्याला मदतच केली आणि जातीयवादी पुढाऱ्यांना हाताशी धरून त्यांनी भारतीय राष्ट्रवादाचे सामर्थ्य खच्ची करण्याचा कसून प्रयत्न केला. या सर्व परिस्थितीमुळे गांधीजींना या क्षेत्रांत सामाजिक दृष्ट्या मोठे यश मिळू शकले नाही तथापि, महात्मा गांधींनी हिंदु-मुसलमान-ऐक्यांच्या प्रस्थापनेसाठी आमरण परिश्रम केले आणि आपल्या अहिंसाधर्माचे आचरण करीत करीतच त्यांनी आपला देहहि बळी दिला. यामुळे गांधींच्या जीवनांत त्यांनी स्वतः पुरता तरी आपला अहिंसामार्ग कधी सोडला नाही, असेच म्हणावे लागेल. सामुदायिक यशाच्या बाबतीत कमतरता आली असली, तर तो ऐतिहासिक परिस्थितीचा परिपाक मानावा लागेल.

परतत्र राष्ट्रांने निःशस्त्र स्थितीत आपल्या स्वातंत्र्याची प्राप्ति कशी करून घ्यावी, याचा एक व्यवहार्य आदर्श गांधीजींच्या प्रयत्नांमुळे जगापुढे आला आहे यांत शंका नाही. गांधीजींची क्रान्तिशास्त्रांतील ही महत्त्वाची भर म्हणावी लागेल तथापि सध्याच्या जागतिक परिस्थितीत सशस्त्र सैन्य न बाळगता राष्ट्रीय सरकार कसे चालविता येईल, याचा उपाय सत्याग्रह-तत्त्वज्ञानाने अद्यापि दाखविलेला नाही. यामुळे स्वतंत्र भारतातील राष्ट्रीय सरकाराला चांचपडतच जावे लागत आहे. आचार्य जावडेकर यांचे असे म्हणणे आहे, की आजच्या स्थितीत सत्याग्रही लोकांना राष्ट्रीय सरकार हाती घेता येणार नाही त्यांनी जनतेत जाऊन सत्याग्रह-तत्त्वज्ञानाचा प्रचार करावा आणि जनतेचे दैनंदिन प्रश्न हाती घेऊन ते अहिंसामार्गाने सोडविण्याची साधना करावी. भारतातील राष्ट्रीय सरकार, लोकशाही समाजवादी तत्त्वज्ञान मानणाऱ्यांच्या हाती असावे, म्हणजे त्या सरकाराची प्रगति अहिंसेच्या दिशेने होत राहील. राज्यसंस्था ही दडसंस्था असल्यामुळे तिला अहिंसक स्वरूप द्यावयाचे म्हणजे तिचे संपूर्ण विसर्जनच करावयाचे. सत्याग्रह-तत्त्वज्ञान हे या अर्थाने अराज्यवादी आहे. हा अराज्यवाद म्हणजेच गांधींचे रामराज्य होय. परंतु या रामराज्याच्या ध्येयाकडे जाण्यासाठी काही टप्पे साधावे लागतील. परकीय राज्यसंस्थेपेक्षा स्वकीय राज्यसंस्था ही अहिंसेला जवळ आहे. स्वराज्यातहि लोकशाही स्वराज्य हे अहिंसावृत्तीला अधिक पोषक आहे. त्याचप्रमाणे मांडवलशाहीप्रधान लोकशाहीपेक्षा समाजवादी लोकशाही ही समाजाला अधिक अहिंसेकडे नेणारी ठरेल. म्हणून आजच्या स्थितीत भारताचे व्यवहार्य राजकीय ध्येय 'लोकशाही समाजवाद' हे असले पाहिजे असे आचार्य जावडेकरांनी या ग्रंथांत शेवटी प्रतिपादिले आहे. मात्र या समाजवादी विचाराने सत्याग्रह-तत्त्वज्ञानाचे अंतिम श्रेष्ठत्व मान्य केले पाहिजे व आपला सर्व व्यवहार करीत असता अधिकाधिक अहिंसाधर्माचा आचार केला पाहिजे, असे त्यांचे

आग्रहाचे म्हणणे आहे. समाजवाद्याला सत्याग्रहाचे अनुयायित्व करावयास लावणे हे गांधीवादाचे यापुढील नियोजित कार्य समजले पाहिजे, असा आचार्य जावडेकरांचा निश्चित निष्कर्ष आहे हे कार्य साधावयाचे असेल, तर गांधीवादाने समाजवादाशी विरोध सोडून दिला पाहिजे व राज्यसंस्थेचा सर्व व्यवहार समाजवादी विचारांच्या हाती सौंपविण्यास तयार झाले पाहिजे, असे जावडेकरांचे म्हणणे आहे सामान्यतः जावडेकरांचे हे निष्कर्ष निरपवाद आहेत, असे माझे मत झाले आहे राज्यसंस्था चालविणाऱ्यांनी आपण गांधीवादी आहेत हे म्हणण्याने विचारांचा गोघळ माजत आहे व दोगाला उत्तेजन येत आहे त्यापेक्षा सरळपणाने त्यांनी आपण समाजवादी आहो असे म्हणण्यास प्रारंभ करावा, म्हणजे तत्त्वनिष्ठा शुद्ध राहील आणि व्यवहारहि निर्मळ होईल.

आशियांतील जनतेचे प्रश्न लोकशाही समाजवादाच्या स्वीकाराशिवाय सुटणार नाहीत, ही गोष्ट आतां सर्वच विचारवताना मान्य होत चालली आहे. आशियांतील जुन्या समाजसंस्था सर्वत्र कोसळत आहेत. नवी समतेवर आधारलेली मानवतावादी संस्कृति आशियांत निर्माण होण्यानेच जगांतील युद्धसंस्था विराम पावू शकेल भारत आणि पाकिस्तान या दोनहि राष्ट्रांतील जनतेचे प्रश्न लोकशाही समाजवादाच्या स्वीकारानेच सुटणार आहेत. संकुचित जातीयवादी पुढारीपणाने हिंदूंचे काय किंवा मुसलमानांचे काय, कोणतेच प्रश्न कायमचे सुटणार नाहीत. म्हणून भारताने लोकशाही समाजवादाचा स्वीकार केला, तर त्याचा पाकिस्तानवरहि अनुकूल परिणाम झाल्याशिवाय राहणार नाही पाकिस्तानांतहि जातीयवादी पुढारीपण मागे पडून लोकशाही समाजवादी पुढारीपण निर्माण होण्याची आवश्यकता आणि शक्यता आहे असे झाल्यानंतर भारत आणि पाकिस्तान याचे पुनः मैत्रीचे संबध निर्माण झाल्याशिवाय राहणार नाहीत. कारण परस्परांच्या मैत्रीतच परस्परांचे कल्याण आहे, परस्परांच्या विरोधांत परस्परांचा विनाश आहे

महात्मा गांधींनी निर्माण केलेली सामाजिक ध्येये मानवाला नव्या युगांत नेण्याला समर्थ ठरणारी आहेत यात शका नाही मात्र त्यासाठी गांधीजींच्या प्रमाणेच स्वतंत्र विचार करणारे व जनतेच्या रोजच्या प्रश्नांशी समरस होणारे नवे कार्यकर्ते निर्माण व्हावयास पाहिजेत विचारांचे संप्रदाय बनले म्हणजे त्यांचे सामर्थ्य क्षीण होते आणि कर्मठपणाच्या नादी लागून समाजाची हानि करण्यालाहि ते कारणीभूत होतात, असा जगाचा इतिहास आहे संप्रदायाच्या व कर्मठपणाच्या आपत्तीतून गांधींचा विचार सुटू शकेल अशा आशा पूज्य विनोबाजींच्या अलीकडच्या तेजस्वी चळवळीने निर्माण झाल्या आहेत. जवाहरलाल, जयप्रकाश आणि विनोबाजी यांचे सहकार्य झाले, तर आचार्य जावडेकर म्हणतात त्याप्रमाणे भारतात सत्याग्रही समाजवादाची प्रतिष्ठापना झाल्याशिवाय राहणार नाही, असा मला भरवसा वाटतो.

लेखकाचे चार शब्द

इ. स १८१८ मध्ये पेशवाईचा अंत होऊन ब्रिटिश सत्ता भारतांत सार्वभौम बनली त्याच सुमारास बंगालमध्ये आधुनिक भारताचा जन्म झाला राजा राम-मोहन रॉय हे पहिले आधुनिक भारतीय होत आधुनिक युगाचा प्रारंभ होऊन या वेळी दोन-अडीच शतके तरी होऊन गेली होती इसवी सनाचे सोळावे शतक हे आधुनिक युरोपच्या जन्माचे शतक समजले जाते. सोळाव्या व सतराव्या शतकात ब्रिटनने आपली जी सर्वांगीण सुधारणा व प्रगति केली, तिच्यामुळे अठराव्या शतकाच्या प्रारंभी ते राष्ट्र युरोप खंडाच्या आघाडीवर जाऊन पोहोचले

अठराव्या शतकांत सर्व जगाचे नेतृत्व करण्याच्या कार्मी ब्रिटन व फ्रान्स या दोघांत चुरस लागली होती याच काळांत हिंदुस्थानचे सार्वभौमत्व आपल्या हाती घेण्याचा प्रयत्न मराठे करीत होते. मोगल बादशाही हस्तगत करून भारतात आपले सार्वभौमत्व प्रस्थापित करण्याच्या उद्योगात आपण यशस्वी झालो, असा भ्रम मराठ्यांना होतो न होतो, तोच ब्रिटिशांनी हिंदुस्थानात मोगल व मराठे या दोघानाहि आपले अकित बनविले आणि त्याच सुमारास फ्रेंचांचाहि पाडाव करून जगाचे नेतृत्व संपादन केले.

एकोणिसावे शतक हा ब्रिटिशांच्या जागतिक नेतृत्वाचा आणि आधुनिक भारताच्या जन्माचा काळ म्हणून जगाच्या इतिहासात लिहिला पाहिजे. या दृष्टिकोणाने जागतिक इतिहासातील हे प्रकरण लिहिले जाण्यास अद्यापि थोडा अवधि लागणार आहे त्यापूर्वी भारतीय दृष्टिकोणांतून आधुनिक भारताच्या जन्माची कथा अनेकांकडून लिहिली गेली पाहिजे प्रस्तुत पुस्तक हा असाच एक प्रयत्न आहे या पुस्तकात राजा राममोहन रॉय यांच्यापासून म गांधी यांच्यापर्यंतच्या काळात जे कर्तृत्वान् व द्रष्टे भारतीय नेते झाले, त्यांच्या चरित्राची, कार्याची व विचाराची स्थूल रूपरेषा देण्यांत आली आहे तसेच या काळात जे एक नवे राष्ट्र निर्माण होऊन जगाच्या रंगभूमीवर प्रविष्ट झाले आहे, त्याचा सांस्कृतिक दृष्टिकोण कोणता आहे व तो तसा कसा बनत गेला, याचेहि तात्त्विक विवेचन करण्यात आले आहे.

व्यक्तिवाद, राष्ट्रवाद आणि समाजवाद

आधुनिक भारताच्या निर्मितीच्या कार्यात ज्यांनी ज्यानी भाग घेतला, त्यांच्या त्यांच्या प्रयत्नांमागे जी निरनिराळी सामाजिक तत्त्वज्ञाने होती, त्याचा ऐतिहासिक दृष्टीने विचार केल्यास अशी तीन तत्त्वज्ञाने असल्याचे कोणाहि विचारवतास दिसून येणार आहे. या तीन तत्त्वज्ञानांना अनुक्रमे व्यक्तिवाद, राष्ट्रवाद व समाजवाद अशी नावे देता येतील. व्यक्तिवादी तत्त्वज्ञानांतून सर्वांगीण सुधारक पथ आणि प्रागतिक राजकीय पक्ष यांचा उदय झाला राष्ट्रवादी तत्त्वज्ञानांतून आध्यात्मिक राष्ट्रीय भावना

आणि जहाल राजकारण, तसेच निःशस्त्र व सशस्त्र क्रांतिकारक राजकीय पक्ष हे उदयास आले, आणि समाजवादी तत्त्वज्ञानातून समाजवादी क्रांतिकारक दृष्टिकोण व कम्युनिस्ट राजकीय पक्ष, तसाच लोकशाही समाजवादी पक्ष ह्यांचा जन्म झाला असा या तीन तत्त्वज्ञानाचा सक्षिप्त इतिहास असून त्यातील मतभेद वरील तार्किक दृष्टिकोणांतील भेदांवर उभारलेले दिसून येतील या तीनहि दृष्टिकोणाचा व त्या त्या दृष्टिकोणाने प्रेरित होऊन केलेल्या कार्याचा इतिहास सूत्ररूपाने या पुस्तकात ग्रथित केलेला आहे

सत्याग्रही सर्वोदय-दृष्टि

वरील तीनहि सामाजिक तत्त्वज्ञाने एकमेकापासून कितीहि भिन्न दिसली, तरी तीं तीनहि तत्त्वज्ञाने आधुनिक युरोपातून आधुनिक भारतात आलेली आहेत व त्यांच्यावर कमीअधिक प्रमाणात आधुनिक युरोपीय संस्कृतीचे अनुकरण करण्याच्या वृत्तीचे सस्कार झालेले आहेत. या तीनहि तत्त्वज्ञानापासून प्राप्त होणाऱ्या दृष्टिकोणांहून भिन्न व प्रस्तुत लेखकाच्या मताने श्रेष्ठ असा एक चौथा दृष्टिकोण आधुनिक भारतात निर्माण झालेला आहे तो दृष्टिकोण सत्याग्रह व सर्वोदयवाद या नावांनीं आज जगभर ओळखिला जातो त्याचें जनकत्व म. गांधी यांच्याकडे असून त्याची पूर्वपरंपरा प्राचीन भारताच्या जन्माइतकी पुराणी आहे तथापि हा सत्याग्रही दृष्टिकोण 'पुराणमतवाद' म्हणून जो ओळखिला जातो, त्या सनातनवृत्तीच्या मतसंप्रदायाहून अगदीं भिन्न आहे सर्वोदयवाद किंवा सत्याग्रही वृत्ति यांच्यामध्ये जर कोणती सनातन वृत्ति सूचित होत असेल, तर ती मानवी अतःकरणातील सनातन क्रातिवृत्तीच होय असे म्हणता येईल. या सनातन क्रातिवृत्तीवर अधिष्ठित झालेला सत्याग्रही सर्वोदयवाद हा 'व्यक्तिवाद', 'राष्ट्रवाद' व 'समाजवाद' या तीनहि तत्त्वज्ञानाहून भिन्न असला, तरी त्या तिहींतीलहि सत्तत्त्वे आत्मसात् करून मानवसंस्कृतीला सत्ययुगाचें मार्गदर्शन करणारा असा तो शांतिमय क्रातिवाद आहे. म. गांधींच्या ह्यार्तीत या 'शांतिमय क्रातिवादा'चे स्वरूप मुख्यतः राष्ट्रीय व राजकीय क्रातीचेच असले, तरी राष्ट्रीय स्वातंत्र्याच्या काळात त्याला सर्वांगीण क्रातिवादाचें स्वरूप प्राप्त होईल व 'व्यक्तिवाद' आणि 'राष्ट्रवाद' यांच्याप्रमाणे 'समाजवादा'लाहि पूर्णपणे आत्मसात् करून तो भारताचे व मानवसमाजाचे नेतृत्व करू लागेल, असा विश्वास या पुस्तकाच्या पहिल्या आवृत्तीत अखेरच्या प्रकरणात प्रकट केलेला होता. या दुसऱ्या आवृत्तीत मध्यतरीं होऊन गेलेल्या घडामोडींचा परामर्श घेऊन तोच विश्वास प्रकट केलेला आढळेल.

पंधरा वर्षांतील घडामोडी

या पुस्तकाची पहिली आवृत्ति प्रसिद्ध होऊन पंधरा वर्षे झाली त्या वेळेपासून आतापर्यंत (१९३८ ते १९५३) भारताच्या व जगाच्या इतिहासांत अनेक

घडामोडी झालेल्या आहेत तथापि या सर्व घडामोडी घडून येत असता व आल्या असता, भारताची प्रगति आंतरिक निष्ठेच्या दृष्टीने एकाच दिशेने होत असल्याचे दिसून येईल आधुनिक भारतात निर्माण झालेल्या सत्याग्रही सर्वोदय-दर्शनावर त्याची निष्ठा वाढत असून ही सत्याग्रही वृत्ति आजच्या स्वतंत्र भारतात समाजवादी क्रांतीच्या रूपाने साकार होत आहे या पंधरा वर्षांतील काळांत भारतीय इतिहासांत ज्या महत्त्वाच्या घटना घडून आल्या, त्यांचें चोटक विवेचन करण्यासाठी या आवृत्ति दोन नवी प्रकरणे घालण्यांत आली आहेत 'प्रांतिक स्वराज्य व द्विराष्ट्रवाद' आणि 'अखेरचा स्वातंत्र्य-संग्राम' ही दोन प्रकरणे अनुक्रमे बारावें व तेरावें अशी नवी घातलेली असून त्यांच्यापुढें 'सत्याग्रही क्रांतिशास्त्र' आणि 'भारतीय संस्कृतीचे अमृत तत्त्व' ही दोन जुन्या आवृत्तींतील प्रकरणे अद्ययावत् बनविण्याच्या दृष्टीने सुधारून व वाढवून घेतलेली आहेत अशा रीतीने ब्रिटिश अमदानीच्या प्रारंभापासून तिच्या अतापर्यंतचा आधुनिक भारताचा सर्व इतिहास यांत समाविष्ट झाला असून भारताने आपले स्वातंत्र्य प्राप्त करून घेताना कोणती साधने वापरली व ती वापरीत असताना कोणती दृष्टि स्वीकारली, याचे विवेचन या पुस्तकात केलेले आहे हा स्वातंत्र्याचा संग्राम चालवीत असता भारताने एक सांस्कृतिक वृत्ति व दृष्टि स्वीकारिलेली होती त्या वृत्तीतून व दृष्टीतून आजच्या स्वतंत्र भारताचा पिढ घडला गेला आहे यामुळे जगाच्या राजकारणाकडे व मानव-संस्कृतीकडे पाहण्याची एक स्वतंत्र दृष्टि त्याला लाभलेली आहे या स्वतंत्र दृष्टीमुळे जागतिक संस्कृतीच्या नेतृत्वात आपणास काही महत्त्वाचे कार्य करिता येईल आणि आजच्या जगाला काहीं नव्या सत्यांचा आदर्श दाखवून देता येईल, असा विश्वास येथील नेत्यांना आज वाटत आहे गेल्या शें-दीडशे वर्षांत भारतीय संस्कृतीचा पुनर्जन्म झालेला आहे या नवोदित भारताचा जगाला जर काहीं संदेश असेल, तर तो 'शांतिमय क्रांति' हाच होय, असा उपदेश महात्मा गांधींनी त्याला केलेला आहे हा उपदेश आचरणात आणण्याचे कार्यच आजच्या भारतीयांना करावयाचे असून तो आचरून दाखविल्यानंच आधुनिक भारताचे जे जे विधाते होऊन गेले, त्या सर्वांच्या ऋणांतून आपणांस मुक्त होता येणार आहे हे विचारसूत्र या सर्व पुस्तकाच्या विवेचनात वाचकास आढळून येईल. या बाबतींत, हे पुस्तक प्रथम प्रसिद्ध झाले त्या वेळेपासून आतापर्यंत आचार्य भागवत यांचे व माझे मतैक्य टिकून राहिलेले आहे म्हणून त्यांनीच या दुसऱ्या आवृत्तीची प्रस्तावना लिहावी, अशी मी त्यांना विनंति केली. ती त्यांनी मान्य केली याबद्दल मी त्यांचा ऋणी आहे

आजच्या जगाला 'शांति' व 'क्रांति' या दोहोचीहि सारखीच आवश्यकता आहे प्राचीन भारतांत गौतम बुद्ध व महावीर यांनी हे तत्त्व रुजविण्याचा प्रयत्न केला, पण भारताने त्याच्यापासून केवळ 'शांती'चाच बोध घेण्याचा संकल्प केला. हा संकल्प विफल झाला आधुनिक युरोपने 'क्रांती'ची उपासना करीत असता

‘ शांति ’तत्त्वाची अवहेलना केली तोहि प्रयत्न विफल झाल्याचें आज जगाच्या प्रत्ययास येत आहे. अशा हताश मानवसमाजाला “ शांतिमय क्रांती ”चा नवा सदेश देण्यास आधुनिक भारत स्वतंत्र होऊन आज जगापुढे येत आहे. अशा उत्साही वातावरणांत या पुस्तकाची नवी आवृत्ति काढण्याचा योग येत आहे, याबद्दल समाधान वाटते भारतीय तरुणाना या पुस्तकाचा थोडा जरी उपयोग झाला, तरी या समाधानात भर पडणार आहे

— शं. द. जावडेकर

अ नु क्र म

पूर्वार्ध

पृष्ठ

१ हिंदुस्थान का व कसा जिकिला गेला ?	३
२ ब्रिटिश राज्य कसें स्थिरावलें ?	२५
३ सर्वांगीण सुधारणेची आधुनिक ज्ञानज्योति	४५
४ महाराष्ट्रातील आद्य सुधारक	७३
५ हिंदी राजकारण व अर्थकारण यांचा पाया	१०६
६ राष्ट्रसभेचा उद्भव आणि प्रचार	१४५
७ भारतीय संस्कृतीचें तत्त्वमंथन	१८३

उत्तरार्ध

८ महाराष्ट्रातील जहाल व क्रांतिकारक राजकारण	२३३
९ बंगालमधील क्रातिवादी आध्यात्मिक राष्ट्रवाद	२६८
१० राष्ट्रीय आपद्धर्म	३२६
११ भारतीय सत्याग्रह-संग्राम ..	३५९
१२ प्रांतिक स्वराज्य आणि द्विराष्ट्रवाद	४१०
१३ अखेरचा स्वातंत्र्य-संग्राम	४४७
१४ सत्याग्रही क्रांतिशास्त्र	४८९
१५ भारतीय संस्कृतीचें अमृत तत्त्व	५३८
सूचि ...	६०५

आधुनिक भारत

पूर्वार्ध

हिंदुस्थान का व कसा जिकिला गेला ?

इसवी सनाच्या सोळाव्या शतकापासून युरोपखंडांत मानव-संस्कृतीला एक नवे वळण लागू लागले. युरोपीय समाजांत व राज्यांत एक नवी क्रांति होऊं लागली. समाजातील सरजामदारांचे महत्त्व कमी होऊ लागून व्यापारीवर्गाला समाजकारण आणि राजकारण यांत विशेष महत्त्व प्राप्त होऊ लागले. युरोपातील व्यापारीवर्गाच्या महत्त्वाकांक्षेला एक नवा जोम प्राप्त झाला. पंधराव्या शतकाच्या अखेरीस अमेरिकेचा शोध लागला व त्याच सुमारास पोर्तुगीज सरदार वास्को डी गामा याने आफ्रिकेला वळसा घालून हिंदुस्थानला येण्याचा नवा जलमार्ग शोधून काढिला. यानंतर थोड्याच दिवसात मानव-संस्कृतीच्या इतिहासात व्यापारी युगाचा प्रारंभ झाला असे म्हणण्यास हरकत नाही. या व्यापारी युगाच्या संस्कृतीत युरोप-खंडांतील एक छोटे राष्ट्र ग्रेट ब्रिटन याने सोळाव्या व सतराव्या शतकात पुष्कळच आघाडी मारिली, आणि सतराव्या शतकाच्या अखेरीस या बेटातील राज्यसूत्रे व्यापारी मध्यम वर्गाच्या हातीं पूर्णपणे आली. पूर्वी सरजामदार आणि धर्माधिकारी या वर्गांना समाजात व राजकारणात अग्रस्थान मिळत असे, ते या वेळेपासून पूर्णपणे नष्ट झाले आणि ब्रिटिश राष्ट्र म्हणजे व्यापारी राष्ट्र आणि ब्रिटिश संस्कृति म्हणजे व्यापारी संस्कृति असे कायमचे ठरून गेले.

व्यापारी युग

मानव-संस्कृतीत हे जे नवे व्यापारी युग निर्माण झाले, त्यामुळे तिची अनेक अंगांनी मोठी प्रगति झाली. मानव-संस्कृतीच्या काही अंगात या युगात प्रतिगति किंवा पीछेहाटहि झालेली आहे, आणि आज हे युग संपून मानव-संस्कृति एका दुसऱ्या युगात प्रवेश करू लागली आहे. तथापि, या नव्या युगात प्रवेश करण्यापूर्वी व्यापारी युगांत जी प्रगति झालेली आहे, ती आत्मसात् केल्याखेरीज पुढे जाण्याचा प्रयत्न केल्यास पुनः पीछेहाट झाल्याखेरीज राहणार नाही. यासाठी या युगाचा महिमा बरोबर समजून घेऊन, त्यांतील बऱ्यावाईट गोष्टींचा विवेक करून, मगच कोणत्याहि समाजाने अगर राष्ट्राने पुढे पाऊल टाकिले पाहिजे. आपले राष्ट्र सघटित कसे करावे आणि दुसऱ्या राष्ट्रावर आक्रमण कसे करावे, या बाबतीत युरोपखंडाला तेथील व्यापारीवर्गाने बऱ्याच नव्या गोष्टी शिकविल्या. तसेच दुसऱ्या राष्ट्रावर आक्रमण केल्यानंतर त्याचा जास्तीत जास्त फायदा आपल्या राष्ट्रांतील लोकांना

करून देऊन आपल्या राष्ट्राची संपत्ति, सत्ता आणि वैभव यांत जास्तीत जास्त भर कशी घालावी, याचेहि ज्ञान या व्यापारीवर्गानेंच युरोपला प्रथम करून दिलें

या व्यापारीवर्गाला पुढे येण्याच्या मार्गांत धर्माधिकारी, सरजामदार आणि राजे यांचा अडथळा होत असे त्याने प्रथम धर्माविरुद्ध बड उभारिलें, सरजामदाराचा पाडाव करण्याच्या कामी राजांना साहाय्य केले आणि अखेरीस राजाविरुद्धहि बड करून सर्व राज्यसूत्रे आपल्या हातीं घेतलीं हें धार्मिक, सामाजिक व राजकीय परिवर्तन किंवा ही क्रांति प्रथम इंग्लंडात झाली व नंतर फ्रान्स, इटली, जर्मनी वगैरे इतर युरोपीय देशांत तिचा क्रमाक्रमाने प्रवेश झाला या क्रांतीच्या कार्यात जे देश जितके मागे पडले, ते देश तितक्या प्रमाणांत जगाच्या राजकारणांतहि मागे राहिले आणि ज्या देशांना या नव्या युगाचे मुळीच महत्त्व समजले नाहीं, किंबहुना त्यांचे स्वरूपहि ज्यांना आकलन करता आले नाहीं, ते, या युगाचा महिमा ज्यांनीं बरोबर आत्मसात् केला होता, त्यांच्याशीं सबंध आल्याबरोबर पराभूत झाले जगाच्या व्यवहारात मागे राहिल्याचे हे अनिवार्य फल आहे परंतु मानव-संस्कृतीच्या एका अवस्थेत मागे राहिलेले लोक, तिच्या दुसऱ्या अवस्थेत जगाच्या अग्रमार्गांहि जाऊ शकतात मात्र आपल्या अनुभवानें व जगाच्या अनुभवानें शहाणे होऊन पुढे पाऊल टाकण्याचें आणि आपल्या बुद्धीनें नवे शोध लावून जगाच्या संस्कृतींत भर टाकण्याचें सामर्थ्य आणि पराक्रम हे गुण त्यांच्या अर्गीं असावे लागतात.

मागें म्हटल्याप्रमाणे युरोपांतील व्यापारीवर्गाच्या महत्त्वाकांक्षेला जेव्हां विशेष जोम प्राप्त झाला व तो अमेरिकेपासून हिंदुस्थान-चीनपर्यंत पर्यटनं करीत जगभर व्यापारी मिषाने हिंडू लागला, त्या वेळी हिंदुस्थानची काय स्थिति होती? अमेरिका, आफ्रिका किंवा ऑस्ट्रेलिया या खंडांतील लोकांप्रमाणें हिंदुस्थानांतील लोकांचा युरोपीय व्यापाऱ्याशीं जेव्हा सबंध आला, तेव्हा हिंदी लोक रानटी अवस्थेत नव्हतें हिंदुस्थानांत हिंदूंची व मुसलमानांची प्रबल राज्ये व साम्राज्ये होती धनोत्पादन आणि युद्धकला यांत ते त्या वेळच्या युरोपीय राज्यांना हार जाणारे नव्हते अकबर किंवा औरंगजेब यांच्या साम्राज्यांच्या मानानें एलिझाबेथ अथवा अॅन यांचा राज्य-विस्तार आणि वैभव ही “कोटश्च कीटायते” असे म्हणण्याइतकीं क्षुद्र होती एलिझाबेथ राणीच्या कारकीर्दीपासून अॅन राणीच्या कारकीर्दीपर्यंतच्या काळांत ब्रिटिश व्यापारी पश्चिमेस अमेरिकेपासून पूर्वेस हिंदुस्थान-चीनपर्यंत पसरले होते निरनिराळ्या देशांत छोट्या छोट्या वसाहती किंवा व्यापाराच्या वखारी त्यांनीं स्थापन केल्या होत्या या वखारीच्या सरक्षणासाठीं ते थोडीं शस्त्रास्त्रें व सैनिक जवळ बाळगीत असत आणि ज्या समुद्रावर कोणत्याच राजाची सत्ता चालत नसे, त्या समुद्रावरहि ते आपले प्रभुत्व आणि दरारा बसवू लागले होते. याच काळांत या व्यापारी लोकांनीं आपल्या देशांतील राज्यसूत्रे सरजामदारांच्या व राजांच्या हातून काढून आपल्या हातीं घेतलीं आणि समाजसघटना, राज्यसघटना, व्यापारीसघटना, युद्धशास्त्र,

सामाजिक शास्त्रे आणि भौतिक विद्या यांत बरेच नवे नवे शोध लाविले यामुळे आपण हिंदुस्थानांतील व आशियातील हिंदू, मुसलमान व बौद्ध लोकांपेक्षा अधिक सुसंस्कृत व पुढारलेले आहो, असा अहकारहि त्यांना या वेळीं वाटूं लागला होता.

व्यापारी राष्ट्र म्हणजे काय ?

ब्रिटिश राष्ट्र हे व्यापारी राष्ट्र आहे किंवा ब्रिटिश संस्कृति ही व्यापारी संस्कृति आहे असे जेव्हां आम्ही म्हणतो, तेव्हां त्याचा अर्थ काय असतो ? ब्रिटनमधील सर्वच लोक व्यापारी आहेत किंवा इतर राष्ट्रांत मुळीच व्यापारी नाहीत, असा या वाक्याचा अर्थ असत नाही तर ब्रिटनमध्ये व्यापारी लोकांचे वर्चस्व आहे व तेथील संस्कृतीवर या वर्गाची छाप बसली आहे, असा या वाक्याचा अर्थ असतो. पण एवढ्यानेहि या वाक्याचा खरा अर्थ विशद होत नाही. ब्रिटनमधील व्यापाऱ्यांना हे वर्चस्व कसे मिळाले याचा विचार केल्यास तेथील व्यापारीवर्गाने आपल्या राष्ट्राची राज्यसूत्रे आपल्या हातीं घेतली आणि धर्माधिकारी व सरजामदार या वर्गांचे वर्चस्व नष्ट केले असे आपणांस दिसून येते अर्थात् हे व्यापारी लोक राजकारणी आणि लढवय्ये होते ; आमच्या देशांतील व्यापारीवर्गाप्रमाणे केवळ व्यापार करून उपजीविका करणारे ते निरुपद्रवी प्राणी नव्हते. राजांनी किंवा सरजामदारांनी आपले रक्षण करून देशात शांतता स्थापवी, आपण केवळ व्यापार करून पोट भरावे, ही वृत्ति त्यांनी सोडून दिली होती राज्य करणे हे केवळ सरजामदारांचे कार्य आहे, हा सिद्धांतच त्यांनी खोटा ठरविला होता सरजामदाराना देशात शांतता स्थापन करतां येत नाही, ते आपापसांत लढून अशांतता माजवितात आणि व्यापारधंद्यांना अशाश्वतता उत्पन्न करतात, हे पाहून त्यांनी राज्यकारभारच आपल्या हातीं घेतला होता इतकेच नव्हे, तर राज्यविस्तार करण्याचे कार्य पूर्वी जे सरजामदारवर्गाकडे होते, तेहि त्यांनी आपल्या हातीं घेतले होते. सरजामदारांनी प्रथम जाऊन मुलुखगिरी करावी आणि राज्य-विस्तार करावा व मग आपण त्यांच्यामागून जाऊन व्यापार करावा, हा क्रम उलटवून व्यापाऱ्यांनी जाऊन आधी व्यापारी मुलुखगिरी करावी आणि नंतर आपल्या राष्ट्राचे शेडा परदेशांत उभारावा असा त्यांचा शोध होता ! आधी राज्यविस्तार व मग व्यापारविस्तार याच्याऐवजी आधी व्यापारविस्तार व मग राज्यविस्तार ही विचारसरणी त्यांनी रूढ केली तात्पर्य, जे इंग्रज लोक इकडे आले ते केवळ व्यापार करणारेच लोक नव्हते, तर ते लढवय्ये व मुलुखगिरीने राज्यविस्तार करणारे व्यापारी होते समुद्रावरील चांचेगिरी व लूटमार याच्यापासून बचाव करण्यासाठी त्यांच्यापार्शी शस्त्रास्त्रे व युद्धसामग्री होती परकीय देशात स्थापन केलेल्या वस्वारींच्या त्यांनी वसाहती बनविल्या होत्या आपल्या व्यापाराचे संरक्षण न करणाऱ्या राजांना व सरजामदारांना पदच्युत करून राज्यक्रांति कशी करावी, याचे शास्त्र त्यांना अवगत होते आणि त्यांना कोणी दुर्बल म्हणून चुरडण्याचा प्रयत्न केला, तर आपल्या

देशांतील राजसत्तेचे पाठबळ त्यांना मिळण्यासारखे होते. त्यांच्या देशांत ज्याच्या हाती राजसत्ता होती, त्यांना या परदेशातील व्यापारी वसाहतींचे सरक्षण करणे, हे आपले कर्तव्य भासत होते कारण ते व्यापारीवर्गाचेच प्रतिनिधी होते ब्रिटिश लोक हे व्यापारी आहेत किंवा त्यांची संस्कृतीहि व्यापारी आहे, या वाक्यांचा अर्थ इतका खोल आहे

तत्कालीन हिंदी संस्कृति व हिंदू व्यापारी

राज्यशास्त्राच्या दृष्टीने विचार केल्यास १७ व्या शतकात उदय पावून १८ व्या शतकाच्या मध्यापर्यंत सर्व हिंदुस्थानचें सार्वभौमत्व आपणांकडे घेण्याच्या प्रयत्नात बरीच यशस्वी झालेली मराठ्यांची संस्कृति ब्रिटिशांच्या संस्कृतीहून राष्ट्रीयत्व आणि लोकशाही या दोन्ही तत्त्वांच्या दृष्टीने मागे असलेली दिसते ज्या वेळी मराठे लोक शिवाजीच्या नेतृत्वाखाली हिंदवी राज्याची स्थापना करीत होते, त्याच वेळी ब्रिटिश लोक क्रॉम्वेलच्या नेतृत्वाखाली आपल्या धर्माच्या व देशाच्या राजाला पदच्युत करून लोकशाहीची स्थापना करण्याचा प्रयत्न करीत होते पुढे ज्या वेळी संभाजीच्या वधा- (इ स १६८९) नंतर मराठे परधर्मीय परचक्राचे निवारण करून स्वराज्याचें व स्वधर्माचें सरक्षण करण्यात गुतले व त्या कामी अलोट स्वार्थत्याग करून त्यांनी यश संपादन केले, त्याच वेळी ब्रिटिश लोकांनी आपल्या देशांतील जुलुमी राजा दुसरा जेम्स याला गादीवरून काढून क्रॉम्वेलच्या वेळेपासून अनियंत्रित राजसत्ता व प्रातिनिधिक लोकसत्ता याच्या दरम्यान जो लढा चालू होता, तो यशस्वी रीतीने तडीस नेऊन आपल्या देशांत लोकनियंत्रित राजसत्तेची स्थापना केली या गोष्टी लक्षांत घेतल्यास ज्या वेळी मराठे लोक केवळ परधर्मीयांचें राज्य नष्ट करून स्वधर्मीय राजाचे राज्य स्थापन करण्याच्या विचारात व प्रयत्नांत गुतले होते, त्याच वेळी ब्रिटिश लोक राजा स्वकीय व स्वधर्मीय असला, तरी तो जुलुमी असल्यास त्याला काढून दुसऱ्या राजास गादीवर बसवावे आणि त्याने लोकमतानुसार राज्यकारभार चालवावा, या तत्त्वाच्या प्रस्थापनेत गुतले होते या तत्त्वाची प्रस्थापना ब्रिटनमधील व्यापारीवर्गांतील पुढाऱ्यांनी व्यापारी व शेतकरीवर्गांचे नेतृत्व स्वीकारून त्यांच्या द्रव्यबलावर व मनुष्यबलावर केली. यामुळे ते राष्ट्र राजकीय संस्कृतीच्या दृष्टीने जगांतील इतर सर्व राष्ट्रांच्या पुढे गेले. मराठे लोकांनी आपले स्वातंत्र्य कायम असेपर्यंत हा धडा आत्मसात् केला नाही यामुळे ब्रिटिशांचे पारतंत्र्य स्वीकारून इतर भारतीयांच्याबरोबर त्यांनाहि लोकशाहीचें हे तत्त्व शिकावे लागले

‘भारत-इतिहास-सशोधक-मंडळ’ त्रैमासिकाच्या ६ व्या वर्षाच्या पहिल्या चार महिन्यांच्या जोडअंकांत “ब्रिटिश राज्यसंस्थापकाचे एतद्देशीय साहाय्यक” या मथळ्याचा एक विचारप्रवर्तक आणि सशोधनात्मक लेख श्री शेजवलकर यांनी लिहिला आहे. त्यांत त्यांनी हिंदुस्थानांतील पेढीवाल्या व्यापाऱ्यांनी ब्रिटिशांच्या

राज्यसंस्थापनेला कसे साहाय्य केले, ते उत्कृष्ट प्रकारे दाखवून दिले आहे. त्या लेखाच्या अखेरीस त्यांनी पुढील विधाने केली आहेत : ते लिहितात, “मराठ्याजवळ पैसा असा कधी असलेला दिसत नाही म्हणजे राज्यात संपत्तीची पैदासच दिसत नाही प्रत्येक स्वारीचा व्यवहार आतबट्याचा असण्याचा संभव फार सबंध मराठ-शाहीत वैश्यवृत्तीकडे अगदी दुर्लक्ष झाले. वैश्यांच्या संपत्तीवांचून ब्राह्मणांची विद्या व क्षत्रियांचे शौर्य लंगडे, हे आम्ही स्वाभिमानाच्या भरांत विसरलो. इंग्रजांत चातुर्वर्ण्याचे योग्य प्रमाणात समिश्रण असल्यानेच त्यांचे राष्ट्र उदयास येऊन चिरस्थायी झाले.” यातील ब्रिटिश राष्ट्रात चातुर्वर्ण्याचे समिश्रण आहे किंवा होतें, हे मत आम्हास पटत नाही चातुर्वर्ण्याच्या भाषेत बोलावयाचे, तर ब्रिटिश वैश्यांनी राज्यसत्ता आपल्या हाती घेऊन वर्णसंकर केला होता व ब्रिटनमधील वैश्य हे क्षत्रिय बनले होते मराठाशाहीला ज्याप्रमाणे वैश्यवर्गाचे महत्त्व समजले नाही, त्याप्रमाणे इंग्लंडातील व युरोपातील सरजामदारानाहि वैश्यांच्या संपत्तीचे महत्त्व कधी फारसे पटले नाही त्यांनी वैश्याची नेहमी अवहेलनाच केली आणि आपल्या मराठ्यांच्या-प्रमाणे युरोपियन राजाच्या व सरजामदाराच्या स्वाऱ्या याहि आंतबट्याच्याच होत्या आमचे सरदार जसे एकमेकांविरुद्ध भांडून देशांत हैदोस घालीत होते, त्याप्रमाणे इंग्लंडातील व युरोपांतील सरदार-जहागिरदारहि देशांत अशांतता माजवून हैदोस घालीत होते, पण या हैदोसाला कटाळून ब्रिटिश वैश्यांनी राज्यक्रांति केली व सरजामदाराच्या हातची सत्ताच काढून घेतली मात्र आमच्या देशांतील व्यापाऱ्यांना हे राजकारण माहीत नव्हते. त्यांना कदाचित् तो वर्णसंकरहि वाटला असता जे राज्यकर्ते जास्तीत जास्त प्रदेशावर शांतता स्थापन करतील, त्यांच्या आश्रयाने राहणे हा त्यांचा स्वभाव होता ब्रिटिश राजकारणी व्यापाऱ्यांनी त्यांच्या या स्वभावाचा भरपूर उपयोग करून घेतला येथील व्यापाऱ्यांना हातार्शी धरून त्यांनी राज्यक्रांति केली, पण राजसत्ता मात्र आपल्याच हाती ठेविली

‘गुप्त’ पेढीवाल्यांनी काय केले ?

‘गुप्त’ या नावाचे एक जैन पेढीवाल्याचे घराने ब्रिटिशांचा राज्यविस्तार हिंदुस्थानात करण्यास फार उपयोगी पडले हे घराने धर्मनिष्ठ होते व त्याने हिंदुस्थानात फार सुंदर देवालय बांधलेली आहेत प्रत्येक लढाईच्या वेळी व त्याच्या आधी, हिंदी राज्यांतील माहिती ब्रिटिशाना पुरवून त्यांना द्रव्याचेहि साहाय्य करावयाचे व त्याचा शांततेचा अमल सर्व हिंदुस्थानभर पसरवावयाचा, असा या घराण्यातील लोकांचा इरादा होता हे व्रत त्यांनी क्लाइव्हच्या वेळेपासून तो लॉर्ड कॅनिंग याच्या वेळेपर्यंत अखंडपणे केले आणि निरनिराळ्या ब्रिटिश अधिकाऱ्यांकडून शिफारसपत्रे मिळविली लॉर्ड क्लाइव्हने हिंदुस्थानात ब्रिटिश साम्राज्याचा पाया घातला आणि लॉर्ड कॅनिंग हा १८५७ सालच्या बंडानंतर पहिला व्हाइसरॉय झाला. या

दरम्यानच्या शभर वर्षात या गुप्त घराण्यांतील पेढीवाल्यांनी ब्रिटिश व्यापारी साम्राज्यवाद्यांची इमानेइतबारे नोकरी केली

सर्व हिंदुस्थान जिंकून अफगाणिस्थान-इराणकडे आपले पाय पसरविण्यांत ब्रिटिश मुत्सद्दी गुतले होते, तेव्हां सर अलेक्झांडर बर्न्स याने १८३७ साली या घराण्यांचे पुढीलप्रमाणे वर्णन केले आहे :

“ सरूपचंद गुप्त, शालिवर्मा, कच्छबाशाचे वंशज, हे काश्मूल, कदाहार, समरकंद, हिरात व इतर ठिकाणच्या अनेक आशियातील लोकांच्या हालचालीवर डोळ्यात तेल घालून नजर ठेवून, त्यांच्या तपासाची माहिती ब्रिटिश अधिकाऱ्यास उपयोगी पडावी म्हणून कळवितात सर्व लढाया, तह व इतर लष्करी गोष्टींची व्यवस्था त्यांच्या माहितीवरच अवलंबून असल्याने सरकार त्यांचे बहुत ऋणी आहे अशा रीतीने हे ब्रिटिशांच्या बाजूचे मोठे विश्वासू व राजनिष्ठ गृहस्थ आहेत त्यांच्या बातम्या खऱ्या असत व त्यावर अवलंबून राहतां यावे अशा त्या असत.”

लॉर्ड एलनबरो हा १८४४ साली यांच्या पेढ्यांचे व त्यांनी ब्रिटिशाना केलेल्या साहाय्याचे वर्णन पुढीलप्रमाणे करितो : “ . तुम्ही व तुमच्या पूर्वजांनी मोगल बादशहांच्या काळापासून आजतागायत प्रशसनीय कामगिऱ्या बजावून जी सेवा केली व त्याबद्दलची वेळोवेळची जी शिफारसपत्रे आज आपणांजवळ आहेत, त्यांवरूनच तुमचे कुटुंब अत्यंत विख्यात, कुलीन व लक्ष्मीचें निवासस्थान आहे, हे पूर्णपणें सिद्ध करतां येते. तुमच्या पेढ्यांचे जाले अफाट हिंदुस्थानभर इतके पसरलेले आहे, की आपल्या एकाद्या पेढीशी तुलना करण्याजोग्या बँकाहि जगाच्या पाठीवर थोड्याच असतील...आपण माझेच नव्हे, तर ज्या सरकारचा मी प्रतिनिधि आहे, त्याचेहि सच्चे मित्र आहा, हे मी जाणतो त्या सरकारच्या कल्याणासाठी व पौर्वात्य देशांत त्याचे राज्य होण्यासाठी जी सेवा आपणाकडून झाली आहे, ती ते कधीहि विसरणार नाहीत तुम्ही मराठे, जाट (याच्याशी युद्धात) व माझ्या कारकीर्दीतील अन्य युद्धांत इग्रज अधिकाऱ्यांस व सैन्यास त्या वेळी मुख्य असलेली अशी पैशाची मदत इतक्या सदळ हाताने केली आहे, की आपला सराफीचा धंदा चांगला चालावा याबद्दल सरकार बांधलेले आहे ”

लॉर्ड क्लाइव्ह यास अर्काटच्या बाजूस या घराण्यानेच मदत केली व बंगाल-मधील जगत्शेट व अमीरचंद (उमीचंद) हे या गुप्त घराण्याचे आतेष्टच होते लॉर्ड क्लाइव्ह १७६५ साली यांना दिलेल्या शिफारसपत्रात लिहितो :

“ तुम्ही व्यापारी व पेढीवाले आपसात पन्नास लाख रुपये जमवून व सगळी-कडे घरे बांधून (पेढ्या स्थापून ?) आम्हांस पूर्वेकडील मुलुखाची बातमी पुरविण्याचे टपाल उघडण्याचे ठरविले आहे हे ऐकून मला सतोष वाटतो २ सर्व सरदार राही (?) व रयत आपले स्वतःचे पैसे खर्चून आमच्या अमलाखाली शरण आणण्याचा आपला बेत आहे हे ऐकूनहि मला फार आनंद होतो...

“आपल्या धर्मात इग्रजांनी कधीहि हात घालू नये, ह्या तुमच्या मागणीबद्दल मी मोकळेपणाने एवढेच इच्छितो की (व तशी माही खात्री आहे की) ते अशी गोष्ट कधीहि करणार नाहीत शेवटी एवढेच सांगतो की तुम्ही व तुमच्यांनी, वेळो-वेळी, विशेषतः अर्काटमध्ये, जी मदत केली ती मी कधीहि विसरणार नाही ”

ग्वाल्हेरचा किल्ला घेण्यात या घराण्याने जी मदत केली, त्यासबधी तो किल्ला सर करणारा ब्रिटिश सेनापति त्यांना दिलेल्या शिफारसपत्रात १७८२ साली लिहितो : “ग्वालेरीचा किल्ला अगम्य, डोंगराच्या टोकावर, सर्व बाजूनी उंच, बळकट तटबंदीचा असा असल्यामुळे जवळजवळ अमेद्य होता. आमच्या कार्यात महाराजा-धिराज सवाई शिकंदर सरूपचंद गुताचे कळकळीचे साहाय्य नसते, तर आम्हास कोणत्याहि उपायाने किल्ला सर करता येता ना किल्ल्यावर जाण्यास एक चोरवाट होती, ती अत्यंत प्रयासाने समजून घेऊन त्यांनी आम्हास कळविल्यामुळे आम्ही विनाश्रम किल्ला ताब्यात घेतला ”

खडकीच्या लढाईत १८१७ साली पुणे सर करण्याच्या कार्मी या घराण्याने जी कामगिरी केली, तीसंबंधी जेकिन्स लिहितो : “आपले पूर्वज ब्रिटिश सरकारचे मोठे मित्र गणले आहेत. त्याचेच अनुकरण करून पुण्यास झालेल्या युद्धात आपण इग्रजास साहाय्य केलेंत आपण एक अत्यंत महत्त्वाची गुप्त बातमी इतक्या वेळेवर दिली, की ती न मिळनी तर आम्हास जय मिळण्यास एरवी फार काळ लागता व सायास पडते.” * असो

गुप्त घराण्यातील पेढीवाल्यांनी हिंदुस्थान जिंकण्याला ब्रिटिश व्यापारी राज्य-कर्त्यांना ही जी मदत केली, ती जशी ब्रिटिश राज्यकर्ते विसरले नाहीत, तशीच ती हिंदी लोकांनाहि विसरता येणार नाही

बंगालमधील परिस्थिति

बंगाल प्रांत लॉर्ड क्लाइव्हने हस्तगत केला, त्या वेळी हिंदू व्यापाऱ्यांनी आणि राजांनी म्हणजे जमीनदारांनी ब्रिटिश साम्राज्यस्थापनेला साहाय्य केले ब्रिटिश लेखक एस् सी हिल् हा “१७५६-५७ सालचा बंगाल” या ग्रंथाच्या प्रस्तावनेत लिहितो : “या देशातील व्यापार व उद्योगधंदे हे बहुतेक पूर्णांशाने हिंदू लोकांच्याच हाती असल्याने व्यापाराकरिता येऊन वसाहत करून राहिलेल्या युरोपियन व्यापाऱ्यांशी साहजिकच त्याचा निकट संबंध आला आणि म्हणून या भौतिक हितसंबंधाच्या आधारावर हिंदू व युरोपीय व्यापाऱ्यांची एक प्रकारची गुप्त गट्टी या वेळी बनली होती.” कर्नल स्कॉट नांवाच्या एका युरोपियन गृहस्थाने १७५४ च्या फेब्रुवारी महिन्यात एक पत्र लिहून बंगालमधील देशस्थितीचे वर्णन केले होते.

* हे सर्व उतारे श्री. शेजवलकर यांच्या ‘भारत इतिहास सशोधक-मंडळा’च्या सहाव्या वर्षाच्या पहिल्या चार महिन्यांच्या जोडअकातील लेखातून घेतले आहेत.

त्यांत येथील राज्ये अगदी कमकुवत असून युरोपियन सैन्यापुढे याच्या सैन्याचा निभाव लागणार नाही वगैरे गोष्टी लिहिल्या आहेत त्याचप्रमाणे येथील व्यापारी व हिंदू राजे युरोपियन लोकांना राज्यक्रांति करण्यास साहाय्य करतील असेहि त्याने मत दिले आहे मि चार्ल्स एफ् नोबल याने २२ सप्टेंबर १७५६ रोजी ईस्ट इंडिया कंपनीच्या सिलेक्ट कमिटीला एक पत्र लिहिले, त्यात पुढील मत प्रदर्शित केले आहे. “कर्नल स्कॉट याने बंगालमधील परिस्थितीचे जें निरीक्षण केले आहे त्यावरून असे दिसते, की हिंदू राजे व प्रजाजन मुसलमानी राज्यकर्त्यांविरुद्ध फार असतुष्ट झाले आहेत आणि त्याच्या जुलुमी सत्तेचे जोखड फेकून देण्याची संधि मिळावी व आपली स्थिति सुधारावी अशी त्यांची मनातून इच्छा आहे त्याचें (कर्नल स्कॉटचे) असेहि मत आहे, की एकाद्या युरोपियन सैन्याला प्रारंभी यश मिळाले आणि त्याने या लोकाना योग्य प्रकारे वळवून घेऊन प्रोत्साहन दिले, तर ते त्यास साहाय्य करतील, पण आपल्याला हितावद्द अशी राज्यक्रांति यशस्वी करण्याच्या सभवाची खात्री होईपर्यंत ते प्रथम आपले वर्तन सावधगिरीचेच ठेवतील.”*

पी ई रॉबर्ट्स हा आपल्या ‘ब्रिटिश हिंदुस्थानचा इतिहास’ या पुस्तकात म्हणतो. “१७५६-५७ साली बंगालमध्ये जी राज्यक्रांति झाली, ती मुख्यतः किंवा पूर्णतः एका युरोपियन व्यापारी वसाहतीने एक हिंदी प्रात जिंकून घेतला, अशा स्वरूपाची नव्हती तर स्वदेशी (हिंदू) व्यापारी-सावकारवर्गांनी आणि ब्रिटिशांनी एक होऊन आपल्यावरील परकीय (मुसलमान) राज्य उलथून पाडिले, असे या राज्यक्रांतीचे स्वरूप होते व्यापारास लागणाऱ्या शाततेच्या दृष्टीने स्वदेशी व ब्रिटिश व्यापारी या दोघांचे हित झाले, तरी प्रत्यक्ष घडामोडीत ब्रिटिशांनी अग्रेसरत्व स्वीकारिले आणि राज्यसत्ताहि त्यांनी एकट्यानीच बळकाविली”† तोच ग्रंथकार पुढे लिहितो. “अलिबर्दीखानाच्या मृत्यूपूर्वीहि सूक्ष्म निरीक्षकांना हे स्पष्ट दिसत होते, की हा लढा फार काळ टाळणे शक्य नाही नबाब अन्यायी होता असे म्हणण्यापेक्षा तो ढिला नव्हता व कडक होता, असे म्हणणे अधिक योग्य होईल इंग्लिश लोक आपल्या व्यापारावरील अनेक असह्य बधनांमुळे असतुष्ट झाले होते ऑर्म हा १७५२ सालीच क्लाइव्हला लिहितो : ‘या म्हाताऱ्या कुत्र्याला चागला डागता येईल तर बरे होईल कंपनीने या गोष्टीचा मनापासून विचार केला पाहिजे असे मी म्हणतो, ते काही तरी आहे असे नव्हे जर कंपनी तसे करणार नाही, तर बंगालमध्ये व्यापार करणे तिला अशक्य होईल’ जोपर्यंत अलिबर्दीखान जिवंत होता, तोपर्यंत हा असतोष केवळ धुमसतच राहिला, पण त्याच्या मृत्यूनंतर जेव्हां दुराग्रही, दुर्बल व दुर्व्यसनी तरुण नबाब गादीवर येऊन तो युरोपीय व्यापाऱ्यांवर व आपल्या हिंदू नागरिकांवर जुलूम करू लागला आणि शेठ लोकांच्या सावकारी घराण्याचा उपमर्द करू लागला, तेव्हा

* Rise of the Christian Powers by Major Basu P 45

† History of British India, P 131 - 32

या घडामोडींना अधिक गति मिळाली व त्यांतूनच पुढील उत्पात झाला इंग्लिशांना आपल्या राज्यातून हाकून लावण्याचा सिराजउद्दौल्ल्याने निर्धार केला आणि डच किंवा फ्रेंच यांच्यापेक्षा इंग्लिशकडेच विशेष लक्ष देण्याचे त्याने ठरविले, हेहि त्याच्या दृष्टीने बरोबरच होते त्याची वसाहत हीच सर्वांत मोठी व सर्वांत संपन्न होती, त्याचा व्यापार सर्वांत मोठा होता आणि हिंदू व्यापारीवर्गाशी त्याचाच अधिक निकट संबंध जडला होता एकदा इंग्लिशाना हाकलून दिले असते, तर इतर युरोपियनांची वासलात लावण्यास त्याला फुरसत मिळाली असती ” ‡

बंगाली हिंदूंच्या भावना

इ. स. १८२३ साली राजा राममोहन रॉय प्रभृति बंगाली पुढाऱ्यानी इंग्लंडच्या राजाकडे मुद्रणस्वातंत्र्यासंबंधी एक अर्ज पाठविला होता त्यात बंगाल-मधील हिंदू प्रजाजनांच्या, विशेषतः सुशिक्षित हिंदू पुढाऱ्यांच्या, ब्रिटिश राज्यासंबंधी काय भावना होत्या व आपल्या प्राताच्या इतिहासासंबंधी त्यांना काय वाटत होते, ते पुढील शब्दांत व्यक्त करण्यात आले आहे :

“ हिंदुस्थानातील बहुतेक भाग अनेक शतकेपर्यंत मुसलमानांच्या प्रभुत्वाखाली होता, येथील मूळच्या रहिवाशाचे नागरिक हक्क व धार्मिक हक्क वारवार पायाखाली तुडविले जात होते जेते लोकांच्या या नित्याच्या जुलुमाविरुद्ध दखखन-मधील ‘मराठे’ नावाने प्रसिद्धीस आलेल्या लोकाना आणि ज्यांना सध्या शीख म्हणतात त्या पश्चिम हिंदुस्थानांतील लोकाना, बड करणे भाग पडले, आणि जेव्हा मुसलमानांची सत्ता दुर्बल झाली त्या वेळी आपले स्वातंत्र्य स्थापन करण्यात त्यांना यश आले, परंतु बंगालमधील लोकांत शारीरिक जोम नसल्याने व त्याची कष्टाने प्रयत्न करण्याकडे प्रवृत्ति नसल्याने, जरी त्याची मालमत्ता वारवार लुटली जात असे, त्याच्या धर्माचा उपमर्द होत असे आणि त्याचे रक्त वाटेले तसे साडिले जात असे, तरीहि ते मुसलमानी अमदानीच्या अखेरपर्यंत प्रस्थापित राजसत्तेशी एकनिष्ठच राहिले शेवटी परमेश्वराने आपल्या अमर्याद दयेने इंग्लिश राष्ट्राला या जुलुमी राजकर्त्यांचे जोखड फेकून देऊन बंगाली प्रजाजनाना त्यापासून मुक्त करण्याची व त्यांना आपल्या सरक्षणाखाली आणण्याची प्रेरणा दिली.” *

या उताऱ्यावरून दुसरी एक गोष्ट आपल्या लक्षांत येते. ती म्हणजे ब्रिटिश लोकांनी बंगाली व्यापारीवर्गाला हाताशी धरून जेव्हा बंगालमध्ये आपली सत्ता प्रस्थापित केली, तेव्हा त्यात धर्मविरोधाची भावनाहि त्याच्या उपयोगी पडलेली आहे हिंदू व्यापारी व सावकारांच्यांनी ब्रिटिशांना साहाय्य केले, त्यात आपल्या

‡ Ibid, P 132 - 33

* Indian Speeches and Documents on British Rule, P 15 Edited by J K. Muzumdar

व्यापारास मुसलमान राज्यकर्ते साहाय्य करीत नाहीत किंवा सरजामदार वरचेवर युद्धे करून आपल्या पैशांवर धाड घालतात आणि व्यापारधंदा वाढू देत नाहीत, ही भावना होती, त्याचप्रमाणे आपले मुसलमान राज्यकर्ते परधर्मी व परकीय आहेत, अशीही भावना त्यांच्या मनात असली तर त्यात नवल नाही मुसलमानी अमदानीत नेहमीच अदाधुंदी, लढाया व अशातता होती हे म्हणणें बरोबर नाही तशी सारखीच अदाधुंदी सर्व हिंदुस्थानात असती, तर एवढे शेटसावकार, त्यांच्या पेढ्या आणि सर्व हिंदुस्थानभर त्यांच्या पैशांचे व पतीचे पसरलेले जाले, या गोष्टी अस्तित्वातच आल्या नसत्या पेढ्याचा, हुड्यांचा आणि पतीचा व्यवहार वाढण्यास मोठमोठ्या प्रदेशांवर शातता स्थापन करणाऱ्या राज्यसंस्थांचें अस्तित्व अवश्यच असतें अमरचंद, जगत्शेट किंवा गुप्त यांच्यासारखी सावकारी व व्यापारी घराणीं उदयास आली, त्यांना राजदरबारीं मान मिळू लागला आणि राजानाहि त्यांच्या द्रव्याचे साहाय्य घेणे अवश्य वाढू लागले, याचा अर्थच असा आहे की या देशांत मोठमोठी राज्ये व साम्राज्ये होती आणि लोकांची घरेदारे व मालमत्ता सुरक्षित होती परंतु मोगल साम्राज्य मोडून गेलें आणि दक्षिणेतून मराठ्यांनी, पश्चिमेकडून शीखांनी आणि वायव्येकडून इराण, अफगाणिस्थानातील राजांनी त्यांच्यावर हल्ले चढविले, अशा काळात हिंदुस्थानांत कांहीं काळ अदाधुंदी विशेष वाढली या अदाधुंदीच्या आर्गांत इंग्लिश, फ्रेंच यांच्यासारख्या लढाऊ, राजकारणी, कपटी आणि मुत्सद्दी व्यापाऱ्यांनीं तेल ओतले. अशा काळात बंगाल प्रांताची स्थिति विशेषच शोचनीय होती बंगाल प्रांत अत्यंत सधन होता, पण तो अत्यंत दुर्बलहि झाला होता गगानदीच्या सुवातून आत येणाऱ्या परकीय व्यापाऱ्यांना आणि त्यांच्या हल्ल्यांना परतविण्यास समर्थ असे आरमार बंगालच्या उपसागरात कोणाचेहि नव्हते

मराठे आणि बंगाल प्रांत

हिंदुस्थानच्या मलबार किनाऱ्यावर या वेळी आंग्रे यांचे आरमार प्रबळ होते ते आरमार नष्ट केल्याखेरीज या परकीय व्यापाऱ्यांना मुंबई इलाख्यांत दगामस्ती करण्यास फारसा अवकाश नव्हता शिवाय, अठराव्या शतकांत मराठ्यांची सत्ता मुंबई इलाख्यात जोराने फोफावत चालली असून नादिरशहासारख्या इराणी लुटारूपासून दिल्लीच्या तख्ताचे संरक्षण करण्याची काळजी बाहण्याची जबाबदारी आपणांवर आहे, इतके वाटण्यापर्यंत त्यांच्या साम्राज्याचे सामर्थ्य व अहंकार वाढीस लागले होते बाजीरावाच्या मृत्यूनंतर राघोबाने जे अटकेवर झेंडे रोविले, त्यामुळें दिल्लीचें तख्त दक्षिणेंतील हिंदूंच्या ताब्यांत जाणार कीं काय अशी भीति उत्तर हिंदुस्थानांतील मुसलमानांना व रजपुतांनाहि वाढू लागली आणि अहमदशहा अब्दाली-सारख्यांस बोलावून आणून या दख्खनी साम्राज्याला पायबंद घालण्याचा आणि दिल्लीचे तख्त मुसलमानांच्या हातून जाऊ न देण्याचा प्रयत्न मुसलमान रोहिल्यांनी

केला. इकडे हीं बडीं राजकारणें व साम्राज्याच्या उलथापालथी चालू असतां मद्रास आणि बंगाल प्रांतांच्या किनाऱ्यावर ब्रिटिश व्यापारी आपले राजकारणाचे खेळ खेळत होते मराठ्यांनीं व शीखांनीं मुसलमानी साम्राज्याविरुद्ध बंडे उभारून स्वतंत्र राज्ये निर्माण केली, या बातम्या बंगाली हिंदूंच्या कानावर जात असल्याच पाहिजेत त्यामुळे तेथील हिंदूंना मुसलमानी सत्तेविरुद्ध द्वेष वाढू लागला असल्यास नवल नाही, पण मराठ्यांच्या स्वाऱ्या बंगालकडे होऊं लागल्यामुळे तेथील व्यापारी धनिकांवर एक नवीच आपत्ति आली असली पाहिजे. या स्वाऱ्यांचे निवारण करण्यासाठीं तेथील नबाब या सावकार लोकानाच पळून पैसे काढीत असले पाहिजेत आणि मराठ्यांनीं देश जिकिला, तरीहि त्यांचं काय होणार ? मराठ्यांची लूटमार त्यांना टोळधाडीसारखीच वाटणार अशा स्थितींत बंगालमधील व्यापाऱ्यांनीं आपल्यावरील मुसलमान नबाबाविरुद्ध किंवा राज्यकर्त्यांविरुद्ध बंड करण्यास ब्रिटिश व्यापाऱ्यांना साहाय्य केले असले व या मध्यमवर्गीला काहीं काळ ब्रिटिशांचा शाततेचा अमल जुलुमी व परधर्मी जमीनदाराच्या जाचातून आपली मुक्तता करण्यासाठीं परमेश्वरानेच स्थापन केला आहे असे वाटले असले, तर त्यात नवल नाही !

ब्रिटिश राज्याचे परिणाम

वरील भावना हिंदुस्थानातील सर्वच प्रांतांत व सर्वच वर्गांत होती असे मानिता येत नाही ज्या वेळीं राजा राममोहन रॉय प्रभृति सुशिक्षित बंगाली हिंदू, जमीनदारवर्गाच्या जुलुमातून मुक्त करण्यासाठींच परमेश्वराने ब्रिटिशांना हिंदुस्थानांत धाडिले असे म्हणत होते, त्याच वेळेच्या सुमारास सर जॉन माल्कम हा ब्रिटिश गव्हर्नर आपल्या राज्याचे परिणाम हिंदुस्थानातील निरनिराळ्या वर्गांवर काय होत आहेत, त्याचे विवेचन करिताना म्हणतो. “आमच्या राज्याची वाढ ही व्यापारी-वर्गीला आणि काहीं अत्यंत द्रिष्टी व अरक्षित लोकाना अनुकूल झाली आहे, पण हिंदी लोकांतील वरिष्ठ वर्गावर व लष्करी वर्गावर तिचा अगदीं विरुद्ध परिणाम झाला आहे.”§

त्याचप्रमाणे येथील उद्योगधंदे आणि हस्तव्यवसाय यांच्यावरहि ब्रिटिश राज्याचा अत्यंत प्रतिकूल परिणाम झाला व शेतकऱ्यांवरहि साऱ्याचा भार वाढला वगैरे गोष्टी आज सर्वमान्य झाल्या आहेत सरकारी नोकरवर्ग आणि युरोपियन व्यापाऱ्यांच्या आश्रयाने राहणारा व वाढणारा हिंदी व्यापारी-सावकारवर्ग याना मात्र हा शांततेचा अमल परमेश्वरी प्रसादाप्रमाणे वाटला शिवाय, ही भावनामुद्धा बंगाल किंवा गुजराथ या प्रांतांत होती तितकी ती महाराष्ट्रात नव्हती मराठ्यांच्या स्वाऱ्यांचा प्रतिकूल परिणाम बंगालवर होत असला किंवा गुजराथवरहि झाला असला,

§ Notes on the Administration of India, Part 1 P. 791 by Sir John Malcolm

तरी खुद्द महाराष्ट्रांतील लोकाना शांतता स्थापन करण्यांत आणि मालमत्ता सुरक्षित राखण्यांत इंग्रजांनीं कांहीं दैवी चमत्कार केला, असे वाटण्याचें कांहींच कारण नव्हते. महाराष्ट्र जिंकल्यानंतर दहा वर्षांतच सर जॉन माल्कम हा मुंबईचा गव्हर्नर झाला तो लिहितो : “ मुंबई इलाख्यातील विस्तृत प्रदेश निरनिराळ्या काळीं ब्रिटिशांच्या ताब्यांत आले आहेत आणि भाषा, रूढी व स्वभाव या दृष्टींनीं यांतील निरनिराळ्या ठिकाणचे लोक परस्परांहून अगदीं भिन्न आहेत. सुरत शहर आणि गुजराथचा कांहीं भाग अनेक वर्षे आमच्या अमलाखालीं आहेत. या भागांतील आमचा बहुतेक प्रदेश फारच सुपीक आहे व येथील शेतकरी शेतीबद्दल सर्व हिंदुस्थानभर प्रसिद्ध आहेत. येथील एकदर रहिवासी उद्योगी व शांतताप्रिय आहेत, पण माळवा व राजपुताना यांच्या लगतचा सर्व गुजराथ प्रांत आणि कच्छकडील प्रांत यात भिन्न, कोळी, रजपूत असे लुटारू दगोखोर लोक राहतात व त्यांच्या वारवार होणाऱ्या स्वाऱ्यामुळे सपाट मैदानावर राहणाऱ्या या सधन लोकावर संकटें येत असत. या सधन प्रदेशांवर मोगलांच्या व मराठ्यांच्याहि स्वाऱ्या वरचेवर होत अशा परिस्थितींतील या लोकाना ब्रिटिश सत्ता येथे सुस्थिर झाली, ही एक दैवाची मोठीच खैर वाटली...” पण हाच लेखक पुढे महाराष्ट्रातील लोकांच्या भावनासंबर्धी म्हणतो : “ या लोकांची स्थिति गुजराथतील लोकांहून भिन्न होती. त्यांच्या कांहीं प्रदेशांपैकी कांहीं भागावर अलीकडे बराच काळ युद्धे चालू असल्यामुळे मोठी आपत्ति ओढवली असली, तरी या देशाचा साकल्याने विचार करता येथील लोकांवर जितके सौम्य सरकार अमल करीत होते, तितकें सौम्य सरकार फारच थोड्या देशावर राज्य करीत असेल आणि अतर्गत भरभराटीला आवश्यक अशा शेतीला प्रोत्साहन देणारे सरकार तर इतरत्र कोठेच नसेल. गुजराथेतील लोकांप्रमाणे या दक्षिणी लोकाना ब्रिटिशांची शांतता हा परमेश्वरी प्रसाद वाटत नाही. रयतेपासून राजापर्यंत या मराठे लोकांचे आपल्या घरादारांइतकेच युद्धावरहि प्रेम आहे. आपणांस केवढाहि विजय प्राप्त झाला, किंबहुना एकादे राज्यहि मिळाले, तरी त्याचें आपल्या आप्तेष्टांवरील अगर जन्मभूमीवरील प्रेम कमी होत नाही. परकीयाची लूट करून मिळविलेल्या पैशांपैकीं कांहीं भाग तरी ते नियमाने आपल्या घरी पाठवीत असत व त्यामुळे त्यांची शेती नेहमी भरभराटीत असे. तसेच त्यांच्याकडून मूळ गावीं येणाऱ्या या पैशांतून विहिरी, तलाव आणि देवळें बांधलीं जात. दक्षिणेतील पेशव्यांच्या खास अमलाखालीं असणारी मराठ्यांची जन्मभूमी अशा परिस्थितींत भरभराटीस येणे अपरिहार्यच होते आणि आज येथे जी राज्यक्रांति झाली आहे, ती केवळ जीवित व मालमत्ता यांच्या संरक्षणाखेरीज इतर सर्व बाबींत येथील बहुतेक सर्व वर्गांच्या व विशेषतः वरिष्ठ वर्गांच्या हिताला बाधकच झाली आहे ” §

तात्पर्य, आपणांस मुसलमानांच्या जुलुमांतून मुक्त केलें अथवा देशांत शांतता स्थापन केली किंवा आपल्या शेतीला अगर व्यापाराला उत्तेजन दिलें, यांपैकी कोण-त्याहि कारणांसाठीं ब्रिटिशांना दुवा देण्याचें महाराष्ट्रांतील जनतेला फारसे कारण नव्हते. मोगल बादशाही मोडून गेल्यानंतर महाराष्ट्रांतील मराठ्यांनी ज्या प्रांतावर स्वाऱ्या केल्या व मुख्यगिरीच्या रूपाने लुटालुट केली, अशा बंगालसारख्या किंवा गुजराथसारख्या प्रांतात अठराव्या शतकाच्या मध्यानंतर काही काळ अनवस्था माजली असेल व तेथील नबाबाना मराठ्यांचा प्रतिकार करतांना सावकार-व्यापाऱ्यांकडून पैसा उकळून काढावा लागला असेल, पण असा जुलूम किंवा अशी अदाधुंदी नेहमीच चालू असती, तर शेतसावकार व पेढ्या यांचा इतका उदयहि हिंदुस्थानात होऊं शकला नसता हे उघड आहे

नव्या युगाची नवलाई

बंगालमधील हिंदू राजांनी व शेतसावकारांनी ब्रिटिश व्यापाऱ्यांचा पक्ष घेतला व आपल्यावरील मुसलमानी अमल उलथून पाडून ब्रिटिशांची सत्ता आपल्या देशात स्थापन केली खरी, पण या कार्यात त्यांनीं जागृत वर्गभावनेने भाग घेतला असें म्हणता येत नाहीं ब्रिटिश व्यापाऱ्यांना राज्यक्रांतीचे शास्त्र अवगत होतें व त्यांनी या वर्गाला आपल्या हाताशीं धरून राज्यक्रांति केली व राजसत्ता आपणच बळकावली बंगालमधील व्यापारीवर्गाने वर्गभावनेने किंवा राज्यक्रांति करण्याच्या इराद्याने त्यात भाग घेतला असता, तर ब्रिटिशांनीं सर्व सत्ता स्वतः बळकावली व त्या सत्तेच्या बळावर पुढे हिंदी व्यापारहि बळकाविला, याबद्दल त्यांना इंग्लिशांचा हेवा अगर द्वेष वाटला असता, पण या व्यापारीवर्गाला आपण राजकारण अगर राज्यक्रांति करू शकतो व आपल्या हाती सत्ता राखू शकतो याची जाणीवहि या वेळीं नव्हती सरजामी युग मार्गे पडून व्यापारीवर्गाचा उत्कर्ष होऊन तो वर्ग पुढे आला, म्हणजे लोकसत्ताक राज्यक्रान्ति होऊ शकते, हे ज्ञान राजा राममोहन रॉय यांच्या काळीं म्हणजे एकोणिसाव्या शतकाच्या पहिल्या चरणाच्या अखेरीस थोडे थोडे बंगाली लोकाना होऊ लागले होते.

राजा राममोहन रॉय यांच्या व इतर काहीं बंगाली सद्यहस्थाच्या मालकीचे “ बंगाल हेरल्ड ” या नावाचे एक वृत्तपत्र होतें ते १८२९ मध्ये “ बंगालची भरभराट ” या मथळ्याच्या लेखात म्हणते :

“ कलकत्ता व एकदर बंगाल प्रात यामध्ये अलीकडे सपत्तीची वाढ झाली आहे, याबद्दल फारच थोडा संशय असू शकेल. याचे कारण काय असावे याचा विचार करावा असे आम्हास वाटणें अगदी साहजिक आहे या हितकर सुधारणेचे अंतिम कारण व्यापारावरील निबंद कमी झाले व युरोपीय लोक अधिक प्रमाणात येथे येऊन राहू लागले हे असून जमिनीची वाढती किंमत हे या परिस्थितीचे

अधिक नजिकचे कारण आहे. कलकत्त्यात जी जमीन तीस वर्षांपूर्वी पधरा रुपयाना विकत घेतली असेल, तिची किंमत आज तीनशें रुपये होईल व तेवढ्या किंमतीला ती विकतां हि येईल ! ! अशीं अनेक उदाहरणे दाखविता येतील. या जमिनीच्या किंमतीतील वाढीमुळे पूर्वी माहीत नसलेला असा एक नवाच वर्ग अस्तित्वात येत आहे वरिष्ठ जमीनदारवर्ग आणि गरीब जनता यांच्या दरम्यान ह्या वर्गातील लोक पडतात हा वर्ग निर्माण होण्याच्या पूर्वी देशातील सपत्ति फार थोड्या व्यक्तींच्या हाती होती व इतर सर्व लोक या छोट्या वर्गावर अवलंबून असत सामान्य जनता शारीरिक व मानसिक दृष्ट्याहि अत्यंत दरिद्री होती हिंदू लोकांच्या गुलामगिरीचे कारण त्याचा धर्म किंवा या देशातील हवामान हे असावे या मतापेक्षा त्याच्या नैतिक गुलामगिरीस वरील विषम परिस्थितीच कारण झाली असावी, हे मत अधिक सयुक्तिक दिसते.

“ या घडामोडींमुळे होणारे फायदे असख्य आहेत. या घडामोडींचे परिणाम केवळ हिंदू लोकांवरच होतील असे नाही, तर ब्रिटिशांच्या हिंदी साम्राज्याच्या भरभराटीवर व स्थैर्यावरहि तिचे परिणाम घडतील एका नव्या युगाचा हा उपःकाल आहे जेव्हां जेव्हा समाजात असा वर्ग निर्माण होतो, तेव्हा तेव्हा त्याच्या मागोमाग स्वातंत्र्य येत असते याचे उदाहरण हवे असेल, तर इंग्लंडकडेच पहा नॉर्मन लोकांनी इंग्लंड जिंकिले त्या वेळीं आपल्या देशातील जमीनदार काहीं दिवसापूर्वी वागत असत, त्याचप्रमाणे तेथील जमीनदारवर्गहि वागत असे व सर्व लोक त्याचे भूदास झालेले असत पण त्याच लोकांची आठव्या हेन्रीपर्यंतची प्रगति पहा या वेळी समाजातील संपत्तीची विभागणी समान होऊ लागली याच प्रगतीचे पुढे अधिक निरीक्षण करा, म्हणजे एका खाटकाच्या मुलाने (क्रॉम्वेलने) राजाचा पराभव केला व त्याला ठार मारून इंग्लंडच्या लोकशाही राज्याचा दरारा व कीर्ती सर्व जगभर पसरविली असें दिसून येईल. समाजात केवळ (जमीनदार व शेतकरी असे) दोनच वर्ग असल्याने केवढी हानि होते, याचे उदाहरण हवे असेल तर स्पेनकडे पहा तेथे ज्याला ज्याला शक्य होईल तो तो मनुष्य बौद्धिक किंवा शारीरिक श्रम न करतां जगण्याची आकांक्षा धरतो व आपल्याला ‘हिदल्गो’चा दर्जा प्राप्त झाला आहे असे मानू लागतो. दुसरे उदाहरण हवे काय ? पोर्तुगालकडे पहा. तेथे जमिनी-बरोबर शेतकऱ्यांचाहि क्रयविक्रय होतो अशा प्रकारचीं अनेक उदाहरणे आपल्यापुढे असताना आज बंगालमध्ये एक मध्यमवर्ग निर्माण होत आहे हे एक अत्यंत उत्साहवर्धक दृश्य आहे, असे म्हणणें धाष्ट्यांचे होईल काय ?”*

वरील उताऱ्यांतील अर्थशास्त्र अगदींच उथळ, किंबहुना प्रमोत्पादक आहे. कलकत्त्यासारख्या राजधानीच्या व व्यापारी शहरांतील जमिनीची किंमत वाढू लागली

व त्यामुळे कांही लोकाना पुष्कळ पैसा मिळू लागला, त्याचप्रमाणे ब्रिटिशांचा पक्का माल आणून तो आपल्या देशांत विकणारे आणि आपल्या देशांतील उद्योगधंदे ठार करून येथील कच्चा माल बाहेर पाठविणारे व्यापारी सधन झाले; अथवा निळीच्या मळेवाल्यासारखे कांहीं ब्रिटिश वसाहतवाले या देशात येऊन राहिले व शेतांत खपणाऱ्या मजुरांना अधिक रोख पैसे देऊ लागले, एवढ्यावरून आपला सर्व देश सधन होऊं लागला, किंवा भरभराटीस येऊ लागला, असे मत प्रतिपादणे अगदी चुकीचे होते पण या विवेचनात ब्रिटिशानी येथील सुशिक्षित मध्यमवर्गाला शिकविलेले एकदोन नवे सिद्धांत आहेत व तेच या नव्या युगाचे निदर्शक आहेत. पूर्वीच्या युगांत आयते जमीनदार आणि कष्टाळू शेतकरी, एवढे दोनच वर्ग समाजांत प्रमुख होते. त्या वेळीं या आयत्या जमीनदारवर्गाच्या हार्तीच सर्व संपत्ति सांठलेली होती आणि इतर सर्व समाज दास्यात व दारिद्र्यांत रखडत होता आतां व्यापाऱ्यांचा एक नवा मध्यमवर्ग समाजात महत्त्व पावू लागला. त्यामुळे एकदर राष्ट्राची सापत्तिक भरभराट होऊं लागली आणि या नव्या वर्गाच्या उदयातून शेवटीं इंग्लंडप्रमाणे या देशातहि राजकीय स्वातंत्र्याचा व लोकसत्तेचा विकास होईल, असे हे सिद्धान्त आहेत या मध्यम व्यापारीवर्गाचा व इंग्रजी सुशिक्षिताचा उदय, ब्रिटिशांच्या इतिहासाचे ज्ञान आणि सरजामी युगाचा अंत, या घडामोडीतूनच अखेरीस आधुनिक राष्ट्रीयत्व हिंदुस्थानात निर्माण झाले व प्रथमतः ते बरेचसे ब्रिटिशांच्या सद्गवासाने व शिकवणुकीने निर्माण झाले असे म्हणण्यास हरकत नाही पण या आधुनिक राष्ट्रीयत्वाचा उदय होण्याला वरील उतारा लिहिला गेल्यापासून (इ.स. १८२९ पासून) सुमारे पन्नास वर्षांचा काळ जावा लागला. ब्रिटिश अमदानीत भरभराटीस येणारा हा नवा व्यापारी व सुशिक्षित वर्ग या वेळीं म्हणजे १८२९ च्या सुमारास ब्रिटिश राज्यकर्त्यांचे गुणानुवाद गाण्यांत, आपणांस पूर्वीच्या जमीनदारवर्गाच्या जुलुमी अमलांतून मुक्त केले याबद्दल ब्रिटिशांचें राज्य म्हणजे परमेश्वराचा प्रसाद आहे, हे लोकाना पटवून देण्यात आणि आपल्या उन्नतीच्या आड येणाऱ्या परदेशगमननिषेधादि सामाजिक व धार्मिक बंधनाविरुद्ध बंड करण्यातच धन्यता मानीत होता जुन्या सरजामदाराची कवची फोडून ब्रिटिश साम्राज्यवादी व्यापाऱ्यांनीं येथील मध्यमवर्गाला राजकीय अनवस्थेतून मुक्त केले होते. पण जुनी सामाजिक व धार्मिक बंधने तोडण्याच्या कार्मी ब्रिटिशांची सत्ता त्याला अद्यापि उपयोगात आणावयाची होती. हा नवा सुशिक्षित मध्यमवर्ग जोपर्यंत याच कार्यांत गुंतला होता आणि आपल्या औद्योगिक अभ्युदयास ब्रिटिश सत्ता अडथळा करीत आहे, याचा त्याला अनुभव आला नव्हता, तोपर्यंत तो आपल्या देशात ब्रिटिशांची सत्ता स्थिर व्हावी, याबद्दल इमानेइतबारें व राजनिष्ठेने ब्रिटिश राज्याची सेवा करीत होता. आपली राज्ये, राजसत्ता, व वैभव यांचा अस्त झाला याची स्मृति होऊन इंग्रजांना शिव्याशाप देणाऱ्या असंतुष्ट सरजामदारवर्गाला तो बंडखोर समजत असे व

त्यांना दडपून टाकण्याच्या कामी ब्रिटिशांना साहाय्य करित असे. ब्रिटिश लोकहि या नव्या वर्गाच्या साहाय्याने व सहानुभूतीने आपली सत्ता या देशांत सुस्थिर करित होते. तात्पर्य, ब्रिटिशांनी हिंदुस्थान जिकितांना आणि तो जिकिल्यानंतर आपली सत्ता सुस्थिर करतांना या देशात एक सामाजिक क्रांति घडवून आणिली होती व एका वर्गाला जिकिताना दुसऱ्या वर्गाला हाताशी धरून वर आणल्याचा आभास तरी उत्पन्न केला होता अर्थात् ब्रिटिशानी हिंदुस्थान जिंकून केवळ एक राज्यक्रांतीच केली नाही, तर सर्वांगीण समाजक्रांति करण्याचें बीजारोपण केलें.

तत्कालीन राजकीय क्रांतीचें स्वरूप

सर जॉन सीले यांनी आपल्या “इंग्लंडचा विस्तार” या ग्रंथांत ब्रिटिशांनी हिंदुस्थान जिकला ही राजकीय घडामोड, परकीय देश जिंकून घेण्याच्या परराष्ट्रीय राजकारणाच्या सदरांत पडत नसून हिंदी समाजातील एका वर्गाने दुसऱ्या वर्गाचा पाडाव करावा व एका वर्गाच्या हातची सत्ता दुसऱ्या वर्गाच्या हातीं द्यावी, अशा स्वरूपाची, अंतर्गत क्रांतीच्या स्वरूपाची होती असे जे म्हटले आहे, त्यांतील रहस्य आतां वाचकांच्या लक्षात बरोबर येऊं शकेल ते म्हणतात :

“एका राज्याने दुसरें राज्य जिंकावे, तसा हा प्रकार नाही. ज्यांत निदान प्रत्यक्षतः तरी दोन राज्यांचा परस्परांशीं संघर्ष व्हावा, तशा प्रकारची ही घडामोड नव्हे. परराष्ट्रीय स्वातंत्र्याची या घडामोडीचा संबध येत नाही हिंदी समाजांतील ही एक अंतर्गत क्रांति आहे, आणि एकाद्या समाजांत कांहीं अदाधुदी माजली असता त्यातीलच एका वर्गानें एकदम राजसत्ता हिसकावून घ्यावी व शांतता स्थापन करावी, तशा प्रकाराशी या घडामोडीची तुलना करतां येईल आपण क्षणभर अशी कल्पना करू, की ज्या व्यापाऱ्यांनी राजसत्ता हस्तगत केली, ते परकीय नव्हते असे मानलें तरीहि या घडामोडीचें स्वरूप पालटत नाही आपण अशी कल्पना करू, की राजकीय अंदाधुदीमुळे आपल्या व्यापारास येणाऱ्या धोक्याला कटाळून मुबईतील पारशी व्यापाऱ्यांनीच वर्गणी जमवून आपल्या रक्षणासाठीं किल्ले बांधले असते व सैन्य उभारले असतें व सुदैवानें त्यांना शूर सेनापती मिळाले असते, तर त्यांनाहि प्लासी व बक्सर यांसारख्या लढाया जिकता आल्या असत्या, त्यांनाहि मोंगल बादशहाकडून एकाद्या प्रांताची दिवाणी मिळवितां आली असती आणि आपल्या सत्तेचा असा पाया घालतां आला असता, की त्यावर सर्व हिंदुस्थानच्या साम्राज्याची इमारत उभारतां आली असती.”*

येथें असा प्रश्न साहजिकच उत्पन्न होतो, कीं येथील व्यापारीवर्ग आणि सावकारवर्ग जर सरंजामदारवर्गाच्या जुलुमाला, युद्धांना आणि त्यांतून निर्माण होणाऱ्या अशांततेला कटाळलेला होता, तर त्यानेंच ही राज्यक्रांति कां केली नाही?

* The Expansion of England by J R Seely, P. 210-11

याचें उत्तर हिंदुस्थानांतील तत्कालीन समाजातील कोणासहि लोकसत्ताक क्रांति करून आधुनिक पद्धतीचे राष्ट्र निर्माण करण्याचे विचार सुचलेले नव्हते, असेच धावें लागतें या कल्पना युरोपांत त्या वेळीं सर्वत्र फैलावू लागल्या होत्या. त्यांतहि ब्रिटिश राष्ट्रांत त्या बऱ्याच अंशांनीं प्रस्थापितहि झालेल्या होत्या हिंदुस्थानांत हिंदुपद-पातशाही कीं मोगलपातशाही या ध्येयांचा झगडा चालू होता. निरनिराळ्या धर्माच्या लोकांचे एकराष्ट्र होऊं शकते, सरजामपद्धतीवांचून मोठ्या राज्यांचा कारभार हांकां येतो आणि समाजांतील सामान्य नागरिकांना राज्यक्रांति करून आपल्या हातीं राजसत्ता घेतां येते, याची कोणासहि कल्पना नव्हती. ब्राह्मणांनीं विद्यार्जन आणि याज्ञिकी करावी, क्षत्रियांनीं राज्ये करावीत, वैश्यांनीं व्यापार करावा आणि शूद्रांनीं सेवा करावी, ही प्राचीन हिंदु-संस्कृतीची कल्पना जरी शुद्ध स्वरूपांत कोठेच उरली नव्हती, तथापि केवळ सरजामदार व राजे यांनींच राजकारण करावें, ब्राह्मणाची अगर वैश्याची वृत्ति करणाराचें राजकारण हे क्षेत्र नव्हे, अशाच कल्पना त्या वेळीं रूढ होत्या. कांहीं ब्राह्मण राजे व सरजामदार होत होते, तसे कांहीं वैश्यहि राजे किंवा सरजामदार होत असतील; पण वैश्यवृत्ति करणारांनीं राजकारण करावे आणि आपल्या प्रतिनिधीमार्फत राज्यकारभार चालवावा असा त्याचा अर्थ नव्हता. अर्थात् वैश्यांना स्वतःच्या राजाचा अमल नकोसा झाला, तर ते दुसऱ्या राजाचा आश्रय करून राहत व ब्राह्मणहि जो राजा होईल, त्याचा आश्रय करून राहण्यांत कमीपणा मानीत नसत. ब्रिटिशांच्या सैन्यात अनेक ब्राह्मण लोक नोकरीस राहिलेले होते.

पण ब्रिटिशांना सैनिक दृष्टीने ज्यांनीं मदत केली, त्यांत क्षात्रधर्माचे अनुयायी म्हणून गाजलेल्या रजपुतांचाहि बराच मोठा भरणा होता सर जॉन माल्कम ब्रिटिश सैन्यांतील रजपुतासबधीं लिहितो:

“ बगालमधील देशी सैन्यात मुसलमानांच्या तीनचतुर्थांशाइतके हिंदू आहेत. त्यांच्यापैकीं बहुतेक रजपूत आहेत क्षत्रिय किंवा लढाऊ जातींमधील ही जात फार प्रसिद्ध आहे. साडेपांच फुटापेक्षा कमी उंचीच्या कोणाहि मनुष्यास सैन्यांत घेतलें जात नाही, हे लक्षांत घेतल्यास त्याच्या उंचीसबधीं कल्पना येईल रजपूत हा जन्मजात लढवय्या आहे. त्याची आई त्याला युद्धाखेरीज दुसऱ्या कोणत्याच कथा सांगत नाही आणि मनुष्याच्या भावी आयुष्यांतील प्रत्येक भावनेवर व कृतीवर बालपणीं त्याच्या मनावर जे संस्कार होतात त्यांचीच छाप बसत असते. या वर्गातील लोक सामान्यतः शेती करतात, पण शेत नांगरीत असतांनाहि त्यांची ढाल व तलवार त्यांच्या नांगरठीजवळ ठेवण्यांत येते व नांगराबरोबर तो चालू लागला म्हणजे त्याच्याबरोबर ती नेण्यांत येते हिंदू व मुसलमान या दोन्ही धर्मांचे सैनिक खुनशी आहेत असे म्हणतां येणार नाही; तथापि त्यांचा स्वाभिमान फार जागृत असतो आणि त्यांचा कोणीं अपमान केला असें त्यांना

वाटले, तर ते दोघेहि पराकोटीचे अत्याचार करतील. या लोकांविषयी एक गोष्ट मोठी लक्षांत घेण्यासारखी आहे, कीं ते शारीरिक दृष्ट्या अत्यंत थकून गेलेले असले व त्यांच्या हातून कोणताहि यत्न होणे अशक्य झालें असले, तरीहि ते मरणाला कधीं भीत नाहींत व वाटेल त्या स्वरूपांत मृत्यु आला तरी ते त्याला धैर्यानें कवटाळतात आणि निर्विकार मनाने आपले बलिदान करतात”* हाच लेखक या पत्रकात दुसरीकडे म्हणतो, “ इतर पुराव्यांवरून असे दिसतें, कीं इंग्लिशानां जे पहिले शिपाई नेमिले, ते मुसलमान व हिंदु दोनहि धर्मांचे असून हिंदूंचीं उच्च वर्णांचे लोक होते यात बहुतेक रजपूत होते आणि मीं उल्लेखिलेल्या गोष्टीवरून त्यांचे दोन गुण व्यक्त होतात ते म्हणजे आपल्या हितास वास्तविक किंवा काल्पनिक धक्का लावणारांसंबंधी तिटकारा आणि आपल्या सेनानीसंबंधी एकनिष्ठा.” बंगाल व मद्रास या इलाख्यांतील सैन्यात उच्च वर्णीय हिंदू बरेच होते, पण मुंबई इलाख्यातील सैन्यांत उच्च वर्णीय हिंदू फारसे नव्हते, असेहि सर जॉन माल्कम यानें लिहिले आहे. यावरून मुंबई इलाख्यातील उच्च वर्णीयांना परकीय व परधर्मीय राज्यकर्त्यांच्या सैन्यात नोकरी धरण्यापेक्षा स्वकीय राज्यकर्त्यांच्या सैन्यांत नोकरी धरून पुढेमागे दैव काढणें, म्हणजे जहागिरी मिळविणे, हे अधिक आकर्षक वाटत असावे आणि त्यांच्यातील स्वाभिमानाच्या व स्वामिनिष्ठेच्या सद्गुणाला स्वराज्यसेवेचे स्वरूप प्राप्त झाले असावे असे दिसते तथापि, त्या वेळच्या एकदर हिंदुस्थानातील हिंदु समाजाकडे पाहिले असता यांच्यांत स्वाभिमान, स्वामिनिष्ठा, धर्मनिष्ठा, शौर्य, धैर्य वगैरे गुणसंपत्ति भरपूर असूनहि राष्ट्राभिमान मुळींच नव्हता असे जें अनेक लेखकांनीं म्हटले आहे, ते खरे दिसते

स्वधर्मनिष्ठा व स्वराज्यनिष्ठा

येथें धर्माभिमान किंवा धर्मनिष्ठा याचे थोडे विवेचन केले पाहिजे स्वधर्मनिष्ठा आणि स्वराज्यनिष्ठा याचा संयोग या वेळीं मुळींच दिसून येत नाहीं धर्माभिमानाने प्रेरित होऊन शिवाजीमहाराजांनीं स्वराज्यसंस्थापना केली असे आपण मानितों आणि एके काळीं स्वधर्मभावनेने आधुनिक काळांतील राष्ट्रनिष्ठेचे कार्य केलेलें असेलहि, पण अठराव्या शतकातील हिंदूत स्वराज्यनिष्ठा आणि स्वधर्मनिष्ठा याचा कांहीं संबंध आहे याची मुळींच जाणीव दिसत नाहीं मागे गुप्त नांवाच्या पेढी-वाल्यांनीं ब्रिटिश राज्यसंस्थापनेस साहाय्य केले व त्यांच्याकडून अनेक शिफारसपत्रें मिळविली हे सांगितले या शिफारसपत्रात ब्रिटिशानीं प्रत्येक वेळीं आम्ही तुमच्या धर्मात हात घालणार नाहीं आणि तुमचीं देवळे रक्षण करू असे आश्वासन दिलेलें आहे असे आश्वासन देणारे राजे परधर्मी असले अगर परकीय असले, तरी त्यांस

* Notes on the Government of India by Sir John Malcolm Appendix E. P 247 - 48

साहाय्य करून स्वधर्मी व स्वदेशी राजांना त्यांचे गुलाम करणे, यांत आपण धर्माचा घात करीत आहो, असे त्यांना वाटत असेल असे दिसत नाही व्यापार व सावकारी या दृष्टीने बऱ्याच मोठ्या प्रदेशावर शांततेचे राज्य असावे आणि धर्ममंदिरांचा विध्वंस होऊ नये, असे वैश्यवर्गाला वाटले, तरी त्यासाठी स्वराज्य स्थापणे अवश्य आहे, याची जाणीव या वर्गात नव्हती राजकारण करणे हा आपला धर्म त्यांना वाटत नव्हता, म्हणून परकीयांना घरात घेण्याचे राजकारण त्यांच्या हातून सहज घडत होते. धर्माचे संरक्षण करण्याचा भार ज्यांच्यावर लादला होता, त्या ब्राह्मण-वर्गाचीही स्थिति हीच होती कांहीं ब्राह्मण लोक राजे झाले, पण परकीय व परधर्मीय राजकीय आक्रमणाविरुद्ध सर्वांचा उठाव करणे हे आपले कर्तव्य आहे, याची जाणीव महाराष्ट्रांतील कांहीं ब्राह्मणामध्येच फार तर दिसून आली असती समर्थ रामदास व शिवाजीमहाराज यांचा महाराष्ट्रधर्म तो हाच, असे आपण मानितो, पण या राष्ट्रधर्माची भावना ब्राह्मणात व क्षत्रियांत व्यापकत्वाने पसरली होती असें मुळीच दिसत नाही.

आपल्या देशांतल्याप्रमाणेच युरोपांतहि मध्ययुगात आनुवंशिक नसली तरी एक प्रकारची चातुर्वर्ण्यव्यवस्था होती, पण तेथील धर्मसंस्था आपल्यापेक्षा अधिक संघटित असून तेथील धर्माधिकाऱ्यानीं, मुसलमानांच्या स्वाऱ्या ख्रिस्ती पवित्र स्थळांवर झाल्या तेव्हां सर्व युरोपांतील राजांना मुसलमानांविरुद्ध धर्मयुद्ध पुकारण्यास प्रोत्साहन दिले आणि प्रत्यक्ष रणागणावर जाऊन लढणारे नवे धर्मसंप्रदायहि निर्माण केले आमच्याकडे असे प्रकार झाल्याचे दिसत नाही. स्वधर्मरक्षणासाठी स्वराज्याची आवश्यकता असते ही जाणीव, मुसलमान आले तेव्हांहि, धर्माधिकारी ब्राह्मणवर्गात व्यापकत्वाने दिसत नाही. राजकारण हे क्षत्रियांचे कार्य, त्यांच्याशी आपला कांहीं संबंध नाही या भावनेचे तर हे फल नसेल ना ? कारण कांहीं असले, तरी ब्राह्मण व वैश्य वृत्तींच्या व वर्णांच्या लोकांत राजकारणाची, स्वराज्यरक्षणाची अथवा स्वराज्यसंस्थापनेची जाणीव असल्याचे दिसत नाही आमचा स्वधर्माभिमान स्वराज्याभिमानापासून प्रायः अलिप्तच होता, निदान मुसलमानांच्या शेंकडो वर्षांच्या अमलानंतर तरी अशी स्थिति झाली होती हे खरे आहे. यांत समर्थ रामदास किंवा शिवाजीमहाराज हे अपवाद आहेत व म्हणूनच कै राजवाडे त्यांच्या महाराष्ट्रधर्मास इतके महत्त्व देतात ; पण हा महाराष्ट्रधर्महि उत्तर पेशवाईत उरला नव्हता आणि इतर प्रांतांतील हिंदू लोकांत तर त्याचा मागमूसहि नव्हता..ता. २८ जानेवारी, १८४९ च्या आपल्या लेखांत कै. रा. ब. गोपाळ हरी देशमुख ऊर्फ 'लोकहितवादी' हे "हिंदुस्थानच्या पराधीनतेचीं कारणें" सांगताना लिहितात :

“ब्राह्मण लोक हे आपले घरी आले म्हणजे सोवळे करतात व यवनाचा विटाळ झाला म्हणून म्हणतात. तथापि, त्यांस राज्य करावयास त्यांनीं हरकत केली नाही व कितीएक लोक मुसलमानांवर इतके फिदा झाले, कीं राज्य करणे व शूरत्व

करणे हे काम मुसलमानांचे होय, इतरांस यावयाचे नाही, असे म्हणू लागले; परंतु या मूर्खांस असे समजत नाही, कीं आठशें वर्षांपूर्वी हिंदू राजे जाहलेले पांडव, राम, परशुराम हे मुसलमान होते कीं काय? .. परंतु ही गोष्ट विसरले आणि सोवळें घरांत आणले. देश सोवळा खावयाचा विसरले आणि जो तो आपला स्वार्थ पाहू लागला अशा अवस्थेत असतां मुसलमानांनीं राज्य घेतले. ते राज्य मुसलमानांचे मूर्खपणाने बुडावयाची संधि आली तो इंग्रजांचा प्रवेश जाहाला. त्यांनीं तर हेच लोक चाकरीस ठेवून याच लोकांच्या तोडांत मारल्या ” हे वर्णन सामान्यतः खरे आहे असेंच इतिहासकारांस म्हणावे लागेल. अर्थात् मराठ्यांच्या साम्राज्यस्थापनेचा प्रयत्न हा या वर्णनास थोडा अपवाद आहे असे वाटेल; पण या साम्राज्यांतील निरनिराळ्या सरदारांनीं ब्रिटिशांना मिळून स्वामिद्रोह आणि स्वराज्यद्रोह केला हे उघडपणे दिसून येते दक्षिणेतील ब्राह्मण सरदारांविषयी लोकहितवादी दुसऱ्या एका लेखांत म्हणतात, “दक्षिणेतील सरदारलोक याविषयी कोणास कांहीं मजकूर ठाऊक नसेल म्हणून मी त्यांचे अवस्थेचे व समजुतीचे थोडे वर्णन करितो पेशवाईत हे सर्व बाजीरावांस कंटाळून इंग्रजांकडे मिळाले. यांस अशी आशा होती, कीं पेशव्यांच्या पदरी राहून आम्हांस खावयास मिळतें, परंतु चाकरी करावी लागते तेव्हां आतां इंग्रजांचे पक्षास मिळाले म्हणजे खावयास फुकट मिळेल व आमची जहागीर वगैरे सरजाम सर्व आम्हांकडे चालतील आणि घरी बसून राहू. मग पेशव्यांची ताबेदारी कशास पाहिजे? हा विचार करून त्यांनीं इंग्रजांचे बंदोबस्त कबूल केले व पुढे आतां ते कायद्याप्रमाणें जप्त होऊं लागले, तेव्हा त्यास असे वाटलें, कीं अरेरे, हे काय? आम्ही केले काय, आणि झाले काय?” (‘शतपत्रे’ पत्र न ४९, ता २५ फेब्रुआरी, १८४९) इतिहासाच्या फारशा तपशिलात न शिरताहि आपणांस सामान्यतः वरील सिद्धांत स्थूलमानानें मान्य करावा लागेल.

दक्षिणेतील सरदारांनीं इंग्रजांना फितूर होऊन पेशव्यांना दगा दिला व म्हणून त्यांचे सरजाम, जहागिरी व इनामे आपण सुरक्षित राखिली पाहिजेत असे पेशवाई जिकल्यानंतरचा मुंबईचा दुसरा गव्हर्नर सर जॉन माल्कम १८३० सालीं लिहितो. यांत या सरदारांनीं गेली तीस वर्षे आपल्या स्वामीशीं द्रोह करून ब्रिटिश राज्याशीं एकनिष्ठा दाखविली आहे, या त्यांच्या कामगिरीचा त्यानं गौरवाने उल्लेख केला आहे

“या प्रश्नाचा विचार करून माझें असे मत झाले आहे, कीं मी म्हणतो त्या प्रकारच्या सहानुभूतीस महाराष्ट्रांतील जहागिरदारवर्गापेक्षां अधिक पात्र असा दुसरा कोणताहि वर्ग नाही गेल्या तीस वर्षांतील त्यांच्याकडे पाहण्याची ब्रिटिश सरकारची दृष्टि, आपलें प्रभुत्व त्यांच्याकडून मान्य करविण्याचा प्रकार, गव्हर्नरांनीं व इतर अधिकाऱ्यांनीं व्यक्तिशः त्यांच्याशीं केलेले वर्तन, त्यांच्यापैकी बऱ्याच जणांना दत्तक घेण्याची दिलेली परवानगी, या सर्वांचा परिणाम होऊन आम्ही त्यांकडे जीं इनामें ठेविलीं आहेत तीं खालसा करण्यांत येणार नाहीत असा त्यांचा ग्रह झाला होता. ते

या प्रश्नाकडे केवळ कायदेशीर हक्कांच्याच दृष्टीने पहात नसत; तर त्यांच्याशी वागण्याच्या ज्या वहिवाटी पडल्या होत्या त्या दृष्टीने ते त्यांचा विचार करीत आणि त्यांना अशी अपेक्षा वाटत होती, की आपल्या स्वामीला सोडून ब्रिटिशांना येऊन आपण मिळालो या गोष्टीला जेव्हां महत्त्व होते, तेव्हां ज्याप्रमाणे ब्रिटिशांनी आपल्या जहागिरी कायम ठेविल्या आणि ब्रिटिश विजयी झाल्यानंतर शांततेच्या व सुव्यवस्थेच्या प्रथम स्थापनेच्या वेळी ज्याप्रमाणे ब्रिटिश सरकारने प्रसन्न होऊन उदार धोरणाने आपली कीर्ति वाढविली, त्याचप्रमाणे पुढेहि तशाच कारणांसाठी आपले, आपल्या आसेष्टाचे व आपणाबरोबरच ब्रिटिशांना शरण आलेल्या आपल्या आश्रितांचेहि चिरकाल हित होईल ”*

या उताऱ्यांत इ स १८३० साली दक्षिणेंतील सरदारांच्या तीस वर्षांच्या ब्रिटिश राजनिष्ठेचे पोवाडे सर जॉन माल्कम हा गात असून त्यांनी आपल्या स्वामीशी म्हणजे पेशव्याशी द्रोह करून ब्रिटिशाना साहाय्य केलें, म्हणून त्यांच्या जहागिरी व इनामे जप्त करू नयेत अशी विनवणी विलायतसरकारकडे करीत आढे तात्पर्य, स्वामिनिष्ठा हा आमचा गुणहि या वेळी बहुतेक लोपला असून आमचे उच्चवर्णीय व उच्चकुलीन सरदार हे स्वामिद्रोही बनले होते असे म्हणावे लागते आमची धर्मनिष्ठा जशी हीन आणि संकुचित बनली होती व परकीय व परधर्मीय राज्यकर्त्यांकडून आमच्या सोवळ्याओवळ्यांत हात घालणार नाही आणि आमचीं मदिरे पाडणार नाही, एवढे अभिवचन घेऊन त्यांस साहाय्य करण्यास आम्ही तयार होतो, त्याचप्रमाणे आमची स्वामिनिष्ठा इतकी संकुचित बनली होती, की आपल्यावरचा जो अत्यंत निकट लष्करी अधिकारी त्याने आपणांस प्रेमाचे दोन शब्द योजिले की आम्ही त्याची

* Reasoning upon this question I will affirm that no class of men had more right to expect the consideration that I have proposed should be granted to them, than the principal Mharatta Jagheerdars. The mode in which they have for thirty years been viewed by the British Government, the manner in which their submission to our authority was received, and the great attention with which they have always been treated by the Governor in person and the highest functionaries of Government, combined with the leave already granted to adopt—had, I am sure, conveyed an impression that the estates we left in their possession, however designated, would not be resumed. They judged this question with no reference to legal rights, but to the usages to which they had been habituated, and they expected the same motives which had induced the British Government to confirm in their states, during a struggle in which their succession from their prince was of importance and gave it reputation at a period of victory when peace and order were advanced by acts of grace and generosity, would continue to operate to the benefits of their families, friends and dependents, who submitted at the same time to our authority.

जिवावर उदार होऊन सेवा करण्यास तयार होत असूं ! हा स्वामी आपल्या गांवचा, मर्माचा किंवा राज्याचाच असला पाहिजे, अशी भावना समजांतील केवळ कनिष्ठच नव्हे, तर वरिष्ठ म्हणविणाऱ्या वर्गांतहि जागृत नव्हती म्हणजे राष्ट्रत्वाच्या दृष्टीने सर्वच वर्ग शूद्र अथवा दास बनले होते आपल्या धर्माच्या व संस्कृतीच्या रक्षणास स्वराज्य हवें याची जाणीवहि त्यांच्यात उरलेली नव्हती. सारांश, धर्मनिष्ठा व स्वामिनिष्ठा या गुणांतूनहि स्वराज्यसंस्थापन किंवा स्वराज्यसंरक्षण होईल अशी आमची त्या वेळीं स्थिति उरलेली नव्हती. आमच्या अंगीं केवळ वैयक्तिक सद्गुण होते; पण राष्ट्रनिर्मितीस व स्वराज्यनिर्मितीस लागणाऱ्या सद्गुणांचा पूर्ण लोप झाला होता.

राष्ट्रीयत्व व लोकशाही-भावना यांचा अभाव

धर्म-जाति-निरपेक्ष आधुनिक लोकसत्ताक राष्ट्रीयत्व त्या वेळीं आमच्या देशांत नव्हतेंच, पण धर्मनिष्ठा आणि स्वामिनिष्ठा या सद्गुणांच्या जोरावर जी एक स्वराज्यनिष्ठा मराठे लोकांत शिवाजीमहाराजांच्या व संभाजीमहाराजांच्या काळी व नंतर राजारामाचे वेळीं दिसते, तीहि उत्तर पेशवाईत उरली नव्हती याचा दोष देशव्यांकडे किती व इतर सरदारांकडे किती या चर्चेत पडण्याचें कारण नाही. बाजीराव वाईट निघाला, तर त्याला काढून सर्वांनीं एकमुखी प्रयत्न करण्याचा मार्ग सर्व सरदारांनीं अवलंबावयास हवा होता. तोहि न अवलंबितां ब्रिटिशांकडून आपल्या जहागिरी व सरंजाम स्थिर व चिरंतन करून घेण्यास तयार होणें, याला राज्यद्रोह, धर्मद्रोह आणि स्वामिद्रोह याखेरीज दुसरें कोणतेहि नाव देता येणार नाही ! अर्थात् हिंदुसमाजाला ही स्थिति आल्याचें पाप त्यांच्यातील कर्तें असे जे ब्राह्मण-क्षत्रिय अथवा ब्राह्मण व सरदारवर्ग यांच्या मार्थी बसल्याखेरीज राहणे शक्य नाही. मात्र अशा परिस्थितीत कोणाहि एका व्यक्तीला दोषी धरता येणार नाही, हे उघड आहे

युरोपांतील व्यापारी पेशाचे साम्राज्यवर्धक लोक जर सतराव्या व अठराव्या शतकांत हिंदुस्थानांत आलेच नसते, तर मोडलेली मोंगल बादशाही नामशेष करून देहलीत मराठेशाही किंवा हिंदुपदपादशाही स्थापन होऊ शकली असती, अशी आपणांस कल्पना करतां येईल, पण असल्या कल्पना करण्यांत कांहींच अर्थ नाही युरोपांत जी नवी व्यापारी संस्कृति निर्माण झाली, तिच्याशीं टक्कर देण्याचें सामर्थ्य हेंदी संस्कृतींत अठराव्या शतकाच्या उत्तरार्धांत उरले नव्हते आणि आधुनिक, श्रमयुगीन किंवा प्राचीन, कोणत्याच स्वरूपाचे स्वराज्यरक्षण अथवा स्वराज्यसंस्थापन करण्यास ती असमर्थ बनली होती, हे मान्य करणे भाग आहे मुसलमानी साम्राज्य व त्यांतून निर्माण झालेली राज्ये मराठ्यांनीं खिळखिळीं आणि निर्जीव केलीं होती. आतां आपण हिंदुस्थानांत सार्वभौम सत्ता बनणार अशी आज्ञा मराठ्यांना वाटूं लागली होती; इतक्यांत इंग्रजांनीं त्यांची सत्ता खिळखिळी केली आणि आधुनिक

राष्ट्रीयत्वाचे धडे आमच्यापासून घेतल्याखेरीज तुम्ही या जगांत स्वतंत्रतेनें नांदूं शकत नाही, अशी भारतीय हिंदूंची व मुसलमानांची खात्री करून दिली इ. स. १८१८ मध्ये पेशवाईचा अस्त झाल्यापासून प्राचीन व मध्ययुगीन भारताचा अंत शाला आणि आधुनिक भारताचा इतिहास अथवा भारताचा आधुनिक इतिहास सुरू झाला. या आधुनिक भारताच्या निर्मितीत कोणी काय काय पराक्रम केले आणि त्याचे विधाते कोण, हाच या पुस्तकाचा विषय आहे

अनेक धर्मांच्या व जातींच्या लोकांत राष्ट्रीयत्व कसे निर्माण करावें आणि संरजामशाही मोडून लोकशाही कशी स्थापन करावी, हे दोन धडे भारतीयांना युरोपापासून त्या वेळीं शिकावयाचे होते. आज भारतीयांनीं राष्ट्रीयत्वाचा व लोकशाहीचा असे दोन धडे आत्मसात् केले आहेत मात्र आज युरोपमध्ये मांडवलशाहीमुळे राष्ट्रीयत्वाचा नाश होऊन अंतर्गत वर्गयुद्ध माजत आहे व लोकशाहीला धनिक-शाहीचें स्वरूप प्राप्त झालें आहे. आधुनिक भारत मांडवलशाही, तज्जन्य अपरिहार्य वर्गयुद्ध आणि अखेरीस लोकशाहीचा त्याग व राष्ट्रीयत्वाचा विपर्यास हा मार्ग स्वीकारणार, कीं दुसरा एकादा मार्ग अवलंबून राष्ट्रीयत्व आणि लोकशाही यांचा विकास युरोपहून भिन्न दिशेनें करून युरोपला शाततेचा, समतेचा, सुखाचा व स्वातंत्र्याचा अभिनव मार्ग दाखवून देणार, हा त्याच्या तरुण पिढीपुढील महत्त्वाचा प्रश्न आहे या प्रश्नाचे उत्तर देण्यापूर्वी भारतीय तरुणांनीं आधुनिक भारताचा गेल्या सव्वाशे वर्षांचा इतिहास अवश्य अभ्यासिला पाहिजे या कालात ज्या थोर राष्ट्रभक्त विभूती झाल्या, त्यांच्या अतःकरणातील सत्यनिष्ठेची व स्वातंत्र्याची आत्मप्रेरणा त्यांनीं आपल्या अंतःकरणांत जागृत केली पाहिजे आणि त्या प्रेरणेने तेजस्वी बनलेल्या बुद्धीनें जगांतील घडामोडींकडे पाहून स्वातंत्र्याची आत्मप्रेरणा आणि बुद्धिबल यांच्या साहाय्याने आपला भावी इतिहास निर्माण केला पाहिजे.

२

ब्रिटिश राज्य कसें स्थिरावलें ?

“ आमच्या लोकांच्या रीती अगदी बदलल्याशिवाय या देशाचें हित होणार नाही व या लोकांस स्वता राज्य चालविण्याचे सामर्थ्य असल्याखेरीज इंग्रज लोक या देशातून गेले तरी उपयोग होणार नाही. पुनर्गदीं होईल व बेबदी, अदाधुदी, भालेराई, होळकरी गर्दी व पेढारी अशा गोष्टी पुनरपि होतील आणि कोणाचा जीव व घरदारहि निर्भय राहणार नाही. जो जबरदस्त त्याचे हाती जाईल व जो निर्बल असेल तो उपाशी मरेल. त्याचें सर्व हरण होईल. यास्तव सुझांनीं इंग्रज जाण्याची इच्छा कदापि करू नये.”

—लोकहितवादी, ता. २० जानेवारी १८५०, शतपत्रे, पत्र नं. ८९.

"If the argument be, that the spread of knowledge may eventually be fatal to our rule in India, I maintain that whatever may be the consequence, it is our duty to communicate the benefits of knowledge. If India could only be preserved as a part of the British Empire, by keeping its inhabitants in a state of ignorance, our domination may be a curse to the country and ought to cease. But I see more ground for just apprehension in ignorance itself. I look to the increase of knowledge with a hope that it may strengthen our Empire." *

हिंदुस्थान देश जिंकल्यानंतर येथे जी राज्यपद्धति स्थापन करावयाची ती कशा प्रकारची असावी, तिचे धोरण आणि अंतिम ध्येय कोणते असावे आणि येथील लोकांशी आपण कसे वागावे अगार त्यांना कसे वागवावे, यासंबंधी ब्रिटिश राज्यकर्त्यात ज्या चर्चा झाल्या आहेत, त्या वाचल्या असता ब्रिटिश राज्य या देशांत कसे स्थापविले याचे उत्तर मिळू शकते. तसेच येथील राज्यपद्धतीचा विकास कसा होत गेला, तिला आजचे स्वरूप कसे प्राप्त झाले व तिचे भवितव्य कोणते या विषयावरही बराच प्रकाश या चर्चा वाचल्याने पडू शकतो. इ. स. १८१८ मध्ये पेशवाई नष्ट झाल्यानंतर सर्व हिंदुस्थानचे सार्वभौमत्व आपणाकडे आले, अशी इंग्रजांची खात्री झाली आणि त्यांनी आपले हे सार्वभौमत्व सुस्थिर पायावर कसे घालावे व ते अधिकांत अधिक काळ कसे टिकवावे याचा विचार सुरू केला. असा विचार करून त्यांनी जे धोरण आंखिले, त्यात त्यांनी बरेच यश मिळविले व त्यांत वारंवार ज्या सुधारणा केल्या त्या लक्षांत घेता त्यांचे सार्वभौमत्व अधिकांत अधिक काळ टिकविण्यास दुसरे कोणतेही धोरण इतके उपयुक्त ठरले नसते, हे बहुतेक विचारी मनुष्यांस मान्य करावे लागेल, असे आम्हांस वाटते. आपल्या या दूरदर्शी धोरणामुळे हिंदी जनतेच्या भवितव्यावर कोणकोणते परिणाम घडतील याचाही विचार त्यांनी प्रथमपासून केलेला असून त्याच्यातील दूरदर्शी मुत्सद्दयांचे या बाबतीतील अदाज गेल्या शे-सव्वाशे वर्षांच्या इतिहासावरून बऱ्याच अंशी बरोबर ठरले आहेत, असेही मान्य करावे लागेल.

मागील प्रकरणांत दाखवून दिले, की ब्रिटिशांनी हिंदुस्थान जिंकला त्याचे स्वरूप परराज्यावर स्वारी करण्याच्या पद्धतीचे नसून एक अंतर्गत क्रांति करण्याच्या प्रकाराचेच बहुतांशी निदान प्रथम तरी ते होते. हिंदुस्थानांतील कोणत्याही अव्वल दर्जाच्या राज्याला स्वारी करून त्यांनी आपल्या स्वामित्वाखाली उघडपणे आणले नाही कोणत्याही राज्यांत दोन तट पडले असता त्यांतील कमजोर पक्षाला पाठिंबा देऊन सत्ताधारी बनवावे, मांडलिकांना सार्वभौमाविरुद्ध उठवावे, सरदारांना राजाविरुद्ध फितवावे

* Lord Metcalf, "Life of Lord Metcalf" Vol II, pp. 262-64.

आणि क्वचित् नामधारी राजाला हाताशीं धरून प्रजेत तट पाडावे, अशा भेदनीतीनेच त्यांनीं बहुतेक राज्यांचा पाडाव केला असून, बंगाल जिकतांना तर, मुसलमान विरुद्ध हिंदू आणि सरजामदार विरुद्ध व्यापारी मध्यमवर्ग, अशा स्वरूपाच्या धर्मद्वेषाचा व वर्गद्वेषाचाहि त्यांनीं उपयोग केलेला दिसतो. हिंदुस्थानचें सार्वभौमत्व हस्तगत झाल्यानंतर तर त्यांनीं हिंदुस्थानांत एक सर्वांगीण क्रांति घडवून आणण्याचे धोरण जाणूनबुजून स्वीकारले. या सर्वांगीण क्रांतीचे अंतिम परिणाम आपल्या साम्राज्यसत्तेला मारक होतील, असे मानणारा त्यांच्यांत एक वर्ग होता; पण हे अंतिम परिणाम जरी कधीं काळीं मारक बनले, तरी याच धोरणाचे संनिकट परिणाम आपल्या साम्राज्याचा पाया सुद्ध करण्यास उपयुक्त ठरणार आहेत, असे ब्रिटिशांतील दुसऱ्या पक्षाचे मत होतें आपले हें धोरण फार जहालपणाने न अवलंबितां थोड्या धिमेपणानें अवलंबिल्यास हिंदी राष्ट्रांत सर्वांगीण क्रांति घडून येण्यास जीं शेंदोनशे वर्षे लागतील, तितका काल तरी आपल्या राज्यास अतर्गत भीतीचा धोका उरणार नाही, इतकेंच नाही, तर आपल्या या धोरणांतून निर्माण होणारा सर्वांगीण सुधारणावादी पुढारीवर्ग आपल्या साम्राज्यावर येणाऱ्या परचक्राचे निवारण करण्याच्या कामीं हिचांगलाच उपयोगी पडेल, असे या मुत्सद्दयांचें मत होते व ते बहुतांशी खरे ठरले. ब्रिटिशांनीं हिंदुस्थानचे सार्वभौमत्व काबीज केल्यानंतर जो एक सर्वांगीण सुधारकवर्ग निर्माण केला, तो ब्रिटिश साम्राज्याशीं एकनिष्ठ बनला व प्रथम प्रथम तर तो सर्वस्वीं अराष्ट्रीय बनून केवळ परकीयाचा हस्तकच बनला मात्र अशा प्रकारे ब्रिटिशांच्या प्रेरणेने हिंदुस्थानात जन्मास आलेल्या सर्वांगीण सुधारणावादाने राजनिष्ठेची मर्यादा ओलांडू नये, याबद्दल ब्रिटिश मुत्सद्दयांनीं शक्य ती खबरदारी घेतली होती. शिवाजी-महाराजांच्या स्वराज्यासंबंधींचे प्रेम हिंदु जनतेत फैलावण्यास ज्याप्रमाणे रामदासी संप्रदायाचा उपयोग एके काळीं झाला, त्याचप्रमाणे ब्रिटिशांच्या साम्राज्यासंबंधींचे प्रेम अशिक्षित हिंदी जनतेत फैलावण्यास नवा सुशिक्षित वर्ग आपल्या उपयोगी पडेल अशी ब्रिटिश मुत्सद्दयांची कल्पना होती. त्याप्रमाणे हिंदी राष्ट्राच्या बुद्धिमत्तेला राजकारणपराडमुख, किंबहुना अराष्ट्रीय बनविण्याला हिंदुस्थानांतील परराज्यप्रेरित सुधारणावाद कांहीं काळ कारण झाला यांत शका नाही यामुळेच पुढे जेव्हां हिंदुस्थानांत खरे राष्ट्रीयत्व निर्माण झालें, तेव्हा तें सर्वांगीण सुधारेणला विरोधी अशा स्वरूपांतच जन्मास आलें. तथापि, सामाजिक व धार्मिक सुधारणांना विरोध हे त्याचें खरें अंतरंग नसून दूरदर्शी व खोल राजकीय दृष्टि आणि प्रखर राष्ट्राभिमान, हेच त्याचें खरे अंतरंग होते. हिंदी राष्ट्रवाद अशा प्रकारे प्रथम प्रथम सामाजिक व धार्मिक सुधारणांच्या प्रतिकारभावनेच्या रूपाने आविर्भूत झाल्यासारखा भासला, तरी पुढे आपल्या राष्ट्राभिमानाच्या प्रज्वलनासाठीं त्यालाहि सामाजिक व धार्मिक सुधारणांचा उपयोग करणे भाग पडलें आणि यामुळेच हिंदी राष्ट्रवाद पुढे ढळूढळू सर्वांगीण क्रांतिवादाचें स्वरूप धारण करू लागला.

ब्रिटिश मुत्सद्दी व सर्वांगीण सुधारक

राजा राममोहन रॉय यांच्यापासून न्याय रानडे यांच्यापर्यंत जे सर्वांगीण सुधारणावादी झाले, त्यांच्या भाषणांतील व लेखनांतील कांहीं भावना आज आपणांस जरी राष्ट्रीयत्वाशी विसंगत वाटल्या, तरी एकंदरीने विचार करतां आधुनिक भारताचा जन्म त्यांच्या प्रयत्नांतून आणि प्रचारातूनच झाला आहे आणि आज हिंदी राष्ट्रवाद्याला जे सर्वांगीण क्रांतिवादी स्वरूप प्राप्त होत आहे, त्याचीहि बीजे त्यांनीं हिंदुस्थानांत जे एक नवे विचारयुग प्रवर्तित केले, त्यांतच शोधून पाहिल्यास आपणास सापडू शकतात. भारतीय सस्कृतीच्या इतिहासांत या सुधारणावादी विचारयुगाला विशेष महत्त्व असून हा सुधारणावाद कांहीं काळ ब्रिटिश साम्राज्याला सुस्थिर बनविण्यास कारण झालेला असला, तरी हे सामाजिक व धार्मिक सुधारक देशद्रोही होते असे मानणे हा कृतघ्नपणाच होईल त्याच्या अतःकरणातील प्रेरक शक्ति शुद्ध देशभक्ति आणि देशोद्धार हीच होती आणि त्यांनीं देशांत एक नवी ज्योत प्रज्वलित केली, याबद्दल आज दुमत होणे शक्य नाही या विचारज्योतीच्या प्रकाशामुळे हिंदी लोकांचे डोळे कांही काळ दिपून गेले असले, तरी तो दोष तिच्या प्रकाशाचा नसून भारतीय सस्कृतीवर कांहीं काळ जो अंधार पसरला होता त्याचा होता हिंदी लोकांना पाश्चात्य विद्येचे शिक्षण देऊन त्यांना हळूहळू राज्यकारभारांत स्थान द्यावे असे धोरण ज्या ब्रिटिश मुत्सद्द्यांनीं दूरदर्शी स्वार्थबुद्धीने आंखिलें, त्यांना ही विचारज्योति प्रथम प्रज्वलित करण्याचें बरेंचसे श्रेय आहे तथापि, आपल्या साम्राज्याला बळकटी आणण्यासाठीं ही ज्योत पेटविणारे ब्रिटिश मुत्सद्दी आणि आपल्या देशात माजलेल्या अज्ञानाचा अंधार नष्ट करण्यासाठीं पाश्चात्य विद्येची ज्योत सर्वत्र फैलावू इच्छिणारे सर्वांगीण सुधारणावादी हिंदी देशभक्त, या दोघांना एकाच वर्गांत ढकलतां येणार नाही तसेच ज्या ब्रिटिश मुत्सद्द्यांनीं दूरदर्शी स्वार्थानें का होईना, पण हिंदी लोकाना ज्ञान देऊन त्यांचा हळूहळू राज्यकारभारांत प्रवेश करून देण्याचे धोरण आंखले, त्यांच्याहि या दूरदर्शी किंवा शहाण्या स्वार्थाबद्दल हिंदी देशभक्तांनीं कृतज्ञता बाळगण्यास हरकत नाही. या कृतज्ञतेचे कांहीं इष्टानिष्ठ परिणाम हिंदी राष्ट्रीयत्वाच्या विकासावर झालेले दिसतात. त्याचे विवेचन या पुस्तकांत पुढे ठिकठिकाणीं करावयाचे आहे त्यापूर्वी ब्रिटिशांनीं सार्वभौमत्व हस्तगत करतांच आपल्या साम्राज्यास बळकटी आणण्यासाठीं कोणतें दूरदर्शी धोरण आंखून घेतलें, त्याचा अधिक तपशीलवार विचार करणे आवश्यक आहे

एल्फिन्स्टनची दूरदृष्टि

इ. स. १८१८ मध्ये पेशवाई नामशेष करून हिंदुस्थानवर ब्रिटिशांचे सार्वभौमत्व स्थापन करण्याचें कार्य मॉट स्टुअर्ट एल्फिन्स्टन याने केलें व तोच मुंबई इलाख्याचा पेशवाईनंतरचा पहिला गव्हर्नर बनला. इ. स. १८१९ पासून १८२७

पर्यंत तो मुंबईचा गव्हर्नर होता. याच काळांत (१८२० ते १८२७) सर टॉमस मन्रो हा मद्रासचा गव्हर्नर होता. या दोघांनीं ब्रिटिश राजनीतीला एक उदार धोरण लावून दिलें किंवा दाखवून दिलें आणि तें जाहीर करून त्यांनीं कांहीं एतद्देशीय लोकांचीं अतःकरणे आकर्षित करून घेतलीं हिंदुस्थानचें सार्वभौमत्व आपल्याकडे आले त्या वेळीं हे सार्वभौमत्व आपण किती काळ टिकवूं शकू, ते अधिकांत अधिक काळ कोणत्या धोरणानें टिकू शकेल आणि आपल्या साम्राज्याची अखेर काय होईल, यासंबंधीचे विचार त्याच्या डोक्यात घोळत असणे अगदी स्वाभाविक आहे. १८१९ च्या मे महिन्यांत एल्फिन्स्टन सर जॉन माल्कम यास लिहितो :

“आज ना उद्यां हा सर्व देश आपला बनवावा हेच बहुधा इष्ट आहे .. आपणांस जर एतद्देशीय सैन्य काषूंत ठेवितां आलें आणि रशियन लोकांना दूर ठेविता आलें, तर एतद्देशीय लोक आमच्या शिक्षणानें शहाणे होईपर्यंत आणि दोघांच्या हिताच्या दृष्टीनें आमचा संबंध तोडणे इष्ट होईपर्यंत आमच्या साम्राज्याला इतर कोणताहि धोका मला दिसत नाही ”*

यानंतर पुढील महिन्यात तो मॅकेटॉश यास लिहितो, “आमचें हिंदी साम्राज्य फार काळ टिकणार नाही हे मत म्हणजे केवळ एक पूर्वग्रह नसून ते सयुक्तिक आहे, या साम्राज्याचा अंत कशा प्रकारे होईल हे आकलन करणे मात्र अवघड आहे, पण रशियनांकडून किंवा इतर परचक्रांकडून होणाऱ्या हल्ल्यांतून हे वांचलें, तर त्याच्या विनाशाची बीजे देशी सैन्यांत आढळतील, असें मला वाटते हे देशी सैन्य मोठे नाजुक व भयंकर यंत्र आहे व त्याच्या व्यवस्थेंत थोडीशी चूक झाली, तरीहि तें सहज आमच्या विरुद्ध उलटेल आमच्या प्रभुत्वाचा अत्यंत इष्ट अंत म्हटला म्हणजे येथील लोकांची आमच्या अमदानींत इतकी सुधारणा व्हावी, कीं कोणत्याहि परकीय सत्तेला येथें राज्य करणे अशक्य व्हावे, पण हा काल किती लांबचा असेल याची गणती करतां येत नाही. तथापि, आमचा संबंध तुटण्याचा काळ केव्हां तरी येणे अपरिहार्यच आहे आणि येथील लोक रानटी राहून त्यांनीं अत्याचार करून आमचा संबंध तोडून टाकावा, यापेक्षां तो थोडा आधीं तोडावा छगला, तरी त्यांची सुधारणा होऊनच तो तुटावा, हेच आमच्या दृष्टीने अधिक हितावह आहे जर पहिला प्रकार होईल (म्हणजे लोक रानटी राहून अत्याचाराने आमचा संबंध तोडतील), तर आमचे सर्व वसाहतवाले व आमचा व्यापार याचा नाश होईल व आम्हीं या देशांत स्थापिलेल्या सस्थाहि नष्ट होतील.”†

या दोन उताऱ्यांवरून या वेळच्या दूरदर्शी ब्रिटिश मुत्सद्दयाच्या विचारांची कल्पना आपणांस येऊ शकते त्यांना आपल्या साम्राज्यास तात्कालिक अशी फक्त दोनच संकटें दिसत होती. तीं म्हणजे (१) रशियासारख्या परकीय युरोपीय सत्तेचें

* Mount Stuart Elphinstone by J. S Cotton, P 185

† Ibid, P 185-86

भय, आणि (२) हिंदी सैन्याच्या बंडाचें संकट हींच होत. येथील राजेरजवाड्यांचें त्यांना मुळींच भय वाटत नव्हते, असा याचा स्पष्ट अर्थ होत असून परकीय संकटांतहि आशियांतील एकाहि राष्ट्राचा उल्लेख ब्रिटिश मुत्सद्दी करीत नाहींत. ते केवळ रशियाचाच उल्लेख करतात हे ध्यानांत घेण्यासारखें आहे. नेपोलियनच्या पराभवानंतर त्यांना फ्रेंचांचें संकट उरले नव्हते आणि आशियांतील राज्ये त्यांच्या मनांत भीति उत्पन्न करू शकत नव्हती, हें यावरून सिद्ध होते. हिंदी लोकांच्याच साहाय्याने जिकलेला हिंदुस्थान त्यांच्याच साहाय्याने आपण आपल्या ताब्यांत ठेवू शकू, येथील राजेरजवाड्यांना भिण्याचे आपणास कारण नाहीं, पण जर का आपल्या हिंदी सैन्यानें बंड केले अगर ते फितूर झाले, तर मात्र आपला निभाव लागणार नाहीं, एवढीच भीति त्यांना वाटत होती. येथील सर्व राजेरजवाड्यांना एका निशाणाखालीं गोळा करून आपल्या परकीय साम्राज्याचा कोणी पाडाव करील व हिंदुस्थानात स्वतःचें प्रभुत्व स्थापन करील, अशी भीति या वेळीं ब्रिटिश मुत्सद्द्यांना वाटत नव्हती. हिंदी राजे, संस्थानिक किंवा त्यांचे विद्वान्-अविद्वान् मुत्सद्दी हिंदुस्थानांत राष्ट्रीयत्व निर्माण करू शकत नाहींत, कारण ते जगाच्या संस्कृतीत मागसलेले, अर्धरानटी, आपापसांत भांडणारे, शिस्तीचें व कवायतीचे महत्त्व न ओळखणारे, परकीय प्रभुत्वाची चीड न बाळगणारे, धर्मवेडात गुरफटलेले, आधुनिक राष्ट्रनिर्मितीस पारखे, लोकसत्तेचें ज्ञान नसलेले आणि जगांतील घडामोडी न जाणणारे असे आहेत व त्यांच्यापार्शी आपल्या तोडीचीं शस्त्रास्त्रेहि नाहींत, हे ब्रिटिश मुत्सद्दी जाणून होते. नेपोलियनचा पाडाव झाला नसता, तर हिंदी लोकांना सुधारण्याचे कार्य फ्रेंचांवर येऊन पडलें असतें, पण ते आतां आपणावर येऊन पडलें आहे असे त्यांना वाटे. आम्ही यांना सुधारले, राज्यकारभाराचे घडे दिले आणि आपल्या संस्कृतीतील लोकसत्ताक राष्ट्रनिर्मितीच्या कल्पना येथें रुजल्या, तर पुनः हेच लोक एक होऊन आपणांशीं भांडतील व मग मात्र त्यांच्यापुढें आपला निभाव लागणार नाहीं, हे ते जाणत होते, पण ही गोष्ट घडण्यास शेदोनशे वर्षे लागतील व तोपर्यंत यांच्यावर आपण सत्ता गाजवू शकू असा त्यांना आत्मविश्वास होता तेव्हां हे फार दूरचें तिसरे संकट सोडून दिल्यास वर उल्लेखिल्याप्रमाणे तात्कालिक अशीं दोनच संकटे उरतात. एक रशियासारख्या युरोपियन परचक्राचे व दुसरे म्हणजे हिंदी सैन्याच्या बंडाचें. त्याच्या निवारणासाठीं त्यांनीं कोणते उपाय योजिले, त्यांचा आतां विचार करू.

राष्ट्रभावनेचा अभाव व हिंदी लष्कर

जोपर्यंत हिंदुस्थानांतील सामान्य जनतेंत राष्ट्रभावना निर्माण झाली नाहीं, तोपर्यंत केवळ सैन्याच्या बंडानें हिंदुस्थान स्वतंत्र होऊन सुखाने व शांतीने नांदू लागणें अशक्य आहे, हें त्यांना माहीत होतें. केवळ सैन्याच्या बंडांतून स्वतंत्र

राष्ट्राची निर्मिति होऊ शकत नाही, तथापि देशांत अंदाधुंदी व पेंढारशाही माजू शकते. युरोपीय राष्ट्रे इकडे आलीच नसती, तर अशा अंदाधुंदीतूनहि आपण एकादें सरंजामी पद्धतीचे विस्कळित साम्राज्य येथे स्थापन करू शकलों असतो, असे येथील हिंदू व मुसलमान राज्यकर्त्यांना वाटत असेल; पण इंग्रजांच्या कवायती सैन्यापुढे, भेदनीतीपुढे आणि शांततेचा अमल मोठ्या क्षेत्रावर स्थापन करून सामान्य जनतेची अतःकरणे वेधून घेण्याच्या कलेपुढे आपला निभाव लागत नाही, अशी हाय येथील मूर्ख व नालायक राजेरजवाड्यांनी घेतली होती आपली शक्ति खरोखर फार थोडी आहे, पण ती या मूर्ख लोकांना मोठी वाटते कारण राष्ट्रनिर्मितीचे व परकीयांविरुद्ध एकजुटीने लढण्याचे महत्त्व ते जाणत नाहीत आपापसांतील भांडणासाठी व केवळ पोटासाठी परकीयांना घरात घेऊन त्याची चाकरी करण्याची यांना लाज वाटत नाही, तेव्हा यांची भीति बाळगण्याचे आपणांस कारण नाही, असे ब्रिटिश मुत्सद्दयांनी मनाशी ठरविले असावे. हिंदी लोकांना आत्मप्रत्यय वाटत नाही, त्यांच्यांत राष्ट्राभिमान नाही व ते एकजूट करू शकत नाहीत, हेच आपल्या साम्राज्याचें सामर्थ्य आहे असे फ्रेड्रिक जॉन शोअर हा इंग्रज लेखक इ स १८३५ मधील आपल्या “इंडियन आर्मी” या लेखांत लिहितो

“‘आमचें हिंदी साम्राज्य हे लोकमताच्या आधारावर उभारलेलें आहे’ या म्हणण्याचा अर्थ मला अगदीं अलीकडे समजला आहे. या मताचा अर्थ असा मानण्यांत येतो, कीं लोकांचा आमच्या न्यायबुद्धीवर व आमच्या शब्दावर विश्वास असल्याने ते हिंदी राजांपेक्षां आमचा अंमल अधिक पसंत करतात; पण ज्या मुत्सद्दयाने हे सूत्र प्रथम निर्मिलें, त्याचा अर्थ एवढाच होता कीं ‘हिंदी लोकाना आपल्या सामर्थ्याची जाणीव नसल्यानें आम्हांस विरोध करणे फोल आहे असें त्यांचें मत झालें आहे, पण ते जर एकजूट होतील, तर आम्हांस ते सहज नामशेष करू शकतील’ असा मला सशय वाटतो ते काहीं असले तरी आमचे साम्राज्य हे तलवारीवरच आधारलेलें असून लोकांच्या इच्छेवर व प्रेमावर आधारलेलें नाही जर आमचें सैन्य परत बोलाविले किंवा त्याची संख्या कमी केली, तर या गोष्टीचें प्रत्यंतर येऊन आम्हांस त्याची फळेंहि भोगावी लागतील.”*

हिंदी सैन्याच्या राजनिष्ठेसबधी हा लेखक म्हणतो, “सारांश असा कीं, आपल्या गांवापलीकडे देशाचें प्रेम म्हणजे काय याचें ज्ञान हिंदी लोकांना नाही एकाद्या अधिकाऱ्याविषयी किंवा स्वामीविषयी त्याला प्रेम किंवा निष्ठा वाटे, पण एकंदर राज्यसंस्थेसबधी तो अगदींच बेफिकीर असतो. जो पगार देईल त्याच्यासाठी तो लढेल आणि त्याला जर असें दिसून आलें, कीं आपण ज्या सरकारची नोकरी करीत आहों त्याचा पाडाव होत आहे, तर वैयक्तिक स्वामिनिष्ठेच्या अभावी तो त्या

सरकारची नोकरी सोडून देईल व चागल्या पगाराच्या किंवा लुटीच्या आशेनें ती शत्रुपक्षालाहि जाऊन मिळेल”§

अशा संस्कृतीत असणाऱ्या सैनिकांना खूष ठेवण्याची दोन साधने त्यांनी शोधून काढिली होती. ती म्हणजे त्यांना भरपूर व नियमित वेळीं पगार देणे आणि त्यांच्या जातिधर्माला किंवा वेडगळ भासणाऱ्या धर्मसमजुतींनाहि धक्का बसेल असें कोणतेहि कृत्य न करणे. हीं दोन तत्रे सांभाळली म्हणजे आपणांस या देशांत वाटेल तितके सैनिक मिळतात आणि त्यांना कवायत शिकवून त्यांच्या हातीं सुधारलेलीं शस्त्रे दिलीं, कीं त्यांच्यापुढे देशी राज्याचा निभाव लागत नाही, असा त्यांना अनुभव आला होता.

मुद्रणस्वातंत्र्याचा प्रश्न

पण भरपूर पगार आणि धर्मसमजुतीत हात न घालणे, या मार्गांनीं सैनिकांना खूष ठेविले, तरी त्यांच्यात राजकीय स्वातंत्र्याच्या विचारांचा प्रवेश होऊं नये याबद्दल दक्षता बाळगिली पाहिजे, याचीहि जाणीव मन्रो, एल्फिन्स्टन वगैरे पद्धत्या उदार गणल्या गेलेल्या ब्रिटिश मुत्सद्दयांना होती यासाठींच हिंदी लोकांना मुद्रणस्वातंत्र्य देऊं नये, निदान त्यांच्या मुद्रणस्वातंत्र्यावर पुष्कळच बधनें घालावीत, असे त्यांचें मत होतें. मन्रो, एल्फिन्स्टन, माल्कम हे गव्हर्नर आणि त्यांचे धोरण पूर्ण करणारा गव्हर्नर जनरल लॉर्ड बुइल्यम बेटिक या सर्वांनीं हिंदी लोकाना शिक्षण द्यावे, त्यांचा इच्छूइच्छू राज्यकारभारांत अधिकाधिक प्रवेश करून द्यावा आणि कालान्तराने ते स्वतंत्र होण्यास लायक बनतील तेव्हा आपला व्यापार व आपण स्थापिलेल्या सस्था सुरक्षित राहतील अशी दक्षता घेऊन त्यांना स्वतंत्रहि होऊं द्यावे, असे विचार व्यक्त केलेले आहेत. तथापि, राजकीय स्वातंत्र्याची कल्पना लोकांत फैलावून ती हिंदी सैन्यांत ताबडतोब पसरेल या भीतीने हिंदुस्थानास मुद्रणस्वातंत्र्य देऊ नये, असें ते आग्रहपूर्वक प्रतिपादीत. या बाबतीत मद्रासचा गव्हर्नर सर टॉमस मन्रो इ स १८२२ मध्ये लिहितो :

“ या देशांतील मुद्रणस्वातंत्र्याचा विचार करीत असतां येथील लोकाना नागरिकस्वातंत्र्य उपभोगू देण्याची शर्त पाळून आम्ही या देशांत नांदूं शकत नाही, याची जाणीव मला झाल्याखेरीज रहात नाही म्हणून लोकांत शांतता रहावी आणि आमचे राज्य कायम टिकावे या दृष्टीने हल्लींचीं सर्व बधनें कायम राखावीत, हेंच मला अवश्य वाटते येथील सगळेच लोक आमचे देशबांधव असते, तर मला आत्यंतिक मुद्रणस्वातंत्र्य पसंत पडलें असतें ; पण ज्या अर्थी ते तसे नाहीत, त्या अर्थी त्यांना मुद्रणस्वातंत्र्य देणे ही सर्वांत भयंकर गोष्ट होय. त्यामुळे उपयुक्त ज्ञानाचा फैलाव होण्याऐवजी किंवा राज्यकारभाराची सुधारणा होण्याऐवजी लोकांत

औद्धत्य, बंडाळी आणि अराजकता माजण्याचाच संभव आहे... मुद्रणस्वातंत्र्य आणि परकीयांचे प्रभुत्व या गोष्टी परस्परांशीं अगदीं विसंगत आहेत आणि त्यांचा संयोग फार काळ टिकणे शक्य नाही. कारण, स्वतंत्र वृत्तपत्रांचे पहिले कर्तव्य कोणते आहे ? आपल्या देशाची परकीयांच्या जोखडांतून मुक्तता करणे आणि हे मोठे साध्य प्राप्त करून घेण्यासाठी इतर सर्व क्षुद्र विचारांचा त्याग करणे, हेच ते कर्तव्य होय, आणि आम्ही जर युरोपियन व हिंदी लोक या दोघांनाही खरे मुद्रणस्वातंत्र्य दिले, तर त्याचा अपरिहार्य परिणाम हाच होईल

“मुद्रणस्वातंत्र्याचे पुरस्कर्ते म्हणतात, की आमच्या राज्यकारभाराची सुधारणा व्हावी आणि येथील लोकांची स्थिति व मने सुधारावीत याबद्दल आमचा प्रयत्न आहे; पण हे इष्ट हेतू ते जी साधने सुचवीत आहेत, त्या साधनांनीं मुळींच साध्य होणार नाहीत. या देशातील आमच्या राज्यकारभाराचा विचार करीत असतां दोन अत्यंत महत्त्वाच्या मुद्द्याकडे आपण नेहमीं लक्ष ठेविले पाहिजे आमचे प्रभुत्व शक्य तितके अधिकांत अधिक काळपर्यंत टिकले पाहिजे हा पहिला मुद्दा, आणि दुसरा मुद्दा म्हणजे ज्या वेळीं आम्हांला हे प्रभुत्व सोडून द्यावें लागेल, त्या वेळीं येथील लोकांची इतकी सुधारणा झालेली असावी, कीं त्यांच्या अर्गी स्वातंत्र्यमंडित, निदान सुनियंत्रित असे तरी सरकार स्थापन करण्याची पात्रता आलेली असावी. हे हेतू जर कधीं साध्य होणार असतील, तर ते नियंत्रित मुद्रणस्वातंत्र्यानेच होऊ शकतील मुद्रणाचे पूर्ण स्वातंत्र्य दिल्यास हे हेतू सिद्ध होणें अगदींच अशक्य होईल. कारण, सुधारणा करण्याची घिसाडघाई करण्याचा प्रयत्न केल्यास सावकाशीने व सावधपणाने घडणाऱ्या सुधारणांचे सर्व फायदे नष्ट होतील.

“जीं बघने सुचविण्यात आलीं आहेत, त्यामुळे एतद्देशीय लोकांत ज्ञानप्रसार होण्यास अडथळा होणार नाही, तर उलट, अशा ज्ञानप्रसाराची त्यामुळे शाश्वतीच उत्पन्न होईल कारण तो स्वाभाविक मार्गांनीं होत राहील व लष्करी बंडाळी व अराजक या भयांपासून हे कार्य सुरक्षित राहील ज्ञानप्रसाराचा हा स्वाभाविक मार्ग म्हणजे युरोपियनांच्या निकट सहवासांत येणाऱ्या लोकांत वृत्तपत्रे किंवा पत्रके यांचा प्रसार करणे हा नसून सामान्य जनतेत शिक्षणाचा सावकाशीने प्रसार करणे आणि समाजांतील सर्व वर्गांत धार्मिक व नैतिक ज्ञानाचा प्रसार करणे हाच होय. आपण स्वतंत्र व्हावे आणि आपला राज्यकारभार आपण करावा, ही आकांक्षा सैन्यापर्यंत पोहोचण्याआधी तिचा उद्भव सामान्य जनतेत होऊन ती सर्वत्र फैलावलेली असली पाहिजे आणि अनेक पिढ्यांनी घडून येणाऱ्या सुधारणा थोड्या काळांत घडवून आणण्याच्या नादी लागून आम्ही जर या कार्यांत अडथळे आणिले नाहीत, तर ही स्वातंत्र्याची आकांक्षा हिंदुस्थानांत सर्वत्र व्यापकत्वानें निश्चितपणे फैलावेल, यांत मुळींच

शंका नाही. सौम्य आणि न्याय्य अशी राज्यव्यवस्था स्थापिली, लोकांच्या धर्म-भावनांवर हल्ला न करतां उपयुक्त अशी पुस्तकें त्यांच्यांत पसरविलीं, त्यांनीं स्थापन केलेल्या अनेक शिक्षणसंस्थांचें संरक्षण करून ज्या ज्या संस्थांमध्ये उत्कृष्ट शिक्षणाची सोय असेल त्या त्या संस्थांना पैसा दिला अगर त्यांचा सन्मान केला, ज्या संस्थांना द्रव्याची गरज असेल त्यांच्यासाठीं सरकारी खजिन्यांतील रकमेची तरतूद केली आणि सर्वांत अधिक म्हणजे, एतद्देशीय लोकांतील विद्वानांना अधिकाराच्या व सन्मानाच्या जागा देऊन आपण विद्या संपादन करावी अशी आकांक्षा त्यांच्या अंतःकरणांत निर्माण केली, तर त्यांना राज्यकारभारांत अधिक भाग घेण्याची संधि देऊन आम्ही हळूहळू त्यांचें धर्मवेड नष्ट करूं आणि आमच्या देशांत जीं उदात्त मते व तत्त्वे प्रसार पावलीं आहेत, त्यांचाहि प्रसार या लोकांत करूं शकूं.

“याच्याविरुद्ध दिशा जर आपण अवलंबिली आणि मूठभर युरोपियन वृत्तपत्रांच्या संपादकांच्या हिताकडे दृष्टि देऊन जर आम्ही युरोपियनांच्या चारित्र्याबद्दल व सत्तेबद्दल हिंदी लोकांत असणाऱ्या आदराला स्वैर मुद्रणाचे सुहृद लाविले, तर देशी सैनिकांत असंतोषाचीं बीजें आम्ही पसरवूं आणि बंडाच्या संकटापासून आम्हांस कधींच निर्धास्त राहतां येणार नाहीं. असलें संकट ओढवण्यास आजच्यापेक्षां त्यांच्या बुद्धीची अधिक वाढ झाली पाहिजे किंवा त्यांना राष्ट्राच्या अगर मानवाच्या हक्कांचें अधिक ज्ञान झालें पाहिजे असें मुळींच नाहीं. आपल्या अधिकाऱ्यांसंबंधी व युरोपियनांच्या चारित्र्यासंबंधी त्यांना आज जो आदर वाटत आहे, तो नाहीसा झाला म्हणजे पुरे आहे. जेव्हां असें होईल, तेव्हां ते आमच्याविरुद्ध बंड उभारतील; पण या बंडाचा हेतु आपल्या लोकांस स्वातंत्र्य मिळावें हा नसेल, तर स्वतःच्या हातीं सत्ता यावी व आपणांस लूट मिळावी हाच असेल. सर्व जगांत कधीहि कोणी केला नाही असा एक प्रयोग आम्ही करित आहों—तो म्हणजे जित राष्ट्रांतील लोकांच्या सैन्याच्या आधारावर आपलें प्रभुत्व गाजविणें हा होय; व त्याच वेळीं मुद्रण-स्वातंत्र्य उपभोगून त्यांनीं आम्हांला हांकलून घ्यावें व आपला देश स्वतंत्र करावा, हा धडा आम्ही त्यांना शिकवीत आहों. ही भीति केवळ एतद्देशीय वृत्तपत्रकारांच्याच पुरती आहे आणि या विचारांची खळबळ जेव्हां आमच्या एतद्देशीय सैन्यांत माजेल, तेव्हांच त्याचे भयानक परिणाम आम्हांस दिसूं लागतील. एकीकडे पुष्कळ लोक हिंदू वृत्तपत्रांच्या प्रयत्नांची वाहवा करूं लागतील आणि आतां एतद्देशीय लोकांत पुष्कळच ज्ञानप्रसार होईल अशा आशा बांधूं लागतील; पण त्याच वेळीं दुसरीकडे याच स्वतंत्र वृत्तपत्रांत उगम पावणारी एक भयंकर क्रांति आमची सत्ता अकाली उलथून पाडण्याची तयारी करूं लागेल आणि तसें झाल्यास या सर्व आशा दांसळून पडून आम्ही प्रथम ज्या स्थितींत हिंदुस्थान पाहिला, त्याहूनहि सुधारणेच्या दृष्टीनें तो अधिक निराशामय स्थितींत जाऊन पडेल.”*

* Memoir of Sir Thomas Munro, dated 12th April, 1822.

तात्पर्य, हिंदी लोकांत पाश्चात्य विद्येचा प्रसार व्हावा, त्यांना आधुनिक राष्ट्रीकरणाचें आपल्या देशांतील ज्ञान व्हावे, त्यांचा राजकारणांत इळूहळू प्रवेश व्हावा आणि असे होता होतां अखेरीस त्यांनीं राजकीय स्वातंत्र्य मिळवावें ; पण त्यांच्यांत स्वातंत्र्याची भावना अकाली फैलावू नये, सामान्य जनतेंत ही भावना फैलावण्यापूर्वी तिचा स्पर्श हिंदी सैनिकास होऊ नये आणि आपला दरारा कमी होऊन आपले मर्मस्थान हिंदी लोकांच्या हातीं जाऊ नये, अशी विचारसरणी ब्रिटिश सत्ता सार्वभौम बनली त्या वेळच्या सर टॉमस मन्रो, माउंट स्टुअर्ट एल्फिन्स्टन, सर जॉन माल्कम वगैरे मुत्सद्द्यांची दिसून येते. येथील सामान्य जनता राष्ट्रनिर्मितीच्या ज्ञानापासून अलिप्त आहे, येथील राज्यकर्ते सस्थानिक परकीयाविरुद्ध एकजुटीने लढून स्वातंत्र्यस्थापनेस नालायक आहेत आणि येथील विद्वानांना जगाचे, भौतिक शास्त्राचें आणि सामाजिक विद्याचे गाढ अज्ञान आहे, असे त्यांना दिसत होते तेव्हा या सर्वांना सुधारून शेंदोनशें वर्षांनीं कधीं काळीं आपणास हा देश सोडून जावा लागला तर लागो, पण आताच आमचे देशी सैन्य फितूर होऊन बड उभारलें गेले, तर त्यांत या देशातील लोकांचें तरी काय हित आहे, असाहि विचार हे मुत्सद्दी आपल्या मनाशीं करीत असतील त्याचबरोबर एकदा या लोकांत व्यापक प्रमाणात राष्ट्रबुद्धि निर्माण झाली, तर आपला यांच्यापुढे निभाव लागणार नाही हेहि ते ओळखून होते १८२६ सालीं बराकपूर येथील बड मोडलानंतर, एल्फिन्स्टन सर चार्ल्स मेटकाफ यास लिहितो :

“मला असे वाटत असे, कीं आमचें साम्राज्य कांचेचेच आहे, पण पूर्वी व अलीकडे त्यानें जे आघात यशस्वीपणे सहन केले आहेत, ते पाहता ते लोखंडाचे असावे असा भास होण्याचा संभव आहे, पण माझा असा विश्वास आहे, कीं ते पोलादाचे आहे तथापि, ते जर गाफील लोकांच्या हातीं पडले, तर मोडून पडण्याचाहि संभव आहे ”*

वर उल्लेखिलेल्या भीतीमुळे हिंदी लोकाना मुद्रणस्वातंत्र्य देऊ नये, असे एल्फिन्स्टन, मन्रोप्रभृति उदार गणलेल्या पहिल्या ब्रिटिश मुत्सद्द्यांसहि वाटत होते, पण १८३५ मध्ये लॉर्ड विल्यम बेटिक गेल्यानंतर १८३६ पर्यंत सर चार्ल्स मेटकाफ हा गव्हर्नर जनरल झाला व त्याने हिंदुस्थानामुद्रणस्वातंत्र्य दिले या कृत्याबद्दल त्याला नोकरीवरून दूर करण्यात आले, तरीहि त्याने हिंदी लोकाना मुद्रणस्वातंत्र्य देण्यातच हिंदी लोकांचें व आपल्या साम्राज्याचेंहि खरें हित आहे, हे आपलें मत बदललें नाही तेव्हां त्याचा युक्तिवाद या बाबतीत काय होता, तो पाहणें अवश्य आहे तो म्हणतो :

“ज्ञानाच्या प्रसारामुळे परिणामी आमच्या हिंदी राज्याचा अत होईल असे म्हणणे असेल, तर त्यावर माझें असे उत्तर आहे, कीं परिणाम काहीं झाला तरी

ज्ञानाचे फायदे त्यांना उपभोगू देणें हें आमचें कर्तव्यच आहे. हिंदी लोकांना अज्ञानांत ठेवल्यानेच तो देश आमच्या साम्राज्यांत राहूं शकत असेल, तर आमचें प्रभुत्व हा या देशाला दिलेला शापच ठरेल व त्याचा अंत होणेंच अवश्य होईल.

“पण लोकांना अज्ञानांत ठेवण्यांतच अधिक धोका आहे, असें मानण्यासच सयुक्तिक आधार आहे असें मला दिसतें. ज्ञानाच्या प्रसारामुळें आमच्या साम्राज्याची बळकटी अधिकच वाढेल या दृष्टीनें मी त्याचा विचार करतों. त्यामुळें राज्यकर्तें व प्रजाजन यांच्यांत सहानुभूति निर्माण होऊन परस्परांत ऐक्य नांदूं लागेल आणि आज जें त्यांच्यांत अंतर आहे तें हळूहळू कमी होऊन परिणामी पार नाहींसें होईल.”†

ज्ञानप्रसारामुळें ब्रिटिश साम्राज्याची बळकटी वाढेल किंवा कमी होईल या प्रश्नाचें उत्तर ज्या ज्ञानाचा प्रसार व्हावयाचा तें ज्ञान कशा प्रकारचें असणार, यावर अवलंबून आहे. ब्रिटिशांच्या अव्वल अमदानींत येथील सुशिक्षित लोकांत ज्या ज्ञानाचा प्रसार झाला, त्यामुळें येथील ब्रिटिश साम्राज्याला कांहीं काळ तरी बळकटी आली यांत शंका नाहीं. या प्रकरणाच्या शिरोमार्गी “लोकहितवादी” चा जो एक उतारा दिला आहे, त्यांत हा परिणाम स्पष्टपणें दिसून येतो. त्यांत ते स्पष्ट सांगतात, कीं “सुज्ञांनीं इंग्रज जाण्याची इच्छा कदापि करूं नये.” याचें कारण ते देतात, कीं “आमच्या लोकांच्या रीती अगदीं बदलल्याशिवाय या देशाचें हित होणार नाहीं व या लोकांस स्वतां राज्य चालविण्याचें सामर्थ्य असल्याखेरीज इंग्रज लोक या देशांतून गेले तरी उपयोग होणार नाहीं. पुनः गर्दी होईल व बेबंदी, अंदाधुंदी, मालेराई, होळकरी गर्दी व पेंढारी अशा गोष्टी पुनरपि होतील आणि कोणाचा जीव व घरदारहि निर्भय राहणार नाहीं.”

लोकहितवादींचें हें लिखाण १८५० मधील म्हणजे मेटकाफ यांनं मुद्रणस्वातंत्र्य दिल्यानंतर दहा-पंधरा वर्षांनंतरचें आहे. त्यावरून १८२२ सालीं सर टॉमस मन्रो यास मुद्रणस्वातंत्र्य दिल्यास जे भयंकर परिणाम होतील अशी भीति वाटत होती, ती खरी झाल्याचें दिसत नाहीं. मन्रोला वाटे, कीं हिंदी लोकांना मुद्रणस्वातंत्र्य दिलें, कीं ते राजकीय स्वातंत्र्य प्राप्त करून घेणें हेंच आपलें पहिलें कर्तव्य आहे हें ओळखून आपल्या मुद्रणाचा उपयोग इतर सुधारणा करण्याच्या कामीं न करतां ब्रिटिश साम्राज्य उलथून पाडण्याच्या उद्देशानें स्वातंत्र्याची भावना हिंदी सैनिकांपर्यंत नेऊन पोहोचवितील व वाटेत त्या हालअपेष्टा सोसून सैन्याला फितूर करून देशांत अंदाधुंदी माजवितील; पण इंग्रजी विद्येनें ज्यांचे डोळे उघडले, त्यांना असें वाटलें नाहीं; उलट, आपल्या देशाचा आंतरबाह्य सर्वच रंग पालटपर्यंत ब्रिटिशांचें राज्यच येथें असावें व इंग्लिशांचें राज्य नष्ट होण्याची कोणाहि ‘सुज्ञानें’ इच्छा करूं नये, असा प्रचार ते करूं लागले. त्यांनीं आपल्या देशाच्या सर्वोर्गीण सुधारणेला हात

† The Development of an Indian Policy: by Anderson and Subedar, P. 143.

घातला आणि राष्ट्रीय स्वातंत्र्याचा विचार कांही काळ तरी दूर ठेविला यामुळे मुद्रणस्वातंत्र्यामुळेच आपल्या साम्राज्यास बळकटी येईल, हे मेटकाफ याचें मत अखेरीस खरे ठरले !

मुद्रणस्वातंत्र्य व राष्ट्रीय भावना

इ. स १८२३ सालीं बंगालमधील राजा राममोहन रॉयप्रभृति सुशिक्षित हिंदी पुढाऱ्यांनीं मुद्रणस्वातंत्र्यासबद्दीं एक खलिता ब्रिटिश राजाकडे पाठविला होता त्यात ते लिहितात : “ महाराजांस हे विदितच आहे, कीं मुद्रणस्वातंत्र्याने आजपर्यंत जगांतील कोणत्याहि भागात राज्यक्रांति घडवून आणिलेली नाही कारण स्थानिक अधिकाऱ्याविरुद्ध असणारी आपलीं गाऱ्हाणी वरिष्ठ सरकारला सुलभतेने कळविणे लोकांना शक्य असलें व ती दूर करून घेतां आलीं म्हणजे असंतोषामुळे निर्माण होणारीं राज्यक्रांतीचीं कारणेच नाहींशी होतात याच्या उलट, जेथे मुद्रणस्वातंत्र्य मुळींच असत नाही व म्हणून गाऱ्हाणी कळविलीं जात नाहीत व दूर होत नाहीत, तेथे मात्र असंख्य राज्यक्रांत्या जगांतील सर्व विभागात झाल्या आहेत आणि सरकारने शस्त्रबलानें क्रांतीचे प्रयत्न थांबवून धरले, तरी लोक बड करण्यास नेहमींच सज्ज राहतातच ”* आधुनिक लोकसत्ताक राज्यशास्त्रातील हा तात्त्विक सिद्धान्त मन्योप्रभृतींना माहीत नव्हता असे नाही. पण आपले साम्राज्य हे परकीय असून लोकांना खरे मुद्रणस्वातंत्र्य मिळाल्यास ते प्रथम या राज्याचा नाश करण्यास उद्युक्त होतील व मग आपल्या अतर्गत सुधारणाचा विचार करतील, अशी त्यांना भीति वाटत होती, पण इंग्लिश विद्येच्या प्रसाराने जेव्हा येथील सुशिक्षित लोकांना आपण आपल्या देशाचे राज्य करण्यास सर्वस्वीं नालायक आहो हे ज्ञान (?) झाले, तेव्हा त्यांना मुद्रणस्वातंत्र्य देण्यात कोणताच धोका नाही, उलट त्यामुळे साम्राज्य अधिकच बळकट होईल, हे मेटकाफ याचेच मत अधिक खरे ठरलें ! ब्रिटिश विद्येच्या प्रसाराने पहिलें जें कार्य केले, त्याचा केवळ राष्ट्रीयत्वाच्या राजकीय दृष्टीने विचार केल्यास, ते राष्ट्रीयत्वास कांहीं काळ तरी मारक झाले, हे सर्वांसच मान्य करावे लागेल.

इंग्लिश विद्येच्या संस्काराने व ब्रिटिश राज्यकर्त्यांच्या प्रोत्साहनाने जो सर्वांगीण सुधारकवर्ग एकोणिसाव्या शतकाच्या पूर्वार्धांत आपल्या देशात निर्माण झाला, त्याने धार्मिक व सामाजिक बाबतींत अनेक महत्त्वाचीं कार्ये केलीं असलीं, तरी आम्ही आमच्या देशाचा राज्यकारभार करण्यास नालायक आहो ही भावना लोकांतून दूर न करतां त्यानें ती अधिकच फैलाविली त्यामुळे स्वतंत्र वृत्तपत्रकाराचे पहिलें कर्तव्य म्हणजे आपल्या मातृभूमीचें राजकीय दास्य नष्ट करणें, या मन्योच्या सिद्धांतास

* Indian Speeches and Documents on British Rule P 21 by J. K. Mujumdar.

हरताळ फासला गेला. आमच्या समाजांत आमूलाग्र धार्मिक व सामाजिक क्रांति झाल्याखेरीज आम्ही राज्य करण्यासच अपात्र आहो व म्हणून तोपर्यंत इंग्रजाचेच दास्य आम्ही केले पाहिजे, या शिकवणुकीला कंटाळूनच एकोणिसाव्या शतकाच्या चवथ्या चरणांत राष्ट्रीयत्वाची निर्मिती करू इच्छिणाऱ्या विष्णुशास्त्री चिपळूणकरांनी “ आमच्या देशास कांहीं एक झाले नाही त्याची नाडी अद्याप साफ चालत असून शरीरप्रकृतीस म्हणण्यासारखा कांहीं एक विकार नाही ”† असे ठांसून सागून लोकांत राष्ट्रीयत्वाचा स्वाभिमान जागृत करण्यास सुरुवात केली यांतूनच पुढे ‘आधी राजकीय की आधी सामाजिक सुधारणा’ हा वाद निघाला आणि राष्ट्रीय पक्षाला सामाजिक सुधारणाच नको असा प्रवाद उत्पन्न झाला. त्याला योग्य कारणेहि होती तसेच सामाजिक सुधारणेला विरोध करण्यात महाराष्ट्रातील राष्ट्रीय पक्षाने अतिरेक केला, हेहि आतां निःपक्षपाती दृष्टीने मान्य करावे लागेल तथापि, आयुष्याच्या अखेरीस लोकमान्यांनी राष्ट्रीय पक्षाचे सामाजिक सुधारणेसबर्धाचे धोरण म्हणून जे एके ठिकाणी लिहिले आहे, ते अद्यापीहि मननीय असेच वाटते “ स्वाभिमान, हुरूप, स्वराज्यनिष्ठा हाच राष्ट्राचा खरा जीव होय आणि हा जिवतपणा जेथे वसत आहे त्या ठिकाणी सुईच्या मागे जसा दोरा, तद्वत् सामाजिक सुधारणाहि मागोमाग येत असतात अशी इतिहास साक्ष देत आहे म्हणून राष्ट्रीय पक्ष राजकीय चळवळीस जितकें महत्त्व देतो, तितकें सामाजिक चळवळीस देत नाही राष्ट्राची सामाजिक प्रगति होऊं नये असे त्याचे म्हणणे नाही, पण ती राजकीय प्रगतीच्या व स्वाभिमानाच्या अनुषंगानेच झाली पाहिजे राजकीय परवशता फार तर मुळमुळीत विरोधाने स्वीकारून जिवत सुधारणा होणेच शक्य नाही, असे राष्ट्रीय पक्षाचे तत्त्व आहे ”*

असो कोणी काय केले असतें तर काय झाले असते, हा प्रश्न सोडून दिल्यास इंग्लिश विद्येनें सुशिक्षित झालेले लोक हे एकोणिसाव्या शतकाच्या पूर्वार्धांत ब्रिटिश साम्राज्याचे प्रामाणिक प्रचारक बनले आणि राजकीय स्वातंत्र्याचा प्रश्न अतिभविष्यकालावर सोपवून सामाजिक व धार्मिक सुधारणांचे ककण हातांत बाधून राष्ट्रनिर्मितीच्या कार्यास लागले, पण यात आश्चर्य मानण्यासारखे असें काहीच नाही हिंदी राष्ट्राची संस्कृति जगाच्या संस्कृतीहून निदान दोनतीन शतके मागे पडली होती आणि हे अंतर तोडून टाकण्याची संधि आता आपणास लाभली, अशी कल्पना त्या वेळच्या सुशिक्षित मध्यमवर्गीस सुचली सोळाव्या शतकापासून युरोपांत ज्या नव्या नव्या राजकीय, सामाजिक व धार्मिक कल्पना निघाल्या, त्या सर्व कल्पना येथें इंग्लिशांचे राज्य झाल्याबरोबर या देशांत आल्या या कल्पना आत्मसात् केल्याखेरीज आपणास स्वतंत्र राष्ट्र म्हणून जगात नादणें शक्य नाही, अशी या सुशिक्षित लोकांची

† आमच्या देशाची स्थिति अक ८३ वा. पृ २९१ (सूळ निबधमाळा).

* लो टिळकाचे केसरीतील लेख. भाग ३ रा. पृ ४३६.

प्रामाणिक समजूत झाली व म्हणूनच ते या उद्योगास लागले. ब्रिटिश राज्यकर्ते परकीय असून त्यांच्या राज्यामुळे होणाऱ्या आर्थिक हानीची कल्पना या लोकांना त्या वेळी बरोबर नव्हती. आपल्या देशांतील सरदार, जहागिरदार आणि विद्वान गणले जाणारे शास्त्रीपंडित हे राष्ट्राचे नेतृत्व करण्यास नालायक आहेत, हे त्यांना स्पष्ट दिसत होते, पण स्वतः राजकारणात उडी घेऊन राष्ट्रीय स्वातंत्र्याचा मार्ग जनतेला दाखवून देण्यास लागणारा आत्मविश्वास अद्यापि या वर्गात निर्माण व्हावयाचा होता व तो झाल्याखेरीज त्यांच्या हातून राजकारण करण्यास लागणारा त्यागहि घडणे शक्य नव्हते. तसेच इंग्लिश विद्या संपादन केली अथवा थोडाफार व्यापार करण्यास सुरुवात केली, तर ब्रिटिश सरकारची नोकरी आणि ब्रिटिश व्यापाऱ्यांची दलाली करून आपणास संपन्नता प्राप्त होते असा अनुभव या वर्गातील लोकांना येत होता. आपल्या देशातील सरजामदारवर्गाचे युग संपले, आतां व्यापारी मध्यमवर्गाचे युग सुरू झाले, यातूनच आपल्या देशात ज्ञानवृद्धि व धनवृद्धि होऊन इंग्लंडप्रमाणे इकडे सर्व सुधारणा होतील, अशी आशा या वर्गाच्या मनात उद्भूत झाली होती व त्याला हाताशी धरूनच आपल्या साम्राज्याला खरी बळकटी येईल अशी आशा ब्रिटिश मुत्सद्द्यांना वाटू लागली होती. पेशवाई बुडाली त्या वेळी बंगाल इलाख्यांत असा वर्ग निर्माण झाला होता व याच वर्गाचा राज्यकारभारात हळूहळू प्रवेश करवून घ्यावा, हे धोरण मन्रो-एल्फिन्स्टन यांनी या वेळी स्वीकारले किंवा पुरस्कारिले, आणि ते उघड्या डोळ्यांनी पुरस्कारिले. आज आपण या लोकांना खालच्या खालच्या अधिकाराच्या जागा दिल्या, तरी पुढे ते सर्वच राज्यकारभार आपल्या हातीं घेण्याचा प्रयत्न करतील हे त्यांना पूर्णपणे माहीत होते, पण आपले साम्राज्य स्थिर करण्यास याहून दुसरा कोणताहि अधिक परिणामकारक उपाय नाही, हेहि त्यांना माहीत होते व म्हणून या धोरणास विरोध करणाऱ्या आपल्या देशबांधवांच्या आक्षेपांना ते फारसे महत्त्व देत नसत. इ. स. १८२४ मध्ये कोर्ट ऑफ डिक्रेटराकडे पाठविलेल्या आपल्या शिक्षणविषयक पत्रकात एल्फिन्स्टन म्हणतो :

“असा आक्षेप घेण्यात येईल, कीं आम्हीं जर एतद्देशीय लोकांना शिक्षण देऊन आमच्या बरोबरीच्या दर्जावर आणिले आणि राज्यकारभारात त्यांना वाटा देत गेलो, तर आम्ही त्यांना जे स्थान देऊ त्यावरच ते संतुष्ट राहणार नाहीत, किंबहुना, सर्वच राज्यकारभारावर आपला हक्क शाब्दीत केल्याखेरीज ते स्वस्थ बसणार नाहीत अशी भीति बाळगण्यास बरीच कारणे आहेत हे नाकारतां येणार नाही; पण दुसरे कोणतेहि धोरण आखून आपणांस अधिक शाश्वती लाभेल असे मला वाटत नाही. आम्हीं जर एतद्देशीयांना दडपून खाली ठेवण्याचाच प्रयत्न केला, तर त्यांच्या प्रतिकारानेच आमचें राज्य उलथून पडेल आणि अशी आपत्ति ही वर उल्लेखिलेल्या आपत्तीपेक्षां अधिक भयकर आणि अधिक अकीर्तिकर अशी होईल या झटापटींत आम्हांस यश आले, तरी आमचें साम्राज्य लोकांशी एकजीव झालेले

नसल्यानें तें परकीय स्वारीने किंवा आमच्याच वशजांच्या बंडाने उलथून पडण्याचा संभव आहे आमच्या कीर्तीच्या दृष्टीनें व हिताच्या दृष्टीने विचार केला, तसेच मानवजातीच्या कल्याणाच्या दृष्टीने विचार केला, तरी ज्या लोकांच्या हितासाठी या सत्तेचा ठेवा आमच्या हातीं आला आहे, त्यांच्याच हाती तो परत द्यावा, हेच ती सत्ता परकीयांनीं हिसकावून घेण्यापेक्षा किंवा आमच्यांतील मूठभर वसाहतवाल्यांनीं जन्मसिद्ध हक्क म्हणून आपल्या हातीं घेण्यापेक्षा अधिक चांगलें आहे.”*

मुद्रणस्वातंत्र्य आणि अधिकाराच्या जागा यांच्याप्रमाणें पाश्चात्य शिक्षणाचा प्रवेश करीत असतांनाहि अशा प्रकारची चर्चा ब्रिटिश मुत्सद्दयांनीं केलेली आहे ब्रिटिश विद्येचा प्रसार करण्याने भावी कालांत आपले राज्य नष्ट होणार असले, तरी त्यामुळेच आज आपल्या साम्राज्यास बळकटी येईल आणि पुढे जेव्हां आपले साम्राज्य नष्ट होईल, तेव्हां निदान आपला व्यापार तरी कायम राहील व आपल्या देशांतून या देशात येऊन राहिलेले वसाहतवाले सुरक्षित राहतील, हे जाणून व सर्व परिणाम लक्षांत घेऊन त्यांनीं आपले वरील धोरण आंखिले सरजामी युगातून नुकतेच बाहेर पडत असलेले हिंदी राष्ट्र लोकसत्ताक राष्ट्र बनण्यास आणि आपल्या उपदेशाने निर्माण झालेला सर्वांगीण सुधारकवर्ग राजकीय चळवळी करू लागण्यास शेदीडशें वर्षे जावीं लागतील अशी ब्रिटिश मुत्सद्दयांची त्या वेळची कल्पना होती इतक्या काळानंतर कदाचित् आपण स्वीकारलेल्या धोरणामुळे आपल्या साम्राज्यावर अंतर्गत सकट आले, तरी त्याचा विचार व्यवहार्य राजकारणाच्या दृष्टीनें करण्याची त्यांना गरज नव्हती. तात्कालिक परिणामाच्या दृष्टीने एतद्देशीय लोकांना सुशिक्षित करावें, त्यांना अधिकाराच्या जागा देऊन त्यांचें साहाय्य राज्यकारभारात अधिकाधिक घेत जावे आणि त्यांना मुद्रणस्वातंत्र्य देऊन त्या स्वातंत्र्याचा उपयोग सामाजिक व धार्मिक सुधारणांकडे करावयास प्रोत्साहन द्यावें, हेच धोरण इतर कोणत्याहि धोरणापेक्षा अधिक हितप्रद आहे असे एल्फिन्स्टन, मन्रो व माल्कम यांच्या काळात ब्रिटिश मुत्सद्दयांनीं पुरस्कारिले आणि बेटिंग व मेटकाफ या गव्हर्नर जनरलांच्या कारकीर्दीत या धोरणाची मुहूर्तमेढ उघडपणें रोवण्यांत आली तत्कालीन सुशिक्षित हिंदी लोकांना हे धोरण आकर्षक वाटले व त्यामुळे ते ब्रिटिश साम्राज्याचे चहाते व पुरस्कर्ते बनले. जे संस्थानिक, जहागिरदार व सरदार ब्रिटिशांचे प्रभुत्व मान्य करून पारतंत्र्यांत राहण्यांत सुख मानीत होते, त्यांनाहि प्रेमाने व आदराने वागवावें असे एल्फिन्स्टन व माल्कम यांचे धोरण होते त्यामुळे हा वर्गहि आपले पूर्वीचे स्वातंत्र्य गेल्यामुळे असंतुष्ट असला, तरी त्या स्वातंत्र्याबद्दल बड करण्यास उद्युक्त होण्याचा संभव नव्हता. तात्पर्य, हिंदी सैनिकांनीं बंड केलें तर आपली सत्ता डळमळणार अशी भीति ब्रिटिशांना असली, तरी सामान्य जनतेनें अगर सस्थानिकांनीं अशा बंडखोर सैनिकांचें नेतृत्व करू नये, उलट, तसे बंड झाल्यास तें दडपून टाकण्यासच सामान्य जनतेने

* Mount Stuart Elphinstone by J. S. Cotton, P. 189.

व संस्थानिकांनी आपणांस साहाय्य करावें, असे धोरण त्यांच्याशीं वागण्यांत ब्रिटिशांनीं स्वीकारिले होते. या धोरणात त्या वेळच्या हिंदी जनतेच्या भावनांचा विचार करून त्यांनीं लोकांच्या धर्मभावनास धक्का लावावयाचा नाहीं, या तत्त्वाला फार महत्त्व दिलेले होते या सर्व धोरणांचा उपयोग त्यांना १८५७ सालच्या लष्करी बंडाच्या वेळीं झाला

उदार धोरणाचें यश

ईस्ट इंडिया कंपनीकडून राजसत्ता काढून घ्यावी असा विचार ब्रिटिश मुत्सद्द्यांनी १८५७ च्या बंडानंतर चालविला होता, तेव्हां तसे न करण्यासबंधीं एक विनतिअर्ज कंपनीने ब्रिटिश राजाकडे केला होता. हिंदी लोकांच्या धर्मभावनास धक्का न लावण्याच्या आणि राजसत्तेमार्फत धर्मातरास प्रोत्साहन न देण्याच्या आपल्या धोरणास व त्यांच्या इष्ट परिणामांस उद्देशून कंपनी आपल्या अर्जात म्हणते :

“आमचें या बाबतीतील धोरण यशस्वी झाले आहे, याचा पुरावा पुढील गोष्टीवरून मिळाला आहे आपल्या धर्मास धोका येईल या निराधार भीतीमुळे जें लष्करी बंड झाले असे म्हणतात, त्या बंडाच्या वेळीं हिंदी संस्थानिक आणि हिंदी जनता हे ब्रिटिश सरकारशी राजनिष्ठ राहिले. जर हिंदी संस्थानिकांनीं हे बंड मोडण्यास साहाय्य करण्याऐवजीं त्याचे नेतृत्व स्वीकारिले असते किंवा सामान्य जनता या बंडात सामील झाली असती, तर या नुकत्याच घडून आलेल्या घडा-मोडींचा परिणाम निराळाच झाला असता, हे आपल्या अर्जदारांनीं सांगण्याची गरज नाहीं. तसेंच धर्मातराच्या चळवळीशीं ब्रिटिश सरकार तादात्म्य पावत आहे अशी शंका घेण्यास जर खरोखर आधार असता, तर या दोन्ही गोष्टी घडून येण्याचा किती संभव होता तेहि सांगण्याची आवश्यकता नाहीं.”^१

या बंडाच्या वेळीं कलकत्त्यातील “संवादमास्कर” या नावाच्या सुप्रसिद्ध वृत्तपत्रात लोकांनीं सरकारला मदत करावी, यासंबंधीं लिहिलेल्या लेखात पुढील विचार प्रकट झाले आहेत :

“आम्हीं ज्या आपत्तीचा उल्लेख केला आहे ती कोणत्याहि परराष्ट्रीय युद्धांतून उद्भवलेली नाहीं, तर सरकारने पोसलेल्या व रक्षिलेल्या लष्करातीलच सैनिकांच्या बंडापासून उद्भवली आहे हे सैनिक आपल्या स्वामीविरुद्ध गुप्तपणें लढत असून त्यांची सत्ता खणून काढीत आहेत. अनेक ठिकाणीं त्यांनीं शस्त्रे उचललेली आहेत. अशा आपत्कालीं सरकारने काय करावे ? प्रजाजनांचें रक्षण करावे, कीं जेथें सकट आलें आहे तिकडे आपले सैन्य पाठवावें ? जे सैनिक राज्याचे रक्षण करीत असत, तेच त्याविरुद्ध शस्त्र धेऊन उठले आहेत, म्हणून आपल्या सुरक्षिततेला धोका उत्पन्न झाल्यामुळे सरकार आपल्या मित्रमंडळीकडे मदतीची व पाठिंब्याची याचना करीत

^१ Petition of the East India Company, 1857

आहे तरी सर्व राजनिष्ठ प्रजाजनानीं या हांकेस उत्साहाने व कळकळीनें 'ओ' दिली पाहिजे या शहरांत व त्याच्या आसपास राहणाऱ्या व्यापाऱ्यानीं आणि मळेवाल्यांनीं सरकारने विनंति करण्यापूर्वीच शस्त्रास्त्रे जमवून व इतर तयारी करून तशी आपत्ति उद्भवलीच तर सरकारच्या बाजूने लढण्याची व आपली सर्व शक्ति वेचून त्याचे रक्षण करण्याची सज्जता केली आहे अशा प्रकारे त्यांनीं आपली राजनिष्ठा व्यक्त केली आहे अशा आणिबाणीच्या प्रसंगीं एतद्देशीय धनिकांनीं सुद्धा सरकारच्या सेवेत पुढाकार घ्यावयास नको काय ? . या शहरातील सधन व श्रीमंत लोकांनीं या राजधानीच्या सुरक्षणाची व सुरक्षिततेची जबाबदारी आपणावर घेतली, तर त्या कार्मी गव्हर्नर जनरलला जो काळजीचा भार वाहावा लागत आहे तो हलका होईल जर शहरांत शिरणाऱ्या प्रत्येक रस्त्याच्या तोडावर नागरिकांनीं आपले शिपाई उभे केले, तर बडखोर शिपाई कोणत्या मार्गांनीं आंत येतील ? कोणत्याहि बाजूने त्यांनीं प्रवेश करण्याचा प्रयत्न केला, तरी त्यांना विरोध करून त्याचे तुकडे तुकडे करता येतील

“जर स्वतः लोकच एकी करून सरकारच्या बाजूने शस्त्रे घेऊन उठतील, तर असंतुष्ट व बडखोर शिपाई काय करू शकतील ? जरी शस्त्राची उणीव भासली, तरी लाठ्या व दगड यांची वाण खात्रीने पडणार नाहीं लाठ्या घेऊनसुद्धा बडखोर शिपायाची डोकीं फोडून त्यांना लोक चुरडू शकतील हे येणारें सकट जर फार गभीर स्वरूपाचें वाटले नसत, तर महाराजे शिदेबहादूर, पतियाळाचे महाराज आणि जेहूदचे राजे यांनीं आपली सैन्ये पाठवून सरकारच्या रक्षणासाठीं अग्रभागी उभीं केली नसतीं. अशा आणिबाणीच्या वेळी धनिक ब्रिटिश प्रजाजन काय करीत आहेत ? सर्वांच्या हिताला प्रत्येकानें आपला हातभार लावावा ज्या वेळीं रामचंद्रांनीं समुद्रावर सेतु बांधिला, तेव्हा खारींनीं सुद्धा त्यांना मदत केली. ब्रिटिश सरकारच्या अमलात आम्हास जवळजवळ पूर्ण स्वातंत्र्य उपभोगावयास मिळत आहे मुसलमानांच्या अमदानींत लोकांना इतकी सुरक्षितता होती काय ? ब्रिटिश लोकांनीं आम्हाला ज्ञान दिले आहे आणि सुखाने व सुरक्षितपणे जगणे शक्य केले आहे रात्रीं सुद्धा जेव्हा आम्ही झोपेत गडलेले असतो, तेव्हाहि चौकीदार व पहारेकरी आमच्या जीविताची व वित्ताची काळजी घेत असतात रामराज्याखालीं आमचे पूर्वज कशा स्थितीत होते, त्याचें आमच्यापाशी दृश्य प्रमाण काहींच नाही, पण आजपर्यंत सर्व लोक त्याचे वर्णन करीत आले आहेत रामराज्यापेक्षा ब्रिटिश राज्यात काहीं उणे असले, तरी त्यापेक्षा हे कमी प्रतीचे आहे असे निर्विवाद म्हणता येणार नाही या देशांतील ब्रिटिश अमदानीचे वर्णन करावयाचे ज्ञात्यास दुसरे एक महाभारतच लिहावे लागेल पण हे कार्य अगावर न घेतां आपल्या सरकारवर सकट ओढवले असता लोकांनीं त्यास मदतीची शिकस्त करावी, एवढे स्मरण देऊन आम्ही स्वस्थ बसतो ”*

* Indian speeches and Documents on British Rule by J. K. Mujumdar, P. 61.

पेशवाई बुडाल्यापासून १८५७ सालच्या बंडापर्यंतच्या काळांतील एकदर चाळीस वर्षांत हिंदी लोकांची कशी स्थिति होती, त्याचे वर्णन कै राजवाडे पुढीलप्रमाणे करितात :

“ह्या काळांत तजावर, सातारा, इंदूर, धार, ग्वालर, बडोदे, पुणे, कोल्हापूर, नागपूर, बुंदेलखंड वगैरे स्थळीं असणाऱ्या सस्थानांत मोठमोठ्या क्रात्या झाल्या, कित्येक सस्थाने संपशेल बुडून गेलीं, कित्येकाचें स्वातंत्र्य संपुष्टांत आले आणि कित्येक जमीनदाराच्या स्थितीला येऊन पोचली महाराष्ट्रातील लोकस्थितीतहि मोठें परिवर्तन झाले, लढवय्ये लोक घरीं बसले, प्रजा निःशस्त्र झाली, पादरपेशा लोकांचा धंदा गेला, व्यापारीवर्गाचा व्यापार बुडत चालला; शिल्प्याचा रोजगार बसत चालला, सोने पश्चिमेकडे धाव घेऊ लागले, शेतीवर सर्व लोकांचा उदरनिर्वाह होण्याचा दुर्धर प्रसंग आला, भटाभिधुकाची मिळकत बंद झाली, शास्त्रीपंडित निराश्रित झाले, साराश, सर्व दर्ज्यांच्या लोकांत चलबिचल झाली, परंतु समाजात होत चाललेल्या या अफाट क्रातीची परीक्षा करून ती थोपविण्याचे कोणीच लक्षांत आणिले नाहीं तत्कालीन समाजाचें चरित्र, समाजाच्या धडपडीचा कार्यकारणसंबंध अथवा समाजाचें शास्त्र व समाजाचे तत्त्वज्ञान ह्यापैकीं एकाचाहि पत्ता ह्या चाळीस वर्षांत नव्हता विचारी व तत्त्वजिज्ञासु जे एकदेशी साधुसत व विरक्त, ते सन्यासाच्या अभ्यासात गर्क झाले होते आणि प्रपंचाची धडपड करणारे राजे, सस्थानिक, व्यापारी, उदमी, मुत्सद्दी व कारकून तत्कालीन धडपडीचा अर्थ न कळल्यामुळे कोठें तरी व कसे तरी मोहाने अध होतसाते प्रपंचाचे, समाजाचे व राष्ट्राचे गाडे हाकीत होते. ‘विवेकभ्रष्टाना भवति विनिपातः शतमुखः।’ आपण करतो आहो काय व चाललों आहो कोठे, ह्याचा ज्याना नीट उलगडा करण्याची आवश्यकता भासली नाहीं, त्या मोहान्ध लोकाना राष्ट्र कोटले, प्रपंच कसचा व इतिहास काय करावयाचा ?

“अशी स्थिति शके १७७९ (इ. स. १८५७) पर्यंत होती. तिचा अत १७७९ व १७८० तील ज्वालामुखीसदृश धडपडीने झाला ही धडपड सन्यस्त, तत्त्वज्ञानी व अविचारी हिंदु-मुसलमान पुढारी यांनीं बगाल्यातील गिपायाच्या साहाय्याने केली काल्पनिक तत्त्वज्ञानाचा व सुर्यत्रित शास्त्राचा हा झगडा होता पहिल्याचे पुरस्कर्ते हिंदु-मुसलमान पुढारी होते व दुसऱ्याचे पाश्चात्य लोक होते त्यात सुर्यत्र शास्त्राचा विजय झाला ही धडपड चालली असतां हिंदुस्थानातील, पंजाबातील व कर्नाटकातील राजेरजवाडे, महाजन व सामान्य लोक साशंक वृत्तीने काही काल तटस्थ राहून शेवटीं विजयी पक्षाला मिळाले ! हलक्या, कुलहीन व उपटसुंभ अशा लहानमोठ्या शिक्षित व अल्पशिक्षित परराज्यसेवकांचा जो नवीन वर्ग बनला, किंवा खरे म्हणजे असता बनविला होता, तो विजयी होणाऱ्या व झालेल्या सुयत्र पक्षाकडेच प्रथमपासून होता त्याच्या शिक्षणांत स्वराष्ट्र, स्वसमाज वगैरे शब्दच नव्हते. बंगाल, राजपुताना व महाराष्ट्र ह्या तीन प्रांतांतील कित्येक

बडे नोकर लोक असे सांगतात, कीं शके १७७९ तील ह्या प्रचड धडपडीचा अर्थच कळण्याची आपली ताकद नव्हती, मग स्वपक्ष किंवा परपक्ष घेण्याची किंवा टाकण्याची बाब दूरच राहिली! जुन्याच्या अभिमानाने व स्मरणाने येणारा सहजत्वेषहि ह्या कुलहीन, राष्ट्रहीन व समाजहीन लोकांच्या ठायीं नव्हता.”†

१८५७ सालच्या बडासारख्या प्रसर्गी ब्रिटिश सत्तेच्या मर्मावर आघात झाला असतांहि त्याचा फायदा घेऊन स्वतंत्र राष्ट्रनिर्मिती करण्याचे सामर्थ्य व ज्ञान हिंदुस्थानांतील कोणापाशींहि नव्हते असे सिद्ध झाल्यानंतर हिंदुस्थानांतील राष्ट्रीय-त्वाच्या अभावाचा आणखी दुसरा पुरावा आणि ब्रिटिश मुत्सद्दयाच्या धोरणाच्या यशस्वितेची दुसरी साक्ष देण्याची गरज नाही या आपत्तीतून ब्रिटिश राज्य कसे पार पडलें त्याची मीमांसा सर जॉन सीली यांनीं पुढीलप्रमाणे केली आहे :

“हिंदुस्थानातील एका जातीविरुद्ध दुसरी जात लढवूनच बहुतांशीं हे बड मोडण्यांत आले हे तुमच्या ध्यानात येईल जोपर्यंत ही गोष्ट करणे शक्य आहे आणि जोपर्यंत आपणांवर कोणतेहि सरकार असले तरी त्याच्यावर टीका करण्याची आणि त्याच्याविरुद्ध बंड करण्याची संवय तेथील लोकांना लागलेली नाही, तोपर्यंत इंग्लंडांतून हिंदुस्थानावर राज्य करणे शक्य आहे व त्यांत अलौकिक असे कांहीं नाही, पण मीं म्हटल्याप्रमाणे जर ही स्थिति बदलली, जर कांहीं उपायानी या लोकात समरसता उत्पन्न होऊन त्याचे एक राष्ट्र बनले, जर आमचा हिंदुस्थानशीं असणारा संबंध हा ऑस्ट्रियाचा इटलीशीं सबध होता तशा प्रकारचा अल्पाशांनैहि बनला, तर तेथें आमच्या प्रभुत्वाला धोका उत्पन्न होईल एवढेच म्हणून मी थांबत नाहीं, तर यापुढे तेथें आपले प्रभुत्व टिकेल अशी आशाहि आपण त्या क्षणीं सोडून दिली पाहिजे ”*

ब्रिटिश साम्राज्याचीं मर्मस्थानें

वरील उताऱ्यांत सीली यांनीं आपल्या साम्राज्यसत्तेचीं दोन मर्मस्थाने सांगितली आहेत; एक, हिंदी लोकांतील एका जातीविरुद्ध दुसऱ्या जातीने लढण्याचे सोडून दिले पाहिजे आणि दुसरे, हिंदुस्थानांतील सामान्य जनतेला आपल्या सरकारविरुद्ध टीका करण्याची व बंड करण्याची संवय लागली पाहिजे येथील लोकात एकराष्ट्रीयत्व निर्माण झालें म्हणजे हीं दोन्ही मर्मस्थाने त्यांना समजून त्यांवर ते आघात करतील. हे एकराष्ट्रीयत्व निर्माण झाले नाही तोपर्यंत केवळ लष्करी बडानें आपले साम्राज्य नष्ट होऊं शकत नाहीं, हे ब्रिटिश मुत्सद्दयानीं १८५७-५८ सालीं सिद्ध केले आतां हे एकराष्ट्रीयत्व निर्माण करण्याचे प्रयत्न हिंदी पुढाऱ्यांनी कसकसे केले त्याचा विचार केला पाहिजे अशा प्रकारचा पहिला प्रयत्न राजा राममोहन रॉय यांनीं हिंदुस्थानांत सर्वांगीण सुधारणावादाची जी एक विचार-

† ऐतिहासिक प्रस्तावना खंड ६ वा, पृ ३५३-५४.

* The Expansion of England by Seeley, p 233.

प्रणाली निर्माण केली, तिच्यांतून उगम पावला व पुढे त्याच उगमातून निवालेल्या विचारप्रणालीला नेमस्त प्रागतिक राजकारणाचें स्वरूप न्या मू रानडे या महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यानें एकोणिसाव्या शतकाच्या अखेरीस दिलें. राजा राममोहन रॉय आणि त्यांच्या निघनानंतर (इ स १८३३) थोड्याच दिवसांत पुढे आलेले आपल्या महाराष्ट्रांतील 'लोकहितवादी' प्रभृति सर्वांगीण सुधारणेचे पुरस्कर्ते यांच्या कार्याची व विचारांची माहिती आता आपणास करून घेतली पाहिजे

३

सर्वांगीण सुधारणेची आधुनिक ज्ञानज्योति

“ जी गोष्ट व्यक्तीची तीच देशाची खरी उन्नति व्हावयाची असेल, तर प्रथम उन्नत धर्माचा प्रसार झाला पाहिजे. राजकीय हक्क प्राप्त करून घेण्यास राष्ट्रीय सभा भरवा अथवा प्रातिक सभा भरना, किंवा सामाजिक सुधारणा घडवून आणण्यास सामाजिक परिषद् भरवा, परंतु जोपर्यंत धर्मजागृति झाली नाही, तोपर्यंत देशास ह्या खटपटीत खरे यश यावयाचें नाही प्रथम आत्म्याचीच उन्नति झाली पाहिजे ”

— डॉ. रा. गो भाडारकर यांचे धर्मपर लेख व व्याख्याने, पृ. ३४२-४३

“ या युगाच्या आरंभी पाश्चात्य शिक्षणाने, नास्तिक व पाखडवादाची अशी भयंकर लाट या देशात उसळली होती, की तिने कित्येकांच्या मताप्रमाणे लवकरच सर्व देश आक्रमून हिंदुधर्म आमूलग्रय उखडून काढला असता, परंतु ईश्वराच्या अचित्य नियतीमुळे त्या वेळी राजा राममोहन हा एक अलौकिक पुरुष निर्माण झाला व त्याने एकेश्वरी पथ नामक एक नवीन लाट उत्पन्न केली, त्यामुळे पुढे येणारी आपत्ति टळली ”

— श्री. सदाशिव कृष्ण फडके नवयुगधर्म, पृ. ३०.

महाराष्ट्रांत मराठी साम्राज्य रसातळास जाऊन आंग्लआईची स्थापना करणारी राज्यक्रांति घडून येत होती आणि मराठ्यांच्या सत्तेचा किल्ला जमीनदोस्त करून पुण्यांतील शनिवारवाड्यावर ब्रिटिशांचा झेंडा फडकविणारा माउंट स्टुअर्ट एल्फिन्स्टन शनिवारवाड्यांत बसून साम्राज्यवैभवाने गजबजलेला तो भव्य प्रासाद मोकळा पाहून भयाण वाटत आहे अशा प्रकारचे भाव अनुभवीत होता त्याच सुमारास बंगालमध्ये राजा राममोहन रॉय यांच्या नेतृत्वाखाली पाश्चात्य ज्ञानाने नवी दृष्टि प्राप्त झालेले बंगाली हिंदू आपल्या धर्मविचारात व आचारात क्रांति करून आधुनिक भारताची निर्मिती करण्याच्या प्रयत्नांत गुंतले होते त्यांना हिंदी समाजांत एक सर्वांगीण क्रांति घडवून आणावयाची होती आणि ती क्रांति घडवून आणण्यास आपल्या धर्म-विचारांत व धर्माचारांत प्रथम क्रांति झाली पाहिजे, अशी त्यांची दृढ श्रद्धा होती.

पहिली धर्मसुधारणा, दुसरी समाजसुधारणा व तिसरी राजकीय सुधारणा अशी प्रतवारी त्यांनी आपल्या अंतःकरणाशी निश्चित केली होती. याचा अर्थ धर्मसुधारणेचें अंतिम शिखर गांठल्यानंतर समाजसुधारणेला प्रारंभ करावयाचा आणि तिचे शिखर गाठल्यानंतर राजकारणाची पहिली पायरी चढू लागावयाची, असा होत नाही. सर्वांगीण सुधारणेला विरोध करणारे आक्षेपक त्याच्या भाषणांचा व कृतींचा असा अथ करितात, पण तो खरा नाही. धर्म हे समाजाचे हृदय आहे आणि त्याच्या सर्व व्यवहारात जर सुधारणा, परिवर्तन किंवा क्रांति व्हावयाची, तर प्रथमतः त्याच्या या हृदयात परिवर्तन झाले पाहिजे, किंवा डॉ भाडारकर याच्या शब्दात बोलावयाचे तर “प्रथम आत्म्याचीच उन्नति झाली पाहिजे” असे राजा राममोहन रॉयप्रभृति सर्वांगीण सुधारकांचे मत होते त्याच्या राजकीय धोरणासबधी कोणाचे कितीही मतभेद असले अथवा त्यांनी पुरस्कारिलेल्या विशिष्ट धार्मिक किंवा सामाजिक सुधारणांना कोणाचा कितीही तीव्र विरोध असला, तरी जर कोणत्याही समाजात सर्वांगीण सुधारणा, परिवर्तन किंवा क्रांति व्हावयाची असेल, तर प्रथमतः त्याच्या आत्म्याची उन्नति झाली पाहिजे, त्याच्या हृदयात पालट झाला पाहिजे किंवा त्याच्या धर्मविचारात, धर्मभावनांत व धर्माचारात फरक झाला पाहिजे, याबद्दल फारसा कोणाचा मतभेद होऊ शकणार नाही विशेषतः ज्या समाजाच्या सर्व व्यवहारावर धर्माचे नियंत्रण चालू आहे, अशा समाजाच्या सर्वांगीण सुधारणेस हा न्याय अधिकच लागू पडतो.

धर्माचें समाजांतील स्थान

प्राचीनकाळीं व मध्ययुगात युरोपीय व भारतीय अशा दोन्हीही समाजांच्या सर्वच व्यवहारावर धर्माची सत्ता चालू होती. धर्माची ही सर्वव्यापी सत्ता नष्ट करून राजकीय, आर्थिक आणि सामाजिक व्यवहाराची स्वतंत्र पृथक् शास्त्रे निर्माण करणे आणि धर्माकडे केवळ अंतरंग-सुधारणेचें किंवा आत्मिक उन्नतीचें कार्य ठेवणे हे एक आधुनिक युरोपीय संस्कृतीचें लक्षण आहे. आधुनिक युरोपीय सुधारणेत सामाजिक, आर्थिक व राजकीय व्यवहाराची धर्माशी फारकत केलेली आहे, इतकेच नव्हे, तर नीतिशास्त्राचाहि धर्माशी व अध्यात्माशी काही संबंध नाही, असे प्रतिपादण्यात येत आहे. हीच विचारसरणी आज आपल्या देशांतहि रूढ होऊ पहात आहे, परंतु राजा राममोहन रॉय याच्या वेळीं हिंदुसमाजाची तशी स्थिति नव्हती त्या वेळचा हिंदु-समाज हा मध्ययुगीन युरोपीय समाजासारखा होता. धर्मशास्त्राहून पृथक् आणि स्वतंत्र अशी राज्यशास्त्र, अर्थशास्त्र, समाजशास्त्र वगैरे शास्त्रे असू शकतात, याची त्याला स्पष्ट कल्पना नव्हती. त्याच्या सर्व व्यवहारांवर धर्माची सत्ता अप्रतिहत नसली, तरी तत्त्वतः चालत होती. निदान ती तशी चालावी हेच साहजिक व इष्ट आहे, अशी हिंदी समाजाची कल्पना व श्रद्धा होती. या अवस्थेतील समाजाच्या सर्वांगीण सुधारणेला हात घालणारानीं प्रथमतः त्याच्या धर्मसुधारणेला हात घालावा, हें अगदीं

साहजिक होते. राजकीय पारतंत्र्यात सांपडलेल्या राष्ट्राने आपल्या सर्वांगीण सुधारणेला हात घालावा, कीं प्रथम राष्ट्रीय स्वातंत्र्य स्थापून नंतर हे महत्कार्य अंगीकारावे यासंबंधी मतभेद होऊं शकेल पण एकदां सर्वांगीण सुधारणा झाल्याखेरीज आपण अथवा आपले राष्ट्र स्वतंत्रतेने नांदू शकत नाहीं असे गृहीत धरिलें, म्हणजे मध्ययुगीन अवस्थेतील धर्माधिष्ठित समाजाची सर्वांगीण सुधारणा करू इच्छिणाऱांना त्याच्या धार्मिक आचार-विचार-भावनाच्या सुधारणेला आद्यस्थान द्यावे, असे वाटणे साहजिक आहे राजा राममोहन रॉय यांनी बंगालमध्ये स्थापन केलेल्या ब्राह्मसमाजाचीच महाराष्ट्रीय शाखा जो प्रार्थनासमाज, त्याचे एक अध्वर्यु डॉ. भाडारकर याच्या शिरोमार्गी दिलेल्या अवरतणातील दृष्टिकोण हाच आहे.

राममोहन रॉय यांचें महत्कार्य

पण ज्यांना ब्राह्मसमाजाची धार्मिक व सामाजिक सुधारणा बहुतांशी मान्य नाहीं आणि राजा राममोहन रॉय यांच्या विभूतिमत्त्वासचधींही ज्यांना अवास्तव आदर असण्याचा संभव नाही, असे “नवयुगधर्मा” चे लेखक श्री फडके यांच्या-सारखे लोकहि राजा राममोहन यांनी स्थापन केलेल्या एकेश्वरी ब्राह्मसमाजाकडे कोणत्या दृष्टीने पाहतात व त्यांच्या कार्याचें कोणते महत्त्व मानतात, ते वाचकाच्या लक्षांत येण्यासाठीच या प्रकरणाच्या शिरोमार्गी श्री फडके यांचें अवतरण दिले आहे राजा राममोहन यांची कोणतीच धार्मिक मते मान्य नसली, तरी त्यांनी जी धर्मसुधारणेची प्रचंड लाट एकोणिसाव्या शतकाच्या प्रारंभी उठविली तिच्यामुळे, पाश्चात्य विद्येच्या सस्काराने, ख्रिस्तधर्मी राज्यकर्त्यांविषयी वाटणाऱ्या कौतुकामुळे किंवा आदरामुळे, त्यांच्या धर्माची दीक्षा घेतल्याने प्राप्त होणाऱ्या भौतिक अभ्युदयाच्या लोभामुळे, प्रबलापुढे लोटागण घालण्याच्या हीन मनोवृत्तीमुळे, ख्रिस्ती धर्म-प्रचारकांनी दाखवून दिलेल्या आपल्या धर्मातील खऱ्याखोट्या दोषामुळे आणि आधुनिकत्वाचा उजाळा बरीच वर्षे दिला न गेल्याने हिंदुधर्माला प्राप्त झालेल्या हीन व अवनत स्वरूपामुळे, हिंदू लोकांतील शिक्षित लोकांचा कल ख्रिस्तीधर्माचा अंगीकार करण्याकडे होत होता, तो थोपविला गेला, आणि हिंदी राष्ट्राची सर्वांगीण सुधारणा करण्यासाठी त्याला ख्रिस्ती धर्माची दीक्षा देण्याची आवश्यकता नाही, किंबहुना तसे करणे हा त्याच्या सर्वांगीण सुधारणेचा खरा मार्ग नव्हे, अशी शिक्षित लोकांची खात्री झाली

ब्रिटिश लोकांनी हिंदुस्थानांत राज्य स्थापन केले तेव्हा हिंदू लोकांच्या धर्मात हात घालू नये असे धोरण केवळ राजकीय धोरण म्हणून स्वीकारिले असलें, तरी कोणतेहि राष्ट्र किंवा समाज ख्रिस्तीधर्माचा अनुयायी होत नाही, तोपर्यंत त्याला ऐहिक अभ्युदय आणि पारलौकिक सद्गति मिळणे शक्य नाही असा त्यांचा त्या वेळीं दृढ विश्वास होता. हा विश्वास जसा ख्रिस्ती पाद्री वर्गात होता, तसा तो

येथें आलेल्या ब्रिटिश अधिकारी व व्यापारी लोकातहि होता. फरक इतकाच, कीं मुत्सद्दी वर्गातील लोक आपल्या या विश्वासाकरिता हिंदी जनतेत आपल्या धर्माचा प्रचार करून आपल्या राज्यास व व्यापारास धोका आणू इच्छीत नव्हते. यामुळे येथील ईस्ट इंडिया कंपनीचे अधिकारी पाद्री लोकांच्या धर्मप्रचाराच्या उत्साहाला आंवरून धरण्याचा प्रयत्न करीत असत तसेंच ब्रिटिश मुत्सद्यांपैकी ज्यांना हिंदी संस्कृतीविषयी आदर किंवा ज्ञान नव्हते, त्यांना ज्याप्रमाणे हिंदी लोकानीं ख्रिस्ती व्हावें असे वाटत होते, त्याचप्रमाणे ज्या ब्रिटिश मुत्सद्यांनीं अगर पंडितांनीं भारतीय संस्कृतीचे अध्ययनपूर्वक ज्ञान करून घेतले होते व ज्यांना हिंदी संस्कृतीबद्दल आदर असून हिंदी लोकांची सुधारणा व्हावी व अखेरीस त्यांनीं स्वतंत्र व्हावे असे वाटत होते, त्यांनाहि हिंदू लोक आज ना उद्या ख्रिस्तीधर्माची दीक्षा घेतील असे वाटत असे. मात्र या प्रकारें हिंदी संस्कृतीबद्दल आदर बाळगणारे आणि एक प्रकारे तिचा दसारा वाटणारे हे मुत्सद्दी धर्मप्रचाराच्या बाबतीत पाद्री लोक ज्या साधनांचा अवलंब करीत होते, त्या साधनांचा परिणामाच्या दृष्टीने निषेध करीत आणि सरकारमार्फत होणाऱ्या लोकशिक्षणाच्या प्रयत्नात धर्मप्रचाराचा प्रत्यक्ष सबध आणूं नये असे निश्चून सांगत.

हिंदू जनता ख्रिस्ती होईल ?

फ्रेड्रिक जॉन शोअर या ब्रिटिश अधिकाऱ्याने इ. स. १८३७ सालीं लिहिलेलें “Notes on Indian Affairs” हे पुस्तक ब्रिटिश राज्याचे कृष्ण अंतरग आणि तत्कालीन हिंदी संस्कृतीची चांगली बाजू लक्षांत घेऊन लिहिलेले आहे. ब्रिटिश राज्यपद्धतीचे घोर आर्थिक परिणाम, लोकांवर होणारा अन्याय, त्यांच्यावर लादलेले जबरदस्त कर आणि लोकाना विश्वासांत न घेता, किंबहुना त्यांना तुच्छ लेखून चालविलेल्या राज्यपद्धतीमुळे तत्कालीन जनतेसहि तिच्याबद्दल वाटणारा असतोष व तिटकारा, याचे समर्पक वर्णन सदर पुस्तकांत आलेले आहे. अशा सहानुभूतिपूर्ण लेखकासहि हिंदू जनता इच्छू ख्रिस्ती होईल असा विश्वास वाटत होता. मात्र ही गोष्ट कशी घडून येईल त्यासंबंधी त्याचे विचार पुढीलप्रमाणे होते :

“मानवी प्रयत्नांपैकी पुढील साधने मुख्यतः परिणामकारक होण्याचा संभव आहे : (१) आम्ही ज्या धर्माचा प्रचार करतो त्यावर आमची स्वरी श्रद्धा आहे व आम्ही त्याप्रमाणे वागतो हे लोकाना आपल्या उदाहरणानें दाखवून दिलें पाहिजे, (२) नव्या पिढीत शिक्षणप्रसार केला पाहिजे, (३) धर्मांतरितांचा ज्यात समावेश करता येईल असा एक वर्ग निर्माण करून ते समाजबहिष्कृत होणार नाहीत, याबद्दल दक्षता घेतली पाहिजे जर अशा साधनांचा योग्य उपयोग करण्यांत आला, तर थोड्याच वर्षांत बरेच यश प्राप्त होण्याचा संभव आहे अलीकडे धर्म व जाति यांसंबंधीचे लोकांचे पूर्वग्रह अथवा वेडगळ धर्मसमजुती बऱ्याच शिथिल झाल्या

आहेत ; त्यांच्यांत जिज्ञासावृत्ति जागृत होत आहे आणि इंग्लिश लोकांपासून पुष्कळ दूर दूर राहणारे असे लोक, शेतकरीसुद्धां अलीकडे कांहीं वर्षे धर्माधिकारी व पाद्री लोकांकडे येऊन ' आम्हांला खरोखर कांहीं धर्म आहे काय, व असला तर त्यात काय आहे ' अशा प्रकारचे प्रश्न विचारूं लागले आहेत त्याच्यात शिक्षणाचा आणि नव्या विचारांचा अधिक व्यापकपणे प्रसार झाल्यानंतर त्यांना आपल्या मूर्तिपूजेच्या पद्धतीं-तील असमजसंपणा दिसू लागेल आजहि या धर्मापासून आपल्या मनोदेवतेस शांति व समाधान लाभत नाही असे त्यांना वाटू लागले आहे हिंदूंपैकी एकादा राजा किंवा वजनदार श्रेष्ठ पुरुष कॉन्स्टाइनप्रमाणे (धर्मांतर करण्यास) पुढे आला, तर त्याचे अनुकरण करून जनता सामुदायिक धर्मांतरास तयार होईल असे होईपर्यंत मात्र धर्माधिकारी व पाद्री लोकानी जे येतील त्यांना बातिसा देऊन धर्मांतर करण्याची विशेष उत्कटता दाखवू नये.”

याच पुस्तकात या लेखकाने एकदा कार्शीत हिंदु-मुसलमानाचा दगा होऊन हिंदूंच्या देवळात गार्डचें रक्त व मुसलमानांच्या मशिदीत डुकराचें मांस टाकण्याचे अत्याचार झाले, त्या वेळीं ब्रिटिशांच्या सैन्यातील ब्राह्मण जातीच्या दोन शिपायात पुढील सवाद झाल्याचे नमूद केले आहे. “ अरेरे ! ” त्यांच्यापैकी एक शिपाई दुसऱ्यास म्हणतो, “ जी गोष्ट पाहण्याचे आपल्या कधी स्वप्नातहि आले नसेल, तीच गोष्ट आज आपणास दिसत आहे. या शिवाच्या हातातील शूल जमीनदोस्त झाला आहे, थोड्याच काळांत आम्ही सर्व एकाच जातीचे होऊं, असे झालें, तर आपला धर्म कोणता होईल बरे ? ” “ मला वाटते, तो ख्रिस्ती धर्म असेल, ” दुसऱ्याने उत्तर केले. “ मलाहि तसेच वाटतें, ” पहिल्याने पुष्टि दिली “ कारण, आताच ज्या गोष्टी घडल्या त्यानंतर तरी आम्ही मुसलमान खास होणार नाही ” या संवादाचा आधार देऊन लवकरच सर्व हिंदू ख्रिस्ती होतील अशी कल्पना या देशातील लोकांत फैलावत आहे असे हा लेखक म्हणतो § तात्पर्य, ब्रिटिश राज्यकर्त्यांनी या देशात सर्वांगीण सुधारणेची आकांक्षा जागृत केली हे खरे असले, तरी त्याबरोबर हेहि खरे आहे, कीं या सर्वांगीण सुधारणेचा परिणाम आपल्या साम्राज्यास कांहीं काळ तरी बळकटी आणण्यांत होईल आणि ज्या वेळीं हिंदुस्थान स्वतंत्र होईल, त्या वेळीं आपला व्यापार कायम राहील, त्याचप्रमाणे या सर्वांगीण सुधारणेचा परिणाम धार्मिक दृष्ट्या सर्व हिंदूंना ख्रिस्ती बनविण्यांत होईल अशीहि त्याची कल्पना होती मात्र येथील मुसलमान लोक ख्रिस्ती होतील असे त्यांना वाटत नव्हते वर उल्लेखिलेल्या ग्रंथांत फ्रेड्रिक जॉन शोअर मुसलमानांच्या ख्रिस्तीधर्मासंबधीच्या वृत्तीबद्दल लिहितो :

* Notes on Indian Affairs Vol II, p 466-67 by Hon Fredrick John Shore

§ “ I believe there is a very general feeling among the people that some great crisis is at hand in their religious polity, and that the common belief is, that Hinduism will be supplanted by Christianity.” Ibid, p 467

“ या लोकांतील मुसलमानविभागासंबंधी विचार केल्यास, हे लोक कांहीं बाबतींत हिंदूपेक्षां कमी दुराग्रही व असहिष्णु असले आणि त्यांच्या कल्पना अधिक उदार असल्या, तरी त्यांना ख्रिस्ती धर्माची दीक्षा देण्याचें काम इतरांना ती दीक्षा देण्यापेक्षां अधिक कठिण जाईल.. या बाबतींत मुसलमानांच्या भावना मोठ्या विलक्षण आहेत. मूर्तिपूजक म्हणून ते हिंदूंना तुच्छ लेखतात, पण ते ख्रिस्त्यांचाहि तितकाच तिटकारा करतात. कां, तर आमची येशू ख्रिस्तावर श्रद्धा आहे म्हणून नव्हे (कारण तो एक ईश्वराने प्रेरणा दिलेला मनुष्य होता असे त्यांनाहि वाटतें), तर त्यांचा धर्मपुरुष जो महंमद त्याची आम्ही भाक्ति करीत नाही म्हणून ”§

तात्पर्य, हिंदुस्थानातील हिंदू लोक ख्रिस्ती होतील अशी आशा ब्रिटिशांना वाटत असली, तरी मुसलमानांसंबंधी त्यांना तशी आशा वाटत नव्हती. याचें कारण असे असावे, कीं जातिभेद व मूर्तिपूजा हे आचार फक्त हिंदूतच होते व ते मुसलमानांत नव्हते, यामुळे मुसलमानांना ख्रिस्तीधर्म स्वीकारण्याचे कारण नाही अशी ही कल्पना दिसते त्याचप्रमाणे हेहि एक लक्षांत घेण्यासारखे आहे, कीं आपली सर्वांगीण सुधारणा व्हावी म्हणून ब्रिटिशांच्या सहवासाने हिंदू लोकांनी आपल्या धर्मसुधारणेस हात घातला तसा मुसलमान किंवा पारशी धर्मीयांनी घातला नाही “ धर्माविषयी साधारण जागृति ” या आपल्या व्याख्यानात डॉ. भांडारकर म्हणतात. “ (प्रार्थना-) समाजाची धर्मतत्त्वे अशीं आहेत, की तीं कोणत्याहि धर्माच्या मनुष्यास मान्य व्हावीं, परंतु पूर्वापासून आपल्या हिंदू लोकांची धर्मसंबंधी विशेष आस्था दिसत आहे आमच्याच प्रचलित धर्मांत घाण झाली आहे असे नाही पारशाच्या, मुसलमानांच्या धर्मांनाहि अवगत स्वरूप प्राप्त झाले आहे. पण त्यांना आपापल्या धर्माची सुधारणा करावी अशी कोठें आस्था नाही. हिंदूनांच ही धर्मसुधारणेची चळवळ प्रथम सुरू केली आणि सऱ्यां ती हिंदूपुरतीच आहे ” म्हणजे ही धर्मसुधारणेची चळवळ हिंदू मुसलमान, ख्रिस्ती, पारशी अशा धर्मांच्या अनुयायांनी करावी असे तिचें स्वरूप आहे, व म्हणून आपल्या ब्राह्मसमाजातून सार्वत्रिक धर्माची एक प्रचंड चळवळ निर्माण होईल अशी आशा तिच्या आद्य प्रणेत्यास वाटत असली, तरी परिणामतः व वस्तुतः ब्राह्मसमाज किंवा प्रार्थनासमाज म्हणजे केवळ सुधारलेला हिंदुधर्म असेच त्याचें स्वरूप अखेरीस बनलें

ख्रिस्ती मिशनऱ्यांना विरोध

आतां आपण राजा राममोहन रॉय यांच्या वेळच्या परिस्थितीचा त्याच्या दृष्टीनें अधिक विचार करू. या वेळीं बंगालमध्ये ख्रिस्ती धर्मप्रचारकांनीं उघडपणे हिंदुधर्मावर हल्ला चढवून त्याच्यावर छिद्रान्वेषण बुद्धीनें टीकेचा जोराचा मारा

§ Ibid, p 468.

* डॉ. भांडारकर यांचे धर्मपर लेख व व्याख्याने : पृ. २९-३०.

चालविला होता. त्यास उद्देशून ते म्हणत, “धर्मासंबंधी तटस्थता राखू हें जे ब्रिटिश सरकारचे जाहीर धोरण, त्याच्याशी जे त्यांच्या धर्माचा उघड प्रचार करू देणे आणि जित लोकांच्या धर्माची उघड निंदा करण्यास परवानगी देणें, हे विरुद्ध आहे दुसरें असे, कीं हिंदु व मुसलमान धर्माचीं बिगें चव्हात्यावर मांडण्याच्या उद्देशानेंच व्याख्यानें देणे किंवा पत्रके वाटणे हे चुकीचे आहे तिसरे असे, कीं ऐहिक अभ्युदयाचा लोभ दाखवून धर्मांतर करविणे हें अश्लाघ्य आहे. सरकारचे बंगाली प्रजाजन हे दुर्बल आणि दरिद्री आहेत इंग्रजाचे नांव ऐकिले, कीं ते भयभीत होतात अशा लोकांवर राजसत्तेच्या साहाय्यानें सत्ती करणें हें तर भयकर निष्ठ आहे” हिंदी प्रजेचा धर्म आणि संस्कृति याची हेटाळणी पाद्री लोक करीत त्यास उद्देशून ते पुढे म्हणतात, “जेते लोक जित लोकांचे आचार आणि त्यांचे धर्मविचार याची अवहेलना व उपहास करितात हे इतिहासात नमूद आहे उदाहरणार्थ, बायब्येकडील हिंदुस्थानात चेगिझखानाने काय केलें, पूर्वे हिंदुस्थानांत मघानीं काय केले, रोमन लोकांची ज्यू लोकांसबधी कोणती वृत्ति होती, तें पहा एवढेच नाही, ख्रिस्ती धर्माचा प्रचार अप्रत्यक्षपणें तरवारीच्या (किंवा येथें बंदुकीच्या) जोरावर केत्याचीं उदाहरण पॅसिफिक चेटात आढळतात तेथे मिशनरी लोकांना पाठिचा देण्यासाठीं सैनिक पाठविले होते ” अशा प्रकारे हिंदुधर्मावरील ख्रिस्ती मिशनऱ्यांच्या हल्ल्याचा प्रतिकार करणे, हे राजा राममोहन यांच्या विविध अंगीकृत कार्यांपैकीं एक महत्त्वाचे कार्य होते यात शका नाही पण ब्राह्मसमाज स्थापन करण्यात ख्रिस्तीधर्माचा प्रतिकार करणे, ही त्यांची मूळची प्रेरणाबुद्धि नव्हती हिंदुधर्माची सुधारणा करावी, एकेवरी धर्मतत्त्वाचा प्रचार सर्वत्र करून सर्व धर्मांचे अंतरंग एकच आहे हे दाखवून द्यावे आणि जगातील धर्मभेदाचा अधार नष्ट करणाऱ्या सार्वत्रिक विश्वधर्माच्या सूर्याचा प्रकाश सर्वत्र पसरवावा, अशी त्याची थोर महत्त्वाफादा होती

“ ज्याप्रमाणे विशिष्ट शरीरातील जीवात्मे त्या शरीरास चैतन्य देऊन त्याचें नियमन करितात, त्याचप्रमाणे अखिल विश्वरूप समष्टिशरीराला चैतन्य देऊन त्याचे नियंत्रण करणाऱ्या एका सत्तत्त्वाची आम्ही आराधना करतो ही आमची श्रद्धा आमच्या धर्मातील आधुनिकांनीं जरी सोडून दिली आहे, तरी ती पवित्र वेदान्तातील प्राचीन धर्मास अनुसरून आहे आम्ही सर्वे प्रकारच्या मूर्तिपूजेचा त्याग करतो, मग ही मूर्तिपूजा कोणत्याहि कोटिबाजपणाच्या बुरख्याखालीं लपलेली असो ती एकाद्या कृत्रिम किंवा नैसर्गिक पदार्थाच्या पूजेच्या रूपाने चालू असो किंवा एकाद्या कात्पनिक वस्तूच्या आराधनेच्या रूपाने नांदत असो परमेश्वराला वंदन करण्याचे आमचें एकच साधन म्हटलें म्हणजे भूतदया किंवा परस्पांशीं परोपकारबुद्धीनें वागणें हेंच होय. एकाद्या मंदिरात अगर व्यासपीठावर (पुलपिटवर)

हात, पाय, डोके, जिह्वा किंवा इतर जड इंद्रियांचे विशिष्ट व्यापार करणे किंवा एकाद्या विलक्षण सिद्धान्तावर श्रद्धा ठेवणे हा ईशवदनाचा मार्ग आहे, असे आम्हांस वाटत नाही”§

जे ख्रिस्ती मिशनरी हिंदू वेदान्तावर टीका करीत आणि आपल्या धर्मातील नीतितत्त्वाबरोबर त्रयीवाद (Trinity) व परंपरागत विशिष्ट सिद्धान्त यावर श्रद्धा बसून लोक ख्रिस्तीधर्माची दीक्षा घेतील तेव्हांच त्यांचा उद्धार होईल असे प्रतिपादीत, त्यांना उत्तर देताना राजा राममोहन यांनी वरील उद्गार काढिले आहेत. राजा राममोहन यांचा वेदान्ताचा अभ्यास गाढ होता. त्याचप्रमाणे त्यांनी मुसलमान आणि ख्रिस्तीधर्माच्या तत्त्वांचाहि अभ्यास केला होता. त्याची धर्मज्ञासा फार प्रखर होती आणि त्याची बुद्धि निपक्षपाती, निरहंकार आणि सर्वसम्राहक होती. रूढ हिंदुधर्मातील मूर्तिपूजा ही हिंदूना बौद्धिक दृष्ट्या गुलाम बनवीत आहे, परमात्म्याच्या शुद्ध स्वरूपाचा विसर पाडीत आहे, भूतदयेच्या आणि परोपकाराच्या सद्धर्मापासून त्यांना दूर ठेवीत आहे आणि अनेक निष्ठुर, विषम आणि वेडगळ रूढींचे आणि आचारांचे दास बनवीत आहे, हे पाहून त्यांचे अतःकरण रूढ हिंदुधर्माविरुद्ध बड करून उठले होते. पण याच हिंदुसमाजाचा उद्धार करण्याची ‘तरफ’ त्यांना उपनिषदांतील वेदान्तात सांपडली होती. हिंदुसमाजाची सर्वांगीण सुधारणा करण्यास त्याला ख्रिस्तीधर्माचीच दीक्षा आज किंवा उद्या दिली पाहिजे असे ब्रिटिश मुत्सद्द्यांना मनातून वाटत होते आणि ख्रिस्तीधर्मप्रचारक तसा उघड उपदेश करीत होते. या धर्मप्रचारकांचा उत्साह आणि त्याचा स्वधर्मासबधीचा अहंकार आपल्या राजकारणाच्या आड येऊ नये, याबद्दल ब्रिटिश मुत्सद्दी दक्षता घेत असले, तरी ख्रिस्तीधर्म हाच खरा धर्म आहे व त्याचा स्वीकार करण्यातच हिंदू लोकांचे खरे कल्याण आहे असे त्यांना वाटत होते. इतकेच नव्हे, तर आपल्या धर्मप्रचारात उत्साहाचा अतिरेक झाला नाही, तर हिंदूंच्या ख्रिस्तीकरणाने आपल्या राजकीय व व्यापारी साम्राज्यास स्थैर्य येईल अशीहि आशा त्यांना वाटत होती.

वेदान्त आणि धर्मसुधारणा

राजा राममोहन रॉय यांनी इ. स. १८१५ साली वेदान्तसूत्रावरील शाकर-भाष्याचे बंगाली भाषांतर प्रसिद्ध केले. १८१६ व १८१७ साली ईश, केन, मुडक, कठ आणि माण्डूक्य या उपनिषदांचे बंगालीत भाषांतर करण्यांत आले व त्यापैकीं गेवटचे सोडून इतरांचीं इंग्रजीतहि भाषान्तरे त्यांनीं केलीं. या सर्वांना राममोहन यांनीं प्रस्तावना लिहून तीं लोकांना स्वतःच्या खर्चाने मोफत वाटण्यास सुरवात केली. याच वेळीं त्यांनीं ब्रह्मसूत्रभाष्याच्या आधारे ‘वेदान्तसार’ नावाचे एक छोटें पुस्तकहि प्रसिद्ध केलें. होतें या सर्व धर्मप्रचाराचा हेतु वेदान्तातील परमा-

त्याच्या स्वरूपासंबंधीच्या शुद्ध आणि उच्च कल्पनांचा लोकांत प्रसार व्हावा आणि मूर्तिपूजा व तज्जनित मूढ धर्मकल्पना व आचार यांचा निरास व्हावा हाच होता. त्यांनी मूर्तिपूजेविरुद्ध आणि हिंदुधर्मातील हीन आचारविचारांविरुद्ध ही जी मोहीम सुरू केली, तीमुळे ते लवकरच ख्रिस्तीधर्म स्वीकारतील व त्यांच्या पाठोपाठ पुष्कळ हिंदू लोक आपल्या कळपात येतील, अशी आशा काही मिशनरी लोकांना वाटू लागली ते ख्रिस्तीधर्माची उघड स्तुति करीत, येशू ख्रिस्ताला पूज्य मानत आणि मनुष्याच्या बुद्धीला पटेल अशा प्रकारे नीतितत्त्वांचे जितके समर्पक विवेचन ख्रिस्तीधर्मात केलेले आहे, तितके कोणत्याहि इतर धर्मात आपणांस वाचावयास सांपडले नाही असे म्हणत यावरून ते लवकरच ख्रिस्ती होतील असे त्या धर्माच्या प्रचारकांना वाटले एकदां तर (इ स १८२१) कलकत्त्यातील बिशप मिड्ल्टन यांनी राजा राममोहन यास ख्रिस्तीधर्म स्वीकारण्याचा उघड उपदेश केला आणि ख्रिस्तीधर्माची दीक्षा घेतल्याने ऐहिक अम्युदयाचा मार्ग कसा सुलभ होईल, तेहि परोपरीने समजून सांगण्याचा प्रयत्न केला पण त्यांनी ही सूचना मान्य तर केली नाहीच, उलट ऐहिक अम्युदयाचे आमिष दाखवून ख्रिस्तीधर्माचा प्रचार करू इच्छिणाऱ्या त्या बिशपसाहेबांचा त्यांना सताप आला, व तो त्यांनी आवेशयुक्त वाणीने व्यक्तहि केला. ख्रिस्ताच्या जीवनाचा व उपदेशाचा संदेश दैवी आहे असे ते मानीत त्या थोर विभूतीचा गौरव करीत आणि त्याच्या चारित्र्यामुळे मनुष्यांच्या नैतिक उन्नतीला जितके साहाय्य झाले आहे किवा होण्यासारखे आहे तितके इतर कशामुळेहि होणार नाही, असे त्यांना वाटत असे पण ख्रिस्ताचा देह हा दैवी होता आणि तो परमेश्वराचा प्रत्यक्ष पुत्र होता, हे ख्रिस्तीधर्मनिष्ठांचे मत त्यांना मान्य नव्हते, याबद्दल त्यांच्यावर मिशनऱ्यांचा रोष होता तरी आपल्या या मताचा प्रचार ते खुद्द मिशनरी लोकांतहि करीत इ स १८२१ याच साली ते रे विल्यम् येट्स आणि रे. विल्यम् या दोन मिशनऱ्यांच्या सहकार्याने बायबलचे बंगाली भाषान्तर करीत होते हे करीत असता त्यांनी आपले वरील मत या दोन मिशनऱ्यांना बुद्धिवादाने पटवून दिले व त्यांनीहि तशी प्रांजलपणे कबुली दिली ही गोष्ट त्या वेळी ख्रिस्तीसमाजाच्या धर्मप्रचाराच्या दृष्टीने अपूर्व होती ख्रिस्तीधर्माचा प्रचार करण्याचे कंकण बाधून मूर्तिपूजेसारख्या धर्मवेडांत बुडून गेलेल्या हिंदू लोकांचा उद्धार करण्यासाठी जे उपदेशक हिंदुस्थानांत आले होते आणि आधुनिक बुद्धिवादाच्या कसोटीला उतरणारा असा ख्रिस्तीधर्मासारखा दुसरा कोणताहि धर्म नाही असा ज्यांना अहंकार झाला होता, त्यापैकी दोन प्रसिद्ध व्यक्तींना एका हिंदुधर्मसुधारकाने बुद्धिवादांत कुंठित करून मतान्तर करण्यास भाग पाडिले, हे पाहून आधुनिक बुद्धिवादाच्या अग्नीने हिंदूंच्या धर्माचाराची राखरांगोळी करू इच्छिणाऱ्या पाद्री लोकांना चेव आला आणि त्यांनी राजा राममोहन रॉय यांच्यावर उघड टीकास्र उचलले. यानंतर त्यांना सनातनी हिंदूप्रमाणे सनातनी ख्रिस्ती मिशनऱ्यांविरुद्ध

लढावे लागलें ख्रिस्ती मिशनऱ्यांनीं आपल्या देशांत यावे, ख्रिस्ताच्या दिव्य उपदेशाचा प्रचार करावा, सघटित समाजसेवेचे आधुनिक मार्ग लोकांना दाखवून द्यावेत, पण औपचारिक धर्मान्तरानेच पुण्य लागते अशा आग्रहाला बळी पडून हिंदुधर्मावर एकांगी हल्ले चढवून नयेत, त्याची निर्मत्सना करूं नये आणि राजाश्रयामुळे प्राप्त होणाऱ्या दर्जाचा दुरुपयोग करून लोकांना इग्रजाविषयी वाटणाऱ्या दराऱ्याच्या दटावणीनें अथवा राजाश्रित धर्माचा अवलंब केल्यामुळे प्राप्त होणाऱ्या ऐहिक अभ्युदयाच्या आमिषानें दीनदुबळ्या हिंदूंचे धर्मांतर करूं नये व उद्धाराच्या मिषानें त्यांचा अधःपात करूं नये, असे त्याचे मत होते हिंदूंचा उद्धार वेदान्ताच्या आधाराने करावा, मुसलमानांचा कुराणाच्या आधारे करावा, ख्रिस्त्यांचा बायबलच्या आधारे करावा आणि असे करतां करता प्रत्येक धर्मांतील शुद्ध एकेश्वरी विचारांच्या लोकांनी परमेश्वराची उपासना करण्यास अगर तत्त्वज्ञानाची देवाण-धेवाण करण्यास एकत्र जमावे, यांतच सर्व जगाच्या उद्धाराची बीजे त्यांना दिसत होती तलवारीच्या, लोभाच्या, मोहाच्या किंवा भीतीच्या साहाय्याने धर्मांतराची मोहीम सुरू करणे आणि दुसऱ्यांच्या धर्माची हेटाळणी करून धर्मकलह माजविणे, यांत जगाचें कोणतेहि हित नाहीं अशी त्यांची खात्री होती ख्रिस्तीधर्माने नीतिप्रचाराच्या कामीं आघाडी मारली आहे, मुसलमानांचें देवताकांड (Theology) शुद्धतम आहे आणि हिंदूंच्या वेदान्तांतील तत्त्वज्ञान अत्यंत प्रगल्भ आहे, अशी त्यांची श्रद्धा होती व ती त्यांच्या तिन्ही धर्मांच्या तुलनात्मक खोल अध्ययनानें दृढ झालेली होती. ब्राह्मसमाज हा कोणत्याहि ग्रंथांना ईश्वरनिर्मित मानित नाहीं तो एक शुद्ध आणि बुद्धिगम्य असा एकेश्वरी पथ आहे हिंदूंचे वेदग्रंथ परमेश्वरकृत आहेत असे न मानतां हि मूर्तिपूजेच्या उच्छेदासाठीं तो पथ त्यांचा आधार घेतो, त्याचप्रमाणे बायबल हा ग्रंथ ईश्वरनिर्मित न मानतां हि त्या ग्रंथांतील तत्त्वांच्या आधारे ख्रिस्ती लोकांतील मूढ समजुती सुधारण्याचा प्रयत्न तो करू इच्छितो अशा प्रकारे सर्व धर्मांची सुधारणा करून त्यांना एकेश्वरी स्वरूप देणे आणि सर्व प्रकारची व सर्व स्वरूपांतील मूर्तिपूजा नष्ट करणे हे त्यांचें ध्येय असले, तरी प्रत्येक धर्माची सुधारणा त्या त्या परंपरेत वाढलेल्या लोकांनीच करावी, असे राजा राममोहन यांचें मत असल्याने ते स्वतःला केवळ एकेश्वरी असे म्हणवीत नसून 'हिंदु एकेश्वरी' (Hindu Unitarian) असे म्हणवीत असत

राममोहन रॉय यांच्या धर्मसुधारणेचे धोरण दोन प्रकारचें होते. एक त्यांना हिंदु समाजांत वावरत असलेल्या बाह्य विधिविधानांच्या कर्मठपणाचे मूळच उपटून काढावयाचे होते व म्हणून त्यांनीं मूर्तिपूजेवर हल्ला चढविला होता गौतमबुद्धाच्या पूर्वी यज्ञयागांचा कर्मठपणा माजला होता, तसाच त्यांच्यानंतरच्या काळांत मूर्तिपूजेचा कर्मठपणा माजला. अनंत विधिविधाने, व्रतेउद्यापनें, आणि क्रियासंभार यात गुरफटून गेलें असतां अंतःकरणाची शुद्धि आणि परमात्म्याची प्राप्ति हे जे धर्माचे मूळ

उद्देश, ते एकाच बाजूस राहून धर्मांला सकाम कर्मांच्या बाजाराचे स्वरूप प्राप्त होते. भौतिक फलासाठी भौतिक प्रयत्न करण्याचे सोडून मनुष्य दैववादी, आळशी व अंध बनतो आणि चमत्कार व अद्भुतता यांच्या पाठीमागे लागून सृष्टीच्या नियमाचे ज्ञान करून घेण्यापासून पराडमुख होतो. प्रत्येक धर्मसुधारकाला या सकाम व्रतो-द्यापनादि धर्मांच्या बाह्यागातील क्रियासंमारावर टीका करून धर्मांचे अतरंग लोकापुढे मांडावे लागत असते. भागवतधर्मी सतांनीहि मध्ययुगात हे कार्य केलेले असून वेदान्ताच्या आधारावर शुद्ध परमार्थज्ञानाचा प्रसार त्यांनी लोकांत केला. पण या मध्ययुगीन धर्मसुधारणेत मूर्तिपूजा नष्ट करण्याचा आग्रह नव्हता आणि निवृत्ति-मार्गातून प्रवृत्तिमार्गाकडे लोकाना नेण्याचाहि आग्रह नव्हता.

मायावादाचे विवेचन

राजा राममोहन रॉय यांनी शांकरवेदान्ताच्या आधारें मूर्तिपूजादि हिंदूच्या कर्मठपणावर व तज्जन्य अंध विश्वासावर हल्ला चढविला असला, तरी शंकराचार्यांच्या जगन्मिथ्यावादाचा व निवृत्तिमार्गाचा त्यांनी अवलंब केला नाही. ते मायावाद मानित असत व मायावादाचे समर्थनहि करीत असत, पण “माया” म्हणजे एक अव्यक्त परमात्म्याची शक्ति या अर्थानेच ते मायावादाचे समर्थन करीत. माया ही परमात्म्याची शक्ति कल्पिल्याने निर्गुण ब्रह्मवादाला थोडा गौणपणा येतो, म्हणून शांकरवेदान्ताचे सांप्रदायिक अनुयायी तिला शक्ति म्हणत नाहीत, आणि या शक्तीच्या साहाय्याने परमात्म्याने जगत् निर्माण केले असेहि मानित नाहीत कारण त्यांच्या मते जग आणि माया ही दोन्हीहि असत् किंवा मिथ्याच आहेत यांतूनच निवृत्तिमार्गाचा उगम होतो. राममोहन हे निवृत्तिमार्गाचे अनुयायी नव्हते व जगन्मिथ्यावाद त्यांना मान्य नव्हता ‘जगन्मिथ्या’ या किंवा यासारख्या उपनिषदांतील वाक्याचा अर्थ जगाला परमात्म्याव्यतिरिक्त स्वतंत्र अस्तित्व नाही, एवढाच त्यांनी केला आहे. साराश, मूर्तिपूजादि रूढ धर्मांतील कर्मठपणावर हल्ला चढविणारे पहिले आधुनिक धर्मसुधारक म्हणून जशी त्याची ख्याति आहे, त्याच-प्रमाणे वेदान्ताला प्रवृत्तिपर स्वरूप देऊन निवृत्तिपर समाजाला कर्मप्रवण बनविण्याचाहि प्रयत्न आधुनिक काळात त्यांनीच प्रथम केला, याबद्दलहि त्यांची प्रसिद्धि आहे.

भौतिक दृष्टिकोण व बुद्धिवाद

प्रवृत्तिपर वेदान्तज्ञानाबरोबरच हिंदू लोकांत आधुनिक काळांत युरोपांत वाढवलेल्या भौतिक विद्येचेहि ज्ञान फैलावले पाहिजे असे त्यांचे मत होते. संस्कृत-विद्येचे व वेदान्त, न्याय, मीमांसा वगैरे शास्त्रांचे अध्ययन त्यांनी केले होते. पण आधुनिक भारताला केवळ या विद्यांचे ज्ञान झाल्याने त्याचा उद्धार होणे शक्य

नाहीं, तर लॉर्ड बेकन याच्या काळापासूनच्या ज्या भौतिक दृष्टिकोणाचा अवलंब आधुनिक युरोपने केला व ज्या भौतिक विद्याची उपासना युरोपीय लोक करीत आहेत, त्याच दृष्टिकोणाचा अवलंब करून आधुनिक भारताने आधुनिक, भौतिक व सामाजिक विद्यांचे अध्ययन केले पाहिजे, असे त्याचे मत होते. याचसाठी सरकार हिंदी लोकांच्या शिक्षणावर जे द्रव्य खर्चणार ते संस्कृत विद्येच्या प्रसारार्थ खर्च न करता पाश्चात्य विद्येच्या प्रसारार्थ खर्च करावे, याबद्दल त्यांनी खटपट केली इ. स. १८२३ साली लॉर्ड ॲम्हर्स्ट हे गव्हर्नर जनरल असता विलायत सरकारने हिंदी लोकांच्या विद्याप्रसारार्थ मंजूर केलेली रक्कम कोणत्या विद्येच्या प्रसारासाठी खर्च करावी, याचा विचार सरकार करीत होते. त्या वेळीं राजा राममोहन यांनी पाश्चात्य विद्येच्या प्रसारासाठीच ही रक्कम खर्च केली जावी, अशी विनंति करणारा अर्ज सरकारकडे पाठविला त्यातील पुढील विचार वाचल्यास पाश्चात्य विद्येच्या प्रसाराचे महत्त्व त्यांना किती वाटत होते, ते लक्षात येते.

“कलकत्त्यात जी एक नवी संस्कृत पाठशाळा काढिली आहे, तीवरून हिंदी लोकाना शिक्षण देऊन त्यांची सुधारणा करण्याचा सरकारचा हेतु स्पष्ट होतो. सरकारच्या देणगीबद्दल लोकांनी सदैव कृतज्ञ राहिले पाहिजे. ही संस्था काढण्याची सूचना जेव्हां पुढे आली तेव्हा आम्हांस असे समजले होते, की हिंदी लोकांच्या शिक्षणाकडे दरसाल काही रक्कम खर्च करण्यात यावी, असा हुकूम विलायत-सरकारने केला आहे. आम्हांस अशी आशा वाटत होती, की या रकमेतून हिंदी लोकाना गणित, भौतिकविद्या, रसायनशास्त्र, शारीरशास्त्र व इतर ज्या शास्त्राना पूर्णत्वास नेल्यामुळे युरोपीय राष्ट्रे जगांतील लोकांच्या पुढे गेली आहेत, ती शास्त्रे शिकविण्यासाठी बुद्धिमान व विद्वान् युरोपियनांची नेमणूक करण्यांत येईल.

“तरुण पिढीला देऊ केलेल्या ज्ञानाचा अरुणोदय आतां होणार अशा मधुर आशास्वप्नात आम्ही होतो, तेव्हा आमची अंतःकरणे आनंदाच्या व कृतज्ञतेच्या संमिश्र भावनांनी भरून गेली होती. आधुनिक युरोपातील शास्त्रे व कला यांचे बीजारोपण आशियात करण्याची कीर्तिप्रद महत्त्वाकांक्षा पाश्चात्यांतील अत्यंत उदार व सुधारलेल्या राष्ट्रांच्या अंतःकरणांत प्रचोदित केल्याबद्दल आम्ही परमेश्वराचे आभार मानू लागलो होतो.

“पण हिंदू पंडितांच्या नेतृत्वाखाली जे ज्ञान हिंदुस्थानात आधीच प्रचलित आहे, त्याचाच प्रसार करण्यासाठी सरकार एक संस्कृत पाठशाला स्थापन करीत आहे, असे आम्हांस आढळून आले. लॉर्ड बेकनच्या काळापूर्वी ज्या प्रकारच्या संस्था युरोपांत होत्या, त्याच प्रकारची ही शिक्षणसंस्था असून तिच्यामुळे व्याकरणांतील रूपभेद किंवा तत्त्वज्ञानांतील सूक्ष्म मतभेद अशासारख्या ज्ञानाचा भार तरुणांच्या बुद्धीवर लादण्याहून अधिक काही निष्पत्ति होण्याची अपेक्षा करता येणार नाही. या ज्ञानाचा उपयोग स्वतः ज्याचा त्याला किंवा समाजाला कांहींच नाही. या ठिकाणी

जें ज्ञान दोन हजार वर्षांपूर्वी हिंदुस्थानला झाले होते, ते आणि त्यांत त्यानंतर होऊन गेलेल्या तार्किकांनी जी सूक्ष्म भेदाच्या निरर्थक चर्चेची पोकळ भर घातली आहे ती, एवढेंच विद्यार्थ्यांच्या पदरात पडेल अशा प्रकारचे ज्ञान हिंदुस्थानातील सर्व भागात आज शिकविले जात आहे

“ ज्या अर्थी हिंदी लोकांच्या शिक्षणासाठीं राखून ठेविलेली रक्कम त्यांच्या सुधारणेच्या कार्मीं उपयोगांत यावी अशी हिंदुस्थान-सरकारची इच्छा आहे, त्या अर्थी मी असे सांगण्याची परवानगी घेतो, कीं आज सुरु केलेली योजनाच पुढे चालू ठेविली तर मूळचा उद्देश पूर्णपणे विफल होईल कारण संस्कृत भाषेच्या व्याकरणातील सूक्ष्म भेदांचे अध्ययन करण्यांत तरुणांची बारा बारा वर्ष गमावण्यापासून कोणत्याहि प्रकारची सुधारणा होणे शक्य नाही

“ त्याचप्रमाणे आत्मा परमेश्वरात कसा विलय पावतो, किंवा परब्रह्माच्या स्वरूपाशी त्याचा संबंध कशा प्रकारचा आहे, असल्या वेदांतातील विषयांच्या चर्चेपासूनहि कांहीं सुधारणा होणार नाही तसेच सर्व दृश्य वस्तुजात हे मिथ्या आहे, माता-पिता इत्यादींना वास्तविक अस्तित्वच नाही, म्हणून ते प्रेम करण्यास पात्र नाहीत आणि म्हणून त्यांच्यापासून आम्ही जितक्या लवकर पळून जाऊं आणि ससारांतून मुक्त होऊ तितकें उत्तम, अशासारख्या वेदान्तांतील सिद्धान्तांच्या शिक्षणापासूनहि तरुणांना समाजाचे उत्कृष्ट घटक कसें बनावे, याचे शिक्षण मिळणें शक्य नाही

“ तसेच जगात एकदर पदार्थ किती आहेत, आत्म्याचा शरीराशी व शरीराचा आत्म्याशी कशा प्रकारचा संबंध आहे अगर आत्म्याचा श्रवणेंद्रियाशी कसला संबंध आहे, हे न्यायसूत्रातील ज्ञान संपादन करणाऱ्यानेहि आपल्या मताची उन्नति केली आहे, असें म्हणता यावयाचे नाही.

“ अशा प्रकारच्या काल्पनिक ज्ञानाची उपयुक्तता कितपत आहे, याची कल्पना मेहेरबानास यावी म्हणून आरण लॉर्ड बेकनच्या काळापूर्वी युरोपात वाङ्मयाची व शास्त्राची जी अवस्था होती, तिच्याशी त्या वेळेपासून आजपर्यंत झालेल्या ज्ञानाच्या प्रगतीची तुलना करावी, अशी मी विनंति करतो.

“ सत्य ज्ञानापासून ब्रिटिश राष्ट्राला दूर ठेवावे, असाच जर हेतु असता तर मध्ययुगीन पडितांची शिक्षणपद्धति काढून तिच्या जागीं बेकनच्या तत्त्वज्ञानाची स्थापना करण्यांत आली नसती (कारण) ती पद्धति अज्ञान चिरतन करण्याच्या दृष्टीने अत्यंत उपयुक्त होती त्याचप्रमाणे या देशाला अधारातच ठेवावे, असा ब्रिटिश पार्लमेंटचा उद्देश असेल, तर तसें करण्यास संस्कृत शिक्षणपद्धति अत्यंत उपयुक्त आहे पण ज्या अर्थी हिंदी लोकांची सुधारणा व्हावी असा सरकारचा हेतु आहे, त्या अर्थी अधिक उदार व सुधारलेल्या शिक्षणपद्धतीचाच अवलंब त्याने केला पाहिजे. यांत गणित, भौतिक विद्या, रसायनशास्त्र, शारीरशास्त्र व इतर उपयुक्त शास्त्रे यांचा समावेश असावा हे शिक्षण देण्यासाठीं युरोपांत शिक्षण घेतलेल्या विद्वान् व

बुद्धिमान् लोकांची नेमणूक या रकमेतून करावी आणि या कार्यासाठी एक कॉलेज काढून तेथे आवश्यक ते ग्रंथ, उपकरणे व इतर ज्ञानसाधने ठेवावीत ”

लॉर्ड बेकनच्या पूर्वीचें ज्ञान आणि त्यानंतरचे ज्ञान यातील फरक काय, असा जर प्रश्न केला तर त्याचें उत्तर असे द्यावे लागेल, कीं या वेळेपासून मनुष्याला आपण आपल्या ज्ञानाने सृष्टीवर प्रभुत्व चालवू शकतो असा विश्वास वाढू लागला आणि ज्ञानप्राप्तीच्या साधनांच्या दृष्टीने ग्रंथप्रामाण्यपेक्षां अनुभवप्रामाण्याला व बुद्धिप्रामाण्याला अधिक महत्त्व प्राप्त होऊ लागले वस्तुतः ग्रंथांची उत्पत्तिहि मनुष्याचे अनुभव आणि तर्क यांतूनच झाली आहे, परंतु ग्रंथकारांबद्दल वाटणाऱ्या पूज्य भावातून विभूतिपूजा जन्मते आणि विभूतिपूजेचे पर्यवसान विशिष्ट ग्रंथांना परमेश्वरनिर्मित मानण्याच्या प्रवृत्तीत होते असे झाले म्हणजे ग्रंथप्रामाण्याचा अतिरेक होऊन मनुष्याची बुद्धि स्वतःच्या अनुभवानें न चालतां अथवा स्वतः तर्काचा उपयोग न करतां प्राचीन ग्रंथाची व त्यांतील शब्दाची दासी बनते अशा प्रकारे पुढील पिढ्यांनीं मागील पिढ्यांचे दास्य पत्करिले म्हणजे त्याच्या ज्ञानाची प्रगति खुंटते आणि मनुष्य आपल्या बुद्धीचा उपयोग फक्त शब्दाचे अर्थ करण्यातच करूं लागतो. ढळूढळू सृष्टीचे ज्ञान अनुभवातून व तर्कातून होते, याचे त्याला स्मरणच उरत नाही. आपल्या शास्त्रीपांडितांची अशीच अवस्था पेशवाईचा अंत होऊन ब्रिटिश राज्याची स्थापना होण्याच्या वेळीं झाली होती

या अनुभवशून्य ग्रंथप्रामाण्याचे युग संपवून विवेकयुग सुरू करण्याचा मान इंग्लंडात लॉर्ड बेकन यास दिला जातो आपल्या इकडे ग्रंथप्रामाण्याच्या युगाविरुद्ध बंड करण्याचा मान आधुनिक काळांत राजा राममोहन यांना द्यावा लागेल त्यांनीं धर्मसुधारणा करित असता वेदान्तग्रंथाचा आधार घेतला असला, तरी ते वेदाना किंवा कोणत्याच ग्रंथाना ईश्वरनिर्मित म्हणून प्रमादरहित मानीत नाहींत हे लक्षात घेतले पाहिजे. ब्राह्मसमाज किंवा प्रार्थनासमाज हे ग्रंथप्रामाण्यवादी नाहींत, तर ते अनुभव-प्रामाण्यवादी आहेत, ही गोष्ट अलीकडील बुद्धिवादी म्हणविणारे लोक पुष्कळ वेळा विसरतात. डॉ भांडारकर प्रार्थनासमाज अगर ब्राह्मसमाज व आर्यसमाज यातील भेद विशद करताना म्हणतात, “आतां आर्यसमाज वेद हे ईश्वरप्रणीत असे मानतो; तसे प्रार्थना अगर ब्राह्मसमाज मानीत नाहीं प्रार्थनासमाजाचा हाच सत्यपक्ष आहे. प्रार्थनासमाजाचा धर्म खुद्द देवाने उपदिष्ट व ईश्वरप्रणीत असाच आहे. मात्र तो अमुक काळीं, अमुक स्थळीं, अमुक व्यक्तीस उपदिष्ट असा नाहीं सर्वांच्या अंतः-करणांत हे धर्माचें बीज आहे आणि हे बीज ईश्वराकडून प्राप्त झालेले आहे काहींच्या ठिकाणीं ते प्रफुल्लित विकसित झालेले आढळते आणि अशाच्या उपदेशाने आणि ग्रंथाच्या योगे इतरास धर्मासंबंधानें ज्ञान होत असते अशा प्रकारें देवच आपल्या-विषयींचे ज्ञान विकसित करित आहे आणि हा क्रम आरम्भापासून तो आतापर्यंत सतत चालला आहे एकाच काळीं आणि एकाच व्यक्तीस सर्व धर्म देवानें सांगितला

असे होणे नाही कारण धर्म हा नेहमी विकास पावत आहे. परंतु पूर्वी म्हटल्या-प्रमाणे परमेश्वर कांहीं व्यक्तींस विशेष प्रमाणाने धर्मज्ञान प्रकाशित करतो. ह्यावरून असे दिसून येईल, कीं परमेश्वर धर्मतत्त्वांचा प्रसार मनुष्यांकडूनच करीत आहे आणि मनुष्य हा परिमित शक्तीचा आहे त्याच्या दुर्बलतेमुळे अनेक वेळां सत्य एका बाजूसच राहून असत्याकडे त्याचा कल होतो ह्याप्रमाणे सर्व धर्मांत सत्य आहे व असत्यहि आहे म्हणून असत्यास दूर सारून सत्यास स्वीकारण्याची तर आपली नेहमी सिद्धता असलीच पाहिजे. आपल्याच एका धर्मांत सर्व तत्त्वे शुद्ध आणि सत्य आहेत आणि तीं सर्व एका काळींच प्राप्त झालीं आहेत असे नाही. प्रार्थना व ब्राह्म-समाजांस जीं तत्त्वे मान्य आहेत तीं सर्व वेदांत नाहीत. त्यांत बीज आहे तें पुढें उपनिषदे व गीतेंत उत्तम रीतीने विकसित झालेले आहे”* तात्पर्य, ब्राह्म व प्रार्थनासमाज हे एकेश्वरी संप्रदाय धर्माचा उगम धर्मानुभवांतच आहे असे मानतात ; तो विशिष्ट त्रयात आहे असे मानीत नाहीत यामुळे इतर शास्त्रांप्रमाणे धर्मशास्त्रातहि ते ग्रंथप्रामाण्य किंवा शब्दप्रामाण्य मानीत नाहीत. तर या विषयांतहि अनुभव व तर्क याचाच ते अवलंब करितात, आणि धर्मानुभव व तर्क यांच्या साहाय्याने होणारे धर्मज्ञान एकसारखे विकास पावत आहे, असे समजतात. त्याचप्रमाणे सर्व धर्मांत जसे सत्य आहे तसे असत्यहि आहे, म्हणून कोणत्याहि धर्मातील लोकांनीं आपलाच धर्म श्रेष्ठ मानू नये व सर्व धर्मांशीं समबुद्धि ठेवून सार्वत्रिक किंवा विश्वधर्माचा विकास करावा या नताचा ते अवलंब करितात हिंदूंच्या वेदान्त तत्त्वज्ञानातूनच त्यांना ही व्यापक व सहिष्णु वृत्ति लाभली असून ख्रिस्तीधर्मप्रचारक व मुसलमान-धर्मानुयायी यांना ती अद्यापिहि पटत नाही राजा राममोहन यांना याचमुळे ख्रिस्ती प्रचारकाचा विरोध सहन करावा लागला हे मागे दिलेच आहे येथे एवढेच सांग-वयाचे, कीं धर्मसुधारणेंतहि ग्रंथप्रामाण्य सोडून अनुभवप्रामाण्यावर आपले आधिष्ठान ठेविल्यामुळे राजा राममोहन यांना इतर शास्त्रांच्याहि प्रगतीस शब्दप्रामाण्यवादी शास्त्रीपंडिताचा विरोध येतो, असे वाटणे साहजिक होते. हे बौद्धिक दास्य युरोपात बेकननतर नष्ट झाले व म्हणून तेथील लोकांनीं भौतिक विद्येत आघाडी मारली. तशीच आपल्या लोकांनीं आघाडी मारावी, या उद्देशाने त्यांनीं या देशात पाश्चात्य विद्येचा प्रसार व्हावा याबद्दल अनेक खटपटी केल्या त्यांच्या सर्वांगीण सुधारणेचे हे दुसरे अंग होते.

शिक्षणविषयक धोरण

इ. स. १८१७ सालीं डेव्हिड हेअर नांवाचे एक घड्याळजी व राजा राममोहन यांच्या प्रयत्नांनी कलकत्त्यांत हिंदु कॉलेज नांवाची पाश्चात्य शिक्षणसंस्था निघाली. पुढे १८२४ सालीं संस्कृत कॉलेज व हिंदु कॉलेज या दोन संस्थांचे एकीकरण झाले.

* डॉ. रा. गो. भांडारकर ह्याची धर्मपर व्याख्याने. पृ. ३२६

संस्कृत विद्येबरोबरच पाश्चात्य विद्येचे ज्ञान देण्यांत यावे या तत्त्वाला अशा रीतीने मान्यता मिळाली पण राजा राममोहन याचा सचच या संस्थेची ठेवण्यास सनातनी लोकांचा विरोध असल्याने राममोहन यांनी संस्थेच्या सभासदत्वाचा राजीनामा दिला पुढे १८२६ साली कलकत्त्यास आपल्या स्वतःच्या जागेत “वेदान्त कॉलेज” या नावाची दुसरी संस्था त्यांनी काढिली त्यांत हिंदु एकेश्वरीवादाच्या प्रचारासाठी संस्कृत वेदान्ताचे व्यापन होत असे त्याचबरोबर ख्रिस्ती एकेश्वरी पथाचे ज्ञान, पाश्चात्य भौतिक विद्या व इतर ज्ञान देण्याचाहि त्यांचा उद्देश होता मात्र हे सर्व ज्ञान बंगाली किंवा संस्कृत भाषेतूनच दिले जावे असा त्याचा कटाक्ष होता हिंदूंचे वेदान्तज्ञान हे पाश्चात्य तत्त्वज्ञानापेक्षा श्रेष्ठ आहे व पाश्चात्यांची भौतिक दृष्टि हिंदूंच्याहून श्रेष्ठ आहे, हे जाणून या दोहोचा समन्वय व्हावा आणि हे सर्व ज्ञान बंगाली भाषेतून देण्यात यावे, असे त्यांचे शिक्षणविषयक धोरण दिसते लॉर्ड मेकॉले यांनी लॉर्ड बेंटिक यांच्या कारकीर्दीत इ. स. १८३५ साली या देशातील शिक्षणाला जे धोरण लावून दिले, त्याहून हे धोरण अधिक व्यापक व अधिक राष्ट्रीय आहे असे राममोहन यांचे चरित्रकार गागुली हे म्हणतात. पाश्चात्य भौतिक विद्या व पौरस्त्य आत्मिक ज्ञान या दोहोचा समन्वय त्यांस अभिप्रेत होता परंतु मेकॉलेच्या धोरणात केवळ पाश्चात्य विद्येवरच सर्व भर दिला गेला

सतीविरुद्ध चळवळ

धर्म व शिक्षणविषयक चळवळीबरोबरच १८१७-१८ च्या सुमारास राममोहन हे सतीच्या चालीविरुद्ध झगडण्यात गुंतले होते १८१७-१८ साली बंगालमधील सतीची सख्या बरीच वाढली या वेळी सरकारने या प्रकारास आळा घालण्यासाठी काही नियमांची बंधने अमलात आणण्यास सुरवात केली, त्याविरुद्ध होणारी ही प्रतिक्रिया होती सनातनी हिंदूंनी ही बंधने नष्ट करण्यासाठी सरकारकडे एक अर्ज पाठविला होता या वेळी राजा राममोहन यांनी या अर्जाविरुद्ध सुधारक पक्षाचा अर्ज तयार केला आणि सतीच्या अमानुष चालीविरुद्ध मोहीम सुरू केली सुधारक लोकांनी पाठविलेल्या या अर्जात पुढील अर्थाने उद्गार आहेत :

“सती जाणाऱ्या स्त्रियाच्या निकट वारसाना त्याच्या मृत्यूपासून लाभ होणार असल्यामुळे त्यांनी आपल्या पतीच्या चितेवर जाळून घ्यावे याबद्दल त्यांचे मन वळविल्याची अनेक उदाहरणे अर्जदारास प्रत्यक्ष किंवा विश्वासू साक्षीदारांच्या सांगण्यावरून माहीत आहेत आपल्या मृत पतीबरोबर सती जाण्याचा निश्चय दुःखाच्या पहिल्या आवेगांत अविवेकाने केलेल्या इतर अनेक स्त्रिया आयत्या वेळी भीतीने तो निश्चय बदलतात, पण अशांना दोऱ्यांनी बांधून चितेवरच अग्नीने जाळून त्याची राख होईपर्यंत सक्तीने हिरव्या बांधूनी ढोसून डाबून ठेवण्यांत येते.

इतर कांहीं स्त्रिया पेटलेल्या चितेवरून पळून जातात, पण त्यांचे भाऊबंद पुनः त्यांना उचलून आणून जाळून मारितात कोणत्याहि शास्त्राच्या दृष्टीने किंवा जगांतील कोणत्याहि लोकांच्या सारासारविचाराने पाहिले तरी हे सर्व ग्नूनच आहेत, असे आपल्या अर्जदारांचे नम्र मत आहे”^१

मनुष्याची कर्तव्यबुद्धि अध झाली अथवा त्यान स्वतंत्र विचार, अनुभव आणि तर्क यांना फाटा देऊन केवळ ग्रंथप्रामाण्यावर भिस्त ठेविली आणि ऐहिक परिणामा-कडे दुर्लक्ष करून केवळ काल्पनिक पारलौकिक हिताच्या ग्रंथोक्त कल्पनांनी त्यांचे मन मारून गेले, म्हणजे त्यांच्या हातून केवढे अनर्थ घडतात आणि धर्माच्या नावाने अघोर पाप करण्यासहि तो कसा प्रवृत्त होतो, ह्याचे सती हे एक उत्कृष्ट उदाहरण आहे जे लोक सती कायद्याने बंद करू नका म्हणत होते, ते सर्व खुनी होते असे म्हणणे अन्यायाचे होईल. ज्या स्त्रिया आपल्या पतीवरील अलोट प्रेमानुळे परपरागत सस्काराना वश होऊन जिवतपणी पतीच्या चितेवर जाळून घेण्याचा निश्चय करीत त्या सर्व भिऱ्या होत्या, अविवेकी होत्या, किंवा सक्तीनेच तसे करण्यास प्रवृत्त होत होत्या असेहि म्हणता यावयाचे नाही पण त्याची, त्याच्या उपदेशकाची व त्याची स्तुतिस्तोत्रे गाणाराची कर्तव्यबुद्धि अध झाली होती यात शका नाही “अधर्म धर्म-मिति या मन्यते तमसावृता। सर्वार्थान्विपरीताश्च बुद्धिः सा पार्थ तामसी॥” गीतेत वर्णिलेल्या या लक्षणानुसार त्याची कर्तव्यबुद्धि तामस होती असे म्हणणे प्राप्त आहे पत्नीचे पतीवर आत्यंतिक प्रेम असल्यास तिने त्याच्याबरोबर सती जावे असे मानणारे लोक, आपल्या प्रिय पत्नीबरोबर पतीने जाळून घ्यावे असे प्रतिपादणार नाहीत पत्नीला पतिव्रत्यतिरिक्त कर्तव्य नाही—निदान निरपत्य स्त्रीला तरी दुसरे कर्तव्य नाही—असे गृहीत धरून पतिनिधनानंतर पत्नीने सती जाणे हे तिच्या उन्नत प्रेमाचे लक्षण समजण्यात येत असते पुरुषाला कुटुंबाबाहेर अनेक कर्तव्ये आहेत, पण पत्नीला ही दुसरी कर्तव्ये नाहीत, तिला स्वतंत्र पुरुषार्थहि नाहीत, असे गृहीत धरिले म्हणजे निरपत्य विधवेला या जगात कर्तव्यासाठी जगण्याचे कारणच उरत नाही स्वतःच्या जीवनाशेने व सुखाशेने जगणे हे तर व्येय कधीच होत नाही, म्हणून तिने आपल्या प्रिय पतीबरोबर जाळून घेणे हेच तिचे श्रेष्ठ कर्तव्य ठरते, अशा प्रकारची ही विचारसरणी आहे व तिचा अवलंब करून अद्यापि काही लोक सती जाणे हेच ध्येयदृष्टीने आदर्श पत्नीचे श्रेष्ठ कर्तव्य मानितात पण या विचारसरणीतहि स्त्रीला स्वतंत्र व्यक्तित्व नाही असे गृहीत धरिलेले आहे स्त्रीस्वातंत्र्याच्या श्रेष्ठ ध्येयाच्या दृष्टीने “सती” हा कोणत्याहि स्वरूपांत अधर्मच ठरतो मृत पतीवर अलोट प्रेम असणारी स्त्री विरक्त होईल, फार तर पुनर्विवाह करून पुनः संसार थाटणार नाही, पण तिला अनेक सामाजिक कर्तव्ये उरतात ती कर्तव्ये करीत पतीवरील व कुटुंबांतील इतरावरील प्रेमाचा विकास करून ती विश्वकुटुंबाची सेवा करण्यांत आनंद

मानील हाच खरा सतीधर्म असून शरीर जाळून घेणें हा खरा धर्म नव्हे ऐहिक उन्नति व ऐहिक कर्तव्यानंद या दृष्टीने हा विचार झाला निधनोत्तर प्राप्त होणाऱ्या स्वर्गसुखाच्या कल्पनांच्या अधारांत एकदां शिरले, म्हणजे स्वतंत्र युक्तिवादाला स्थानच उरत नाही अथप्रामाण्य व शब्दप्रामाण्य यांचा मिणमिणणारा दिवा हातीं घेऊन ऐहिक कर्तव्यांचा शोध करू लागले आणि ग्रथोक्त पारलौकिक फलांवरून सदसद्विवेक करू लागले म्हणजे सर्वच आंधळ्या कोशिंबिरीचा खेळ होतो आणि “अधेनैव नीयमाना यथान्धाः” या न्यायाने सर्व समाजच धर्माच्या नांवाने अधर्माचरणाच्या खोल दरीत जाऊन गडप होतो.

सती हे स्त्रीदास्याच्या अनेक प्रतीकांपैकीं एक प्रतीक होतें धार्मिक स्वातंत्र्य आणि बौद्धिक स्वातंत्र्य प्राप्त करून घेण्यासाठीं ब्राह्मसमाज व पाश्चात्य शिक्षण याचा पुरस्कार करणाऱ्या राममोहनानीं स्त्रीस्वातंत्र्याच्या व्यापक प्रश्नाला प्रथम चालना दिली आणि स्त्रियांना वडिलार्जित मालमत्तेत वारसाहक्क मिळावा याबद्दलहि खटपट केली स्त्रियांना आर्थिक स्वातंत्र्य मिळाल्याखेरीज त्यांचे सामाजिक दास्य नष्ट होणार नाही, या तत्त्वाचा त्यांनीं पुरस्कार केला असून प्राचीन स्मृतिग्रथात मुलींना निदान मुलांच्या चतुर्थांशाइतका हिस्सा तरी मिळावा, असे प्रतिपादिले असल्याचें त्यांनीं जनतेपुढे मांडिले तसेच आईबापांनीं कन्याविक्रय करू नये आणि बहुत्पनीकत्वाची रूढि बद व्हावी याबद्दलहि त्यांनीं लोकात जागृति केली. पण यांपैकीं त्यांच्या कोणत्याच प्रयत्नांना यश आले नाही सतीची चाल मात्र कायद्याने बंद झाल्याचे पाहण्याचे भाग्य त्यांना लाभलें इ स १८२९ सालीं लॉर्ड बेटिंग यांनीं सती कायद्यानें बंद केली आपण जो कायदा करीत आहो त्याचे अंतिम परिणाम लोकावर काय होतील, याचें विवेचन करतांना ते विलायतेस पाठविलेल्या आपल्या एका मतपत्रिकेत लिहितात :

“माझ्या अतःकरणातील पहिला व मूलभूत हेतु हिंदूंचे कल्याण व्हावे हाच आहे त्यांची श्रद्धा कशीहि असली, तरी त्यांच्यांत अधिक शुद्ध नीतिमत्ता स्थापन व्हावी आणि परमेश्वरी इच्छेसंबंधीचे त्याचे विचार अधिक न्याय्य व्हावेत, याच्या-इतके त्यांच्या भावी सुधारणेच्या दृष्टीनें दुसऱ्या कशासहि महत्त्व नाही, असे मला वाटतें. हे ज्ञान त्यांना होण्याच्या दृष्टीने पहिली पायरी म्हणजे खून आणि रक्तपात यांच्यापासून त्यांचे धार्मिक आचारविचार अलस होतील अशी व्यवस्था करणे हीच होय अशा पाशवी उन्मादापासून ते मुक्त होतील तेव्हांच ते सर्वमान्य सत्य तत्त्वांचें अधिक शांतपणे आकलन करू शकतील तसे होईल तेव्हां त्यांच्या लक्षांत येईल, कीं परमेश्वरी कायद्यांत विसर्गति असूंच शकत नाही, कोणाहि अनपराध्याचे रक्त सांडूं नये या परमेश्वरी आज्ञेस अपवाद असू शकत नाही आपल्या अत्याचारी रूढीपैकीं अग्रगण्य रूढीचा हा प्रमाद त्यांच्या लक्षांत आल्यानंतर आपल्या उन्नतीच्या आड येणाऱ्या इतर रूढींचाहि ते त्याग करतील, व अशा प्रकारें त्यांच्या आचार-

विचारांवरील दास्यांची बंधने व बेड्या त्यांनी तोडिल्या, म्हणजे येईल त्या परक्या सत्तेचे गुलाम होऊन राहण्याची त्यांची सध्यांची वृत्ति ते सोडून देतील व मानव-कुळांतील आपले न्याय्य स्थान ते पटकावतील, अशीहि आशा आपण करू शकत नाही काय ?”*

लॉर्ड बेटिंग याची ही विचारसरणी प्रामाणिक असून सतीची चाल बदलण्यात व आपले राज्य थोड्या प्रमाणात तरी लोकात अप्रिय करून घेण्यांत त्याचा हिंदू लोकांचे हित करण्याखेरीज दुसरा कोणताहि हेतु असेल, असे आम्हांस वाटत नाही.

जातिभेदाचें निर्मूलन

आधुनिक राष्ट्रनिर्मितीच्या आड येणाऱ्या ज्या सामाजिक सस्था या देशांत रूढ आहेत त्यात जातिसस्था ही एक प्रमुख आहे, असे या सुधारक पक्षाला वाटत होते व म्हणून या संस्थेकडेहि त्यांनी आपला मोर्चा वळविला. या बाबतीत राजा राममोहन यांनी विशेष जोराची चळवळ केली नाही व स्वतःहि जातिबंधनांचा सर्वस्वी त्याग केला नाही तथापि, जातिसस्था राष्ट्रभावनेला विघातक आहे, व केवळ राजकीय दृष्टीने विचार करणारासहि ती सुधारावी लागेल, असे आपले मत त्यांनी नमूद करून ठेविले आहे जातिभेदामुळे राष्ट्रभावनेची हानि कशी झालेली आहे, यासंबंधी त्यांनी आपले विचार एका पत्रात पुढीलप्रमाणे व्यक्त केले आहेत :

“युरोपांतील आणि अमेरिकेतील सामान्य ख्रिस्ती लोकापेक्षां हिंदू लोक दुर्गुणांच्या बाबतीत अधिक अवनत नाहीत, हे आपले मत मला मान्य आहे, पण आज हिंदू लोक ज्या धर्मपद्धतीचें आचरण करीत आहेत, ती त्यांच्या राजकीय हितवर्चनाच्या दृष्टीने इष्ट नाही अनेक जाती-उपजाती निर्माण करणाऱ्या जातिभेदाने त्याची राष्ट्रभावना नष्ट केली आहे आणि असंख्य धार्मिक विविधिधाने व सोवळ्याओवळ्याचे नियम यांच्या योगाने कोणतेहि मोठे साहस करण्याची कुवत त्यांच्यांत उरलेली नाही. निदान राजकीय हित आणि सामाजिक सुख यांसाठीं तरी त्यांच्या धर्मात कांहीं बदल होणे अवश्य आहे, असे मला वाटते”†

आपल्या सुधारणांना आपल्या राष्ट्रांतील प्राचीन सुधारकांचा आधार घेण्याच्या त्यांच्या नेहमीच्या वृत्तीस अनुसरून त्यांनी बुद्धधर्मानुयायी पंडित मृत्युंजयाचार्य यांच्या ‘वज्रसूचि’ नांवाच्या संस्कृत ग्रंथाचें भाषांतरहि इ. स. १८२७ सालीं प्रसिद्ध करून जातिभेद नष्ट करण्याच्या अर्वाचीन मतास असलेला प्राचीन आधार लोकांपुढे मांडिला अशा प्रकारें जातिभेद मोडण्याच्या चळवळीची त्यांनी पूर्वतयारी करून ठेवली असे म्हटल्यास फारसे वावगे होणार नाही ‘सामाजिक सुधारणा’ या शब्दांनी ज्या कल्पना सुचविल्या जातात त्यांत स्त्री-शूद्राना म्हणजे समाजांतील दुर्बलांना व

* Development of Indian Policy by Anderson and Subedar, P 92.

† Raja Ram Mohan Roy by N. C Ganguli, P. 133-34.

दलिताना समानता प्राप्त करून देणे या कल्पनेला प्राधान्य आहे. हे समतेचें तत्त्व श्रीकृष्ण, गौतमबुद्ध आणि मध्ययुगीन साधुसत या सर्वांच्या ग्रथांत व प्रयत्नांत कमीअधिक प्रमाणात आढळते व त्याचा आधार राजा राममोहन रॉयप्रभृति सर्व अर्वाचीन धार्मिक व सामाजिक सुधारकांनी घेतलेला आहे तथापि, हे तत्त्व यांनी ज्या व्यवहारांना लागू केले, त्या व्यवहाराना श्रीकृष्ण, गौतमबुद्ध या प्राचीन कालांत होऊन गेलेल्या अवतारी पुरुषांनी किंवा मध्ययुगीन साधुसतांनी लागू केलेलें नव्हतें तसें नसले, तरी त्याच समतेच्या तत्त्वाची व्याप्ति वाढवून ते अधिकाधिक व्यवहाराना लागू करणे हाच त्यांचे कार्य पुढे चालविण्याचा मार्ग होय, असे या सुधारकांचे मत असून त्यांना विरोध करणारे सनातनी पूर्वीच्या अवतारी पुरुषांनी किंवा साधुसतांनी ज्या व्यवहारांना ते तत्त्व लागू केलें नाहीं तेथे ते लागू करण्यात त्याचा आधार घेतां घेणार नाहीं, असे प्रतिपादन करतात समाज-शास्त्राच्या दृष्टीने विचार करावयाचा तर प्राचीन व मध्ययुगीन धर्मसुधारकांप्रमाणें अर्वाचीन सुधारकांना समत्वबुद्धीच्या अत्यात्मवृत्तीतून आपल्या सुधारणांस आधार घेतां आला, तरी ही समता कोणत्या परिस्थितीत किती प्रमाणांत अमलात येणे वा आणणे शक्य व इष्ट आहे, याचा विचार समाजाच्या भौतिक ज्ञानाच्या व साधनांच्या दृष्टीने केला पाहिजे, असे म्हणणें भाग आहे आर्थिक समता हा सामाजिक समतेचा आधार असून ही आर्थिक समता समाजाच्या धनोत्पादनकलेतील व पद्धतीतील प्रगतीवर आणि आध्यात्मिक उन्नतीवर अवलंबून असते या दृष्टीने विचार केल्या-खेरीज वर्णभेद व जातिभेद इष्ट वा अनिष्ट याचा खरा निर्णय होत नाहीं. असा विचार एकोणिसाव्या शतकात जें व्यक्तिवादी सामाजिक तत्त्वज्ञान इंग्लिशानी हिंदुस्थानात आणिलें त्यांतच नसल्यामुळे, आडांत नसल्यावर पोहऱ्यात कोठून येणार, या न्यायाने एकोणिसाव्या शतकातील सुधारकवर्गातहि ही दृष्टि असणे शक्य नव्हते. त्याच्या विचारसरणीत भूतदया व समता ही आध्यात्मिक वृत्ति, व्यक्तिवादी अर्थोन्नति व राष्ट्रभावना (Individualist Nationalism) यांचेच प्राधान्य होते

अर्थशास्त्रीय विचार

आपल्या समाजाच्या आर्थिक घटनेत एक प्रचंड घडामोड होत आहे पूर्वी समाजांत एक जमीनदार, जहागिरदार वरिष्ठ वर्ग आणि दुसरा त्याच्या कुळाचा व कष्टाळू शेतकऱ्याचा निर्धन व दुर्बल वर्ग असे दोनच वर्ग प्रमुख असून व्यापारी, कारागीर वर्गाजवळ फारशी संपत्ति नव्हती. ही परिस्थिति पालटून इंग्रज व्यापारी मांडवलवाल्यांच्या साहाय्याने एक मध्यम व्यापारी व सुशिक्षित अधिकारी-वर्ग आपल्या समाजात पुढे येत आहे व त्याची संपत्ति वाढत आहे, याची जाणीव राजा राममोहन रॉय यांना होती या आर्थिक घडामोडीचें महत्त्वहि त्याच्या लक्षांत आलें असून या वर्गातूनच अखेरीस राजकीय लोकसत्तेचा लढा उभारणारा वर्ग

तयार होईल आणि इंग्लंडांत ज्याप्रमाणे लोकनियंत्रित राजसत्ता स्थापन झाली, त्याचप्रमाणे येथेहि होईल अशी आशा त्यांना वाटत होती पण या वर्गाच्या वाढीस व उन्नतीसहि ब्रिटिश साम्राज्य अडथळा करीत आहे, याची जाणीव त्यांना असल्याचें दिसत नाहीं. तसेंच या व्यापारी मध्यमवर्गातून कारखानदारी निर्माण होण्यासाठी आपणांस सरक्षक जकाती किंवा स्वदेशी यासारख्या चळवळी कराव्या लागतील व त्या कार्मी ब्रिटिश राज्यकर्ते, ब्रिटिश व्यापारी व ब्रिटिश भांडवलवाले यांचा हिंदी व्यापारी मध्यमवर्गातून निर्माण होणाऱ्या भांडवलवाल्यांशी विरोध उत्पन्न होईल, याचीहि जाणीव त्यांना नव्हती ते आर्थिक दृष्ट्या खुल्या व्यापाराचे भोक्ते होते ब्रिटिश मालाची, भांडवलाची व भांडवलवाल्यांची या देशांत मोठ्या प्रमाणावर आयात होण्यांत या देशाचे अनहित नसून उलट हितच आहे असे त्यांचे मत होते मात्र ब्रिटिश लोक हिंदुस्थानातून जाणाऱ्या मालावर जबर जकाती बसवितात त्या त्यांनी उठवाव्यात, असे ते प्रतिपादीत असत. तात्पर्य, हिंदुस्थान व इंग्लंड या देशात अप्रतिबंध व्यापार सुरू व्हावा आणि मालाची, भांडवलाची आणि भांडवलवाल्यांची आयात-निर्यात खुलेपणाने व्हावी, यांतच हिंदुस्थानचे हित आहे असे त्यास वाटे

या सुमारास ब्रिटिश मळेवाले व भांडवलवाले यांना हिंदुस्थानांत येऊन कायमचे राहू द्यावे किंवा न द्यावे, याबद्दल इंग्लंडांत मोठी जोराची चर्चा सुरू होती, आणि ईस्ट इंडिया कंपनी व तिचे अधिकारी ब्रिटिशांनी हिंदुस्थानांत येऊन राहू मये अशा मताचे होते हिंदुस्थानातील जमीनदारवर्गालाहि या गोऱ्या लोकांची आयात इष्ट वाटत नव्हती, पण राममोहन रॉयप्रभृति सुशिक्षित सुधारणावादी पुढारी त्यास अनुकूल होते राजा राममोहन रॉय यांच्या मालकीच्या “सवाद कौमुदी” नांवाच्या वृत्तपत्रांत २६ फेब्रुवारी, १८२८ रोजी प्रसिद्ध झालेल्या लेखात पुढील विचार प्रकट झाले आहेत :

“निळीच्या लागवडीमुळे किती पडजमीन लागवडीत आली आहे आणि निळीच्या मळेवाल्यांपासून मिळणारा पैसा सर्व देशभर पसरल्यामुळे खालचे वर्ग किती सुखाने काळ कंठीत आहेत, याची कल्पना ज्यांची जमीनदारी खेड्यांत आहे व जे स्वतः तिची व्यवस्था बघतात त्या सर्वांस उत्तम प्रकारे आली आहे. पूर्वी ज्या शेतकऱ्यांना कोणताहि मोबदला न देतां किंवा थोडेसे भात देऊन जमीनदार राबवून घेत होते, त्यांना आतां निळीच्या मळेवाल्याच्या सरक्षणाखाली थोडे स्वातंत्र्य व सुख लाभूं लागले आहे या मळेवाल्यांकडून प्रत्येकाला त्याच्या मजुरीबद्दल अजमासे दरमहा चार रुपये मिळतात आणि ज्या मध्यमवर्गीय लोकांना आपले व आपल्या कुटुंबाचें पोषण कसे करावे हे कळत नव्हतें, त्यांना हे मळेवाले अधिक वेतन देऊन ‘सरकार’ वगैरे नांवाने नोकरीवर ठेवीत आहेत, व ते मोठमोठे सावकार आणि जमीनदार यांच्या लहरीच्या जुलमांतून मुक्त होत आहेत या परिस्थितीवरून असा साधार

निष्कर्ष काढतां येतो, कीं जर युरोपियन लोकांना अनिर्बंधपणे येथे येऊन राहू दिले आणि मळे करण्यासाठीं अगर व्यापार वगैरे करण्यासाठीं पुष्कळसे युरोपियन येऊन ते सर्व देशभर पसरले, तर कनिष्ठवर्गाची व मध्यमवर्गाची स्थिति अधिक सुधारेल या गोष्टीचीच चीड स्वार्थी जमीनदारांना येत आहे; कारण आपल्या प्रदेशातील मध्यम व कनिष्ठवर्गाच्या डोक्यावर नाचावे हीच या वर्गाची मनापासून इच्छा आहे ”

राममोहनप्रभृति बंगाली पुढाऱ्यांच्या मालकीच्याच “ बंगाल हेरल्ड ” या इंग्लिश पत्रांत युरोपियनांच्या आयातीमुळे हिंदी मध्यमवर्गाची व कनिष्ठवर्गाची स्थिति कशी सुधारत आहे, याविषयी पुढील विवेचन केलेले आढळते :

“ या नव्या घडामोडीमुळे होणाऱ्या अनेक लाभांपैकीच लोकांत पैसा अधिक खेळत रहात आहे हा एक आहे, हे पुराव्याने सिद्ध करतां येते पहिले असे, कीं कलकत्त्यांत कवड्याचे व्यवहार जवळजवळ बंद पडले आहेत आणि थोड्याच दिवसांत त्या बंगालमध्येहि दिसणार नाहीत दहा वर्षांपूर्वी कलकत्त्यांत मजुराला दरमहा दोन रुपये मिळत असत, आता चार किवा पांच रुपये मिळाल्याखेरीज त्याचें समाधान होत नाही पेट्या, कपाटे तयार करणाऱ्याला पूर्वी दरमहा आठ रुपये मिळत असत, आता त्याला तेवढ्याच काळांत सोळा किंवा वीस रुपये मिळतात खेड्यांतहि मजुरीचे दर वाढले आहेत पूर्वी एक रुपयांत शेतात काम करण्यास बारा मजूर दिवसभर मिळत असत, आता तेवढ्या पैशात फक्त सहाच मजूर मिळतात पूर्वी एक बिघा भातजमिनीची लागण एक रुपयास होत असे; आता जमीनदार आपल्या कुळाकडून बिघ्याला तीनचार रुपये मागतो. पूर्वी तादूळ आठ आप्याला मण विकत असत, पण आता ते दोन रुपये मण या दरानें विकले जातात, आणि आता जमीनदारांतील सर्व जमीन लागवडींत येते, पण पूर्वी फक्त अर्धीच येत असे याचें कारण निळीची लागवड हेच होय ”*

वरील दोनहि उतारे लक्षपूर्वक वाचिल्यास ब्रिटिश भाडवलवाल्यांच्या आयातीचा आर्थिक परिणाम काय होत होता, त्याची बरीच कल्पना येऊ शकते. मध्यमवर्गातील कांहीं लोकांना भारी पगाराच्या नोकऱ्या मिळत होत्या शेतावर राबणाऱ्या शेतकऱ्यांची व मजुरांची मजुरी पैशांत वाढू लागली होती शहरात राहणाऱ्या सुतारासारख्या कारागिरांची मजुरी वाढत होती पण त्याचबरोबर धान्याचे भावहि वाढत होते मजुरी दुप्पट झाली होती, तर धान्याचे भाव चौपट झाले होते ! जमीनदाराना मिळणारा खडहि या धान्याच्या भावाच्या प्रमाणांत म्हणजे तिप्पट किवा चौपट झाला होता, पण मजुरी मात्र-खेड्यांतील व शहरातीलहि-फक्त दुप्पटच झाली होती ! ज्याप्रमाणे जमीनदारांना मिळणारा खड वाढत होता, त्याचप्रमाणे शहरातील जमिनीची किंमतहि वाढत होती. तीस वर्षांपूर्वी कलकत्त्यांत ज्या जमिनीची किंमत पधरा रुपये होती, ती आज तीनशें रुपयांस विकली जात आहे, असे

याच लेखांत म्हटले आहे. अर्थात् शहरांतील घरभाडेहि या मुदतीत तिप्पट-चौपट तरी वाढलें असल्यास नवल नाही अशा परिस्थितीत कनिष्ठवर्गाची स्थिति सुधारत आहे असे कोणताहि अर्थशास्त्रज्ञ आज म्हणणार नाही मध्यमवर्गातील कांहीं लोकांची स्थिति यामुळें सुधारत होती एवढाच याचा अर्थ होतो; कारण त्यांना मिळणारा पगार पूर्वीच्या तिपटी-चौपटीहूनहि अधिक असण्याचा संभव आहे या मध्यमवर्गातीलहि एका अत्यंत थोड्या अंशाची स्थिति सुधारत होती व त्याच अनुभवाच्या आधारावर सर्व देश सुखी होत आहे, असा भ्रामक निष्कर्ष वरील उताऱ्यात काढण्यात आला आहे.

या वेळीं ब्रिटिश मालाचे गळेच्या गळे या देशांत येऊन पडलेले असून मागणीच्या मानाने पुरवठा अधिक झाल्याने त्यांचे भाव उतरत होते यामुळे ते आणण्याच्या व्यापाऱ्यांचे व तो पाठविणाऱ्या विलायती कारखानदारांचें थोडे नुकसान होत होते. यास उद्देशून याच लेखात पुढील विचार प्रदर्शित करण्यांत आले आहेत :

“ लिव्हरपूल, ग्लासगो वगैरे ठिकाणांशीं व्यापार करण्याच्या ज्या वाढत्या सवलती आम्हास मिळाल्या आहेत, त्यांविरुद्ध ज्यांनी ओरड सुरू केली आहे, ते आपल्या पक्षाच्या समर्थनार्थ असे दाखवितात, की हिंदी बाजारपेठा ब्रिटिश मालानें तुडुब मरून गेलेल्या असून, ज्यांनीं तो माल इकडे पाठविला त्याचे मोठें नुकसान होत आहे आजच्यासारख्या सक्रमणकालात अशा गोष्टी नेहमींच घडत असतात, पण अखेर त्याचे परिणाम अत्यंत हितावह असेच होतात. माल स्वस्त झाला म्हणजे तो घ्यावा असे गिऱ्हाइकास वाटू लागते आणि पूर्वी माहीत नव्हत्या अशा नव्या अभिरुची निर्माण होतात एकदा मालाला योग्य मोल येऊं लागलें म्हणजे या अभिरुची तृप्त होऊ लागतात यानंतर पुनः नव्या मालाच्या आयातीस उत्तेजन मिळतें अशा प्रकारे उत्पादक आणि ग्राहक या दोघांचेहि सुख वाढते तथापि हे उघड आहे, की अशा परिस्थितीत व्यापाराची देवाण-घेवाण ही उभयपक्षां सुरू असावी लागते आणि आपल्या मालाला हिदुस्थानची मोठी बाजारपेठ लाभवी अशी जर इंग्लंडची अपेक्षा असेल, तर आशियांतील मालावर स्वतंत्र देशाला काळिमा आणण्यासारख्या ज्या प्रतिबंधक जकाती त्याने बसविल्या आहेत, त्या त्याने उठविल्या पाहिजेत एकटी ईस्ट इंडिया कंपनीच आपल्या भागीदारांस डिव्हिडंड देण्यासाठी व आपल्या विलायतेतील खर्चासाठी चाळीस लक्ष पौंडाचें सोने-चांदी घेऊन जाते असे म्हणतात ” या सोन्याचांदीऐवजी येथील माल इंग्लंडात खपावा आणि इंग्लंडचा माल येथे खपावा अशी ही अप्रतिबंध खुल्या व्यापाराची उपपत्ति आहे. ब्रिटिश राज्यकर्ते या तार्किक उपपत्तीच्या पाठीमागे लागून हिंदी कापडावरील जकाती उठविण्यास तयार नव्हते आमचे व्यक्तिवादी पुढारी मात्र इंग्लंडचा माल आपल्या देशांत येतो, इंग्लिश भांडवल येते व त्याबरोबर इंग्लिश मळेवाले, व्यापारी व पेढीवाले येतात, या सर्वांबद्दल समाधान व्यक्त करीत होते । बंगालमधील तत्कालीन (१८२८) पुढाऱ्यांचीं हीं अर्थशास्त्रीय मतें वाचिलीं असता, यानंतर वीस वर्षांच्या आंतच

स्वदेशी-बहिष्काराचा पुकारा करणाऱ्या 'लोकहितवादी'च्या राष्ट्राभिमानाचें आणि दूरदर्शी आर्थिक विचारसरणीचें कौतुक वाटू लागते. १८२० ते १८३० या काळांत राममोहन रॉयप्रभृति बंगाली पुढारी हिंदुस्थान देश सधन होऊ लागला असें प्रतिपादीत होते, पण त्यानंतर पंधरा-वीस वर्षांच्या अवधीतच महाराष्ट्रात सर्वांगीण सुधारणेची मुहूर्तमेढ रोवणारे 'लोकहितवादी' विलायती मालाच्या बहिष्काराचा आणि स्वदेशीव्रताचा पुकारा करितात, हे महाराष्ट्राला खरोखरच अभिमानास्पद व भूषणावह आहे असे म्हटल्यावाचून राहवत नाही हिंदुस्थान सधन होत आहे हे १८३० च्या सुमाराचे बंगाली पुढाऱ्याचे मत, आणि हिंदुस्थान निर्धन व बेकार होत आहे अशी लोकहितवादींनीं प्रतिपादिलेली विचारसरणी, यातील अंतर बऱ्याच दृष्टींनीं बोधप्रद आहे असें आम्हास वाटतें पण 'लोकहितवादी' आणि महाराष्ट्रातील सर्वांगीण सुधारणावाद याचा विचार करण्यापूर्वीं राजा राममोहन याच्या राजकीय विचारांचा वाचकाना थोडा परिचय करून देणे अवश्य आहे

राजकीय विचार

राजा राममोहन यांना ब्रिटिश राज्य ज्या विशेष कारणांमुळे परमेश्वरी प्रसादाप्रमाणे वाढत होते, त्यांचा विचार केला असता, त्यांच्या राजकीय विचाराचीहि आपणांस कल्पना येऊ शकते युरोप खंडांत सतराव्या व अठराव्या शतकात भौतिक व सामाजिक शास्त्रात जी प्रगति झाली होती ती आपल्या इकडे झाली नाही, आणि त्या प्रगतींत ब्रिटिश राष्ट्र आघाडीवर आहे हे पाहून त्यांना ब्रिटिश राजकर्त्यांच्या आगमनाबद्दल आनंद वाटत होता तसेंच ब्रिटिश लोक मानवसुधारणेंत पुढे गेले असून ते आपल्या साम्राज्यांत सांपडलेल्या लोकांसहि हळूहळू सुधारून आपल्या पदवीस नेऊन पोहोचवितील अशी त्यांना आशा वाटत होती व्यापार, उद्योगधंदे आणि इतर आर्थिक हितसंबंध यांत हिंदी व ब्रिटिश लोकांचा हितविरोध आहे या गोष्टीकडे त्यांचें लक्ष गेलेले दिसत नाही ब्रिटिश माल आपल्या देशांत खपावा व आपला माल ब्रिटनमध्ये खपावा, ब्रिटिश भांडवल आपल्या देशांत यावे आणि ब्रिटिश व्यापारी, मळेवाले, कारखानदार, धर्मोपदेशक व विद्वान् लोक आपल्या देशांत अप्रतिबंधपणे येऊन रहावेत, यांतच आपल्या मागासलेल्या लोकांचा खरा उद्धार आहे असे त्यांना वाटे पूर्वींच्या मुसलमान जमीनदारवर्गाच्या राज्यांत हिंदू लोकांना जितके मोठमोठे हुद्दे व अधिकार मिळत होते, तितके मात्र आपल्या देशांतील लोकाना ब्रिटिश राज्यात मिळत नाहीत यामुळे त्यांना वाईट वाटे. तथापि त्या अमदानीपेक्षा ब्रिटिश अमलाखाली आपणास नागरिक-स्वातंत्र्य आणि धर्म-स्वातंत्र्य लाभते आणि आपले जीवित व वित्त यांना अधिक शाश्वती लाभून ब्रिटिशांच्या साहचर्यामुळे आपल्या देशात अनेक विद्या व कला यांचा उदय होत आहे, याचे महत्त्व त्यांना विशेष वाटे नागरिक-स्वातंत्र्य आणि धर्मस्वातंत्र्य मिळून

आपल्या देशांत सर्वांगीण सुधारणेचा ज्ञानरवि उदय पावत आहे, यामुळे आपले जें हित होत आहे, त्याची सर पूर्वीच्या अमदानीत प्राप्त होणाऱ्या मोठमोठ्या हुद्द्यांना किंवा जहागिर्यांनाही नाही असे त्यांचें मत होते पण लॉर्ड हेस्टिंग्ज याच्या कारकीर्दीत जेव्हां या नागरिक-स्वातंत्र्यावरच गदा येऊन वर्तमानपत्राचे स्वातंत्र्य हिरावून घेण्याचा उपक्रम सुरू झाला, तेव्हां मात्र ब्रिटिश राज्यावरील त्याच्या श्रद्धेला धक्का बसला, आणि ईस्ट इंडिया कंपनीच्या सरकाराविरुद्ध त्यांनी ब्रिटिश राजापर्यंत दाद मागण्याचा प्रयत्न केला हिदुस्थान सरकारच्या जुलुमी कृत्याविरुद्ध सनदशीर मार्गाने प्रतिकाराचा प्रयत्न केल्याचे हे पहिलेच उदाहरण आहे असे म्हणण्यास हरकत नाही याच्यापूर्वी इकडील काहीं राजेरजवाड्यांनीं अगर नबाब-मुलतानांनीं ब्रिटिश पार्लमेंटकडे किंवा राजाकडे दाद मागितली असेल, पण ती सामान्य जनतेच्या नागरिक-हक्कासाठी नव्हे हे लक्षात ठेविले पाहिजे नागरिक-हक्काच्या संरक्षणासाठी हिंदी लोकानी केलेल्या सनदशीर चळवळीच्या इतिहासाचा उगम इ. स. १८२२-२३ साली राममोहन रॉय यांनी पाठविलेल्या या अर्जातच आहे. या दृष्टीने त्यांतील पुढील उतारे वाचनीय आहेत :

“हें सर्वश्रुत आहे, कीं जुलूम आणि छळ केला असता जी आपली अपकीर्ति होते ती चव्हाट्यावर माडणाऱ्या मतप्रचाराची दडपशाही करावी, अशी इच्छा सर्व अनियंत्रित सरकाराना असते आणि नेहमी त्याचें असे म्हणणे असते, कीं कोणत्याहि कायदेशीर सत्तेला लोकांतील ज्ञानप्रसारामुळे धोकाच उत्पन्न होतो, कारण शाह्याने ज्ञानानंतर आपली एकी करून अल्पसंख्याकाचा अमल सहज झुगारून देतां येईल व आपणांस सर्वच प्रकारच्या अमलांतून कायमचे मुक्त होता येईल, असे बहुसंख्याकांना वाटत असतें पण असे म्हणणारे हे विसरतात, कीं जे देश अगदीं कमी सुधारलेले आहेत त्यांतच क्रांत्या व अराजकता यांचा सर्वांत अधिक सुळसुळाट असतो. याच्या उलट, जे देश अतिशय सुधारलेले आहेत, त्यांत प्रजेचे हक्क अबाधित राखणाऱ्या सरकाराविरुद्ध फारच क्वचित् बंड होते आणि जेव्हा सुसंस्कृत लोक प्रतिकार करतात, तेव्हांहि ते राज्यसंस्थेविरुद्ध न करतां त्या राजसत्तेच्या दुरुपयोगाचाच तेवढा प्रतिकार ते करित असतात, असा इतिहासाचा धडा आहे या युक्तिवादाचा अत्यंत सस्मरणीय पुरावा अमेरिकेचीं झालेल्या युद्धाच्या वेळी कानडाने जें वर्तन केलें त्यावरून दिसून येतो ब्रिटिश सरकार आपल्या सवलती व आपले अधिकार यांचे योग्य प्रकारे संरक्षण करते, आपल्या तक्रारी ऐकून घेतें आणि आपली गाऱ्हाणी दूर करतें, हे पाहून या वसाहतींतील सुधारलेले लोक, अमेरिकेने त्यांना फितूर करण्याचा प्रयत्न केला असताहि, त्यास बळी पडले नाहीत. वस्तुतः असे विधान बिनधोकपणे करतां येईल, कीं लोक ज्या मानाने अधिक सुसंस्कृत असतील, त्या मानानें प्रजेच्या हक्कांचें व सवलतींचें रक्षण करणाऱ्या दयाशील व न्यायी सरकाराविरुद्ध ते बंड करण्याचा सभवहि कमीच असतो.

“नागरिकत्वाचे व धर्मस्वातंत्र्याचे जे हक्क ब्रिटिश सरकाराखाली नेहमी सुरक्षित राहतील अशी आपल्या राजनिष्ठ प्रजाजनांना आशा होती, त्या हक्कांवरच या कायद्यामुळे अत्याचाराची गदा येत आहे आणि त्यामुळे आपल्या प्रजेला अधिक दुःख होत आहे राजेसाहेबांस हे विदितच आहे, की पूर्वीच्या मुसलमान राजांच्या अमदानीत एतद्देशीयांना मुसलमानांच्या बरोबरीने सर्व राजकीय सवलती मिळत असत; सर्वात मोठे अधिकार त्यांना मिळत असत, सेनापति होतां येत असे, प्रांतांचे सुभेदार होतां येत असे आणि राजांचे सल्लागारहि होतां येत असे या कामी देशकृत किंवा धर्मकृत भेदाभेद करून त्यांना हीन लेखण्यात येत नसे. त्यांना सरकारसारा धावा न लागणाऱ्या जमिनी इनाम मिळत असत व मोठमोठी कामे करून मिळणाऱ्या जाड्या पगाराखेरीज विश्वास व दर्जा दाखविणारी मोठमोठी वतनेहि मिळत असत तसेच हुषार व विद्वान् एतद्देशीयांना मानाच्या व पैशाच्या बऱ्याच जागा मिळत असत जरी ब्रिटिश राज्याखाली एतद्देशीय लोकांचा हा राजकीय दर्जा अगदी नाहीसा झाला आहे, तरी जे नागरिक व धार्मिक स्वातंत्र्याचे हक्क पूर्वी अनेक वेळां तुडविले जात असत, ते हक्क उपभोगण्याची शाश्वती आपणांस लाभली यांतच आपल्या हिंदी प्रजेला समाधान वाटत असे आणि राजकीय सत्ता व दर्जा नष्ट झाला तरीहि आपल्या पूर्वजापेक्षां नागरिक व धार्मिक स्वातंत्र्याचे हक्क आपणांस उपभोगता येतात, यामुळे आपण त्यांच्यापेक्षा अधिक सुखी आहो असे त्यांना वाटे. पण हे उरलेले हक्कहि जर जबरदस्तीने हिरावून घेऊ दिले किंवा एकदोन व्यक्तींच्या लहरीवर त्यापैकीं महत्त्वाचे हक्क सोपविले, तर ब्रिटिश राज्यांत आपणांस सुख व शांति लाभेल अशी जी आशा त्यांनीं बाधली होती, तिचा आधारच नष्ट होईल.”†

हिंदी लोकांना ब्रिटिश अमदानीत राजकीय दास्य प्राप्त होऊन मुसलमान अमदानीत हिंदूंना जे राजकीय महत्त्व होते व त्यांच्या राजकीय आकांक्षांना जो अवसर होता तेवढाहि उरला नाही, याची स्पष्ट जाणीव या उताऱ्यांत व्यक्त झालेली आहे. तथापि आपणांस विचारस्वातंत्र्य, प्रचारस्वातंत्र्य आणि धर्मस्वातंत्र्य प्राप्त झाले आहे, यातच आपल्या भावी उत्कर्षाचे बीज आहे असे मानून हिंदी लोक समाधान मानून घेत असत. पण मुद्रणस्वातंत्र्यावर गदा घालून आपले नागरिक-स्वातंत्र्यहि नष्ट केलें जात आहे, हे पाहून राजा राममोहन यांना सताप आला होता. मात्र या सतापाचा व या अर्जाचा काहीच उपयोग झाला नाही मुद्रणस्वातंत्र्य हिरावून घेऊन वर्तमानपत्रकर्त्यांना परवाना घेणे आवश्यक आहे असा कायदा झाला व वृत्तपत्रांवर सेन्सॉरशिप सुरू झाली या कायद्याचा निषेध कृतीने व्यक्त करण्यास त्या वेळी राम-मोहन यांना जो एकच मार्ग उपलब्ध होता तो त्यांनीं अवलंबिला. हा मार्ग म्हणजे त्यांनीं आपले वृत्तपत्रच बद केलें

† Indian Speeches and Documents on British Rule by J. K. Mujumdar, P. 25-26

इंग्लंडांतील कामगिरी

या वेळेपासून राममोहन रॉय याचे सरकारी अधिकाऱ्याशी फारसे सलोख्याचे सबंध उरले नाहीत पुढे १८३१ साली ते विलायतेस गेले तेव्हा मॉगल बादशहाने ईस्ट इंडिया कंपनीकडून आपणांस मिळणारे पेन्शन अधिक मिळावे याबद्दल खटपट करण्याची कामगिरी त्याच्यावर सोपविली व आपले प्रतिनिधि म्हणून 'राजा' हा किताब त्यांस अर्पण केला. या वेळीहि कंपनीच्या अधिकाऱ्यांना त्याची ही कामगिरी आवडली नाही तथापि, इंग्लंडात त्याचा मोठा गौरव झाला आणि ब्रिटिश मंत्रि-मंडळानेंहि त्याचे प्रतिनिधित्व मान्य केलें तेव्हा अखेरीस कंपनीच्या डायरेक्टरांनीहि खाजगी म्हणून त्यांना एक मेजवानी देऊन त्यांचा सत्कार केला इंग्लंडात जाऊन तेथील अधिकारीवर्गाकडून आणि मोठमोठ्या विद्वान् व तत्त्वज्ञ लोकांकडून गौरव करून घेण्याचा पहिला मान हिंदी पुढाऱ्यात राममोहन यानाच मिळाला या वेळी ईस्ट इंडिया कंपनीला नवी सनद देण्याचा विचार करण्यासाठी पार्लमेंटची सिलेक्ट कमिटी नेमिली होती तिच्यापुढे साक्ष देऊन हिंदी राज्यकारभारासबर्धीचे आपले विचार त्यांनी मांडावेत अशी त्यांना विनंति करण्यात आली होती, पण त्यांनी तसे करण्याचे नाकारिले. तथापि, कंपनीच्या बोर्ड ऑफ कंट्रोलकडे आपल्या मतपत्रिका पाठवून हिंदुस्थानांतील राज्यकारभाराच्या सुधारणासबर्धी त्यांनी आपली मते स्पष्टपणे कळविली. या मतपत्रिकांत त्यांनी पुढील राजकीय सुधारणांचा पुरस्कार केला आहे :

(१) सुशिक्षित हिंदी लोकाना वरिष्ठ अधिकाराच्या जागा अधिक द्याव्या व अशिक्षित जनतेला लष्करी शिक्षण देऊन लष्करी स्वयंसेवकपथके तयार करावीत (२) अमल-बजावणीखाते व न्यायखाते याचे पृथक्करण करून न्यायखात्यात हिंदी लोकांचा अधिक भरणा करावा (३) 'सदर दिवाणी' कोर्टाला "हेबस कॉर्प्स रिट" देण्याचा अधिकार देऊन नागरिक-स्वातंत्र्य सुरक्षित करावें. (४) न्यायखात्यात पचायतपद्धति व ज्यूरीची पद्धति याचा प्रवेश करावा. (५) जमीनदारानी रयतेवरील खड कमी करावा. (६) सरकारने जमीनदाराकडून कमी सारा ध्यावा व यामुळे कमी होणारी जमाबदी भरून काढण्यासाठी चैनीच्या मालावर कर बसवावेत. (७) इंग्लंडांतून कांहीं नमुनेदार जमीनदार आणून त्यांच्यामार्फत येथील लोकांना शेती-सुधारणेचे शिक्षण द्यावें. (८) रयतेला जमिनीवर कायमचा हक्क मिळेल अशी व्यवस्था करावी. (९) हिंदुस्थान सरकारचा विलायतेंत होणारा खर्च कमी करावा आणि (१०) हिंदुस्थान सरकारला कांहीं बाबतींत विलायत सरकारच्या नियंत्रणांतून मुक्त करावे. असे केल्याने हिंदी लोकाना स्वराज्याचे हक्क प्राप्त झाले नाहीत, तरी येथील कारभाराकडे त्याचे अधिक लक्ष लागून त्यांना त्याबद्दल आपुलकी वाटू लागेल. हिंदुस्थान सरकारने प्रत्यक्ष प्रातिनिधिक सस्था स्थापन कराव्या असे त्यांनी म्हटले नसलें, तरी आपले धोरण ठरवितांना व कायदे करताना लोकमताला मान

द्यावा व हे लोकमत बनविणाऱ्या वृत्तपत्रांना पूर्ण मुद्रणस्वातंत्र्य असावे, अशीहि त्यांची इच्छा होती. या बाबतीतहि राममोहन यांच्या निधनानंतर सुमारे पंधरा वर्षांत महाराष्ट्रांत पुढे आलेले लेखक 'लोकहितवादी' हे इ. स. १८४८ त हिंदुस्थानांत पार्लमेट स्थापन झाले पाहिजे असे स्पष्टपणे लिहितात, हे विशेष लक्षांत घेण्याजोगे आहे. तात्पर्य, स्वदेशीप्रमाणे स्वराज्याच्या कल्पनेचाहि स्पष्ट उच्चार व प्रचार करण्याचा पहिला मान या महाराष्ट्रीय सर्वांगीण सुधारणावादी पुढाऱ्यालाच द्यावा लागतो.

भारताचें भवितव्य

प्रातिनिधिक लोकसत्तेचे तत्त्व हिंदुस्थानास लागू करावे अशी स्पष्ट मागणी करणे जरी राजा राममोहन रॉय यांना त्या वेळच्या परिस्थितीत व्यवहार्य वाटत नसले, तरी ते लोकसत्तेचे चहाते व भोक्ते होते यांत शका नाही जगात कोठेहि लोकसत्तेचा विजय झाल्याचें ऐकून त्यांना आनंद होत असे ते विलायतेस गेले तेव्हां फ्रेंच लोकांच्या लोकशाही झेड्याला वदन करण्यांत त्यांना धन्यता वाटली आणि तसे करण्यास जात असताना बोटीवरून उतरताना ते पाय अडखळून पडले असे म्हणतात इंग्लंडांत ते गेले तेव्हा १८३२ च्या पार्लमेटच्या सुधारणा-कायद्याची चळवळ चालू होती. हा कायदा पास झाला नाही, तर आपण ब्रिटिश साम्राज्याचा त्याग करून अमेरिकेंत जाऊन राहू, असे त्यांनी एकदा बोलून दाखविले होते आपले लोक अद्यापि लोकसत्तेचा उपभोग घेण्याला लायक झाले नाहीत असे त्यांना वाटत असले, तरी सुमारे एक शतकात आपले लोक ब्रिटिशांच्या सहवासाने सुधारतील व मग आपल्यावरील अन्यायाचा प्रतिकार करण्यास ते समर्थ होतील, अशी त्यांची अपेक्षा होती अशा वेळीं आयर्लंडपेक्षां हिंदुस्थानच्या प्रतिकाराचे निवारण करणे ब्रिटिशाना कठिण जाईल, कारण आयर्लंड अगदी जवळ असल्यामुळे तेथें वाटेल तेव्हां आपले आरमार ब्रिटिश पाठवू शकतात व तो देश लहान असल्यामुळे त्याला ते चुरडूंहि शकतात. पण हिंदुस्थानसारखा मोठा, सधन आणि दूरचा देश जर शत्रु बनेल, तर इंग्लंडला त्याचे पारिपत्य करतां येणार नाही असे त्यांनी एका पत्रात सुचविले आहे पण त्यांची इच्छा मात्र तशी नव्हती इंग्लंडने हिंदुस्थानला आपला समान दर्जाचा मित्र बनवावा, म्हणजे कानडाप्रमाणे तोहि साम्राज्याविरुद्ध बड करणार नाही असे ते म्हणत. तथापि, दैवयोगाने इंग्लंड व हिंदुस्थान हे दोन देश परस्परापासून विभक्त झाले, तरी त्यांचे संबंध मित्रत्वाचे रहावेत आणि त्या दोन देशात व्यापारी, वैचारिक व सांस्कृतिक विनिमय सतत चालावा अशी त्यांची अंतिम मनीषा होती त्यांच्या मताप्रमाणे अशी स्थिति प्राप्त होईल तेव्हां हिंदुस्थाननें ख्रिस्तीधर्मातील सर्व उदात्त तत्त्वे आत्मसात् केलेली असतील, इंग्लिश भाषा सर्वांना अवगत झालेली असेल, आणि भौतिक शास्त्रें, यंत्रकला व राज्यशास्त्र इत्यादि विषयांचें सर्व पाश्चात्य

ज्ञानभांडार आत्मसात् करून हिंदुस्थान आपल्या सभोवतालच्या आशियातील इतर देशांना सुसंस्कृत करण्याचे कार्य इंग्लंडच्या सद्‌कार्याने करित असेल.*

४

महाराष्ट्रांतील आद्य सुधारक

“ जो उद्योग आम्ही योजिला आहे, त्याचा प्रारंभ करतेवेळेस नियतकालिक लेखापासून जे स्वार्थ होतात त्याविषयीच्या काही गोष्टी या स्थळां लिहिणं हे अयोग्य नव्हे ज्या देशातून आपले सांप्रतचे शककतें एथे आले, त्या देशात ते एथे आल्याचे पूर्वी फार दिवसापासून या आश्चर्य-कारक छापयंत्राची कृत्ये चालू होती, त्यापासून मनुष्याचे मनातील अज्ञानरूप अधिकार जाऊन त्यावर ज्ञानरूप प्रकाश पडला या सज्ञानदर्शने येण्याचे सावनामध्ये इतर सर्व देशापेक्षा युरोप देश वरचढ आहे नियतकालिक लेखापासून जे स्वार्थ होतात, ते आम्हास सांप्रतचे राजाचे द्वारे माहीत झाले ज्या ज्या देशामध्ये अशा लेखाचा प्रचार झाला आहे, तेथे तेथे लोकांचे आंतर-व्यवहारामध्ये तसेच बाह्य व्यवहारामध्ये शाश्वत हित झाले आहे यापासून बहुत वेळ विद्याची वृद्धि झाली आहे. लोकामध्ये नीति रूपास आली आहे केव्हा केव्हा प्रजानी राजाचे आज्ञेत वर्तवि आणि राजानीहि त्यावर जुलूम करू नये अशा गोष्टी यापासून घडल्या आहेत अलीकडे कितेक देशात धर्मरीति आणि राज्यरीति यात जे चांगले आणि उपयोगी फेरफार झाले आहेत, त्यासहि थोडेबहुत हे लेख उपयोगी पडले आहेत ”

शिरोभागी दिलेला उतारा इ. स. १८३२ सालीं मुंबई येथे आचार्य बाळशास्त्री जांभेकर यांनी जे इंग्रजी-मराठी पहिले साप्ताहिक वर्तमानपत्र मुरू केले, त्याच्या पहिल्या अंकातील लेखांतून घेतलेला आहे. पाश्चात्य विद्या आत्मसात् करून तिच्या-तून प्राप्त झालेले ज्ञान महाराष्ट्रांतील वाचकवर्गात फैलावण्याचे कार्य करण्याच्या उद्देशाने साप्ताहिक वृत्तपत्र काढण्याचा हा पहिलाच उपक्रम होता तो करित असतांना त्याच्या डोळ्यापुढे बगाल प्रांतात राजा राममोहन रॉयप्रभृति सुधारकांनी ज्या प्रकारची लोकजागृति केली तिचा आदर्श असला, तरी तिकडील धर्मसुधारकाचे केवळ अध अनुकरण करण्याची वृत्ति बाळशास्त्री यांची नव्हती तरीहि बगाल प्रांतांतील लोक पाश्चात्य विद्येच्या प्रसारामुळे आपल्या प्रांताच्या पुढे गेले आहेत हे जाणून आपणहि आपली सुधारणा करावी व त्याच्या बरोबरीस यावे असा विचार त्यांच्या या उपक्रमामागे होता. वरील लेखांतच यासंबंधी ते पुढे लिहितात :

* या विषयासंबंधी त्याचे विचार पुढील दोन उताऱ्यात व्यक्त झाले आहेत

“ Supposing that some hundred years hence the native character becomes elevated, from constant intercourse with Europeans and the acquirements of

“बंगाल प्रांत इंग्रजांचे हातीं येऊन साठसत्तर वर्षे झालीं, परंतु इतक्यांतच त्या देशाचे स्थितींत जें अंतर पडले ते पाहिलें असतां विस्मय होतो. जो देश सुमारे शंभर वर्षांपूर्वी बलात्कार, जुलूम, आणि कुनीति यांचे केवळ घर होता, तो आता निर्भयपण आणि स्वतंत्रता भोगतो, आणि तेथील लोकांस युरोप खंडांतील विद्या आणि कलांचें विशेष ज्ञान होत आहे, हे पाहून चांगला राजा आहेत वागणाऱ्या प्रजाचे कल्याण करायला इच्छितो, तर त्याचे हातून काय काय घडेल, यास योग्य दृष्टांत सापडतो.

“हा हिंदुस्थानाचा प्रदेश इंग्रजी अमलाखाली येऊन जरी थोडकीच वर्षे झाली आहेत, तरी जो अज्ञानाधिकार फार दिवसपर्यंत या देशास व्यापून होता तो जाण्यास प्रारंभ झाला आहे, आणि बंगाल देशाचे लोक सांप्रत आमचेपेक्षा जा गुणांमध्ये विशेष आहेत त्यामध्ये आम्ही त्याचेसारखे होऊ असा दिवस लवकरच येईल, अशी आम्ही आशा करीत आहो.”

इ. स. १८३२ चा काळ म्हणजे इंग्लंडांत पार्लमेंटची सुधारणा होऊन प्रागतिक राजकारणाचा उदय होण्याचा काळ होय. या वेळीं बंगालचे पुढारी राजा राममोहन रॉय हे इंग्लंडात गेलेले होते व त्यांची कीर्ति ब्रिटन व भारत या दोन्ही देशांत पसरू लागली होती. मुंबईत ‘दर्पण’ पत्र सुरू करून आचार्य बाळशास्त्री जांभेकर यांनी अशाच प्रकारचे एक नवे युग पश्चिम भारतांत व महाराष्ट्रात सुरू करण्याचा महनीय प्रयत्न केला असें म्हणता येईल. बाळशास्त्री जांभेकर याचा जन्म

general and political knowledge, as well as of modern arts and sciences, is it possible that they will not have the spirit, as well as the inclination, to resist effectively, unjust and oppressive measures serving to degrade them in the scale of society? It should not be lost sight of that the position of India is very different from that of Ireland, to any quarter of which an English fleet may suddenly convey a body of troops that may force its way in the requisite direction, and succeed in suppressing every effort of a refractory spirit. Were India to share one-fourth of the knowledge and energy of that country, she should prove, from her remote situation, her riches and her vast population, either useful and profitable as a willing province, an ally of the British Empire, or troublesome and annoying as a determined enemy.”

—Raja Rammohan by N C Ganguly, P 106-107

“If, however, events occur to effect a separation between the two countries, still the existence of a large body of respectable settlers (consisting of Europeans and their descendants) speaking the English Language in common with bulk of the people as well as possessed of superior knowledge, scientific, mechanical and political, would bring that vast Empire in the East to a level with other large Christian countries in Europe. enlightening the surrounding nations of India.”

—Ibid, P 210

इ.स. १८१२ साली रत्नागिरी जिल्ह्यांत झाला त्याचे घराणे शास्त्र्यांचे होते. त्यांची बुद्धि जात्याच आतिशय तेजस्वी व सशोधक होती मुंबई इलाख्यातील विद्या-खात्याच्या अगदी प्रारंभकाली बांबे नेटिव्ह एज्युकेशन सोसायटीच्या इंग्रजी शाळेत १८२६ चे सुमारास त्यांचा प्रवेश झाला, व १८३० सालीच आपला शिक्षणक्रम संपवून अवध्या सतराव्या वर्षी त्या सोसायटीचे डायुटी सेक्रेटरी म्हणून मि. रॉबर्ट कॉटन् मनी यांच्या हाताखाली ते काम करू लागले; आणि पुढे दोनच वर्षांनी नेटिव्ह सेक्रेटरी म्हणून त्यांची नेमणूक झाली या वेळेपासून ते १८४६ साली अकाली निधन होईपर्यंत बाळशास्त्री जांभेकर शिक्षणखात्याच्या उच्च सरकारी नोकरीत होते आरम्भी दोन वर्षे अक्कलकोटच्या युवराजाचे शिक्षक म्हणूनहि त्यांनी काम केले मुंबईस गव्हर्नर एल्फिन्स्टन् यांच्या नावे उच्च शिक्षण देणारे कॉलेज स्थापन करण्याचे ठरतांच सन १८३४ मध्ये त्या कॉलेजात असिस्टंट प्रोफेसर म्हणून त्याची नेमणूक झाली हा मान मिळविणारे ते आद्य हिंदी विद्वान् होते गणित, ज्योतिष व भौतिक शास्त्रे हे विषय ते मुख्यत्वे शिकवीत असून कुशल अभ्यापक म्हणून ते प्रसिद्ध होते. मराठी व संस्कृत ह्याव्यतिरिक्त लॅटिन, ग्रीक, इंग्लिश व फ्रेंच ह्या युरोपीय भाषा आणि फार्सी, आरबी, हिंदी, बंगाली, गुजराती व कानडी ह्या भाषा त्यांस अवगत होत्या व्याकरण, धर्मशास्त्र व इतिहास या विषयातहि ते प्रवीण होते बाळशास्त्री असिस्टंट प्रोफेसर म्हणून नेमिले गेले असले, तरी गणित-विज्ञानाचे मुख्य प्रोफेसर ऑर्ली बार हे रजेवर असताना दोन वर्षे (१८४२-४४) त्यांनी मुख्य प्रोफेसराचेहि काम केले होते या कॉलेजातील उच्च अध्यापनकार्याबरोबरच त्यांना शेवटची चारपांच वर्षे मुंबई इलाख्याच्या दक्षिण भागांतील प्राथमिक शाळांच्या तपासणीचे कामहि करावे लागे शिवाय सन १८४५ मध्ये मुंबईस त्याच्याच नेतृत्वाने पहिली अध्यापकशाळाहि स्थापण्यांत आली होती अर्थात् अलीकडील परिभाषेत त्यांचें यथार्थ वर्णन करावयाचे तर आद्य कॉलेज-प्रोफेसर, एज्युकेशनल् इन्स्पेक्टर व ट्रेनिंग कॉलेजचे प्रिन्सिपल असे ते केले पाहिजे याचबरोबर शालोपयोगी पुस्तके सिद्ध करण्याचे कामहि त्यांजकडे असून त्यांनी स्वतः अनेक विषयावर उपयुक्त पुस्तके रचिली आहेत.

प्रत्यक्ष शिक्षणव्यवसायातील ही कामे करून त्यांनी प्राचीन शिलालेखावर सशोधनात्मक लेखहि लिहिलेले आहेत रॉयल एशियाटिक सोसायटीच्या मुंबई शाखेचें नियतकालिक १८४१ साली सुरू झाले, त्या वेळेपासून त्यात त्याचे हे शोधनिबंध प्रसिद्ध झाले आहेत अशा प्रकारे अनेक विद्याचा व्यासंग चालू ठेवून मुंबई इलाख्यांतील सरकारी शिक्षणखात्याचें कार्य नांवारूपास आणण्यास त्यांनी बहुमोल साहाय्य केलेले आहे. या शिक्षणविषयक व सशोधनात्मक कार्याबरोबरच त्यांनी 'दर्पण' हे साप्ताहिक पत्र साडेआठ वर्षे चालविण्यांत प्रमुख भाग घेतला; आणि ते बंद होण्याच्या सुमारास 'दिदर्शन' नांवाचें पहिलें मराठी मासिक १८४० साली सुरू

केलें याशिवाय त्या वेळीं मुबईत ज्या ज्या सामाजिक, धार्मिक व शिक्षणविषयक चळवळी होत असत, त्यांतहि ते प्रमुखपणाने भाग घेत असत हे त्याचे गुण पाहून सरकारानें त्याची 'जस्टिस ऑफ दि पीस' म्हणून १८४० सालीं नेमणूक केली. या नात्याने त्यांना हायकोर्टांत ग्रँड ज्युरीमध्ये काम करावे लागत असे आणि या कामांतहि त्यांनीं चांगलाच लौकिक मिळविला होता.

राममोहन रॉय याच्याप्रमाणे एकादा नवा धर्मपंथ स्थापन करून धर्मसुधारणा कॄण्याचे धोरण जरी बाळशास्त्र्यांना पसंत पडण्यासारखें नव्हते, तरी सामाजिक व धार्मिक सुधारणांच्या बाबतीत त्यांची वृत्ति प्रागतिक होती. बालविधवांना पुनर्विवाह करण्याची मुभा असावी, स्त्रियांना शिक्षण मिळावे, आणि हिंदुधर्मातून परधर्मात गेलेल्यांना शुद्ध करून पुनः स्वधर्मात घेण्यांत यावे, अशा प्रकारचीं त्यांचीं मते होती. त्या वेळीं ख्रिस्तीधर्माचे प्रचारक स्वतःच्या शाळा चालवून त्यात येणाऱ्या विद्यार्थ्यांना आपल्या धर्माची दीक्षा देण्याचे नाना प्रकारें अयोग्य प्रयत्न करीत असत. राज्यकर्ते ख्रिस्तीधर्माचे असल्यामुळे त्यांच्या या अयोग्य प्रयत्नांचाहि प्रतिकार करणें अथवा त्यांना आळा घालणें सामान्य लोकांस जवळजवळ अशक्य होते. अशा परिस्थितीत ख्रिस्ती मिशनऱ्यांच्या ताब्यात गेलेल्या श्रीपाद शेषाद्रि परळीकर या नांवाच्या एका अल्पवयी ब्राह्मण मुलास मिशनऱ्यांच्या तावडीतून सोडवून घेऊन त्याच्या बापाच्या हातीं त्याला देण्याचे महत्प्रयासाचें कार्य सुप्रीम कोर्टाचा हुकूम मिळवून बाळशास्त्री यांनीं घडवून आणिलें. पण त्या मुलाला प्रत्यक्ष ख्रिस्तीधर्माची दीक्षा देण्यात आलेली नसली, तरी ब्राह्मणसमाज त्याला परत आपल्यात घेण्यास तयार नव्हता तथापि, या कामीं अनेक प्रकारचे प्रवाद व छळ सोसून बाळशास्त्री यांनीं श्रीपाद शेषाद्रिास शुद्ध करून घेण्यांत यश मिळविले. अशा प्रकारें हिंदुसमाजास धक्का देऊन जाग्रत व पुरोगामी बनविण्याच्या कार्यात आचार्य बाळशास्त्री जांभेकर यांनीं महाराष्ट्रात अग्रेसरत्व संपादन केलें. आणि लोकांत व राजदरबारीं मानमान्यता मिळवून महाराष्ट्राच्या बुद्धीला आधुनिक वळण लावण्याचा पहिला मान मिळविला. ही थोर पदवी त्यांनीं आपल्या केवळ विद्वत्तेच्या व चारित्र्याच्या भांडवलावर वयाच्या अवघ्या तेहतीस वर्षांच्या आत प्राप्त करून घेतली, हे विशेष होय.

तथापि, श्रीपाद शेषाद्रिाच्या पतितपरावर्तनाच्या या प्रकरणात बाळशास्त्री यांचा ब्राह्मणवर्गाकडून जो छळ झाला तो लक्षात घेतल्यास, त्या वेळीं हिंदुधर्माचे रक्षक समजले गेलेले ब्राह्मण हे किती दुराराध्य होते हे जसे समजून येते, तसेंच अशा समाजाची सुधारणा करूं इच्छिणाऱ्याचा किती छळ होत असेल हेहि स्पष्टपणे निदर्शनास येतें. अशा कठोर धर्मबधनांनीं व जातिनिर्बंधांनीं जखडलेल्या समाजात सुधारकाचा जो छळ होत होता तो लक्षांत घेतां, अशा परिस्थितीत धार्मिक व सामाजिक बधनांविरुद्ध बंड करण्यासाठीं एकादी गुप्त मंडळी स्थापण्याचा विचार जर कोणास सुचला, तर त्यांत आश्चर्य वाटण्याचें कारण नाहीं.

सुधारकांचें गुप्त मंडळ

श्री. दादोबा पांडुरंग प्रभृतींनीं मुबईस एक 'परमहंस मंडळी' या नावाची 'गुप्त' सस्था जातिभेद मोडण्याच्या उद्देशानें काढिली होती या सस्थेची माहिती रे. बाबा पदमजी यांनीं आपल्या आत्मचरित्रांत पुढीलप्रमाणें दिली आहे :

“ या मंडळीचीं मुख्य मते अशीं होती, कीं जातिभेद मानू नये, विधवांच्या पुनर्विवाहासंबंधीं संमति असावी व मूर्तिपूजा करू नये, बाकीचे धर्मसंबंधीं विचार कसेहि असोत, त्याविषयीं काहीं निर्णय केला नव्हता आणि मंडळीची संख्या मोठी वाढेपर्यंत हीं मते गुप्त ठेवावीं, म्हणजे मंडळीची परिस्फुटता करू नये, परंतु मंडळी वाढविण्याकरितां प्रयत्न करावे, ही एक मंडळीत येण्याची अट होती हिच्या सभा गुप्त रीतीनें भरत मंडळीत प्रवेश करणारास तिचे नियम वाचून दाखविल्यावर व त्यानें त्यास समति दर्शविल्यावर तो ओजळीत पाणी घेऊन खालीं सोडी नंतर एक दुधाचा पेला आणून प्रथम अध्यक्षांने व नंतर दुसऱ्या कित्येकांनीं तोडास लाविल्यावर त्याला प्यायास देत आणि शेतीचा (पावाचा) तुकडा खायास देत ... सभेच्या आरंभी व शेवटीं मराठीत प्रार्थना वाचीत, त्या रा. ब. दादोबा पांडुरंग यांनीं रचिलेल्या होत्या. सभेचे अध्यक्ष त्या वेळचे कष्टमत्वात्याचे रा. ब. रामचंद्र बाळकृष्णजी (राम बाळकृष्ण) होते रा. ब. दादोबा पांडुरंग व रा. रा. भाऊ महाजन हे जरी मंडळीच्या मतांचे व मंडळीचे पुरस्कर्ते होते, तरी कधी सभेस येत नसत. आलेच तर दुसऱ्या खोलींत बसत व सभा विसर्जन झाल्यावर अध्यक्षाची व काहीं निवडक मंडळीची भेट घेत रा. ब. दादोबाचे बडु रा. रा. दाक्टर आत्माराम पांडुरंग हे या मंडळीचे सभासद होते, पण यांची वर्तणूक अशा प्रकारची नव्हती. ते सभेस येत, इतकेच नाही तर आपल्या घरीं सभा भरवीत ”

राजकारणासाठीं गुप्त मंडळ्या स्थापन झाल्याचे आपण पुष्कळ वेळां ऐकतो, पण जातिभेदासारखी सामाजिक सस्था मोडण्यासाठीं अशी गुप्त मंडळी स्थापन झाल्याचें फारसें कोठे ऐकूं येत नाही पण ज्याप्रमाणें राजकीय मतस्वातंत्र्य नसलेल्या राज्यांत राजकीय जुलुमांमुळे राजकीय गुप्त मंडळ्या स्थापन होणें साहजिक, त्याचप्रमाणें सामाजिक बाबतींत मतस्वातंत्र्य किंवा आचारस्वातंत्र्य उपभोगणाराचा समाजाकडून छळ होण्याच्या काळात सामाजिक सुधारकांपैकीं काहींना आपली सख्या विशिष्ट संख्येच्या वर जाईपर्यंत अशी सस्था स्थापून गुप्त रीतीने काम करण्याची बुद्धि झाली, तर त्यात आश्चर्य मानण्याचें कारण नाही. या सभेच्या सभासदांत ख्रिस्ती व मुसलमान लोकहि होते आणि तिच्या शाखा मुबईच्या बाहेरहि कांहीं ठिकाणीं होत्या. राजकीय कार्यकर्त्यांच्या गुप्त मंडळ्यांतहि अनेक वेळां नैतिक अनाचारी लोक शिरल्याचें दिसून येतें. त्याचप्रमाणें या सस्थेच्या बाबतींतहि झाल्याचे प्रवाद ऐकूं

येतात. तें कांहीं असले, तरी सभेचे मूळ हेतु त्यामुळे अशुद्ध ठरत नाहीत. दादोबा पांडुरंग यांनी या संस्थेच्या मार्गदर्शनासाठी 'पारमहंसिक ब्राह्मधर्म' या नांवाचा एक कविताबद्ध ग्रंथ लिहिला आहे त्यावरून त्या संस्थेचे धर्मसुधारणेचे विचार समजू शकतात त्यातील कांहीं कविता खाली दिल्या आहेत :

“दयाभक्तिशील । मनाचे मवाळ । करिती हळहळ । देशाचीया ॥
 घ्यावे हाती त्यांणी । संकलपाचे जल । मार्ग हा प्रांजल । चालवाया ॥
 ब्राह्ममंडळींत । की एका समोर । बोलावा विचार । आपला हा ॥
 प्रविष्ट पुस्तकी । स्वनाम लिहून । घावे आलिंगन । ब्राह्मास पै ॥
 तिथेच करावे । प्रीतीचें भोजन । विधि हा संपूर्ण । होय तेव्हां ॥
 वृद्धिगत होई । स्नेहीं एकमकीं । पेशा वागणुकी । चालवाव्या ॥
 उघडे सांगावे । अहो ब्राह्म आम्ही । असा जरी तुम्ही । पुजूं तुम्हां ॥

*

*

*

“करा किंवा टाका । बाह्य धर्म सोंग । देवा अंतरंग । शुद्ध तरी ॥
 बोला अल्प किंवा । नका कांही बोलूं । सत्कर्मीं या चालूं । हात पाय ॥
 कमेंचि देताती । फले सर्व लोकी । सांगे बुद्ध नाकी । देव सारे ॥
 म्हणोनिया दावा । सदाचरणांत । ज्ञानाचा तो अंत । दादो म्हणे ॥”^१

या सभेचे काम इ. स १८६० पर्यंत म्हणजे सुमारे पंधरा वर्षेपर्यंत चालू असावे, पण त्या वेळीं सभासदांपैकींच कोणी संस्थेची जाहीर वाच्यता केली व सभासदांची नावे प्रसिद्ध केलीं तेव्हा सर्वच सभासद अग झालून दूर झाले व सामाजिक बहिष्काराच्या भीतीने घरोघरी स्वस्थ बसले ! नीतिधैर्याच्या अभावीं सामाजिक सुधारणा तरी कशी होणार ? तथापि, या संस्थेच्या राखेतूनच पुढे १८६७ साली मुंबईस प्रार्थनासमाजाची स्थापना झाली असे श्री फाटक लिहितात प्रार्थनासमाजास न्या रानडे व डॉ. भांडारकर यांच्यासारखे विद्वान व सच्छील लोक मिळाल्यामुळे त्याचा काही काल बराच बोलबाला झाला. तरीहि बंगालमधील ब्राह्मसमाजाप्रमाणे या समाजाला महाराष्ट्रीय जीवनात महत्त्वाचे स्थान फारसे कधीच प्राप्त झालें नाहीं. याचे कारण असें दिसते, कीं महाराष्ट्रात इ स १८८० मध्ये चिपळूणकर, आगरकर व टिळक या तीन थोर विभूती निघून त्यांनीं महाराष्ट्रांत राष्ट्रवाद व बुद्धिवाद यांची स्थापना केली.

महाराष्ट्रात १८८० च्या सुमारास टिळक-आगरकर यांनीं आजन्म देशसेवेची दीक्षा घेतलेल्या लोकांचा एक संप्रदाय निर्माण करण्याची जी अपूर्व प्रथा पाडिली, तिच्या प्रभेमुळे प्रार्थनासमाजी सुधारक मंडळींचे तेज निस्तेज झालें आणि महाराष्ट्रातील तरुणांची अतःकरणे निराळ्याच लोकांनीं आपणाकडे आकर्षून घेतली.

या घडामोडींचा विचार करण्यापूर्वी आपणांस महाराष्ट्रांतील आद्य सुधारकांच्या

* पाध्ये व टिकेकर कृत 'आजकालचा महाराष्ट्र', पृ. २४९-५०

कार्याचा विचार करावयाचा आहे या कार्याचा मोठ्या प्रमाणावर प्रचार करण्याचें श्रेय सरदार गोपाळराव हरी देशमुख ऊर्फ 'लोकहितवादी' यांनाच द्यावे लागतें. बाळशास्त्री जांभेकर यांच्या साहाय्यानें भाऊ महाजन यांनीं इ. स. १८४१ मध्ये मुंबईत सुरू केलेल्या 'प्रभाकर' नांवाच्या पत्रांत त्यांचे लेख प्रथमतः येऊं लागले व त्यामुळे त्यांच्या मताचा प्रसार मोठ्या प्रमाणावर होऊ लागला.

लोकहितवादीनी आपल्या लिखाणास इ. स. १८४८ मध्ये म्हणजे आपल्या वयाच्या पचविसाव्या वर्षी प्रारंभ केला. त्यांचा जन्म इ. स. १८२३ मध्ये म्हणजे पेशवाई बुडाल्यानंतर पांच वर्षांनीं पुण्यातच झाला होता. ते वीस-पचवीस वर्षांचे झाले तेव्हा पुण्यातील ब्राह्मण लोक पेशवाई बुडाल्यामुळे अवनत स्थितीला जाऊ लागले असल्यामुळे इंग्रजांचे राज्य चांगले कीं वाईट यासंबंधीं घरोघर चर्चा चालू होती यात काहीं आश्चर्य नाहीं लोकहितवादीचे वडील हरिपत देशमुख हे पेशवाई तारण्यासाठीं अखेरपर्यंत लढून धारातीर्थीं देह टाकणाऱ्या बापू गोखल्यांचे फडणीस होते, आणि एल्फिन्स्टन साहेबांनीं बोलाविले असता ते त्याचे भेटीस गेले नाहींत, म्हणून त्यांची जहागीर जप्त करण्यांत आली होती. पण अखेरीस पेशव्यांच्याच मध्यस्थीने त्यांना ती त्यांच्या निधनापर्यंत उपभोगावयास पुनः मिळाली. पुढे त्यांच्या मृत्यूनंतर ती जप्त झाली व गोपाळराव देशमुखाना प्रथम उमेदवारी, नंतर मुन्सफी, कांहीं दिवस असिस्टंट जज्ज व अखेरीस स्मॉल कॉज कोर्टाचे न्यायाधीश, अशी राजसेवा करावी लागली. ते इ. स. १८७८ त सेवानिवृत्त झाले व १८९२ मध्ये आपल्या वयाच्या एकोणसत्तराव्या वर्षी निवर्तले अर्थात् इंग्रजी अमदानींतील पहिल्या सुशिक्षित पिढीबरोबर सार्वजनिक कार्यास प्रारंभ करून रानडे, भांडारकर, तेलगांची दुसरी पिढी व चिपळूणकर, टिळक, आगरकर यांची तिसरी पिढी देशसेवा करीत असलेली पाहण्याचें भाग्य त्यांना लाभले त्यांनी जेव्हां १८४८ मध्ये सार्वजनिक विषयावर लिहिण्यास सुरुवात केली, त्या वेळीं ते टिळक-आगरकर यांच्याप्रमाणेच वयाने तरुण होते आणि त्यांच्या वेळच्या सुशिक्षित लोकांच्या मानानें अधिक विद्वान्, अधिक तडफदार आणि अधिक दूरदर्शी असे होते, यात शका नाही ब्रिटिश राज्याविरुद्ध बंड करून स्वराज्य प्राप्त होऊ शकेल किंवा आपल्या देशांतील सरदार लोक एक होऊन इंग्रजाना हाकलून देऊ शकतील ही गोष्ट त्यांना, सर्व गुरे एक होऊन गुराख्याचा अमल छुगारून देतील किंवा हत्ती बलाढ्य झाला म्हणून अंकुश-धारी माहुतास भारी होईल, या गोष्टीइतकीच असंभवनीय वाटत होती, हे त्यांच्या लिखाणावरून दिसून येतें. त्यांच्या वेळचे ब्राह्मण लोक इंग्रजी राज्याला शिष्या देत असत. त्यामुळे आपणांस अवनत दशा येत चालली असे म्हणत असत व पेशवाईची आठवण काढून रडत असत. पण या इंग्लिश राज्याचा प्रतिकार कसा करावा, याची कांहींच कल्पना त्यांना नव्हती एल्फिन्स्टनने पुणे काबीज केल्यानंतर पुण्यांतील ब्राह्मणांनीं एक लहानसें बडहि केले होते व ते एल्फिन्स्टनने तात्काळ मोडूनहि

टाकिले होते. पण या वेळेपासून या ब्राह्मणांनी इग्रजांपुढे जी हाय खाली ती दोन पिढ्या तरी कायम टिकली, असे म्हणण्यास हरकत नाही. तेव्हा अशा भेकड, अज्ञानी आणि वैयक्तिक स्वार्थात रत झालेल्या ब्राह्मणाकडून इग्रजाचे पारिपत्य होणे अशक्यच होते. अर्थात अशा ब्राह्मणांच्या शिष्याशापानी किंवा पेशवाईच्या शोकयुक्त स्मरणाने इग्रजाचे कांहीच नुकसान होणारे नव्हते. याच्या या सुस्काऱ्यामुळे एक मात्र फायदा त्या वेळी पुण्यांत वावरणाऱ्या व्यक्तीला होण्यासारखा होता. तो म्हणजे इग्रजी अमलांत आम्ही दरिद्री व सत्ताहीन बनत चाललो आहो याची जाणीव त्याला सदैव राहिली. पुण्यातील ब्राह्मणाला बंगालमधील हिंदूप्रमाणे इंग्लिश राज्य हे सुसलमानांच्या जुलमांतून सोडविण्यास परमेश्वराने येथे धाडिले आहे, असे वाटण्याचे कारण नव्हते आणि आपली या राज्याखाली मोठी भरभराट होत आहे असेहि विचार केल्यास त्यास वाटण्याचे कारण नव्हते. इग्रजी विद्येचा प्रसार होऊ लागल्यानंतर कोंकणातून खांद्यावर पडशी टाकून देशावर येणाऱ्या व इग्रजी शिकून मामलत मिळाली म्हणजे स्वर्ग प्राप्त झाला असे मानणाऱ्या भटर्जींना काही काळ तसा भास झाला तरी पुण्यातील सरदारकुलात जन्म पावून बापाची जहागीर गमावल्यामुळे सरकारी नोकरी करावी लागलेल्या गोपाळरावांना इग्रजी राज्यामुळे आमचा देश निर्धन होत चालला आहे व ही निर्धनता घालविण्यास राजकीय सुधारणा झाली पाहिजे, याची जाणीव होण्यास फार काळ लागण्याचे कारण नव्हते व तो तसा लागलाहि नाही.

आपल्या वयाच्या पन्चविसाव्या वर्षी (१८४८) लोकहितवादींनी मुंबईस भाऊ महाजन याच्या संपादकत्वाखाली निघणाऱ्या “प्रभाकर” साप्ताहिकांत लेख लिहिण्यास सुरुवात केली त्यांत ता १३ ऑगस्ट १८४८ रोजी “राज्यसुधारणा” या मथळ्याचा एक लेख त्यांनी लिहिला आहे. त्यातील पुढील उतारा फारच वाचनीय आहे:

“लोक मूर्खपणात राहून भिकारी होत चालले व अज्ञानरोगाने ग्रस्त होऊन मरावयास टेकले त्यास औपधे कशाची? स्वदेशीय राजधानीतील लोकांस आम्ही काही म्हणत नाही कारण त्यांची निद्रा कुभकर्णासारखी आहे जरी आम्ही त्यांच्या कानाशी नौबती वाजविल्या तरी ते जागृत होणार नाहीत. घोरत असतील व जेव्हा त्यांस कोणी येऊन लाथ मारील तेव्हा ते जागे होतील. असो. परंतु गतश्री जे लोक झाले आहेत त्यांस सांप्रत काळचे राज्यामुळे अडचणी किती आहेत याची माहिती असेल पुण्यासारखी बुडती शहरे व तुच्छ मानलेली जात ब्राह्मणासारखी, त्यांतील लोकांस माहिती असेल, की आपला देश निर्धन होत चालला आहे याचा विचार करणे सर्वांस उचित आहे आणि **मुलखाचे दरिद्र काढावयाचा उपाय करणे, तर आधीं राज्य सुधारले पाहिजे. उत्तम रीतीने राज्य चालावे अशी कांहीं तरी युक्ति निघाली पाहिजे** मी जाणतो, की लोक मूर्ख आहेत. याजमुळे त्यांस याचा विचार करण्यास शक्ति नाही. तत्रापि कांहीं उपाय मला सुचला आहे,

तो मी लिहून प्रकट करितो. हल्लीं हिंदुस्थानांत बहुतेक राज्य कंपनी सरकाराकडे आहे व लोकांस राज्यात कांहीं अखत्यार नाही इंग्रजांचे स्वदेशीय राज्यांत पाहिलें तर तसें नाही. तेथील लोकांस राज्यांत हात घालण्याचा व कायदे करण्याचा अधिकार आहे. विलायतेंतील राजा जडजाचे नाझराप्रमाणें आहे. जेव्हां लोकांची सभा म्हणजे पार्लमेंट हे कायदे फरमावितात, तेव्हां राजा त्याबद्दल वहीवाट करितो दर वर्षास राजाचे खर्चास पैसा पाहिजे तो लोकांस मागील सालचा हिशेब देऊन पुढें पैसा वसूल करण्याची परवानगी घेतल्यावर त्यांचे हुकुमाप्रमाणें कर व धारे बसून वसूल होतो. येणेंकरून जसें लोकांस पाहिजे तसें राज्य चालतें. एक राजा स्वइच्छेनें राज्य करितो त्यापेक्षां ही युक्ति बरी आहे व याप्रमाणे हिंदुस्थानांत राज्य चालेल तर फार चांगलें होईल जे सुश लोक असतील त्यांस मोठे जागेवर व अधिकारावर नेमतां येतील असें राज्य येथें असावें.”

यानंतर सन १८३४ सालीं ईस्ट इंडिया कंपनीला नवी सनद दिली, तेव्हांच कांहीं इंग्रज लोकांनीं हिंदुस्थानात प्रातिनिधिक राज्यपद्धति सुरू करावी असे सुचविलें होते, पण त्या वेळीं हिंदी लोक नालायक आहेत असे म्हणून ब्रिटिश पार्लमेंटने ही सूचना मान्य न करतां वीस वर्षांची सनद दिली; ती आतां संपत आली, तेव्हा आतांपासून इंग्लंडांत जाऊन याबद्दल चळवळ करावी अशी सूचना त्यांनीं पुढील शब्दांत केली आहे :

हिंदुस्थानांत पार्लमेंट स्थापवें

“याजमुळे विलायतेंतील बादशहाने कंपनी सरकारची सनद कबूल करून वीस वर्षेपर्यंत कमाविशी कायम केली ती वीस वर्षे सन १८५४ त भरतात. तेव्हां अजून सहा वर्षांचा अवकाश आहे. इतक्यांत कितीएक लोक शहाणे होतील व हल्लींहि कितीएक शहाणे सांपडतील. याजकरितां आजपासून सर्व गरिबांनी व श्रीमंतांनीं एकत्र होऊन विलायतेंतील राणीसाहेबांस तपशीलवार एक अर्ज करावा, कीं हल्ली राज्यपद्धति आहे तीपासून आमचा फायदा नाही व आमचे राज्यसंबंधीं हक्क चालत नाहीत. व हिंदू लोक जसे तसेच इंग्रज लोक मनुष्ये आहेत. याजकरितां इनसाफ बरोबर होण्याकरितां सर्व इंग्रज व नेटीव लोक यांमध्ये सांप्रत मोठा भेद आहे तो मोडून एकसारखें होण्याकरितां हिंदुस्थानचे देशांत पार्लमेंट ठेवावें, व ही मोठी सभा मुंबईस भरावी. आणि तेथे दर शहरांतून व दरएक जिल्ह्यांतून दोन दोन असामी घेऊन त्या सर्वांस कौंसिलांत बसवून गव्हर्नरानें त्यांत मुख्य असावें व जे लोक एकंदर जिल्ह्यांतून आणावयाचे ते सर्व जातींतील सारखे असावे.....या लोकांत भट, गृहस्थ, शास्त्री,

परभू, कुलंबी, मुसलमान, इंग्रज इत्यादि जे शहाणे दिसतील ते नेमावे व त्यांनी राज्य चालवावे. म्हणजे लोकांचा फार फायदा होईल. याप्रमाणे अर्जी करून विलायतेस दहा-पांच असामी प्रयत्न करण्याकरितां नेमून त्यांजबरोबर ती पाठवावी म्हणजे आमचे लोकांचा कांही उदयकाल होईल. नाही तर हे असेच कितीएक वर्षे राहतील. यास्तव लोकांचे हित पाहणारे आहेत त्यांनी हा बेत केला पाहिजे—म्हणजे दरिद्र वगैरे बोभाट लोक सांगतात हे त्वरित दूर होतील. आणि इंग्रज लोक इकडील लोकांस मूर्ख असे समजतात तेही मत मोडेल आणि राज्याची उत्तम प्रकारची सुधारणा होऊन एके राजाचे अमलांत सुख काय व लोकसत्तात्मक राज्यांत सुख काय, हे सहज दृष्टोत्पत्तीस येईल ”

याच्यापुढे ब्रिटिश हिंदुस्थानात लोकसत्तेची स्थापना झाल्यानं सस्थानांवर काय परिणाम होईल त्यासंबंधी ते पुढे म्हणतात, “असे सरकार झाल्यानं मग शिन्धाचे किवा हैदराबादचे राज्य चांगले की काय हे त्वरित स्थानात येऊन चांगले राज्य चालविण्याचे रीतीची माहितगारी सर्व लोकांस होऊन बहुधा हे उदाहरण पाहून सर्व दुसरीं राज्येहि याचप्रमाणे होतील व येणेकरून एका राजाचे ताब्यात राहून त्याचा जुलूम सोसावयाची खोड हिंदू लोकांस लागली आहे, ती ते विसरून जातील राज्य करण्यास गरीब व मातबर, नीच जातीचे व उच्च जातीचे लोक समान मानावे हे सर्वांस कळू लागेल अशा सभेत जातीविषयी निवड नको हे वर सांगितलेच आहे जे फार विद्वान व चांगले चालीचे लोक आहेत तेच नेमले पाहिजेत. परंतु ब्राह्मणास गर्विष्ठपणा फार आहे. याजकरिता ती जात फार थोडी असली पाहिजे ”.

लोकहितवादींची बुद्धिमत्ता, प्रतिभा आणि देशसुधारणेच्या उपायासंबंधीचे अचूक निदान हे गुण या उताऱ्यात चांगलेच दिसून येतात हिंदुस्थान देश दरिद्री होत आहे व त्याची राजकीय अवनति होत आहे याची जाणीव सस्थानात राहणाऱ्यांना कोणी तरी लाथ मारीपर्यंत होणार नाही, तथापि पुण्यातील ब्राह्मणांना तरी ती झाली पाहिजे, ही अवनति व दारिद्र्य जाण्यास प्रथम राज्यसुधारणा होऊन हिंदुस्थानात लोकसत्ता स्थापिली पाहिजे, यासाठी इंग्लंडांत जाऊन प्रयत्न केला पाहिजे; इंग्रज लोक हिंदूंप्रमाणे माणसेच आहेत, त्यांच्यातील व आपल्यातील भेद नष्ट होऊन ब्रिटिश हिंदुस्थानात पार्लमेण्ट स्थापन केले पाहिजे, याचा परिणाम संस्थानावरहि होईल, व तेथेहि प्रातिनिधिक लोकसत्ता स्थापन होईल, मात्र अशा लोकसभांत जातवार निवड नसावी, सर्व जातींत जे विद्वान व चारित्र्यवान असतील त्यांचीच निवड व्हावी, वगैरे विचार १८४८ मध्ये लोकांपुढें मांडणाराची बुद्धि सामान्य म्हणता येणार नाही पण राजकीय हक्काच्या प्राप्तीस केवळ धाडसी

* शतपत्र नंबर २५. ‘प्रभाकर’, ता १३ ऑगस्ट १८४८.

बुद्धिमत्ता किंवा प्रतिभासंपन्न कविकल्पना पुरेशी होत नाही त्यासाठी असामान्य स्वार्थत्याग, दीर्घकालीन उद्योगाची चिकाटी, संघटित लोकमताची शक्ति, ती शक्ति जागृत करण्यास अवश्य असणारी मुत्सद्देगिरी आणि दुर्बल, मेकड व स्वार्थी बनलेल्या लोकसमाजांत स्वार्थत्याग, धैर्य, आत्मविश्वास आणि प्रभावी सामर्थ्य निर्माण करण्यास लागणारे धाडस, दृढनिश्चय व स्वार्थत्याग या गुणानीं मंडित असे चारित्र्य पुढाऱ्यापार्शीं असावे लागते. असे पुढारी निर्माण झाले नाहीत, तोपर्यंत वरच्यासारखे विचार कितीही महत्त्वाचे व अचूक वाटले, तरी ते मांजराच्या गळ्यात घंटा बांधावी म्हणून उदरांनीं केलेल्या ठरावाप्रमाणेच निष्फळ राहणार, व ते तसेच राहिलेहि अशा प्रकारचे पुढारी महाराष्ट्रांत प्रथमतः १८८० च्या सुमारास चिपळूणकर, आगरकर व टिळक या रूपानीं पुढे आले त्यापैकीं पहिले दोन अल्पायुषी ठरले, तरी तिसऱ्यानें आपल्या राष्ट्राच्या उद्दारास लागणारे शक्तीचे राजकारण चाळीस वर्षांच्या सतत उद्योगाने निर्माण केले व हिंदुस्थानांत स्वऱ्या राष्ट्रावादाचा झेंडा उभारिला. लोकहितवादींनीं ज्या सर्वांगीण सुधारणेचे तत्त्व स्वीकारून सनदशीर राजकारण प्रथम लिहून ठेविलें, त्यातून निर्माण होणाऱ्या प्रागतिक राजकारणालाहि अखिल भारतीय संघटित स्वरूप देण्यासाठीं टिळक-आगरकरांच्या स्वार्थत्यागी चारित्र्यापासून स्फूर्ति घेणारे ना गोखले पुढें यावे लागले अर्थात् असे म्हणण्यांत लोकहितवादींच्या लिखाणाची किंमत कमी करण्याचा आमचा हेतु नाही ज्या वेळीं हे विचार लिहिणारेहि कोणी नव्हते, त्या वेळीं त्यानीं ते निधळ्या छातीने लिहिले, याबद्दल महा-राष्ट्राला अभिमानच वाटेल पण असे प्रतिभासंपन्न लेख लिहिणें व विशिष्ट धोरणाने व्यावहारिक राजकारणाची शक्ति निर्माण करणे, यातील भेद वाचकाच्या लक्षात यावा यासाठींच हा विस्तार केला आहे

युरोपपासून बोध

इ स १८४८ साल हे युरोपीय देशांत अत्यंत क्रांतिकारक असे गेलें फ्रान्स-मध्यें लुई फिलिप याच्याविरुद्ध क्रांति झाली व इंग्लंडांतहि चार्लिस्ट नांवाची क्रांति-सदृश चळवळ झाली. यासंबंधी लोकहितवादींनीं पुढीलप्रमाणें लिहिले आहे :

“सांप्रत युरोप खंडांतील बातमीपत्रे आली, त्यात मुख्य वर्तमान असें आलें, कीं फ्रांसिस्ताचे मुखत्वांत राज्यसुधारणा झाली त्यास फ्रेंच रिव्होल्यूशन असे इंग्रजींत म्हणतात, व त्याचा अर्थ राज्यसुधारणा असा होतो लोकांमध्ये दंगा, बड इत्यादि शब्देंकरून तें प्रकरण समजतात ही चूक आहे. कारण, कीं ते कांहीं बड नव्हे; हिंदुस्थानचे लोकांस स्वैरराज्याचे ताब्यात राहण्याची संवय आहे, व दुसरे रीतीचे राज्य ठाऊक नाही यास्तव राज्यसुधारणा याचा अर्थ त्यांस समजत नाही याज-करितां त्याजविषयीं मी थोडासा मजकूर लिहितो. ज्या देशांत लोक शहाणे व ज्ञानी व सहोदरबंधूप्रमाणे एकमेकांचे हित पाहणारे असे आहेत, त्या देशांत मात्र अशी

राज्यसुधारणा होते. सांप्रत टोपकर लोक शहाणे आहेत व त्यांच्यामध्ये कितीएक हितावह व चांगल्या गोष्टी आहेत. त्या आपले लोकांस अद्याप माहीत नाहीत आपल्या देशाचे हित करावे हा मुख्य धर्म असे युरोपांत समजतात आणि जर कांही अपाय अगर वाईट वर्तणूक राजाकडून अगर त्याचे प्रधानाकडून होईल तर त्यास लोक बरतर्फ करितात. ही गोष्ट आपले इकडील लोकांस फार अशक्य व चमत्कारिक वाटेल. कारण की इकडील लोकांस राजा म्हणजे विष्णूचा अवतार व प्रधान म्हणजे ब्रह्मदेव वाटतो त्यांनी अन्याय केला तर म्हणतात की “राजा हरति सर्वस्व तत्र का परिदेवना।” असे आहे तेव्हां या लोकांस सुधारणा माहीत नाही, परंतु ज्यास ज्ञान संपादन करण्याची इच्छा असेल त्याने इंग्लंड देशाचा इतिहास काढून पहावा ... परंतु राज्यसुधारणा अद्यापि हिंदुस्थानचे इतिहासांत आढळलेली नाही कोणी कदाचित् शिवाजीराजाचे प्रकरणास सुधारणा म्हणतील व मलाहि वाटते, की ते राज्यसुधारणाच होय. कारण जरी केवळ राज्यसुधारणेच्या हेतूने शिवाजीने मोगलांशी युद्ध करण्यास आरंभ केला नाही, तरी त्याचे स्वाभाविक कृत्य त्या स्थितीवर गेले व मराठ्यांचे व सर्व हिंदू लोकांचे राज्यसंबंधी महात्म सरासरी पांचशे वर्षेपर्यंत मुसलमानांनी बळकाविले होते, ते पुनरपि हिंदू लोकांचे हिंदू लोकांकडे शिवाजीचे कृत्यामुळे आले तस्मात् ती “रिवोल्यूशन” म्हणावी त्यानंतर मग शिवाजीचे पाठीमागे तसा सद्बुद्धिमान् पुरुष न झाल्यामुळे ते कार्य तसेच राहिले व सुखवहि इंग्रजांचे हाती गेला आतां फराशिसांचे मुलखांत असे झाले, की राजा रयतेस पीडा करूं लागला व विनाकरण खर्च करून रयतेकडून नानाप्रकारचे कर वगैरे बसवून पैका घेऊ लागला तेव्हां पारिस म्हणून फ्रेंचांची राजधानी आहे व तेथे मोठमोठाले विद्वान् लोक राहतात त्यांनी संपूर्ण रयतेस त्रास झाला आहे असें जाणून तेथे एक युद्धविद्या शिकण्याची शाळा आहे, तेथील विद्यार्थी वगैरे लोक मिळवून राजवाड्यावर गेले व तेथे फौजफाटा होता त्यास सांगितले, की आम्ही राज्याची सुधारणा करावी व आपल्यास स्वइच्छा राजापासून सुख होत नाही, यास्तव लोकसत्ताक राज्य करावे यासाठी झटतो आमचा हेतु इतकाच, की सर्व लोकांस सुख व्हावे व ज्याचे त्याचे हक्क कायम राहावे. आम्ही लुटणारे नव्हत व आम्हांस कांहीं नको हे ऐकून ती फौज त्यास वश झाली आणि त्याचेबरोबर गेली मग ते सर्व लुईस फिलिप राजास हस्तगत करणार तो तो स्त्रीसहित धाकाने पळून गेला. मग मागे शहरचे लोकांनी वाढा घेऊन सभा भरविली व असे ठरविले, की आजपासून रयतेचे राज्य रयतेने करावे व त्याप्रमाणे नऊशें असामी सभेत बसण्यास मुकरर केले. आणि राजाचे असबाबास कांहीं हात ठेविला नाही. राजाचे खोलीत जे मोहोर ठेवलेले लहोटे सांपडले, तेहि जाचे नांवावर होते त्याजकडे पाठवून दिले. असे मर्यादेने ते लोक चालले ”

यानंतर पहिल्या फ्रेच राज्यक्रांतीच्या वेळीं इंग्लिशानीं फ्रेंचांना विरोध केला तसा आता ते करणार नाहीत याची मीमांसा ते पुढीलप्रमाणे करितात :

“ फ्रेंचाचे देशात ज्या वेळेस राजास काढून टाकिले तेव्हां फौजेमध्ये बोनापार्ट म्हणून एक नामांकित सरदार होता त्यानें जय पुष्कळ मिळविले व त्यास राज्याचा लोभ उत्पन्न होऊन त्यानें राज्य बळकाविलें. तेव्हां इंग्रजांनीं वेल्सली साहेब म्हणजे ड्यूक ऑफ वेलिंग्टन यास पाठवून त्यास कैद करून टाकिले आणि पूर्वीचे राजाचा वंशज बसविला; परंतु हल्लीं फ्रेंचांचे राज्यांत हात घालूं नये असा निश्चय इंग्रजांनीं केला आहे कारण संपूर्ण लोकांचा एकोपा ठरला, कीं राजा नसावा आणि प्रजा एकत्र होऊन राज्य चालवितात व इंग्रजांशीं स्पर्धाहि करीत नाहीत. त्यापेक्षां आपणांस बोलण्यास कांहींच जरूर नाही ”

यापुढे या वेळच्या इंग्लंडच्या अंतर्गत राजकारणासंबंधीं ते पुढीलप्रमाणे लिहितात : “ इंग्रजांचे कांहीं जिल्ह्यांत दगे झाले आहेत, परंतु ते मोठे नाहीत. कितीएक मोठेले त्यांचेहि कारण हेच, कीं राजाकडून कांहीं जुलूम जास्ती होऊन लोक त्रासले. असे पाहून पुनः त्यांचें सांत्वन करितात व वार्टे कायदे व कर बंद करितात, म्हणजे बंदोबस्त होतो. असें त्यांनीं अद्याप शहाणपणाने राज्य चालविले आहे. पुढें पहावें.”*

राष्ट्रधर्म आणि राज्यक्रान्ति

मराठी वाचकापुढे युरोपांतील राजकारणासंबंधी व लोकसत्ताक राज्यक्रांती-संबंधी आलेले हे जवळजवळ पहिलेच विवेचन होते, असें म्हणण्यास हरकत नाही यांत मुख्यतः तत्त्वाच्या अशा दोनतीन गोष्टी होत्या (१) युरोपांतील लोक ‘ आपल्या देशाचें हित करावें हा मुख्य धर्म मानितात ’ (२) लोकांवर जुलूम झाला असतां देशांतील सुज्ञ लोक राज्यक्रांति करून रयतेचें राज्य स्थापन करतात. ही बडाळी नव्हे स्वैर राज्यापेक्षा लोकसत्ताक राज्य चांगले. (३) शिवाजी हा एक प्रकारें राज्यक्रांतिकारकच होता पण पुढे तसा कोणी सद्बुद्धीचा पुरुष न झाल्याने आपले राज्य इंग्रजांनीं घेतले. आणखी एक गोष्ट या लेखावरून दिसते, ती म्हणजे, १८४८ सालीं इंग्लंडांतहि कांहीं दंगे झाले, पण लोकांचें समाधान करून ते मोडण्यांत आले अशा प्रकारे इंग्लिश लोक शहाणपणानें राज्य करीत आले, पण पुढे काय होते तें पहावे ! हे दंगे म्हणजे इंग्लंडांतील कामगार-वर्गांत सुरू झालेली ‘ चार्टिस्ट ’ चळवळ होय या चळवळीचे योग्य ज्ञान या वेळच्या हिंदी मुशिक्षितांना झालेलें नव्हतें हे उघड आहे. जर युरोपांतील किंवा विलायतेतील लोक आपल्या देशांतील सर्वांस सहोदर बंधूंप्रमाणे वागवितात, तर मग हे दंगे कां होतात ? याचा उलगडा होण्यास औद्योगिक क्रांति, भांडवलशाही व वर्गभेद या विषयांचें ज्ञान व्हावयास हवें.

* ‘ प्रभाकर ’, पत्र न. १४, ता. २८ मे १८४८.

पण त्या वेळी ब्रिटिश लोकांनाहि जर ते ज्ञान बरोबर झालें नव्हते, तर त्यांना गुरु मानणाऱ्या आमच्या सुशिक्षितांना कोठून होणार? शिवाय, त्या वेळी हिंदुस्थानात एकहि गिरणी नव्हती अशा वेळी हे ज्ञान होणेहि अशक्यच होते झाले तर तें युरोपांत जाऊन येणारांस व त्या दृष्टीने निरीक्षण करणारांसच होणार पण सरजाम-शाहींतून निघून लोकशाहीचें व राष्ट्रीयत्वाचे प्रथमच आकलन करणाऱ्या आणि श्रद्धायुगांतून बुद्धियुगांत नुकताच प्रवेश करणाऱ्या बुद्धीला इंग्लंडातील मांडवल-शाहीचें व तज्जन्य कामगार-चळवळीचें आकलन होणे असंभवनीयच होते

संन्याशाचा समाजवाद

असे असतांहि लोकहितवादींच्या काळीच झालेले विष्णुबुवा ब्रह्मचारी यांनी एक प्रकारच्या समाजसत्तावादाची तरफदारी आपल्या 'सुखदायक राज्यप्रकरणी' या निबधात केलेली आढळते, ही आश्चर्याची गोष्ट आहे. विष्णुबुवा ब्रह्मचारी याचा जन्म १८२५ त झाला व ते १८७१ त मृत्यु पावले त्याची वैदिक धर्मावर दृढ श्रद्धा असून ख्रिस्तीधर्माच्या प्रचारकांच्या हल्ल्यांचा प्रतिकार करून तोडीस तोड या प्रकारचें वक्तृत्व गाजवावयाचे आणि आपल्या लोकांत स्वधर्माचा अभिमान जागृत करावयाचा हे याचे कार्य व धोरण होते. त्यांनीं धर्मपरच काहीं ग्रंथ लिहिले आहेत, पण धर्म याचा त्यांचा अर्थ व्यापक असून समाजाचा ऐहिक अभ्युदय त्याच्या धर्मात अंतर्भूत होत असे आपल्या समाजांत बऱ्याच सुधारणा झाल्या पाहिजेत असे त्यांना वाटले, तरी त्या सुधारणा करण्यासाठी पाश्चात्य संस्कृतीचा आश्रय करावा अशी त्यांची वृत्ति नव्हती आपल्या प्राचीन संस्कृतीतूनच आपणास भावी अभ्युदयाचा मार्ग उपलब्ध होईल, असे त्यांना वाटत होते. अशा अध्यात्मप्रवण ब्रह्मचाऱ्याने समाज-सत्तेचे विचार मराठी भाषेत प्रथम व्यक्त केलेले आहेत ते असे :

“सर्व प्रजेकडून सर्व जमिनींची लागवड करावी, ती अशी, की ज्या ठिकाणी जी वनस्पति चांगली पिकेल त्या ठिकाणी तिची लागवड करावी आणि अनेक प्रकारची फळे, कंद, भाज्या, अन्न (वगैरे).. उत्पन्न करून गांवोगांव कोठारें भरून ठेवावी व त्यांतून सर्व गांवकऱ्यांनी पोटास लागेल तितकें अन्न न्यावे व जनावरांस चारा न्यावा याप्रमाणें सीतकाळ, उष्णकाळ व पर्जन्यकाळ या बाराहि महिन्यांत एकसारखे सर्व जमिनीतून उत्पन्न करावे व तें सर्वांचे उत्पन्न एकच व एकाचेच ताब्यांत राहून त्यांतून खावयास विपुल न्यावे व राजानें लोकरीचे, तागाचे, रेशमाचे व कापसाचे याप्रमाणें अनेक तऱ्हेचे कपडे तयार करावे. गांवोगांव खजिन्यांत ठेवावे त्यांतून ज्याला जो कपडा पाहिजे तो त्यानें न्यावा व सोन्यारुप्याचे मोती, हिरें यांनीं जडलेले अलंकार तयार करून गांवोगांव ठेवावे व ते सर्व स्त्रिया-पुरुषांनी वापरावे आणि मोडले म्हणजे पुनः राजाच्या खजिन्यांत आणून टाकावे आणि नवे घेऊन जावे तशीच शस्त्रे, यंत्रे तयार करून गांवोगांवीं ठेवावी व सर्व प्रकारचे खेळ गांवोगांवीं

ठेवावे. आगगाड्या व तारायंत्रे गावोगांवीं असावीं व सर्व प्रकारच्या कारखान-
दारांनी व शेतकऱ्यांनी व राजांनै एकसारखे आहिसक खाणे खावे व तें सर्वांनीं एका
कोठारांतून नेऊन खावे व सर्वांचीं लयें, लयें करण्याच्या खात्याच्या मार्फतीने
राजाने करावी व आवडत नसली तर ज्याला जी स्त्री नको त्याला दुसरी करून
द्यावी व तिला दुसरा पति करून द्यावा, म्हणजे स्वयंवर असावे व सर्वांची पाच
वर्षांचीं पोरें झालीं म्हणजे मुलगे व मुली राजाच्या ताब्यात द्यावे नंतर त्यानें त्यांना
सर्व विद्या शिकवून ज्याला ज्या कामांत जास्ती उद्योग करण्याची सवय असेल,
त्याला त्या कामाकडे लावून द्यावा व स्त्रिया-पुरुष वृद्ध झालीं म्हणजे त्यांच्याकडून
कामधदा न करवितां त्यानीं स्वस्थ बसून खावे व त्या त्या खात्याचे पार्लमेंट सभेचे
सभासद असावे आणि जगत् भासणाराचे उपकार आठवीत बसावे ११*

विष्णुबुवा ब्रह्मचाऱ्याचे हे कम्युनिझमच्या धर्तीवरचे विचार वाचले म्हणजे
ज्याने कार्ल मार्क्स वाचला नाही त्याला हा कम्युनिझम कसा सुचला, असा अचंबा
अलीकडील काही सुशिक्षितांना वाटतो पण ही गोष्ट इतकी अचंबा वाटण्यासारखी
नाहीं अशी आमची समजूत आहे ज्या मनुष्याने आपल्या स्वार्थाची होळी केली
आहे, वर्गस्वार्थाचाहि पगडा ज्या सन्यस्त मनावर बसलेला नाही, प्राचीन ऋषींच्या
प्रतिभेला आकलन झालेले विश्वकुटुंबाचें ध्येय ज्याने शक्य तो आचरणांत आणण्याचे
प्रयत्न चालविले आहेत, अशा मनुष्याने आगगाड्या, तारायंत्रे, किंवा इतर
धनोत्पादक यंत्रे पाहिलीं किंवा ऐकिलीं, या यंत्रकृत मालाच्या चढाओढींत आपल्या
देशातील लोकांचे हस्तव्यवसाय ठार होऊन ते बेकार बनत आहेत व देशात सर्वत्र
दारिद्र्य व दैन्य वाढत आहे याची त्याला जाणीव झाली, म्हणजे ही सर्व यंत्रकला
व भौतिक विद्या लोकांचे देश लुबाडण्यासाठीं उपयोगांत न आणिता आणि तिच्या
साहाय्याने मूठभर लोकानी नवकोट नारायण बनून कोट्यवधि जनतेला आपले
दास न बनविता ही यंत्रकला व ही भौतिक विद्या याचा उपयोग प्रजेचे मुलाप्रमाणे
प्रतिपालन करणाऱ्या राजसत्तेने करावा आणि प्राचीन ऋषींनीं प्रतिभाबलाने पाहिलेल्या
विश्वकुटुंबाची स्थापना करण्यासाठीं तो करावा, अशी कल्पना सुचण्यास कार्ल मार्क्स-
च्या ग्रंथाचेच अध्ययन करण्याचे कारण नाही आगगाडी किंवा तारायंत्र किंवा यांत्रिक
कारखाना पाहिल्याबरोबर वैश्यप्रकृतीच्या स्वार्थी बुद्धीला यांच्या साहाय्याने
आपणास नवकोट नारायण बनतां येईल, हजारो लोकाना दास म्हणून आपणापुढें
वाकविता येईल, सुकाळांतील धान्य दुष्काळात विकून इमले बांधता येतील, असे
वाटू लागेल, पण सन्यस्त वृत्तीच्या आणि लोककल्याणांतच आनंद मानणाऱ्या
सात्त्विक शुद्ध मनाला तीच यंत्रकला व भौतिक विद्या पाहून या साधनांनीं विपुल
धान्यांचीं कोठारे भरतां येतील, श्रीमंतानींच आजपर्यंत उपभोगिलेले दागदागिने व
उंची रेशमी वस्त्रे देशातील सर्व लोकांना पुरविता येतील, विद्यार्जन करण्याची वाटेल

तितकी संधि सर्वाना देतां येईल आणि इंग्रज लोक आपल्या अधिकाऱ्यांना जसे वृद्धावस्थेत पेन्शन देतात तसेच वृद्धवेतनहि देशांतील सर्व वृद्ध स्त्री-पुरुषांना देतां येईल, अशी कल्पना सुचली तर त्यांत कांहीं आश्चर्य नाही. एकाच बाह्य परिस्थिती-कडे पाहून सात्त्विक व राजस, अथवा परार्थी व स्वार्थी मनांवर भिन्न भिन्न परिणाम घडत असतात. इंद्रियांमार्फत मनावर व बुद्धीवर घडणारे संस्कार तेच ; पण ज्याची बुद्धि स्वार्थानें मलिन झाली आहे, त्याला त्यांतून स्वार्थाचा मार्ग दिसतो व ज्याची बुद्धि परार्थी झाली आहे, त्याला त्याच परिस्थितींतून परार्थाचा मार्ग कसा शोधून काढावा याचें ज्ञान होते असो. हा विषय येथेंच सोडून आपण पुनः लोकहितवादींच्या राजकीय, आर्थिक व सामाजिक विचारांकडे वळू.

ब्रिटिश राज्य कसे जाईल ?

लोकहितवादींना राजकीय दृष्ट्या हिंदुस्थानांत लोकसत्तेची स्थापना व्हावी व राष्ट्रधर्माचा उदय व्हावा असे वाटत होते, हे मागें दिलेंच आहे पण त्यांचे अतिम राजकीय विचार राष्ट्रीय स्वातंत्र्यापर्यंत जाऊन पोहोचले होते, हे आतां दाखवून द्यावयाचें आहे. ता. १ एप्रिल १८४९ रोजी “इंग्लिश राज्यापासून फळ” या नांवाचा एक लेख त्यांनी लिहिला आहे, त्यावरून त्या वेळच्या सामान्य ब्राह्मण लोकांची इंग्लिश राज्याविषयी काय बोलणी चालत व लोकहितवादींसारख्या इंग्लिश विद्या संपादन केलेल्या मनुष्याला इंग्लिश राज्याचा अंत केव्हां व कसा होईल असे वाटत असे, याची चांगली कल्पना येते.

“सांप्रत हिंदू लोक एकत्र बसले म्हणजे सहज गोष्टी निघतात, कीं हिंदुस्थानची पुढें गत कशी होईल ? लोक अगदीं भिकारी होत चालले. व्यापार, धंदा, रोजगार हीं कामें नाहीशीं झालीं. ...याप्रमाणें ब्राह्मणाचा हाहाकार ईश्वराचे कानावर कधीं जाईल ?....त्यात मग कोणी बहुत शहाणा जुने काळचा असला म्हणजे तो म्हणतो, अहो बाबा, मागे यादव कसे मेले ? रावणाने प्रलय थोडा केला होता काय ? सर्व देव बदीस घातले होते नंतर रामानें वानराकडून लका घेतली कीं नाही ? पाण्यावर दगड तरले कीं नाही ? तसेच इंग्रज कधीं तरी बुडतील धर्मसंस्थापना होईल. ब्राह्मण लोक सुखी होतील, व इतर लोकहि आपले वर्णाश्रम व धर्म करून वागूं लागतील. अशा प्रकारचीं संभाषणे चार ब्राह्मण एकत्र बसले म्हणजे होतात.

“याविषयी आम्हांस काय वाटते तें लोकांस कळवावें म्हणून आम्ही आपले मत लिहितों. मुख्य आमचे बोलण्याचा येथून आरंभ आहे, कीं ज्या गोष्टी ईश्वर घडवून आणतो त्या वाइटाकरितां नसतात. तेव्हां हिंदुस्थानचे लोक फार मूर्ख व धर्मकर्म सोडून अनाचारास प्रवर्तले. ते असे, कीं सती जाण्याची चाल, मुलें मारावयाची चाल, तीन वर्णांची नीच स्थिति, ब्राह्मणांचें महात्म, विद्या क्षणिक, अतिशय गर्व, संपूर्ण देशचे लोक आम्हांपुढें तुच्छ व आम्ही श्रेष्ठ ; तेव्हां हा भाव

हिंदू लोकांचा मोडण्यास व त्यांस ताळ्यावर आणण्यास परदेशांतील सुधारलेले लोक यांची व त्यांची गांठ घालून देण्यापेक्षां उत्तम उपाय दुसरा कांहीं आहे असें वाटत नाही. यास्तव ईश्वराने या देशांत इंग्रजांची प्रेरणा केली आहे .. यापासून उत्तम फळ पुढें होईल. या देशचे लोकांनीं वर्णसंकर होईल व धर्म बुडेल हें कांहीं भय बाळगूं नये वर्णसंकर होत नाही व धर्म बुडत नाही परंतु मूर्खपणा मात्र बुडेल आणि धर्मांमध्ये अधर्म मिसळ झाला आहे त्यास लोक धर्म म्हणतात, तें मात्र ज्ञानचक्षू आल्यावर जाईल. व वर्ण जे आहेत ते स्वाभाविक सृष्टीत आहेत म्हणजे कोणतेहि देशांत वर्ण नाहीत असे नाही वर्ण म्हणजे इतकेंच, कीं चार प्रकारचे व्यापार. जसे ब्राह्मण हे धर्म रक्षण करणारे व विद्या वाढविणारे, क्षत्रिय शिपाईगिरी करणारे, वैश्य व्यापार करणारे, आणि शूद्र शेत करणारे हे धर्म सर्वत्र आहेत परंतु लोकांच्या अडाणी समजुती म्हणजे ब्राह्मण विद्वान् असला तरी सिंधु नदी उतरून पलीकडे गेला किंवा त्यानें कांदा खाल्ला म्हणजे त्याचें ब्राह्मण्य जाते .. या मूर्ख समजुती जातील आणि हल्लीं जो वर्णसंकर आहे, म्हणजे वास्तविक ब्राह्मण नसतां ब्राह्मण म्हणवितात व शूद्र असतां ब्राह्मण म्हणवितात व ब्राह्मण असतां ब्राह्मण म्हणत नाहीत, हा वर्णसंकर मात्र जाईल आणि व्यवस्थित होतील. या लोकांच्या पायांतील गृंखला सुटतील. हे चोहो देशांत जाऊन व्यापार करूं लागतील, विद्वान् होतील व आपले देशांत कापड वगैरे तयार करावयास शिकतील, तेव्हां सुखी होतील.

“लोक शहाणे झाले म्हणजे हळूच इंग्रजांजवळ म्हणतील, कीं आम्हास तुमच्या देशांत आहे तसें पार्लमेंट द्या म्हणजे बहुतकरून मोठालीं कामें गवर-नरीचीं सुद्धां त्यांचे हार्ती येतील आणि मग अर्थातच इंग्रज फक्त व्यापार मात्र करून राहतील म्हणजे जसे हिंदुस्थानात प्रथम इंग्रज आले त्या स्थितीवर येतील आणि आपले लोक पार्लमेंट व स्वराज्य भोगतील. राज्यकारभारांत व व्यापारांत त्यांस महत्त्व प्राप्त होईल असे हे लोक प्रबल झाले म्हणजे इंग्रजास कांहीं दिवसपर्यंत आभारी मानतील. कारण की त्याचे योगानें हे ज्ञानी झाले. परंतु ज्या काळीं इंग्रज गडबड करूं लागतील किंवा कांहीं नवीन कानू करावयाचा आग्रह करतील, त्या काळीं अमेरिकेंत झालें तसें होऊन हे लोक आपल्यास स्वतंत्र करून घेतील आणि इंग्रजांस सांगतील, कीं तुम्हीं आपले देशास जावें. यास दोनशें वर्षें तरी पाहिजेत. परंतु असे होईल यांत संशय नाही. अशी मागले इतिहासावरून कल्पना होते. आणि हें तथ्य आहे अशी खातरजमा आहे.”

लोकहितवादींचे हे स्वातंत्र्यवादी विचार तत्कालीन बंगाली सुधारकांच्या विचारांशीं तुलना करून पाहिल्यास अधिक प्रगत दिसतात हिंदुस्थान पार्लमेंट व स्वराज्य उपभोगूं लागला, तरी तो अखेरीस अमेरिकेप्रमाणें स्वतंत्र होईल असा निष्कर्ष

ते “ मागले इतिहासावरून ” काढतात. याचे कारण ब्रिटिश राज्यात आपणांस दारिद्र्य येत आहे व ते परकीय आहे याची बोचणी त्याच्या मनास एकसारखी लागली होती हेच होय ते याच साली लिहिलेल्या दुसऱ्या एका लेखांत म्हणतात :

“हल्लींचे राज्यात एक कमी आहे, कीं लोकांस रोजगार व श्रीमंती नाही, परंतु शहाणपण नाही म्हणून या गोष्टी नाहीत शहाणपण असेल व लोकांचे हार्ती राज्य असेल, स्वदेशीय अमलदार असतील आणि त्याजकडून जशी इग्रजांकडून इकडे निःपक्षपाती वर्तणूक होते अशी होईल, तर इग्रजांचे राज्याहून शंभरपट सुख होईल. आणि मग रामराज्यहि मागे सरेल यात संशय नाही .. इंग्रज करतात पण त्यांस परकीपणा आहे व स्वदेशी लोक रोजगार नाही याजमुळे एकदर भिकारी झाले परंतु हे जर उत्तम झाले, जातिअभिमान सोडून सर्व लोकांचे हितास शटणारे असे झाले, सर्वांस विद्या करविण्याचा यत्न करू लागले, ब्राह्मण श्रेष्ठ इत्यादि मूर्ख समजुती सोडून राज्य करू लागले, महार, रामोशी, कैकाडी, कोमटी देखील यांनी सुधारले आणि मोठे कामाच्या लायक झाले, तर ईश्वर कृपा करणार नाही असे नाही ”*

स्वदेशी व बाहिष्कार

आतां त्यांनी स्वदेशी धर्माच्या उद्धारार्थ कशी चळवळ करावी म्हटले आहे, ते पाहू :

“ तात्पर्य, विलायतेतील पार्लमेंट यास हा देश कसा वाटतो, कीं जसा आपले घरी गडी आहे, त्याने एकादा व्यापार केला व त्यात त्याने अन्याय केला तरी आपण ते मनास आणीत नाही तद्वत् पार्लमेंट म्हणतें, कीं आमचे देशातील सावकार लोक यांनीं परदेशात सुख घेतला, तेथील न्यायमनसुबी आम्हीं पाहण्यास काय गरज ? सवतीचे मुलाची काळजी कोण करतो ? तेव्हां आमचे लोकांनीं एकत्र होऊन पार्लमेंट मागावे आणि मुबई, कलकत्ता येथे ते नेमून तेथे काहीं इंग्रज व आपले सर्व जातीचे शाहाणे शाहाणे लोक त्यांत ठेवावे आणि त्याचे हुकुमानें कारभार करावा, म्हणजे विलायतेचे बादशाहजादीसहि नाही म्हणवणार नाही कारण कीं विलायतेत पार्लमेंट असावे व येथे नसावें अशी आम्हीं काहीं चोरी केली नाही. हा एक मोठा उपाय साध्य व्हावयाजोगा आहे व दुसरा तूर्त दरिद्र मोडण्यास असा आहे, कीं ब्राह्मण लोकांनीं आपल्या मूर्खपणाच्या समजुती सोडाव्या आणि केवळ कारकून आणि भट हे दोनच रोजगार आम्ही करू, असे म्हणू नये या देशांत आणखी पुष्कळ रोजगार आहेत व तेहि आतां दिवसेंदिवस इंग्रज घेत चालले आहेत. सावकारी, शेतकी वगैरे इंग्रज करू लागले हेच रोजगार आपले लोकांनीं करावे. कोणते म्हणाल तर कांच, कापड, सुरी, कात्री, लांकडी सामान, घड्याळें, चाबूक, यंत्रें इत्यादि पुष्कळ इकडे इंग्रज खपवितात. हीं सर्व आपले लोकांनीं करावयास शिकावे व येथें जो माल खपणार

* ‘ प्रभाकर ’, पत्र न ७८, ता. १४ ऑक्टोबर १८४९.

नाहीं, तो दुसऱ्या देशास घेऊन जावा आणि तेथें विक्रीचा पुष्कळ देश आहेत त्याचा शोध करावा व इंग्रजांचे देशाचे सामान बंद करावे, किंबहुना आपले सामान त्यांस द्यावे, परंतु त्यांचें आपण घेऊं नये. जो इकडे उत्पन्न होईल तितका माल घ्यावा. विलायती कापड घेऊं नये. यास्तव आपल्यास जाडी मोठी कापडे नेसावयास लागलीं, तर काय चिंता आहे? परंतु आपले देशाचे रक्षण करावे. असे झाले म्हणजे बहुत रोजगार राहतील यास्तव त्यांनी स्वस्थपणाने दुसरे रोजगार करावे म्हणजे इंग्रज लोकांचा, शिरस्ते-दाराच्या शिब्या, भटांचा अपमान हे कांहीं सोसावयास नको जो तो इंग्रजी शिकतो परंतु इतक्याची गरज नाहीं. याजमुळे दीनवार्णी फिरतात”*

या लेखात स्वदेशी, बहिष्कार व स्वराज्य या सर्व चळवळींचा उपदेश केलेला आहे हा लेख इ. स. १८४९ म्हणजे १८५७ सालच्या पूर्वी आठ वर्षां लिहिलेला आहे या आठ-नऊ वर्षांत लोकहितवादींनी सुचविल्याप्रमाणे इंग्लंडात व हिंदुस्थानात स्वदेशीची, बहिष्काराची व स्वराज्याची म्हणजे हिंदुस्थानात पार्लमेंट स्थापन करण्याची प्रचंड चळवळ झाली असती, तर १८५८ साली ईस्ट इंडिया कंपनीचें राज्य ब्रिटिश राणीकडे व ब्रिटिश मंत्रिमंडळाकडे न जातां ते हिंदी पार्लमेंटाकडेहि आलें असते व आजपर्यंत “अमेरिकेंत झालें तसे होऊन” हिंदुस्थान स्वतंत्रहि झाला असता! पण त्या वेळीं अशी चळवळ करणे हे उदरार्नी माजराच्या गळ्यात घटा बांधण्याइतकेच “अव्यवहार्य” होते. त्या वेळीं आलेले दारिद्र्य व दास्य घालविण्याचे प्रयत्न करण्यापेक्षा ते वाढविणें हेच त्या पिढीला व्यवहार्य वाटत होते! त्या पिढीच्या या व्यवहारदक्षतेचीं फळे आजपर्यंतच्या पिढ्या भोगीत आहेत व आमच्या व्यवहारदक्षतेचीं फळे आमचे वंशज भोगणार आहेत पण महाराष्ट्राच्या सुदैवानें १८८० साली महाराष्ट्रांत दोनतीन व्यवहारगून्य विभूती जन्मास आल्या, व त्यांनी देशोद्धाराची चळवळ करण्यासाठीं दारिद्र्याची दीक्षा घेण्याचा व आजन्म देशसेवेचा नवा मार्ग लोकाना दाखवून दिला. त्यामुळे ज्या गोष्टी लोकहितवादींना दोनशें वर्षांनीं घडतील असे वाटत होते, त्या त्या वेळपासून शंभर वर्षे होण्याच्या आतच घडून आल्या आहेत

पण आजच्या दृष्टिकोणाने लोकहितवादींच्या लेखांचा विचार न करता त्या काळच्या इतर लोकांच्या विचारांशीं तुलना करून पाहिल्यास, त्याचे विचार फारच पुढे गेलेले दिसतात. बंगालमधील तत्कालीन पुढारी ब्रिटिश माल येथें येतो याबद्दल खेद न करता आनंद मानीत होते आणि ब्रिटिश व्यापारी व मळेवाले येथे येऊन राहतील तर बरे होईल असे मानीत होते; तर त्याच वेळीं हा माल व हे मळेवाले ही आपणांवर एक आपत्ति आहे असे म्हणून लोकहितवादींचे अतःकरण तळमळत होते

“इंग्रज इकडे राज्य करतात ते आतांच आम्हांस गुलामाप्रमाणे मानतात .

* ‘प्रभाकर’ पत्र न. ६०, ता. १३ मे १८४९.

कांही दिवसांनी इंग्रज येऊन येथे घरेदारें करून राहूं लागतील म्हणजे बहुतकरून आमचे रोजगार गेलेच आहेत व जे राहिले आहेत ते समूळ जातील. कारण की ते लोक शाहाणे आहेत. मग आम्हांस दरएक इंग्रजाचे घरी गुलामगिरीची कामे करावी लागतील आणि सर्व मोठेपणा व धनीपणा इंग्रजांकडे जाईल. असें होतां होतां उत्तर अमेरिकेंत इंग्रज लोक राहिले आणि चार-पाचशें वर्षांत तेथील लोक सर्व मरून नाहीसे झाले व सर्व इंग्रजांचीच वस्ती होईल तसा हा देश केवळ इंग्रजांचे वस्तीचा होईल कीं काय, अशा प्रकारचे प्रश्न माझे अतःकरणात येतात व यांची विवंचना करता करतां ईश्वरइच्छा काय आहे ती समजत नाही म्हणून या देशांत राहिलेले जे सुधारलेले लोक आहेत, त्यांस मात्र मी पुस्ततो, कीं तुम्हांसहि जर सर्व गोष्टी भयंकर दिसतात तर तुम्ही स्वस्थ कसे बसलेत ?”*

तत्कालीन सामाजिक परिस्थिति

पुण्यात, सरदार कुळांत व ब्राह्मण जातींत जन्मलेल्या या तत्कालीन विद्वानास आपल्या सभोंवार मात्र सर्वत्र गाढ अंधार पसरलेला दिसत होता अशा वेळीं त्यास हा अज्ञानाधकार नष्ट झाल्याखेरीज आपल्या देशास सुदशा येणार नाही, असे वाटले तर ते साहजिकच होतें त्या वेळचे ब्राह्मण व सरदार हे अत्यंत अवनत अवस्थेस पोहोचले होते. त्या वेळच्या सरदारांसंबंधी ते म्हणतात : “ त्यांस जर कोणी वेढे म्हुटलें तर त्यांस राग येतो आहे. ते उत्तर करतात, कीं आम्ही पेशवाईत लाखों रुपये मिळविले व फौजा बाळगिल्या त्या आम्ही मूर्ख म्हणून बाळगिल्या नाहीत...ते पूर्वी लगड्या गाईत वांसरू प्रधान म्हणून शाहाणे होते परंतु आतां नाहीत. त्यांज-मध्ये पराक्रम, विद्या व शौर्य नाही. लिहिण्यावाचण्याची भ्रांति, प्रवास ठाऊक नाही, परदेश ठाऊक नाही व लढाईची कला ठाऊक नाही. पण त्यांनीं गर्व कशास करावा ? हल्लीं पुण्यांत जे गृहस्थ आहेत त्यांचे अवस्थेचा विचार व त्यांचें शाहाणपण पाहिलें म्हणजे सर्व हिंदू लोकांचा वृत्तान्त कळतो जसा कोणी मेला म्हणजे वृषोत्सर्ग सोडतात तशी मराठ्यांची राजधानी गेली आणि बाजीरावाचे नांवचे इंग्रजांनीं पोळ सोडिले, म्हणजे इंग्रजांनीं कोणास जहागिरी व कोणास पेन्शन दिली आहेत, तीं ते खातात आणि पोळासारखे फिरतात याचप्रमाणें सर्व हिंदू लोकांचीं ज्या ज्या ठिकाणीं संस्थांन आहेत व जेथे ब्राह्मणास खाण्याची सोई आहे तेथें असेच आहे पहा ! लोक किती धुंदीत आहेत ! ”† “ परंतु इतके सरदार आहेत त्यांपैकीं एकजणास आणून पाहिलें, कीं हा गृहस्थ कोणत्या उपयोगी पडेल ? तर मला वाटते, कीं या पृथ्वीवर कोणतेंहि काम त्याचे लायक सापडावयाचें नाही..... लिहितां येत नाही, बोलतां येत नाही, वेड्यासारखे दिसतात. त्यांस दिवाणजींनीं आपले पोटाकरिता सजवून दरबारांत आणावें. महाराजांस उठा म्हणून सांगितलें पाहिजे. . त्यांस

* ‘ प्रभाकर ’ पत्र न. ६८, ता. २२ जुलै १८४९. † ‘ प्रभाकर ’ पत्र नं. ३०.

उजाडल्या-मावळल्याची खबर नाही व योग्यता कांहीं नाही व्यापाराच्या कामांत उपयोग नाही विद्वान् नाहीत. चाकरी करण्यास बळकट नाहीत. जिवंत मात्र असतात, परंतु असे हे लोक जे जिवंत राहतात त्यांचें जिणे फार वाईट व लजेचें आहे. मला वाटतें, कीं यांनीं आतां सरंजामाची व पेन्शन्याची आशा सोडावी. आपले सुधारणुकीकडे लागावें ”*

पुराणिक, कथेकरी वगैरे लोकांनीं स्वदेशीचा व बहिष्काराचा उपदेश करावा व पुराणांतील निष्कारण भाकडकथा सांगूं नयेत असें ते लिहितात :

“याजकरितां सर्वांहीं असा कट करावा, कीं जे आपले देशांत पिकेल तेच नेसूं, तेंच वापरूं. कसेंहि असो आणि तितक्यांत चांगल्या विद्या व जिन्नस उत्कृष्ट करावयाच्या विद्या शिकूं मग हजारो खंडी कापूस इकडून विलायतेस कशास जाईल? कापूस विकणाऱ्यांनीं असा बेत करावा, कीं इंग्रजास इकडे तयार केलेलीं कापडें घावीं परंतु कापूस देऊं नये. येणेकरून हे लोक सुखी होतील. सध्या आपलेच लोक आपल्या लोकांस मारीत आहेत जर हरदास व कथेकरी यांनीं अशीं मते घेतलीं आणि लोकांस जर भरविलीं तर बहुत लोक एकत्र होतील कारण कीं ही उघडी गोष्ट आहे ... चांगल्या गोष्टी लापखान्यांतून निघाव्या असेच नाही हरदासांनीं हि काढाव्या व त्यांस लोक एकत्र करण्याची फार शक्ति आहे . अशा प्रकारच्या कथा सांगितल्या तर फार फायदा होईल हे गोसावी कथा करतात हे व्यर्थ लोकास आणखी मूर्ख करतात कारण कीं अमानुष गोष्टी त्यांस सांगतात. काळ्यवन आला आणि कृष्णाने त्यांस मुचकुदाचे हातून जाळिला रामास सकट पडले तेव्हां मारुतीनें एक पाय लंकेंत आणि दुसरा अयोध्येत ठेविला....या गोष्टी सांगून कांहीं तरी उपयोग आहे काय? आतां लोक भिकारी आहेत याजवर सोन्याची वृष्टि होत नाही व मागील गोष्टी झाल्या तशा आता होत नाहीत ”† “परंतु त्यांस कांहीं माणसासारख्या कथा सागाव्या, कीं अमुक राज्य हें कशांनें गेलें? दिल्लीचें राज्य, बाजीरावाचें राज्य हें कां गेले? काय व्यंग त्यात होते हें काढावें तसेंच विलायतेत राज्य कसें आहे? परंतु आमचे लोक मूर्ख आहेत. त्यांस सांगितल्यावर ते म्हणतील, कीं राज्य कशांनें गेलें, तर सद्दी फिरली म्हणजे राज्य जातें. हे काळाचे महात्म इंग्रजांची सद्दी फिरले तेव्हां त्यांचेंहि राज्य जाईल परंतु हे कांहीं उत्तर नाही लोक अगदीं मूर्ख झाले आहेत त्यांचीं चितें मागील अमानुष गोष्टींवर फार आहेत. यांजमुळे त्यांस असे वाटते, कीं अवतारी पुरुष होईल तेव्हां आमचें कल्याण करील. हें मनुष्याचे कृत्य नव्हे अशा मूर्खपणाच्या समजुती आहेत. परंतु जरी ईश्वर सर्व गोष्टी घडवितो तरी मनुष्यांनीं मूर्खासारखा नशिबावर भरंवसा ठेवून आळशीपणांत राहूं नये. जो उद्योग करतो त्यास ईश्वर साहाय्य होतो, म्हणून लोकांनीं उद्योग करावा हेच उत्तम सद्दी या शब्दाचा अर्थ पाहिला तर कांहीं नाही. लोकांचा मूर्खपणा आहे.”

* ‘प्रभाकर’ पत्र न ४९ † ‘प्रभाकर’ पत्र न , ता २२ एप्रिल १८४९.

या वेळच्या सामान्य लोकांमध्ये, विद्वान् म्हणविणाऱ्या ब्राह्मणांमध्ये व शूर म्हणविणाऱ्या सरदारामध्ये प्रारब्धवाद माजला होता आणि ईश्वरावर जो भरंवसा होता त्याचाहि परिणाम असा झाला होता, की भावी अवतारी पुरुषाच्या आगमनाकडे डोळे लावून व मागील वैभव आठवून आळसात, चैनीत व अनीतीत दिवस काढावे अशी वृत्ति सर्वत्र चोकाळली होती हा प्रारब्धवाद व अवतारवाद नष्ट करून लोकांना प्रयत्नवादी बनवावे, हा लोकहितवादींच्या सर्व लिखाणाचा रोख होता. प्रारब्ध किंवा दैव हा केवळ मूर्खपणा आहे आणि ईश्वर झाला तरी प्रयत्नशील व ज्ञानवान् मनुष्यासच साहाय्य करतो, असे लोकहितवादींचे म्हणणे होते. इंग्रज लोक प्रयत्नशील व ज्ञानी झाले म्हणून परमेश्वराने त्यांना येथील राज्य दिले आणि आमचे लोक प्रारब्धवादी झाले व केवळ अवतारवादी बनून आपले ज्ञान वाढवीनात व यत्न करीनात म्हणून त्यांचे राज्य गेले, ही ऐतिहासिक घडामोडींकडे पाहण्याची नवी दृष्टि त्यांनी आपल्या लोकांना दिली. ही दृष्टि तत्कालीन प्रारब्धवाद व अवतारवाद यांपेक्षां श्रेष्ठ होती यात शका नाही पण यात एक भ्रामक समजूत होती, ती म्हणजे हिंदी लोक शहाणे व देशभक्त झाले म्हणजे इंग्रज आपोआप येथून जाताील किंवा त्याच्यापुढे लोकांनी जाऊन पार्लमेट मागितलें की ते सहज देतील ही होय तसेच प्रत्येक गोष्टीत इंग्रज शहाणे व आमचे लोक मूर्ख असोच जप सारखा करीत बसल्याने लोकातील स्वाभिमानहि नष्ट होऊन ते पराक्रमी होणेहि शक्य नसते यासाठी इंग्रजांची स्वार्थी नीति लोकापुढे माडून आणि लोकांतील स्वाभिमान जागृत करून त्यांना पराक्रमी बनविण्याचे प्रयत्न केले पाहिजेत, असे चिपळूणकरानी ठरविले व तें लो टिळकांनी अमलात आणिले तथापि, त्यामुळे लोकहितवादींनी तत्कालीन निष्क्रिय प्रारब्धवादावर व अवतारवादावर केलेली टीका निरर्थक किंवा चुकीची ठरत नाही महाराष्ट्रातील तत्कालीन समाज दैववादी कसा बनला याचें विवेचन लोकहितवादी पुढीलप्रमाणे करितात .

“ जे लोक शहाणे आहेत ते उद्योगवादी असतात, कारण उद्योगांनै सिद्धि होते हे ते जाणतात , व मूर्ख आहेत ते प्रारब्धवादी असतात, कारण उद्योगांनै सिद्धि होते हे ते जाणत नाहीत आणि हे वास्तविक पाहिले तर खरेंच आहे कारण लोक मूर्ख असले म्हणजे तेथें शहाण्यांनै अशी उमेद धरू नये, की माझी अन्न वाढेल व वेड्याने असे म्हणू नये, की मी नेहमी वेड्याचे योग्यतेने राहीन.. बाजीराव पुण्यांत होता तेव्हा अशी व्यवस्था होती, की जे आज भाकऱ्या भाजीत होते ते उद्या पालखींत बसले आणि आज पालखींत होते ते उद्यां भिकेस लागले.. गहूं आणि जोंधळे सारखे विकूं लागले म्हणजे लोक नशीब म्हणूं लागतात व यापासून आळस उत्पन्न होतो व उमेद खचते व कोणी योग्यता मिळविण्याची काळजी ठेवीत नाही त्यास असे वाटतें, की मी व्यर्थ इतकी विद्या केली, शाहाणपण शिकलो. येथें सकट घोंडे बारा टक्के आहेत. . याप्रमाणे हा सर्व अनर्थ लोकांचे अज्ञानामुळे किंवा राजाचे

मूर्खपणामुळे होतो याचा निश्चय होत नाही. तत्रापि आमचा अभिप्राय असा आहे, कीं याचें कारण लोकांचें अज्ञानच आहे जर लोक शाहाणे असतील तर प्रायशः राज्य वाईट होणार नाही, हा नेम आहे.”^{*} यात देशातील समाजपद्धति व राज्यपद्धति चांगली नसली व गुणांना मोल नसले म्हणजे लोक प्रारब्धवादी होतात असे म्हटले आहे “ राजा कालस्य कारणम् ” या तत्त्वाचा हा निष्कर्ष आहे, पण त्याच्याहि पुढे जाऊन अखेरीस लोक मूर्ख म्हणून वाईट राजा किंवा राज्यपद्धति ठिकते, असा अंतिम निर्णय देऊन लोकांचे ज्ञान व प्रयत्न यावर सर्व अवलंबून ठेविले आहे

धार्मिक तत्त्वज्ञान

धार्मिक तत्त्वज्ञानाला प्रवृत्तिपर बनवून कर्मयोगी करण्यासाठीच अर्जुनास गीता सांगितली, असे त्यानीं लिहिलें आहे. ते लिहितात . “ वैराग्य हे मूर्खपण आहे आणि ईश्वराने जे दिलें व ज्याकरिता मनुष्यदेह केला त्यास टाकून जनावराप्रमाणें रानात फिरणें आहे, कारण जे कर्म आपणास सांगितलें आहे, तें न केले तर जन्माचे सार्थक होत नाही जन्माचें सार्थक म्हणजे ज्याकरिता जन्म घेतला, त्याचे सर्व अर्थ म्हणजे हेतू परिपूर्ण करणे. आता प्रथम हेतु हाच, कीं ज्ञानेंद्रिये व कर्मेन्द्रिये या सर्वांचे यथास्थित व्यापार करणे व शास्त्रयुक्त चालणे व आश्रमाप्रमाणें व वर्णाप्रमाणें वागणूक करणे ” “ देवानें सर्वदा माझें भजन करा म्हणून मनुष्यावर ओझे घातले नाही तो इतकेच भजन मागतो, की जे आपले आणि आपले कुटुंबाचे व इतर जनांचे काम आहे ते सर्व चांगले रीतीने करून नंतर जी वेळ सांपडेल ती क्षणभर असो अगर घटकाभर असो, स्नानसंध्येत किंवा प्रार्थनेत आणि नामस्मरणांत घालवा. म्हणजे त्यांतच अनंत वर्षें तपश्चर्या केल्याचे फल आहे यास्तव उत्तम हेच, की मनुष्यानें आपले कर्म करावे. श्रीकृष्णाने गीतेच्या ढाई हाच अभिप्राय अर्जुनास सांगितला आहे. अर्जुन विषाद पावून वैराग्य घेत होता. तेव्हां कृष्णाने त्याची समजूत केली, की अरे पंडा, तूं भितन्यासारखा वैराग्य काय घेतोस ? जे आपले कर्तव्य आहे तें कधीहि टाकूं नको. त्याचें आचरण कर. आणि सुखदुःख मात्र मानूं नको. वैराग्य हे मूर्खपण आहे. आशा व दुःख जे लाभालाभापासून होते ते मात्र सोडावे. परंतु संसारी जे कर्म लोकांत प्रकट होऊन चालत आले आहे ते टाकूं नये.”[§]

मूर्तिपूजेचा निषेधहि ते गीतेच्या आधारेच पुढीलप्रमाणें करितात : “ ईश्वर काही मनुष्यास दृष्ट नाही. त्याचे अस्तित्व सृष्टीकडे पाहिल्याने मात्र समजते याप्रमाणे सर्व लोकहि कबूल करतात. तेव्हां देवाचे भजन करणे योग्य व तो

* ‘ प्रभाकर ’ पत्र न २४, ता ३० जुलै १८४८.

§ ‘ प्रभाकर ’ पत्र न २६, ता १६ ऑगस्ट १८४८.

सर्वाहून वरिष्ठ आहे. परंतु त्याचें भजन करावें कसें हे कळले पाहिजे. ईश्वरास जर आम्ही फुले अर्पण केलीं तर पहा बरे, त्यानं पृथ्वी निर्माण केली, तेव्हां त्यास कांहीं कमी आहे काय ? तसेच त्यास नैवेद्य दाखवावा तर तो उपाशी आहे काय ? त्याला कोणताहि उपचार करावयास मनुष्य योग्य नाहीत, कारण तो परिपूर्ण आहे याज-विषयीं पूर्वीचे ऋषींचे मत असेंच आहे परंतु लोक सामान्यतः मूर्ख आहेत त्यांस वास्तविक ईश्वर कळत नाही. याजकरितां ते त्यास बळेंच स्वरूप देऊन सगुण करून ठेवतात. त्याचें वर्णन असे करतात, कीं त्याचे हातांत शंख, चक्र, गदा, पद्म आहे. म्हणजे त्याचा अर्थ इतकाच, कीं तो लोकांस शासन करणारा आहे चक्रें-करून त्याचा अनादिपणा व अनंतपणा प्रकट होतो ईश्वराचीं स्वरूपे अनेक प्रकारचीं वर्णन करितात मूर्ख लोकांस ईश्वर कळण्याकरितां हीं वर्णनें केलीं, परंतु सार इतकेंच, कीं ईश्वर एकच आहे त्यास ब्राह्मणहि नाकषूल नाहीत. परंतु या एक ईश्वराचें मनुष्यानें मनन करावें याचा विचार केला असतां परमात्मा जो भगवान् त्यास मनुष्यांनीं मूर्खपणानें भजवे हेहि अयोग्य आहे व देवास लहान मानून मूर्ति काढितात. याची निंदा गीतेत दोन ठिकाणीं केली आहे ते श्लोकः

अव्यक्तं व्यक्तिमापन्नं मन्यन्ते मामबुद्धयः ।

परं भावमजानन्तो ममाव्ययमनुत्तमम् ॥ ७-२४§

या प्रकारें करून ईश्वरास मूर्त मानणें हे मूर्खत्व आहे. ईश्वर अमूर्त हे त्याच्या कृत्यावरून समजते.. ईश्वराचे दर्शन होत नाही, तेव्हां त्याचें ध्यान मनें करून करावे जें कांहीं कृत्य आणि उपचार करावयाचे ते पात्रापात्र पाहून मनुष्याचे ठायीं करावे हे उत्तम आणि दयाधर्मास पात्र मनुष्य आहे, ईश्वर नाही ईश्वर-वर्णनास मात्र योग्य जें कांहीं अर्पण करावयाचें ते मनुष्यास केलें पाहिजे. देवास नको. ईश्वराचें व्यक्त स्वरूप ही सृष्टि आहे तेव्हां या व्यक्त स्वरूपाचे ठायीं काय ते अर्पण करावे. दगड हा कांहीं ईश्वराचें प्रत्यक्ष स्वरूप नाही. दगडापेक्षां जिवंत पदार्थ बरा; त्यास क्षुधा आहे व तृष्णा आहे एकादा गरीब अधकारांत बसला आहे, दरिद्रानें पीडित आहे, ज्यास पैसा मिळत नाही, त्यास पैशाचे तेल आणून देऊन उजेडांत बसविलें तर बरे, किंवा तें सोडून त्यास अधारांतच ठेवून देवळांतील मूर्तीजवळ पैशाचा कापूर नेऊन जाळावा हे बरे ? कोणत्यानें ईश्वर तृप्त होईल ? ”*

तात्पर्य, ईशपूजा करण्याचा प्रशस्त मार्ग म्हणजे ध्यान किंवा मनन हा असून आपणांस द्रव्यरूपाने ज्या गोष्टी द्यावयाच्या असतील, त्या मनुष्यमात्रास द्याव्या आणि मनुष्यसेवा हेंच ईशपूजेचें प्रशस्त बाह्य स्वरूप मानावें आपापलीं सामाजिक व कौटुंबिक कर्मे करणे हेंच एक ईश्वराचें भजन असून हें करण्यास लागणारी चित्तशुद्धि

§ वर दोन श्लोक देतो म्हणून येथे एकच श्लोक दिला आहे. दुसरा श्लोक ‘ नाह प्रकाश सर्वस्य योगमायासमावृत । सूदोऽय नाभिजानाति लोको मामजमव्ययम् ॥ ’ हा त्याच्याच पुढचा श्लोक असावा. * ‘ प्रभाकर ’ पत्र न ३७, ता ३ डिसेंबर १८४८.

व अतःसमाधान लाभार्थीत म्हणून मनुष्याने कांही काळ ध्यान व मनन करावे, असा त्यांचा कर्मयोग असून निवृत्तीपेक्षां प्रवृत्ति श्रेष्ठ, असे त्यांनी वारंवार उपदेशिले आहे.

“ वेदात्यापेक्षां धादांती बरा अशी एक म्हण लोकांत प्रसिद्ध आहे, परंतु तींतील रहस्य बहुतेकांस पसत नसेल.. वेदांती म्हणणे असे आहे, कीं हे जग सर्व मिथ्या असून मायेने याचा भास झाला आहे, परंतु तें खरे नाही याचा व्यापक व चालक परमात्मा मात्र खरा आहे असे मानून दुनियेचा त्याग करावा व सर्व उद्योग सोडावा असे मतवादी जे आहेत ते वेदांती होत.. आतां धादांती कोण म्हणून विचाराल, तर धादांती म्हणजे जे दिसते ते सर्व खरे आहे असे समजून चालणारे व वरती लिहिलेले लोकांखेरीज जे राहिले ते सर्व धादांतीच होत आतां धादांती जे आहेत ते या जगाशी नेहमी लढत असतात ते रोग्यास औषधे देतात, अज्ञानास शिकवितात, दुःखिताचे दुःखनिवारणाविषयी होईल तितका यत्न करितात, परोपकारास झटतात व व्यवहारांत वागतात याजमुळे लोकास त्यांचा उपयोग फार पडतो तेव्हां लोकांनी आपल्या वाणीत त्यास बरे म्हटले...(धादांती) लोभी असला तर द्रव्यार्थ खटपट करितो आणि साधु असला तर लोकांचे हिताकरितां खटपट करितो, ग्रंथ लिहितो, कविता करितो, लोकास बुद्धिवाद सांगतो साराण, धादांती, लोभी व साधु कसाहि रिकामा राहत नाही तेव्हां तो लोकास फार पसत वाटतो यास दृष्टांतादाखल पूर्वीच्या कथाहि आहेत भगवतांनी अर्जुनास उपदेश करून धादांती केलें रामदासस्वामींनी राज्य करण्यात मोठी खटपट केली तुकाराम वगैरे जगाच्या हिताकरिता फार झटले आणि त्यास सामर्थ्य होतें त्याप्रमाणें त्यांनी आपले बुद्धीचा उपयोग केला याप्रमाणे ते न करते तर त्यांचे नांव आज कोणीच न घेते व त्यांस लोक विसरलेहि असते. .लोकांचीं घरे जळू लागलीं तरी हे वेदांती सर्व मिथ्या म्हणणारे मग घर जळाले काय व राहिलें काय ; मुळींच मनास आणावयाचे नाहीत याप्रमाणे या देशांत हा मार्ग निघाल्यापासून बहुत तोटे झाले व बहुत लोक आळशी झाले ” या उताऱ्यांत एक प्रकारे कर्मयोग व कर्मसंन्यास याचे विवेचन असून कर्मयोग श्रेष्ठ ठरविला आहे. धादांती यांचे दोन वर्ग ; एक लोभी व दुसरा साधु असे कल्पिले आहेत व ते दोन्हीहि वेदान्त्यापेक्षां श्रेष्ठ म्हटले आहेत. वेदांत्याला आळशी ठरविले आहे त्याचे वर्णन पुढीलप्रमाणे आहे : “ मूळचा वेदांती असोन त्यास काही स्वास्थ्य किंवा पेन्शन मिळालें असले, तर मग त्यासारखा कोणीच आळशी नाही स्वास्थ्य नसलें तर त्यास वेदान्त झालून ठेवून लोकापुढे धावावे लागते व त्यास त्याचा उपाय नाही. क्षुधा, तृषा, उष्ण, शीत हीं त्यास धादांताकडे ओढतात. परंतु त्यास स्वास्थ्य मिळालें म्हणजे तर तो पुरा वेदांत प्रकट करितो म्हणजे ससार टाकून गोसावी होऊन जातो, असे तर नाहीच, परंतु लोकांचे उपयोगी न पडण्याची पराकाष्ठा करतो ” हे झाले दोगी वेदांत्याचें वर्णन पण जो वस्तुतः संन्यासी होऊन परोपकारार्थी कर्म करित नाही,

तोहि लोभीच होय. “मनुष्यास अनेक प्रकारच्या गरजा व अडचणी आहेत. त्या सर्वांविषयी जर तो डोळेझांक करितो आणि कोणाचे उपयोगी पडत नाही, तर तो स्वहिताचा मोठा लोभीच म्हटला पाहिजे कारण सर्वांचा अनादर करून व सर्वांची काळजी सोडून केवळ आपले जिवाची मात्र तो तजवीज करितो. तेव्हां तो सामान्य लोभी नव्हे. मोठा लोभी समजला पाहिजे.. आम्हांस वाटते, की अज्ञानी, आळशी यांस आपला स्वभाव झाकून नेण्यास आणि फुकट प्रतिष्ठा भोगण्यास वेदांतमार्ग फार उपयोगी पडतो”*

असो. अखेरीस लोकहितवादीच्या धर्मसुधारणेची व्याप्ति केवढी मोठी होती ते त्यांच्याच शब्दांत कलमवार देऊन त्यांचा निरोप घेऊ. ता १७ जून १८४९ रोजी ‘प्रभाकर’ पत्रांत “धर्मसुधारणा” या मथळ्याच्या लेखांत ते लिहितात :

“मुख्य धर्मसुधारण्याची कलमें अशी आहेत :—

(१) प्रथम, सर्वांनी ईश्वराचे भजन अंतःकरणापासून करित जावे

(२) व दुसरे, जसा आपला जीव तसा दुसऱ्याचा मानीत जावे.

(३) तिसरे, सुज, लग्न, प्रेतक्रिया हे तीन संस्कार ठेवून बाकीचे सर्व रद्द करावे. चवथे जे कर्म करणे ते स्वभाषेत अर्थ समजे असे करावे. भजन, पूजन, संस्कार, सर्व जाचे त्याचे भाषेत करावे.

(४) चौथे, प्रत्येकास आपले विचाराप्रमाणे आचार करण्याची व बोलण्या-लिहिण्याची मोकळीक असावी.

(५) पांचवे, स्त्रीपुरुषाचे अधिकार धर्मसंबंधी कामांत व संसारांत एकसारखे असावे यांत पुनर्विवाह व मोठेपणीं लग्न आले

(६) सहावे, आचारापेक्षां नीति प्रमुख असावी...आतां कितीएक बायका लबाड असतात, परंतु पिपळाच्या प्रदक्षिणा अतरीत नाहीत, तसे असूं नये.

(७) सातवे, अर्थाशिवाय काहीएक म्हणूं नये.

(८) आठवे, मनुष्यमात्रास तुच्छ मानू नये जातिअभिमान नसावा सर्वांशी सारखे दयापूर्वक वर्तवे. सर्वांचे कल्याण करावे

(९) नववे, स्वदेशाची प्रीति व त्याचे कल्याण विशेषेकरून मनांत वागवावे

(१०) दहावे, जास पाहिजे तो त्याणें रोजगार करावा

(११) अकरावे, गुणेकरून व योग्यतेकरून जातिभेद मानावा. कुळेकरून मानूं नये

(१२) बारावे, सरकाराहून प्रजेचे अधिकार अधिक असावे. म्हणजे जे जे रयतेच्या हिताचे कायदे आहेत ते सरकाराशीं भांडून घेत जावे.

(१३) तेरावे, राजां जे नेम केले असतील व जे ईश्वरी बुद्धिसूचित नेम असतील ते मानावे.

* लेखसंग्रह, पृ ८९८, वृत्तवैभव.

(१४) चवदावे, विद्यावृद्धीकरितां सर्वोनीं मेहनत करावी. दुःखितास सुख, रोग्यास औषध, मूर्खास ज्ञान व दरिद्रास द्रव्य शक्यनुसार देण्यास अतर करूं नये.

(१५) पधरावें, शेवटचे कलम असे आहे, कीं सत्यानें सर्वानीं चालावें सत्याचे विरुद्ध वर्तणूक करूं नये.”

या पंधरा कलमांत स्वदेशभक्ति, लोकसत्ता, विद्यावृद्धि वगैरे सर्व गोष्टींचा अंतर्भाव झालेला आहे. तेराव्या कलमांत राजाचे नेम व ईश्वरी बुद्धिसूचित नेम ते पाळावे असे म्हटलें आहे यांत विरोध आल्यास कोणचा मानावा व कोणचा मोडावा याचा निर्णय नाही. तो निर्णय बुद्धिसूचित ईश्वरी नेमाचे बाजूने दिला म्हणजे ‘सत्याग्रह’ जन्मास येतो. या वेळीं राजाचे नेमाविरुद्ध सत्याग्रह करण्याचें कोणी बोलत नव्हते शास्त्रें व रूढी यांच्याविरुद्ध ही सत्याग्रहाची वृत्ति दिसून येते ‘मन हेच ईश्वरी शास्त्र’ या मथळ्याचा एक लेख त्यांनीं तारीख २५ मार्च १८४९ रोजी ‘प्रमाकरां’त लिहिला आहे. त्यांत ते म्हणतात :

“तेव्हां मन हाच मनुष्याचे वर्तणुकीचा ईश्वरी नेम आहे जशी भारती गदापर्वात कथा आहे कीं दुर्योधनाने पांडवांचीं बालकें मारिलीं, परंतु हे ऐकून ऐकणारे म्हणतात, कीं अरेरे ! तो काय दुष्ट होता ! चाडाल होता ! याप्रमाणे मनाची ध्वनि निघते. वास्तविक पाहिले तर त्या गोष्टीस, ऐकणारास काहीं सबंध नसतो. परंतु वाईटाचा निषेध व चांगल्याचा अंगीकार हे मनाचे धर्म आहेत व ही ईश्वराचीच प्रेरणा आहे. बरे, असे आहे तर मनुष्य याविरुद्ध कां चालतात ? . . परंतु वाईट गोष्टीस चांगले जे म्हणतात त्याचे मन साक्षी असते ते मनापासून म्हणत नाहीत, दुसरे कांहीं कारणानें म्हणतात. कोणी शास्त्राचे ओढीवर जातात. कोणी रूढीवर जातात आणि त्यास ही गोष्ट वाईट असे मनांत येते तरी मनाची ध्वनि दाखून दुष्टबुद्धिप्रेरित भाषण करितात, हें मोठे आश्चर्य आहे मला वाटते, कीं जे साधू झाले त्यांनीं मन शुद्ध करण्याकरितां पुष्कळ ग्रंथ लिहिले व पुष्कळ शिकविलें आणि नेमहि पुष्कळ केले, परंतु ती गोष्ट साधली नाही लोकांचे मन वांकडेतिकडे जाते जर लोकांनीं वास्तविक सत्य स्मरून मनात विचार केला, तर त्यास कितीएक गोष्टी ज्या लोकांमध्ये चांगल्या म्हणून चालतात त्या वाईट, असे समजेल परंतु हिंदू लोक अद्यापि आपल्या ठिकाणीं विचार करू लागले नाहीत व मन हेंच मोठे शास्त्र आहे व लिहिलेलीं शास्त्रे सर्व याचे खालीं आहेत असे त्यास वाटत नाही.” या उताऱ्यांतील “मनाची ध्वनि”, “मन शुद्ध करणें”, “लोकांचे मन वांकडेतिकडे जाते”, “सत्य स्मरून मनात विचार केला तर” वगैरे शब्दांत सत्याग्रही वृत्ति स्पष्ट दिसून येते. या वृत्तीने प्रथम शास्त्रे व रूढी यांच्या पलीकडील शास्त्र हिंदी लोकाना दिसले, त्यानंतर रूढ कायद्यांच्या पलीकडील ईश्वरी कायदे दिसूं लागले आणि आज रूढ आर्थिक घटनेपलीकडील न्याय्य आर्थिक घटना दिसूं लागली आहे हिंदी मन शास्त्रांचे, रूढींचे, कायद्यांचे व आर्थिक रूढ व्यवहारांचे गुलाम बनले आहे त्याच्या मनावर

तमःपटल चढले आहे ते दूर करण्यास व सत्यरूप परमेश्वराचे दर्शन घेण्यास त्याने शिकले पाहिजे, म्हणजेच त्याला सर्वांगीण मोक्षपदाची प्राप्ति होईल सर्वांगीण सुधारणेची ध्वजा रोवणारांनी यांपैकी शास्त्राचे व रूढीचे तमःपटल फाडिले, पण कायद्याचे पटल तसेच ठेविले ते कार्य पुढच्या लोकांनी केलें.

आर्थिक समतेचा उपदेश

संकुचित अर्थाचे धर्मशास्त्र व सामाजिक रूढी यांच्या पलीकडे पाहण्याची दृष्टि जशी लोकहितवादींना होती, त्याचप्रमाणे श्रीमंत-गरीब या सामाजिक विषमतेच्या अन्यायाचे मूळहि त्यांनी अस्पष्ट का होईना पण पाहिले होते, असे त्यांच्या लेखांवरून दिसते. ता ११ फेब्रुवारी १८४९ च्या 'प्रभाकरां'त "दया" या विषयावर लिहितांना ते म्हणतात :

“ वास्तविक पाहिले असता जे श्रीमंत आहेत, त्यांनी गरिबांस पाहिले म्हणजे त्यास लज्जा यावी आणि अंतःकरण विरघळावे कारण भिकारी आणि श्रीमंत यांचे शरीरामध्ये किंवा बुद्धीमध्ये काहीं फरक नसतो. इतकेच, की काळेकरून एकाने दुसऱ्याचे हरण करून फार माल जमविला असतो व दुसऱ्याचा तो हरण जाहला म्हणून तो भिकारी असतो ईश्वराने पृथ्वीवर पदार्थ निर्माण केले, हे सर्वांस सारखे पोचावे हा त्याचा हेतु होय परंतु मनुष्यांमध्ये जितके शाहाणपण तितकाच मूर्खपणा आणि अज्ञान आहे याजमुळे पन्नास लोकांस लुटून एक श्रीमंत होतो पन्नास कुळबी गावांतील नागर धरून मेहनत करतात आणि एक जहागिरदार किंवा इनामदार त्यास कोडा ठेवून त्याचे दाणे घेतो आणि आपण रेशीमकाठी धोतर नेसतो व कामकाज काहीएक करीत नाही हे महात्म एकाचे आणि दुसरे गरीब बिचारे इनामदारापेक्षा शाहाणे असले, तरी आपले मेहनतीचा हिस्सा त्यास देतात हे आश्चर्य आहेएक राजाचे क्षयरोगी पोर असते, परंतु त्याचे सर्व लोक आर्जव करतात आणि त्यास सर्व दौलत देतात व आपण उपाशी मरतात बरे, त्याणे स्वतां कांही तरी काम केले आहे काय ? नाही तत्रापि लोक आंधळ्यासारखे त्यास बलिष्ठ मानतात आणि त्यास किनखापाच्या, मखमालीच्या कापडावर बसवितात व त्याच्याहून हजारपट शाहाणे असतात ते भीक मागतात. चिंध्यादेखील त्यांस मिळत नाहीत आणि राजाचे घरी कोणी एक पैसा चोरला तर त्यास फांशी देतात व त्यास सर्व वाहवा म्हणतात आणि न्याय चागला झाला म्हणतात याणे चोरी कां करावी, अशीं आश्चर्ये लोकांमध्ये आहेत याजवरून जितके श्रीमंत व जितके थोर पदवीस आलेले आहेत त्यांस असे वाटतें, कीं आम्ही नालायक असून हे आम्हांस प्राप्त जहाले आहे. याजवर आमचे हक्क परंतु ही समजूत मूर्खपणाची आहे.. परंतु वास्तविक पाहिले तर त्यांस लाज वाटावी हेच योग्य कारण कीं ते जे सुख भोगतात तें लोकांचे मूर्खपणामुळे भोगतात. तेव्हा त्या मूर्खावर काहीं तरी दया करणें योग्य आहे ” अर्थात् लोकांतील मूर्खपणा

गेला म्हणजे श्रीमंतांची श्रीमती जाईल असा याचा निष्कर्ष निघतो ! पण हा लोकांचा मूर्खपणा केव्हा जाणार व कसा जाणार ? तो जाण्यास राजकीय व आर्थिक क्रांति व्हावी लागेल ती करण्याचे ज्ञान मूर्ख लोकांस येईपर्यंत त्यांना श्रीमंतांच्या दयेवरच जगलें पाहिजे हे उघड आहे. म्हणून सर्व धर्मात दानाला महत्त्व दिले आहे, पण त्यामुळें आर्थिक क्रांतीचें प्रयोजन उरत नाही, असे नाही.

सत्यशोधक समाजाची स्थापना

लोकहितवादींचे समकालीन असे महाराष्ट्रीय दुसरे महत्त्वाचे सुधारक म्हणजे ज्योतिराव फुले हे होत. महाराष्ट्रातील ब्राह्मणेतर चळवळीचे ते आद्य पुरस्कर्ते असून सामाजिक चळवळीला सामाजिक वर्गविग्रहाचे स्वरूप प्राप्त होण्यास त्यांच्या सत्यशोधक समाजाची विचारसरणी कारण झाली, असे म्हणण्यास हरकत नाही. ब्राह्मणजातीच्या वर्चस्वाविरुद्ध अशा प्रकारची आक्रमणशील चळवळ होणे, हिंदु समाजांतील ब्राह्मणे-तर जातींत स्वाभिमान उत्पन्न करण्याच्या दृष्टीने अपरिहार्य होते असे दिसते. तसेंच ब्राह्मण लोकांतील दुराराध्य व दुराग्रही लोकांना सामाजिक समतेचे तत्त्व विचारांत घेण्यास भाग पाडण्याचें कार्यहि या चळवळीने केले आहे “ जरी ब्राह्मण झाला भ्रष्ट । तरी तो तिहीं लोकीं श्रेष्ठ ॥ ” हे तत्त्व उराशी बाळगून वागणारे ब्राह्मण, या चळवळीच्या आंचेनें बरेच जागे झाले आणि खेड्यापाड्यातून वरील सूत्राची प्रतिक्रिया “ जरी ब्राह्मण असला श्रेष्ठ । तरी तो मानावा अतिभ्रष्ट ॥ ” अशा स्वरूपात काहीं काळ दुमदुमू लागली यामुळेहि एक प्रकारची जागृति समाजातील खालच्या थरापर्यंत पोहोचली तरी या चळवळीच्या पुढील प्रचारकात ब्रिटिश राजनीतीचें आकलन करण्याची पात्रता नसल्यानें ही चळवळ काहीं काळ नोकरशाहीच्या हातचे खेळणे बनली आणि तिला मॉटेग्यू-सुधारणानंतर अराष्ट्रीय राजकारणाचे विघातक स्वरूप आलें तथापि, ज्योतिराव फुले यांची महाराष्ट्रांतील आद्य सुधारकांत प्रमुखत्वाने गणना करणे अवश्य आहे.

ज्योतिराव याचा जन्म इ. स. १८२८ त झाला व इ. स. १८९० सालीं त्यांचें देहावसान झालें. त्यांनीं १८७३ मध्ये पुण्यास सत्यशोधक समाजाची स्थापना केली १८४२ मध्ये त्यांनीं पुण्यांत पहिली मुलींची शाळा सुरू केली १८६३ मध्ये त्यांनीं बालहत्याप्रतिबंधक गृह काढिले व १८६४ सालीं पुण्यांत सारस्वत जातींतील पहिला पुनर्विवाह घडवून आणिला महाराष्ट्रांतील अस्पृश्यतानिवारणाच्या चळवळीचा पहिला मान त्यांनाच द्यावा लागेल तसेच शिक्षणप्रसारांत प्राथमिक शिक्षणास व खेड्यांतील जनतेच्या शिक्षणास ते विशेष महत्त्व देत असत शेतकरी सुखी तर देश सुखी, याची जाणीवहि त्यांना झाली असून प्रत्येक दीन-दुबळ्याबद्दल त्यांचें अतःकरण तुटत असे. त्यांनीं लोकसेवेत आपलें आयुष्य घालविले व एका महाराष्ट्र-व्यापी चळवळीची सुरुवात केली समाजसुधारणेची खेड्यात पोहोचलेली पहिली

चळवळ हीच होय. हे श्रेय कोणत्याहि ब्राह्मण सुधारकाला मिळत नाही. ज्योतिराव फुले यांना ब्रिटिशांचे राजकारण व ख्रिस्ती मिशनऱ्यांचा कावा समजला नाही असे म्हणणे भाग असले, तरी राजा राममोहन रायपासून सर्वच सुधारकांवर थोड्याबहुत अंशाने लागू होणाऱ्या या आरोपाला यांच्याच बाबतीत विशेष महत्त्व देण्याचे कारण नाही.

प्रार्थनासमाज व त्याची तत्त्वे

इ स १८६७ साली मुंबईस प्रार्थनासमाजाची स्थापना झाली त्यांत लोकहितवादींचा भाग असला, तरी फार महत्त्वाचा नव्हता त्यांत न्या. रानडे, डॉ. भांडारकर, श्री वामन आबाजी मोडक वगैरे दुसऱ्या पिढीतील मंडळीच प्रमुख असून दादोबा पांडुरंग यांचे बंधु डॉ. आत्माराम पांडुरंग यांनी प्रथम पुढाकार घेतला होता. डॉ. भांडारकर व न्या. रानडे हेच प्रार्थनासमाजाचे थोर आचार्य गणण्यास हरकत नाही त्यांपैकी न्या. रानडे हेच खरे सर्वांगीण सुधारक होते. त्यांच्या कार्याचा व धोरणाचा विचार पुढील दोन-तीन प्रकरणांत निरनिराळ्या स्वरूपांत करावयाचा आहे त्यामुळे येथे त्याचा विशेष विस्तार करण्याचे कारण नाही. येथे फक्त प्रार्थनासमाजाच्या वैशिष्ट्यासबधी दोन शब्द लिहून हे प्रकरण संपवावयाचे आहे

प्रार्थनासमाजाची कल्पना बंगालमधील ब्राह्मसमाजाच्या कल्पनेवरून सुचली असली व ब्राह्मपुढारी बाबू केशवचंद्र सेन याच्या मुंबईस झालेल्या भेटीचा (१८६४) तिच्याशी निकट संबंध असला, तरी ब्राह्मसमाजाच्या हिंदुधर्मातून फुटून निघण्याच्या धोरणास प्रार्थनासमाज प्रथमपासूनच विरुद्ध होता व केशवचंद्र सेन यांनी ब्राह्मसमाजाला जे स्वरूप दिले ते शुद्ध ख्रिस्ती वळणावर गेले, ही गोष्ट न्या. रानडे व डॉ. भांडारकर यांना कधीच आवडली नाही मूर्तिपूजा व अवतारकल्पना यांच्या-विरुद्ध त्यांचा रोख असला, तरी आपला पथ हा हिंदुधर्मातीलच एक सुधारकपथ आहे ही वृत्ति त्यांनी सदैव जागृत ठेविली व बारवार उपदेशिली. डॉ. भांडारकर व न्या. रानडे हे हिंदुधर्माचे फार मोठे अभिमानी असून “ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति।” हे तत्त्व आपल्या धर्मात आहे, याबद्दल त्यांना विशेष अभिमान वाटे. डॉ. भांडारकर एके ठिकाणी म्हणतात, “आपल्या लोकांत परमेश्वर आपल्या निकट वास करितो, तो हृदयस्थ आहे, या अत्युत्तम विचाराचा विशेष प्रसार आहे.” असे असले तरी त्यांना जीवात्मा व परमात्मा यांचे अद्वैत व “अह ब्रह्मास्मि” हे तत्त्व मान्य नाही तसेच ते अव्यक्त परमात्म्याची उपासना करित असले व मूर्तिपूजेच्या विरुद्ध असले, तरी ते परमेश्वराला सगुण मानतात. शंकराचार्यांचे निर्गुण परब्रह्म त्यांना मान्य नाही, त्याचप्रमाणे शंकराचार्यांचा मायावादहि ते मानीत नाहीत. ते भक्तिमार्गी, सगुणोपासक व द्वैतवादी आहेत; पण मूर्तिपूजा

व अवतारकल्पना यांस त्यांचा विरोध आहे. त्यांना प्रार्थना अवश्य वाटते, पण प्रार्थनेनें भौतिक फलाची प्राप्ति होणें शक्य नाहीं असे त्यांचें मत आहे. प्रार्थना ही फक्त आत्मिक उन्नतीसाठीच केली पाहिजे, असा त्यांचा कटाक्ष आहे.

प्रार्थनेसंबंधी डॉ. भांडारकर म्हणतात, “बाह्य विषयासंबंधानें इष्टप्राप्ति आणि अनिष्ट परिहार बाह्य उपायानीच केला पाहिजे रोग झाला असतां मनुष्य वैद्याकडे जातो, प्रार्थना करूनच थंड बसतो असे नाहीं आणि जसजसे मनुष्याचें ज्ञान वाढते तसतशी त्याची अधिकाधिक समजूत होते कीं बाह्य वस्तू अबाधित नियमांनीं बद्ध आहेत, ते नियम प्रार्थनेनें टळावयाचे नाहींत; जें व्हायचे तें त्या नियमांस अनुसरूनच होते ग्रीष्मऋतूमध्ये सूर्यकिरणांपासून ताप होतो. तो टळून त्या समर्थी हेमतऋतीतील थंड हवा आपणास प्राप्त व्हावयाची नाहीं. पर्जन्य पडणे न पडणे हे अशाच अबाधित नियमावर अवलंबून आहे, त्यात आमच्या प्रार्थनांनीं कांहीं फेरबदल व्हायचा नाहीं असे आहे म्हणून जेव्हा धर्माविषयी शुद्ध ज्ञान होते किंवा धर्माचें उन्नत स्वरूप मनुष्याच्या अंतःकरणात प्रकट होते, तेव्हा मनुष्य असल्या बाह्य गोष्टींविषयी देवाची प्रार्थना करीत नाहीं तुकाराम, नामदेव यांच्यासारखे साधू असल्या बाह्य वस्तूंस तुच्छ मानीत आणि त्या केवळ बाह्य उपायानीं ते साध्य करीत.. तस्मात् अहंकाराची निवृत्ति करून विनम्र भाव दे, विषयांपासून सोडीव, अतःकरण शुद्ध ठेवण्याविषयी मजला निश्चय दे, दुष्ट विचार प्रवृत्त होणार नाहींत असे कर या प्रकारच्या आध्यात्मिक विषयासंबंधाच्या प्रार्थना करणे हे साधूंच्या उदाहरणावरून आणि आपल्या मतिसामर्थ्यानें योग्य आहे अशी आपली समजूत होते आता कोणी म्हणेल, की याविषयी तरी प्रार्थना केली असतां आमचें हृदय उन्नत होईल असे कशावरून म्हणावे ? बाह्य गोष्टी जशा अबाधित नियमांवर अवलंबून आहेत आणि प्रार्थनेने बदलावयाच्या नाहींत, त्याचप्रमाणें अंतःकरणाची शुद्धि आणि उन्नति ह्याहि अबाधित नियमांवर अवलंबून आहेत आणि प्रार्थनेच्या योगे त्यांमध्ये फेरबदल व्हावयाचा नाहीं मत्सरादिक दोष उपस्थित झाले असतां त्यांचा मनाच्या निश्चयाने निग्रह करावा, विषयामध्ये अनुचित प्रकारें मन लुब्ध झालें म्हणजे ते ओढून घ्यावें. अशा प्रकारे आपणच आपल्या प्रयत्नानें आपली उन्नति करावी प्रार्थना कशास पाहिजे ? तिच्याने काहीं व्हावयाचें नाहीं. परंतु असा विचार केला पाहिजे, कीं ह्या प्रकारचा सतत यत्न करण्याकरिता जें निश्चय-सामर्थ्य पाहिजे ते आम्हां मनुष्यामध्ये नाहीं... आणि तुकाराम-नामदेव इत्यादि संतांचाहि तसाच अनुभव आहे. परंतु अनन्यभावे देवास शरण जाऊन प्रार्थना केली असता हें निश्चयसामर्थ्य आपणांस प्राप्त होतें आणि अंतःकरण शुद्ध व उन्नत करण्याचा मार्ग सुलभ होतो, असाहि सर्वांचा अनुभव आहे”§

अशा प्रकारें भौतिक व्यवहारांतून अशास्त्रीय चमत्कारांचें उच्चाटन प्रार्थना-

§ डॉ. भांडारकर याचे धर्मपर लेख व व्याख्यानें, पृ. १६६-६७.

समाजाने केले आहे. प्रार्थनेच्या या आध्यात्मिक उपयुक्ततेसंबंधीहि सर्वांचेच एकमत होईल असे नाही. आगरकरांच्यासारख्या बुद्धिवाद्याला हे एक मानवी मनाचें दौर्बल्य वाटेल आणि टिळकांच्यासारख्या तर्ककर्कश अद्वैत वेदांत्याला द्वैतावरथेत तिची उपयुक्तता पटली, तरी पारमार्थिक दृष्ट्या ती एक मायाच भासेल पण आगरकर-टिळकांच्या विवेकवादाच्या व वेदान्तवादाच्या पूर्वीचा हा काळ आहे महाराष्ट्रीय सुशिक्षितांचें मन या वेळीं भक्तियुगांतच होते आणि प्रार्थनासमाजाचा विवेकवादा-इतकाच अद्वैत वेदान्तालाहि विरोध होता

अवतारकल्पनेसंबंधी डॉ भाडारकर म्हणतात : “हे जे ऋषा अथवा उपदेशक ते धर्माची ग्लानि झाली असतां आणि अधर्माची वृद्धि झालेली पाहून मनुष्याची सुधारणा व्हावी म्हणून मनुष्यानेच उत्पन्न केले आणि त्यांच्या अतःकरणांत विशेष रूपानें देव वागतो, म्हणून तदशी ते देवाचे अवतारच होत असें मानणें योग्य आहे... म्हणून भगवद्गीतेतील वर लिहिलेल्या वचनामधील “तदात्मानं सृजाम्यहम्” ह्या अंशाचा असा अर्थ केला पाहिजे, कीं असे पुरुष उत्पन्न करून त्यांच्या बुद्धीमध्ये मी संचार करितो. हे सर्व पुरुष परम आदरणीय आणि पूज्य असे जरी आहेत, तथापि ते सर्वांशीं देव नव्हत. देवाचे जे गुण अजत्व, अनाद्यनतत्व, सर्वव्यापित्व, सर्वशक्त, केवळ शुचित्व ते त्यांच्यामध्ये नव्हते परंतु ते सर्व आम्हांस वद्य आहेत”*

आता मूर्तिपूजेवरील समाजाचे आक्षेप डॉक्टरसाहेबांच्याच शब्दात सांगून महाराष्ट्रांतील आद्य सुधारकाचा हा अभ्याय आपण समाप्त करू. कारण त्यांनीं प्रतिपादिलेल्या विशिष्ट सामाजिक सुधारणांचा उल्लेख लोकहितवादींच्या पधरा कलमी धर्मसुधारणेत आलाच आहे

“पूर्वील निबध्दात या प्रकारचीं वाक्ये दिलीं आहेत:—‘मी सर्वांचा प्रभु व मजपासून सर्व प्रवृत्त होतें असे मनात आणून शहाणे जे आहेत ते मजला भजतात ईश्वर सर्वांच्या हृदयाच्या ठायीं वास करून सर्वांस मोवडवितो, त्याला तू शरण जा, त्याचेपासून तुजला अत्यंत शांति प्राप्त होईल.’ अशा प्रकारच्या वाक्यामध्ये ज्या देवाचे भजन करावयाचे किंवा ज्यास शरण जावयाचें तो अशा प्रकारचा असावा असें म्हटले आहे. एकाद्या प्रतिमेस अगर देवतेस भज किंवा शरण जा असें म्हटले नाही. सारांश, मनुष्याची उन्नत वृत्ति व्हावी हे जर इष्ट आहे, तर अशा प्रकारच्या देवाचे लोकांस ध्यान-भजन करा हे सांगणे इष्ट आहे. प्रतिमाच डोळ्यांपुढे ठेवून भजनपूजन करणे यापासून पुष्कळ अनिष्ट परिणाम होतात. प्रतिमा पुरुषाची किंवा स्त्रीची असली म्हणजे खऱ्या देवाच्या महिम्याचें आणि उन्नतीचे विस्मरण होऊन मनुष्यांच्या धर्माचे त्या देवाचे उपासक त्याजवर आरोपण करितात. मग पुरुष असला तर त्यास बायको कल्पितात व स्त्री असल्यास तिला नवरा कल्पितात, आणि मग त्याजला आम्हां मनुष्यासारखी शय्या सज्ज करितात, आणि उपासक तमाखु

* किता, पृ. १६३-६४.

खाणारे असल्यास पान-सुपारी व तमाखूची पिकदाणीचीहि देवाच्या गृहीं तयारी करून ठेवितात ! याप्रमाणे देवाची केवळ विडबना होते... यास्तव असे आनिष्ट प्रकार घडून येऊं नयेत म्हणून मूर्तिपूजेस धर्मप्रकरणांमध्ये ठाव देता कामा नये. आतां तुकोबा, नामदेव यांच्यासारखे भाग्यशाली प्रतिमेपासून प्रारंभ करून परमात्म्याप्रत जातात व आनदांत निमग्न राहतात. पण असे पुरुष थोडे. बहुतकरून प्रतिमापूजेच्या योगे लोक प्रपंचकर्दमांत रतून पडतात. आतां सामान्य लोकांस मूर्तीची आवश्यकता आहे असें म्हटले, तर तेंहि सप्रमाण दिसत नाहीं. मुसलमान व ख्रिस्ती लोकांत प्रतिमांची पूजा लागत नाहीं. आणि आमच्या राष्ट्रांमध्ये वैदिक काळीं इंद्र, वरुण, पूषा, सविता इत्यादि ज्या अनेक देवता, त्यांच्या प्रतिमा बनविलेल्या कोठें आढळत नाहींत, परंतु त्या देवांस उद्देशून केलेलीं सूक्ते आणि प्रार्थना पुष्कळ आहेत तेव्हा हा आक्षेप निराधार आहे.”*

नव्या युगाचा उदय

आतां आपण आधुनिक महाराष्ट्राच्या विचारप्रवाहात प्रवास करीत करीत इ. स. १८७० पर्यंत येऊन ठेपलों. येथून पुढे महाराष्ट्राच्या इतिहासाला एक नवें वळण लागले व त्याचे परिणाम सर्व भरतखंडावर झाले. १८७१ सालीं सार्वजनिक सभा स्थापन झाली १८७४ सालीं निबंधमाला सुरू झाली. १८८०-८१ सालीं न्यू इंग्लिश स्कूल, केसरी व मराठा याचा अवतार झाला. १८८५ सालीं राष्ट्रसभा स्थापन झाली. १८८८ सालीं ‘सुधारक’ पत्राचा जन्म झाला. १८९५ सालीं लो टिळकांनीं सार्वजनिक सभा हस्तगत केली, आगरकर मृत्यु पावले आणि पुण्यातील वादाला उद्धारक विरुद्ध सुधारक असे स्वरूप बदलून जाऊन जहाल-मवाळ राजकारणातील वादांचें स्वरूप प्राप्त होऊ लागलें. तेव्हां १८७० पासून १८९५ पर्यंतचा महाराष्ट्रीय विचारदोहनाचा इतिहास अत्यंत बोधप्रद आणि महत्त्वाचा आहे १८९५ सालीं महाराष्ट्रांत जे दोन राजकीय पक्ष निर्माण झाले, त्यांनीं सर्व भरतखंडांत प्रचंड आंदोलन निर्माण केले आणि १९२० पर्यंतच्या त्याच्या इतिहासावर आपली छाप बसविली. पण १८७० ते १८९५ पर्यंतच्या महाराष्ट्रांतील इतिहासाच्या सांस्कृतिक विचारांस सुरुवात करण्यापूर्वी आपणास दोन स्वतंत्र प्रकरणात हिंदी राजकारणाचा व अर्थकारणाचा पाया व राष्ट्रसभेचें प्राथमिक कार्य यांच्याशी परिचय करून घ्यावयाचा आहे. इ. स. १८८५ मध्ये राष्ट्रसभा स्थापन होण्यापूर्वीच दादाभाई व रानडे ह्यांनीं हिंदी राजकारणाचा व अर्थकारणाचा पाया घातलेला होता, असे म्हणण्यास हरकत नाहीं तसेच या दोन विभूतींच्या विचारांचा सूक्ष्म अभ्यास केल्यास त्यांत हिंदी राष्ट्रांत पुढे निर्माण झालेल्या जहाल-मवाळ राजकारणाची बीजेहि दिसू शकतात. तेव्हां आता त्या विषयाकडे वळणेच सोयीचें व इष्ट आहे.

* किता, पृष्ठ १५९-१६१.

हिंदी राजकारण व अर्थकारण यांचा पाया

"I entreat most earnestly that the first element—viz the material condition of India may be most carefully sifted, and the necessary remedies be applied. If this question be not boldly and fairly grappled with, it will be, in my humble opinion, the principle rock on which the British Rule will wreck. It is impossible for any nation to go on being impoverished without its ultimate destruction or the removal of the cause" —*Dada Bhai, in 1871.*

"Be united, persevere, and achieve self-government so that the millions that are perishing by poverty, famine and plague, and the scores of millions that are starving on scanty subsistence may be saved and India may once more occupy her proud position of yore among the greatest and civilized nations of the world "

"Self-government is the only and chief remedy. In self-government lies our hope, strength and greatness" —*Dada Bhai, in 1906?*

अर्वाचीन हिंदी राजकारणाचा पाया एकोणिसाव्या शतकाच्या मध्याच्या सुमारास घातला गेला असे म्हणण्यास हरकत नाही. इ. स. १८३३ साली ईस्ट इंडिया कंपनीला नवी सनद देण्यासाठी जो कायदा ब्रिटिश पार्लमेंटने केला, त्यांत "कोणत्याहि हिंदी प्रजाजनाला केवळ धर्म, देश, वंश, किंवा वर्ण यापैकी कोणत्याहि कारणांवरून कंपनीच्या कोणत्याहि नोकरीसाठी, अधिकारासाठी किंवा जागेसाठी नालायक मानण्यांत येऊ नये" अशा आशयाचे एक कलम घालण्यात आले. या कलमाचा अर्थ विशद करतांना कंपनीच्या डायरेक्टर-बोर्डाने (चालक-मंडळाने) "या कलमाचा अर्थ आम्हांस असा वाटतो, की ब्रिटिश राज्यकर्त्यांची वेगळी जात असणार नाही" § असे वार्तिक केले होते. या कलमाची चर्चा व त्याचे समर्थन करतांना लॉर्ड मेकॉले याने पुढीलप्रमाणे उद्गार काढले होते: "आमच्या हिंदी

§ हे कलम पुढीलप्रमाणे आहे.

"And be it enacted that no native of the said territories nor any natural born subject of His Majesty resident therein, shall only by reason of his religion, place of birth, descent, colour, or any of them, be disabled from holding any place, office or employment under said company "

यावर चालक-मंडळाचे भाष्य असे आहे.

"The Court conceive this section to mean that there shall be no governing caste in British India, that whatever other tests of qualifications may be adopted, distinction of race or religion shall not be of the number, that no subject of the King, whether of Indian or British or mixed descent, shall be excluded from the posts usually conferred on uncovenanted servants in India or from the covenanted service itself, provided he be otherwise eligible."

साम्राज्याचें भवितव्य गाढ अंधकारांत दडलेलें आहे ज्या राज्याशी इतिहास-कालांतील दुसऱ्या कोणत्याहि राज्याची तुलना करतां येणार नाही व ज्याचें स्वरूप वर्णन करण्यास राजकीय सस्थांचा एक निराळाच वर्ग करावा लागतो, अशा या राज्याच्या भवितव्यासंबंधी तर्क करणे कठिण आहे त्याच्या वृद्धीचे व विनाशाचे नियम अद्यापि आम्हांस समजलेले नाहीत आमच्या राज्यपद्धतीखाली हिंदुस्थानांतील सार्वजनिक मनाचा विकास होऊन ते या पद्धतीच्या पलीकडे जाईल, मुराज्याची स्थापना केल्यामुळे आमच्या हिंदी प्रजाजनाना अधिक चांगल्या राज्यपद्धतीच्या आकांक्षेचें शिक्षण मिळू शकेल आणि युरोपीय ज्ञानाचा लाभ झाल्यामुळे पुढे केव्हां तरी ते युरोपीय सस्थांचीहि मागणी करूं लागतील असा दिवस उजाडेल किंवा नाही, हे मला माहीत नाही पण हा दिवस उजाडू नये किंवा तो दिवस उशिरा उजाडावा असा प्रयत्न मी कधीहि करणार नाही तो दिवस ज्या वेळीं उजाडेल, ती वेळ इंग्लंडच्या इतिहासातील अत्यंत अभिमानाची ठरेल ” याच भाषणांत थोडे आधी ते म्हणतात: “पूर्वेकडील या प्रचंड लोकसंख्येत युरोपीय संस्कृतीचा प्रसार झाल्यास आमचे जे हित होणार आहे, त्याची गणती करणेहि फार कठिण आहे या प्रकरणाचा आपण अत्यंत स्वार्थी दृष्टीने विचार केला, तरीहि हिंदी जनता आमची गुलाम राहून तिची राज्यव्यवस्था वाईट असावी, यापेक्षां तिची राज्यपद्धति चांगली राहून ती स्वतंत्र व्हावी यांतच आमचे अधिक हित आहे हिंदी लोक इंग्लिश कलेक्टर व मॅजिस्ट्रेट यांना सलाम करीत आहेत, पण ब्रिटिश माल वापरण्याचे त्यांना ज्ञान नाही किंवा तो घेण्यास त्यांच्यापाशीं द्रव्य नाही, अशी स्थिति होण्यापेक्षां ते आपल्याच राजांच्या हाताखाली नांदत आहेत, पण आमचे कापड व आमच्या चाकू-काऱ्या वापरीत आहेत, हीच स्थिति आमच्या दृष्टीने अधिक इष्ट आहे. रानटी लोकांवर राज्य करण्यापेक्षा सुधारलेल्या लोकाशी व्यापार करण्यात आमचा अनंतपट अधिक फायदा आहे.” तात्पर्य, स्वार्थ, कीर्ति आणि राजकारण या सर्व दृष्टींनी हिंदी लोकांना हळूहळू सुधारणे, त्यांना वरिष्ठ अधिकार देणे आणि त्यांच्या सुस्थितीत आपला स्वार्थ पाहणे हेच इष्ट होय, असे त्या वेळच्या ब्रिटिश मुत्सद्द्यांचे मत होते.

व्यापारी संस्कृतीचा वेदान्त

व्यापारी संस्कृतीचें हे एक उच्चतम स्वरूप आहे, त्यांत दूरदूर्शी स्वार्थ याचाच अर्थ ‘परार्थ’ असा करण्यात येत असतो या संस्कृतीचे हीन स्वरूप म्हणजे परार्थाचें दोग करून दुसऱ्याला लुबाडायचाचे ब्रिटिश हे राज्यकर्ते असले तरी ते मुख्यतः व्यापारी आहेत, आणि साम्राज्याच्या लोभापेक्षां व्यापाराचा लोभ त्यांच्या रोमरोमांत अधिक भिनलेला आहे. त्यांची मुख्यगिरी व्यापारी, त्यांची दरवडेखोरी व्यापारी, त्यांची नीतिमत्ता व्यापारी आणि त्यांचा धर्महि व्यापारीच ! लक्ष्मी ही त्यांची आराध्य देवता आणि स्वार्थाला पोषक होणारा परार्थ हाच त्याचा परमार्थ व तोच त्यांचा

मोक्ष !! लॉर्ड मेकॉले याने हे भाषण केले त्या वेळीं (१८३३) अमेरिका स्वतंत्र होऊन सुमारे पन्नास वर्षे झालीं होती आणि तो देश स्वतंत्र झाला, तरी त्याच्याशी व्यापार करून मिळणारा इंग्लंडचा नफा कमी न होता उलट वाढलाच होता. हे दृश्य पाहून आपल्या साम्राज्याखालचे सर्वच देश सुसंस्कृत, संपन्न होऊन जर स्वतंत्र झाले तर त्यांत आपला आर्थिक तोटा मुळीच नाही, अशी वृत्ति ब्रिटिश लिबरल पक्षांत वाढत होती. नेपोलियनच्या पराभवानंतर (१८१५) आपल्या साम्राज्यांतील प्रदेश दुसऱ्या युरोपीय साम्राज्याच्या अमलाखाली जातील अशी भीति व्यापारी वर्गाला उरली नव्हती तसेंच औद्योगिक क्रांतीमुळे आपणास जी धनोत्पादनाची प्रचंड साधने उपलब्ध झाली आहेत, त्यांमुळे आपल्याशी खुल्या व्यापारांत कोणीहि टक्कर देऊ शकत नाही असा अनुभव त्यांना येत होता अर्थात् या वेळीं व्यापाराच्या लोभांतून उद्भवलेला त्यांचा साम्राज्यलोभ किंचित् कमी झाला होता जगाच्या सुधारणेत आपला फायदा आहे, कारण रानटी लोक आपला माल विकत घेऊ शकत नाहीत, हा वेदान्त त्या वेळीं लिबरल पक्षांतील मुत्सदी सर्व जगाला शिकवीत होते.

या वेळीं हिंदुस्थानांत जे गोरे अधिकारी, व्यापारी व धर्मप्रसारक आले होते, ते या वेदान्ताचा प्रसार येथील लोकांत करून तुम्हीं सुधारावे, सधन व्हावे व स्वतंत्र व्हावे यांतच आमचें हित आहे व तेच आमचे ध्येय आहे असे सांगून येथील सुशिक्षित लोकांच्या अंतःकरणांत ब्रिटिश राज्यासंबंधी राजनिष्ठा उत्पन्न करीत होते आणि जगाच्या संस्कृतींत दोन-अडीच शतके मागे पडलेले आमचे लोक त्यांचा हा वेदान्त ऐकून त्यांना देव मानू लागले होते. जुन्या पद्धतीने शिकलेले लोक सत्य-युगात पृथ्वीवर देव नादत होते, व आतां ते स्वर्गात जाऊन राहिले म्हणून रडत होते, तर नव्या पद्धतीने शिकलेले लोक आपणांस स्वतंत्र, सुखी व संपन्न करण्यासाठीं परमेश्वराने धाडलेले देवदूत म्हणजेच इग्रज लोक होत, असे प्रतिपादीत होते. भारतीयांची बुद्धि एका गुलामगिरींतून बाहेर पडून दुसऱ्या गुलामगिरीत प्रवेश करीत होती व त्यालाच स्वातंत्र्य हे नाव ती देत होती. अशा अवस्थेतील भारतीय मनाला ब्रिटिश मुत्सद्देगिरीचे कृष्ण अंतरंग अथवा ब्रिटिश साम्राज्याची काळी बाजू लक्षांत येणें फारच कठिण होतें हें कठिण कार्य ज्या एका महात्म्याने केले, त्यालाच “आधुनिक भारताचे पितामह” ही बहुमानाची पदवी आपण देत असतो. या प्रकरणात राष्ट्रपितामह दादाभाई नौरोजी आणि न्या. रानडे या दोन अर्थशास्त्र-विशारद मुत्सद्दयांनीं हिंदी राजकारणाचा व अर्थकारणाचा पाया कसा व केव्हां घातला, याचाच विचार करावयाचा आहे.

इ. स. १८३२ मध्ये इंग्लंडात पार्लमेंटची सुधारणा होऊन नवीन उदयास आलेल्या व्यापारी कारखानदारांचा वरचष्मा पार्लमेंटवर अधिक बसला. या वेळीं इंग्लंडात या वर्गाच्या हिताशीं सवादी असे एक नवे सामाजिक तत्त्वज्ञान बनलें. या तत्त्वज्ञानाची सर्व मदत व्यक्तिस्वातंत्र्यावर होती. व्यक्तिस्वार्थ आणि राष्ट्रहित,

राष्ट्रस्वार्थ आणि जगत्कल्याण यांत खरोखर द्वैतच नाही, असे प्रतिपादन करणारे हे तत्त्वज्ञान होते. या तत्त्वज्ञानापासून दोन निष्कर्ष काढतां येणें शक्य असते. एक असा निष्कर्ष काढतां येईल, कीं परार्थ करणाऱ्याचा स्वार्थ आपोआप साधतो, किंवा दुसरा असाहि एक निष्कर्ष काढतां येईल, कीं स्वार्थ साधण्याचा प्रयत्न केला असतां परार्थ आपोआप घडतो सूक्ष्म दृष्टीने विचार केल्यास हे दोन्हीहि सिद्धांत भ्रामक आहेत परार्थ साधण्याचा प्रयत्न करण्यांत आपला स्वार्थ साधतो असे जेव्हां म्हणतात, त्या वेळीं स्वार्थ याचा अर्थ फारच व्यापक आणि आध्यात्मिक दृष्ट्या करावा लागतो. “कोणी वदा कोणी निदा। अमुचा स्वहिताचा धदा॥” या वाक्यांतील ‘स्वहित’ व ‘धदा’ आणि ब्रिटिश व्यापारी जो ‘धंदा’ करून जे ‘स्वहित’ साधतात त्यांत जमीनअस्मानाचें अंतर आहे. असे असले तरी स्वार्थबुद्धीनें परार्थ करावा असा सिद्धांत स्वीकारून तदनुसार थोडेफार आचरण करणाऱ्यांपासून जगाचें प्रायः तितकेसे नुकसान होणार नाही ‘धोरण’ म्हणून प्रामाणिकपणानें वागणारांपासून लोकांचे प्रायः नुकसान होत नाही तथापि ज्या वेळीं ‘धोरण’ व ‘प्रामाणिकपणा’ यात अंतर पडते, त्या वेळीं असे लोक प्रामाणिकपणा झुगारून देऊन ‘धोरण’ सांभाळतात असा यात धोका असतो पण दुसरा अर्थ म्हणजे स्वार्थ साधण्यातच परार्थ आहे हा सिद्धान्त पुढे ठेवून वर्तन करणारांपासून जगाचे फारच भयंकर नुकसान होत असते. एकोणिसाव्या शतकाच्या मध्याच्या सुमारास ब्रिटिशांतील सामाजिक तत्त्ववेत्ते आपला वेदान्त पहिल्या अर्थाने प्रतिपादीत असले, तरी त्यांतील मुत्सद्याचें आचरण दुसऱ्या अर्थानेच होत होते आमच्या इकडच्या सुशिक्षित लोकांना ब्रिटिश तत्त्ववेत्त्यांनीं भुरळ पाडिली होती आणि आमच्या जनतेची लूट ब्रिटिश मुत्सद्यांनीं व व्यापाऱ्यांनीं चालविली होती. ही ‘लूट’ लोकसेवेच्या आणि लोकहिताच्या वेषानें नटलेली होती. व्यापारी किंवा आर्थिक साम्राज्यशाहीचें असेच माथानीं मोहक स्वरूप असतें.

दादाभाईची दिव्य दृष्टि

या मायेच्या पलीकडे दृष्टि पोहोचवून, तिचे रक्तशोषक राक्षसी स्वरूप शोधून काढून ते लाकांना व राज्यकर्त्यांना एकसारखे समजावून सांगणें, नित्याच्या अनेक व्यवहारात व्यग्र झालेल्या जनतेचें चित्त पुनः पुनः त्याच सत्याकडे खेचून आणणे, जन्मभर याच एका सिद्धांताचें व त्याच्या भीषण परिणामाचें चिंतन आणि ध्यान करणें, हाच खऱ्या ज्ञानाच्या प्राप्तीचा अथवा नव्या मंत्राच्या दर्शनाचा मार्ग या वेळीं होता. राष्ट्रपितामह दादाभाई यांनीं आपल्या सर्व जीवनांत हेंच एक कार्य केले, आणि आपल्या आयुष्याच्या अखेरीस हिंदी जनतेला व राष्ट्रसभेला स्वराज्याचा मंत्र देऊन ते राष्ट्रसेवेंतून वयाच्या ऐंशीव्या वर्षी कार्यनिवृत्त झाले. पारतंत्र्याच्या मोहबंधकारांत चांचपडणाऱ्या आणि त्यांतच आनंद मानणाऱ्या आपल्या अज्ञानी देशबांधवांच्या

अंतःकरणांतील ज्ञानप्रदीप त्यांनी प्रज्वलित केला आणि या ब्रिटिशांच्या मायावी साम्राज्यांत आपले कोट्यवधि देशबांधव दारिद्र्याने व उपासमारीने मरत आहेत व या मोहांधकाराच्या काळरात्रीत आम्ही असेच घोरत पडलो, तर अखेर आम्हां सर्वांचाच त्यात विनाश होणार आहे, याचे ज्ञान भारतीयांना त्यांनीच प्रथम करून दिले. इतकेंच नाही, तर आपणांवर येणारी ही भावी आपत्ति टाळण्यास कोणत्या दिशेने प्रयत्न केले पाहिजेत, याचेहि त्यांनी लोकांना शिक्षण दिले. त्या मार्गाने जाणाऱ्यांचे नेतृत्व केले आणि आयुष्याच्या अखेरीस पुढील पिढीला स्वकर्तव्याचे दिग्दर्शन करून मातृभूमीच्या ऋणांतून ते मुक्त झाले. यामुळेच त्यांना 'राष्ट्रपितामह' ही थोर आणि असाधारण पदवी प्राप्त झालेली आहे.

दादाभाई नौरोजी यांचा जन्म मुंबईस इ. स. १८२५ साली पारशी लोकांतील एका आचार्य-कुलांत झाला. त्यांचे वडील ते चार वर्षांचे असतानाच वारले त्यांच्या मातोश्रींनी आपल्या एकुलत्या एका मुलाला उच्च पदवीपर्यंतचे शिक्षण दिलें. त्या वेळी उच्च शिक्षणापर्यंतचे सर्व शिक्षण मोफत होते. त्यामुळेच आपले शिक्षण होऊ शकलें आणि म्हणूनच उच्च प्रतीच्या शिक्षणापर्यंतचे सर्व शिक्षण समाजातील सर्व मुलांना मोफत असावे या मताचे आपण झालो, असे दादाभाईंनी आपल्या आत्मचरित्रपर एका लेखांत म्हटले आहे. तसेच आपले शिक्षण ज्या अर्थी लोकांच्या म्हणजे देशाच्या पैशांतून झालें आहे, त्याअर्थी आपण शक्य तितकी देशसेवा करून दे ऋण फेडिले पाहिजे असा विचार माझ्या मनात दृढ झाला, असे ते त्याच लेखांत लिहितात. आपणांस ही देशसेवेची स्फूर्ति क्लार्क्सन् यांचे "गुलमांचा व्यापार" हे पुस्तक व परोपकारी हॉवर्ड यांचे चरित्र वाचून झाली असे ते म्हणतात. इ. स. १८४५ मध्ये म्हणजे वयाच्या विसाव्या वर्षी त्याचा शिक्षणक्रम पुरा झाला. त्यानंतर सुमारे दहा वर्षे ते मुंबईत होते. १८५० मध्ये ते एल्फिन्स्टन् कॉलेजात गणिताचे व भौतिक विद्येचे लेक्चरर झाले व १८५४ मध्ये प्रोफेसर झाले. पुढे १८५५ मध्ये ते कामा कंपनीचे नोकर म्हणून विलायतेस गेले व तेथेच ते जवळजवळ पंधरा वर्षे राहिले. १८६९ मध्ये ते परत हिंदुस्थानात आले. त्यानंतर १८७४ मध्ये ते कांही दिवस बडोद्यास मल्हारराव गायकवाड यांचे दिवाण होते, पण तेथील रेसिडेंटशी मतभेद होऊन त्यांनी त्या जागेचा राजीनामा दिला व मुंबईस येऊन राहिले. यानंतर त्याचे सर्व आयुष्य केवळ देशकार्यातच गेले असे म्हणण्यास हरकत नाही.

त्यांच्या देशकार्याचा प्रारंभ कॉलेजातून बाहेर पडल्यापासूनच झालेला होता. इ. स. १८४८ च्या सुमारास एल्फिन्स्टन् कॉलेजातील ज्या विद्यार्थ्यांनी 'ज्ञान-प्रसारक समा' नांवाची संस्था काढून तिच्या मार्फत अशानी देशबांधवांत ज्ञान-प्रसार आणि सामाजिक जागृति करण्याचा नवा उपक्रम केला, त्यांत दादाभाई हे एक प्रमुख असून तिच्या गुजराथी शाखेमार्फत चालणाऱ्या वर्गीत मोफत ज्ञानदान करण्याचेहि कार्य ते करीत असत. या संस्थेचे पहिले अध्यक्ष दादोबा पांडुरंग हे

होते. पुढे डॉ. भाऊ दाजी लाड, रावसाहेब विश्वनाथ नारायण मंडलीक वगैरे सद्गृहस्थांनी या सस्थेला चांगलेच नावारूपास आणिले. या संस्थेत सामाजिक व धार्मिक विषयांच्या चर्चेलाच विशेष प्राधान्य असे. न्या. रानडे यांनाहि देशसेवेची स्फूर्ति या सस्थेच्या कार्यातूनच मिळाली, असे त्यांचे चरित्रकार लिहितात. मुंबईत पहिली मुर्लीची शाळा निघाली, तिच्या स्थापनेच्या कार्यातहि दादाभाईचें अंग होते. १८५१ मध्ये त्यांनी “रास्त गोफतार” म्हणजे “सत्यवादी” या नांवाचें गुजराथी साप्ताहिक काढिले. यानंतर थोडेच दिवसांत त्यांनी मुंबईस “बॉंबे असोसिएशन” या नावाची पहिली राजकीय सस्था काढिली. ही सस्था काढण्यात नाना शंकरशेट यांनी प्रमुख भाग घेतला होता. नाना हे या वेळीं जवळजवळ पन्नाशीतील गृहस्थ असून त्याचे सरकारदरबारी मोठेच वजन होते. पुढे १८६१ मध्ये कायदेमंडळात बिनअधिकारी लोक घेण्याचें ठरले, तेव्हा त्याचीच मुंबईच्या गव्हर्नरांनी नेमणूक केली. ते इ. स. १८६५ त निघन पावले, तोपर्यंत ते कायदेमंडळाचे सभासद होते. लोकांच्या वतीने सरकारशी बोलणारे व मध्यस्थी करणारे मुंबईतील पहिले राजकीय पुढारी असे त्यांस म्हणण्यास हरकत नाही. पण त्यांना ब्रिटिश साम्राज्याच्या कृष्ण अतरंगाचे यथार्थ ज्ञान झालें होते, किंवा जनतेच्या दारिद्र्याचे भीषण परिणाम त्यांच्या लक्षात बरोबर आले होते, असे म्हणता येत नाही. म्हणून हिंदी राजकारणाचा पाया घालण्याचा मान त्यांना मिळू शकत नाही. तो मान बॉंबे असोसिएशनच्या सस्थापनेतील त्यांचे पचविशींतील तरुण सहकारी दादाभाई यानाच द्यावा लागतो.

निरनिराळ्या प्रांतांतील लोकसभा

हे दोन पुढारी मुंबईस बॉंबे असोसिएशनची स्थापना (१८५२) करित होते, त्या सुमारास (१८५१) बंगालमध्ये श्री प्रसन्नकुमार टागोर, डॉ. राजेंद्रलाल मित्र, हरिश्चंद्र मुकर्जी वगैरे लोक ब्रिटिश इंडिया असोसिएशन नावाची अशीच एक राजकीय संस्था स्थापन करित होते. अशीच एक संस्था मद्रासमध्ये ‘मद्रास नेटिव असोसिएशन’ या नांवानें उदयास आली होती. ईस्ट इंडिया कंपनीला १८३४ साली पार्लमेंटने १८५४ पर्यंतची नवी सनद पुनः दिली होती. तिची मुदत आता संपत आल्यामुळे नव्या सनदेचा विचार इंग्लंडांत चालू होता. या वेळीं ब्रिटिश पार्लमेंटपुढे हिंदी जनतेचे मत माहून हिंदी जनतेचा येथील राज्यकारभारांत प्रवेश करवून घेण्याचा प्रयत्न करणे हे या सस्थांपुढील प्रमुख कार्य होते. या वेळीं मुंबई-प्रमाणें पुण्यांतहि एक सरदारांची व सामान्य लोकांची मिळून “डेक्कन असोसिएशन” नांवाची सस्था जन्मास आली होती; पण ती लवकरच मृत्युपंथास लागली.

“हिंदी लोकांना आतांपर्यंत आपल्या देशाच्या राज्यकारभारात जेवढा भाग देण्यांत आला आहे, त्याहून अधिक भाग घेण्याचा हक्क त्यांना मिळावा असा काळ आतां आला आहे. तसेंच स्थानिक (प्रातिक) सरकारच्या मंडळात कायदे करतांना

व सामान्य धोरण ठरवितांना बुद्धिमान् व प्रतिष्ठित हिंदी लोकांचा समावेश होईल आणि लॉर्ड एलेनबरो, एल्फिन्स्टन् इत्यादि अधिकाऱ्यांनीं सुचविल्याप्रमाणे त्यांना देशाच्या हिताच्या प्रश्नांची चर्चा चालू असता भाग घेतां येईल, अशी व्यवस्था करणें अवश्य आहे ” अशा आशयाचा ठराव बॉंबे असोसिएशनने करून विलायतेस पाठविला. अशाच अर्थीचे ठराव कलकत्ता व मद्रास येथील संस्थांनींहि करून या वेळीं विलायतेस पाठविले होते. या ठरावांत कायदेमंडळांत हिंदी लोकांचे प्रतिनिधी असावेत आणि वरिष्ठ अधिकारीवर्गांत हिंदी लोकाना अधिक प्रवेश मिळावा अशा दोन मागण्या अंतर्भूत झाल्या होत्या. इंग्लंडांत जाऊन ब्रिटिश प्रजाजनांप्रमाणें हिंदी प्रजेलाहि पार्लमेंट मागून घ्यावे, असें लोकहितवादींनीं १८४८ मध्ये लिहिलें होतें हे मागील प्रकरणांत सांगितलेंच आहे. त्या प्रकारच्या विचारांचें हें प्रत्यक्ष मूर्त फल इतके क्षुद्र होते. कारण राजकारण हा संघटित शक्तीचा खेळ असून व्यवहार्य राजकारणांतील पूर्त मागणी तिच्या मागच्या संघटनेच्या व शक्तीच्या प्रमाणावर अवलंबून असते, आणि ही संघशक्ति धाडस, दृढनिश्चय, स्वार्थत्याग, जगाचें व आपल्या देशाचें ज्ञान, लोकांतील संघटनेची परंपरा वाढविण्याचें कौशल्य इत्यादि राष्ट्रीय पुढाऱ्यांच्या गुणांवर अवलंबून असते. या वेळीं हिंदुस्थानात यापैकी सर्वच गोष्टींचा अभाव असल्यामुळे लोकसत्ताक राजकारण अगदीं बाल्यावस्थेत, किंबहुना गर्भावस्थेतच होते. त्या मानानें ही मागणी योग्यच होती व तीहि त्या वेळीं पदरात पडली नाहीं हेहि योग्यच होतें. कारण जे हिंदुस्थान ब्रिटिशांनीं शंभर वर्षांच्या प्रयत्नांनीं जिंकिले होते, तें येथील प्रजेला एकदम पार्लमेंट देऊन स्वतःस लोकांनीं हांकलून घ्यावें यासाठीं जिंकिलेलें नव्हतें अशा प्रकारे १८५१-५२ सालच्या सुमारास मुंबई, कलकत्ता व मद्रास अशा मोठ्या इलाख्यांच्या राजधानींत लोकसत्ताक राजकारणाचा जन्म झाला.

१८५३ मध्ये ईस्ट इंडिया कंपनीला नवी सनद देण्याचा जो कायदा झाला, त्यानेंच हिंदुस्थानांत कायदेमंडळाची स्थापना प्रथम केली पण या कायदेमंडळात जनतेचे प्रतिनिधी किंवा बिनसरकारी असे कोणीच लोक नव्हते. गव्हर्नर जनरलच्या कायदेमंडळांत एकूण बारा सभासद असावेत असें ठरलें त्यापैकी स्वतः गव्हर्नर जनरल व सरसेनापति हे दोन, चार कार्यकारी मंडळाचे सभासद, दोन इंग्लिश हायकोर्ट जज्ज आणि मुंबई, मद्रास, बंगाल व आग्रा अशा चार प्रांतांच्या सरकारांनीं नेमलेले चार सरकारी अधिकारी, असें बारा सभासदांचें मध्यवर्ती कायदेमंडळ १८५३ च्या कायद्यानें म्हणजे १८५४ पासून अस्तित्वात आले पण या प्रश्नांची चौकशी करण्यासाठीं कमिटी नेमतांना लॉर्ड डर्बी यांनीं पार्लमेंटांत जें भाषण केलें त्यांत पुढील वाक्य होतें : “ He reminded the house that this is your bounden duty in the interests of humanity, of benevolence, and of morality and religion, that as far and as

fast as you can do it safely, wisely and prudently, the inhabitants of India should be gradually entrusted with more and more of the superintendence of their own internal affairs.”*

या वाक्यांत हिंदी लोकाना आपल्या अंतर्गत राज्यकारभारावर देखरेख करण्याचा अधिकार शक्य तितक्या लवकर व शक्य तितक्या अधिक प्रमाणात देणे हे मनुष्यत्व, उपकारबुद्धि, नीतिमत्ता व धर्म या सर्वच दृष्टींनीं आपलें अवश्य कर्तव्य असल्याचें सांगितलें आहे पण ते स्वार्थदृष्टीनें अवश्य आहे असे म्हटलेले नाही ब्रिटिश राजनीतीची कृति स्वार्थावर अधिष्ठित झालेली असून मनुष्यत्व, उपकारबुद्धि, नीतिमत्ता व धर्म हे शब्द केवळ पार्लमेंटांत आपल्या पक्षाने आणिलेल्या ठरावाचे किंवा कच्च्या कायद्याचें समर्थन करण्यासाठीं वापरण्यांत येतात, असा पहिला अनुभव या वेळीं हिंदी पुढाऱ्यांना आला. पण तेवढ्यानें त्याचा ब्रिटिश मुत्सद्यांवरचा विश्वास उडाला नाही.

राजकीय मागणी व चळवळीची गरज

या वेळीं ब्रिटिश मुत्सद्यांच्या पार्लमेंटांतील भाषणानाच नव्हे, तर त्यांनीं दिलेल्या कायदेशीर आश्वासनानाहि काहीं फल येऊ शकत नाही, असा अनुभव दुसऱ्या एका बाबतींत येत होता १८३३ सालच्या कायद्याने हिंदुस्थानात राज्यकर्त्यांची वेगळी जात निर्माण होऊ नये आणि हिंदी लोकांचा प्रवेश जात, धर्म किंवा देश यांचा विचार न करतां केवळ पात्रतेकडे पाहून वरिष्ठ अधिकारीवर्गात व्हावा, असे आश्वासन देण्यात आले होतें, पण १८५३ पर्यंतच्या वीस वर्षांत या कायद्याचा लाभ एकाहि हिंदी मनुष्याला मिळाला नव्हता गव्हर्नर जनरलच्या कार्यकारी मंडळाचे एक सभासद मि० कॅमेरोन यांनीं ही गोष्ट स्पष्ट शब्दांत मान्य केलेली आहे § तरीहि एवढ्याने हिंदी पुढाऱ्यांचा ब्रिटिश मुत्सद्यांवरील विश्वास उडाला नाही दादाभाईंनी इ. स. १८५२-५३ पासून १९०६ पर्यंत म्हणजे सुमारे पंचावन्न वर्षे हिंदी राजकारण केले व आपल्या पुढील पिढीचा विश्वास ब्रिटिश मुत्सद्यांच्या शब्दांवर उरला नाही हे पाहिले, तरीहि ब्रिटिश राष्ट्राच्या न्यायप्रियतेवरील आपला विश्वास उडालेला नाही, असे त्यांनीं १९०६ सालीं बोलून दाखविलें मात्र त्यांनीं या वेळीं असे उद्गार काढिले, कीं “मी माझ्या प्रयत्नास प्रारंभ केल्यापासून माझी इतके वेळां निराशा झाली आहे, कीं त्यामुळे दुसऱ्या एकाद्याचें

* Landmarks in Indian Constitutional and national Development, p 97, by Gurumukh Nihal Singh

§ Not a single native that I am aware of has been placed in any better position in consequence of that clause in the statute, than he would have been, if no such clause had been enacted "

—India in the Victorian Age by R. C. Dutt, p. 187.

काळीज फुटून गेले असतें आणि मला अशीहि भीति वाटते, कीं त्याने बंडहि केलें असतें.. 'चिकाटी' या एका उत्कृष्ट शब्दाचे दडपण माझ्या मनावर असल्याने व तो गुण मी माझ्या जीवनाचा धर्म बनविला असल्यामुळेच मी हताश झालों नाहीं ”* तात्पर्य, १८५३ पासून १९०६ पर्यंतच्या हिंदी राजकारणाचा पाया ब्रिटिश न्याय-देवतेवरील विश्वास हा होता आणि ब्रिटिश साम्राज्यांत राहून ब्रिटिश प्रजाजनांच्या बरोबरीचे नागरिकाचे हक्क अथवा साम्राज्यांतर्गत स्वराज्य प्राप्त करून घेणें हे त्याचे अंतिम साध्य होते हेच ध्येय दादाभाईंनीं १९०६ सालीं अगदी उघड शब्दांत राष्ट्रसभेपुढे मांडिले व त्यासाठी प्रयत्न करणे हेच एक तिचे कार्य असून लक्षावधि हिंदी जनतेचे उपासमारीने, बेकारीने आणि दारिद्र्यानें होणारे अपमृत्यू थांबविण्यास आणि आपल्या राष्ट्रास प्राचीन वैभव पुनः प्राप्त होण्यास हाच एक उपाय आहे असे मोठ्या कळकळीने उपदेशिले पण हें कार्य घडवून आणण्यासाठीं प्रचंड चळवळ अखंड चालविली पाहिजे व ती या देशात व इंग्लंडांत दोन्ही ठिकाणीं चालविली पाहिजे असे त्यांचे म्हणणे असून ही चळवळ करणारे अनेक लोक हिंदुस्थानात निर्माण व्हावे व त्यांनीं ही चळवळ हिंदुस्थानच्या कोनाकोपऱ्यांपर्यंत नेऊन भिडवावी म्हणजे ब्रिटिश लोक स्वराज्याचे हक्क आपणांस देतील, असा त्यांचा विश्वास होता. म्हणून “चळवळ करा, चळवळ करा, अखंड चळवळ करा” हाच त्यांचा अखेरचा संदेश आहे.

“Agitate, agitate over the whole length and breadth of India in every nook and corner—peacefully of course—if we really mean to get justice from John Bull. Satisfy him that we are in earnest. The Bengalees, I am glad, have learnt the lesson and have led the march. All India must learn the lesson of sacrifice of money and of earnest personal work. Agitate, agitate means inform. Inform the Indian people what their rights are and how they should obtain them, and inform the British people of the rights of the Indian people and why they should grant them. If we do not speak, they say we are satisfied. If we speak, we become agitators ! The Indian people are properly asked to act constitutionally,

* “Since my early efforts I must say, that I have felt so many disappointments, as would be sufficient to break any heart and lead one to despair and even, I am afraid to rebel. I have not despaired under the influence of the good English word which has been the rule of my life. That word is perseverance”

while the Government remains unconstitutional and despotic.”*

आपल्या देशांतील लोकांनी सर्व देशभर एकसारखी चळवळ करावी आणि नागरिकत्वाचे हक्क प्राप्त करून घेण्याचा आपला दृढनिश्चय द्रव्य व कष्ट वेचून व्यक्त करावा ही त्याची प्रथमपासूनची इच्छा होती. ते ज्या वेळी इंग्लंडांत प्रथमच गेले त्या वेळी त्या देशांत येणाऱ्या धान्यावरील जकाती उठविण्याची प्रचंड चळवळ जॉन ब्राइट व कॉव्हेन हे करीत होते ही चळवळ यशस्वी झाली. याचा परिणाम त्यांच्या मनावर असा झाला होता, की ब्रिटिश पार्लमेंटला जर कोणतीही गोष्ट पटवून द्यावयाची असेल, तर त्यासाठी पुढाऱ्यांनी जनतेत अखंड व प्रचंड चळवळ केली पाहिजे, पण आपले लोक ती करीत नाहीत व म्हणूनच आपणांस तसे यश येत नाही, अशी त्यांची आपल्या अपयशाची मीमांसा होती.

प्रारंभी १८५०-५१ साली केवळ वरिष्ठ अधिकारांवर व प्रातिनिधिक कायदे-मंडळांत हिंदी लोकांची अधिक प्रमाणात नेमणूक व्हावी याबद्दल खटपट करणारे दादाभाई, १९०५ सालापासून केवळ स्वराज्य हाच एक हिंदी जनतेच्या जीवनाचा व उद्धाराचा मार्ग आहे, असे बोलू लागले आणि या एका स्वराज्याच्या हक्कासाठी हिंदुस्थानांत व इंग्लंडांत अखंड चळवळ करणाऱ्या संस्थेचे स्वरूप राष्ट्रसभेला प्राप्त व्हावे, अशी त्यांची अखेरची मनीषा बनली “एक व्हा, चिकाटी धरा आणि स्वराज्य संपादन करा, म्हणजे आज जे लक्षावधि देशबाधक दारिद्र्याने, दुष्काळाने व प्लेगाने मरत आहेत, ते वाचतील आणि जे कोट्यवधि लोक अर्धपोटी रहात आहेत त्यांना अन्न मिळेल व जगांतील सर्वांत मोठ्या व सुधारलेल्या राष्ट्रांच्या मालिकेत पूर्वीप्रमाणे अभिमानाचे स्थान हिंदुस्थानला प्राप्त होईल” हाच दादाभाईचा आपल्या पुढील पिढीला महत्त्वाचा संदेश आहे

मार्क्स आणि दादाभाई

हिंदी स्वराज्य हा केवळ वरिष्ठ वर्गाच्या स्वाभिमानाचा किंवा संस्कृतिरक्षणाचा अथवा वैभवाचा प्रश्न नसून तो सामान्य जनतेतील कोट्यवधि जीवांच्या पोटाचा, प्राणधारणेचा आणि क्लेशरहित व रोगरहित जीवनाचा प्रश्न आहे, याची जाणीव हिंदी लोकांच्या मनावर जर प्रथम कोणी ठसविली असेल तर ती दादाभाईनीच होय आर्थिक साम्राज्यशाही म्हणजे काय आणि एका राष्ट्राने दुसरे राष्ट्र जिंकिले असतां जिंकिलेल्या राष्ट्रांचे किती प्रकारे रक्तशोषण होते, याची बरोबर कल्पना दादाभाई नौरोजी यांचे लेख व भाषणे वाचिली असतां येऊ शकते. कार्ल मार्क्सने मांडवलशाहीची मीमांसा किंवा पृथक्करण केले आणि तिच्या रचनेतच तिच्या विनाशाचे बीज कसे आहे ते शोधून काढिले त्याचप्रमाणे या मांडवलशाहीतून निर्माण होणारी आर्थिक साम्राज्य-

शाही किती भयानक आहे व तिच्या रक्तशोषणातच तिच्या विनाशार्ची बीजे कशी आहेत, हे दादाभाईंनी जगापुढे मांडिले. कार्ल मार्क्सचा जन्म स्वतंत्र भांडवलशाही राष्ट्रांत झाला होता व म्हणून त्याने एकाच राष्ट्रांतील एक वर्ग सामान्य जनतेचे रक्तशोषण कसे करितो, या प्रश्नाचा शास्त्रीय अभ्यास केला. दादाभाईंचा जन्म साम्राज्यशाहीच्या कच्चाटीत सांपडलेल्या परतत्र राष्ट्रांत झाला होता व म्हणून त्यांनी एक राष्ट्र दुसऱ्या राष्ट्राचें रक्तशोषण कसे करिते, याचें शास्त्रीय संशोधन केलें व याच रक्तशोषणांत साम्राज्यशाहीच्या विनाशार्ची बीजे कशी आहेत, ते आपल्या लोकांना व ब्रिटिश राज्यकर्त्यांना दाखवून दिलें. मार्क्सने एका वर्गाचे दुसऱ्या वर्गाने चालविलेलें रक्तशोषण थांबण्यास समाजवाद हा एकच उपाय आहे असे दाखवून दिलें; दादाभाईंनी एका राष्ट्राकडून होणारे दुसऱ्या राष्ट्राचें रक्तशोषण थांबण्यास स्वराज्य हा एकच व प्रमुख उपाय आहे हे दाखवून दिले. मार्क्सचा जन्म ज्या देशात झाला तो देश औद्योगिक प्रगतीच्या दृष्टीने व राजकीय स्वातंत्र्याच्या दृष्टीने पुढारलेला होता व दादाभाई जेथे जन्मास आले तो देश दोन्ही दृष्टींनी मागासलेला होता. या दृष्टीने दादाभाईंनी जे प्रश्न हाती घेतले, त्यांहून पुढील अवस्थेत उद्भवणारे प्रश्न मार्क्सला विचारात घेतां आले, हा त्याच्या परिस्थितीचा परिणाम आहे. मानव-संस्कृतींत मागासलेल्या देशात जन्मास येणारा मनुष्य कितीही मोठा असला तरी त्याला, संस्कृतीच्या आघाडीवर असणाऱ्या समाजांचे प्रश्न सोडविण्याकडे आपल्या बुद्धिमत्तेचा व्यय न करतां मागासलेल्या समाजांना पुढे कसे जातां येईल, याच एका प्रश्नाकडे आपले बुद्धिसर्वस्व व शक्तिसर्वस्व वेचावे लागतें. पण यामुळे त्याची योग्यता कमी ठरत नाही. पारतंत्र्यामुळे राष्ट्रावर ज्या अनेक आपत्ती ओढवतात त्यांपैकीच ही एक आपत्ति होय, असे मानावे लागते.

हिंदी राष्ट्रांतील द्रव्यशोषण

आतां आपण दादाभाईंनी आपल्या राष्ट्राचे जे रक्तशोषण होत होते, त्याचे स्वरूप कसे काय वर्णिले आहे त्याचा थोडा विचार करूं. इ. स. १८५१ पासून १८७१ पर्यंतच्या म्हणजे सुमारे वीस वर्षांच्या काळात दादाभाईंनी हिंदुस्थानच्या द्रव्याचें शोषण कोणकोणत्या प्रकारे चालू आहे आणि त्यामुळे हिंदी जनता किती दरिद्री झालेली आहे, याचा बरोबर अंदाज केला आणि हे द्रव्यशोषण थांबल्याखेरीज हिंदी जनतेचा कोणत्याहि प्रकारचा उद्धार होणार नाही असा ठाम सिद्धान्त बसविला. इ. स. १८७१ सालीं विलायतेंत “ईस्ट इंडिया फिन्न्स कमिटी” या नांवाची एक कमिटी हिंदुस्थानच्या आय-व्ययाचा विचार करण्यासाठीं बसली होती. तिच्यापुढे त्यांनीं आपले या विषयावरील निश्चित विचार मांडलेले आहेत. हिंदी जनतेचे दर माणशीं वार्षिक उत्पन्न अवघें वीस रुपये आहे व हें उत्पन्न सरकार तुरुंगांतील कैद्यांसाठीं दर माणशीं जो खर्च करतें त्याहूनहि कमी आहे, असे त्यांनीं सप्रमाण

सिद्ध केलें. जनतेचें हें दारिद्र्य असेंच वाढत गेले तर ब्रिटिश साम्राज्याची नौका याच खडकावर आदळून फुटणार, असेंहि त्यांनीं ब्रिटिश सरकारला व हिंदी लोकांना बजाविले हिंदी सपत्तीला ही जी मोठी गळती लागलेली आहे, तिचें मूळ स्वरूप दोन प्रकारचे आहे : एक राजकीय आणि दुसरें व्यापारी किंवा औद्योगिक. यासंबंधी ते आपला निष्कर्ष थोडक्यात पुढीलप्रमाणें मांडतात :

“ हिंदुस्थानच्या सपत्तीला ही जी गळती लागलेली आहे, तिचे स्वरूप द्विविध आहे : पहिला प्रकार म्हणजे युरोपियन अधिकारी येथे जो पैसा सांठवून विलायतेस पाठवितात तो, विलायतेत व येथे निरनिराळ्या गरजांसाठी जो खर्च करितात तो, इंग्लंडांत नेमलेल्या लोकांना जे पगार व पेन्शने मिळतात तीं आणि हिंदुस्थान-सरकार विलायतेत जो खर्च करते तो याच गळतीचा दुसरा प्रकार म्हणजे बिन-अधिकारी युरोपियन लोक येथे जो पैसा कमावून विलायतेस पाठवितात तो. या गळतीमुळे हिंदुस्थानात भांडवल साठू शकत नसल्यामुळे जे ब्रिटिश लोक येथून धुऊन नेलेला पैसा पुन. भांडवलरूपाने परत आणितात, त्यांना येथील व्यापाराचा व उद्योगधंद्यांचा जणु काय मक्ताच मिळतो आणि म्हणून या मार्गाने ते हिंदुस्थानच्या द्रव्याचे अधिकच हरण करितात. या सर्वांचा उगम सरकारी द्रव्यापहरणांतच आहे.”*

या द्रव्यापहरणाच्या स्वरूपासंबंधी व त्याच्या भयंकर परिणामांसंबंधी त्या वेळच्या ब्रिटिश अधिकाऱ्यांनीं दादाभाईच्या विचारसरणीत अनेक दोष दाखविण्याचा प्रयत्न केला होता व आमच्यातीलहि थड प्रकृतीच्या काहीं मुत्सद्धानांनीं दादाभाई या बाबतीत अतिशयोक्तीनें बोलतात, ते लोकात निराशावाद पसरवितात, त्यांची भाषा वाजवीपेक्षां अधिक जहाल असते, असे आक्षेप घेतले होते.

हिंदुस्थानच्या बहुविध द्रव्यहरणाच्या सिद्धांतावर पहिला आक्षेप असा घेण्यांत येत असे, कीं ब्रिटिश अधिकाऱ्यांना जो पगार देण्यांत येतो तो सर्वच पैसा बुडीत गेला असे तुम्ही कसे म्हणतां ? ब्रिटिश अधिकारी येथे जी नोकरी करतात तिचे योग्य वेतन म्हणून कांहीं आद्देच की नाही ? त्यामुळें तुम्हांस जी शांतता लाभते तिला कांहीं किंमत आहे किंवा नाही ? या प्रश्नांचीं उत्तरे जर होकारार्थी असतील, तर या अधिकाऱ्यांचा जो वाजवी पगार असेल त्याला द्रव्यहरण म्हणता येणार नाही. याहून अधिक जो पगार आहे व त्यापैकीं जो भाग ते विलायतेला पाठवितात त्यालाच फार तर द्रव्यहरण म्हणतां येईल दादाभाईंना हा युक्तिवाद पसत नव्हता युरोपियन अधिकाऱ्यांना जो जो पगार मिळतो त्यापैकीं पैन् पै द्रव्य हा आमचा अपहार आहे ; कारण हा पैसा वस्तुतः हिंदी मनुष्यालाच मिळावयास हवा होता व तो आज ब्रिटिश मनुष्याला मिळत आहे. अर्थात् हे सर्वच द्रव्यहरण समजले पाहिजे ; मग तो पैसा येथे खर्च होवो किंवा विलायतेत खर्च होवो. पहिल्या राष्ट्र-सभेतील आपल्या भाषणांत त्यांनीं या नेमस्त आक्षेपकांना पुढीलप्रमाणे उत्तर दिलें

* Poverty and Un-British Rule in India, P 38 by Dada Bhai,

आहे. ते म्हणतात, “ एक वक्ते म्हणाले, की हिंदी लोकांना नेमण्यामुळे खर्च कमी येईल. मला असे वाटते, की हा मुद्दा लोकांना बरोबर आकलन झालेला नाही. वस्तुस्थिति अशी आहे, की हिंदी लोकांना नेमणे हे कमी खर्चाचे आहे, इतकेच नाही, तर तसे झाल्यास त्याला जो पगार आज मिळतो तो सर्वच्या सर्व आपल्या पदरांत पडेल. जेव्हा एकाद्या युरोपियनाची नेमणूक करण्यांत येते, तेव्हा ज्या हिंदी लोकांची नेमणूक तेथे स्वभावतः व्हावयास हवी, त्यांची जागा तो पटकावतो त्यांच्याऐवजी हिंदी लोकांना नेमावे हे नैसर्गिकच आहे. म्हणून असा हिंदी मनुष्य जो जो पैसा उपभोगतो तो राष्ट्राच्या दृष्टीने फायदाच आहे व जो पैसा तो सांठवितो तोहि राष्ट्रांतच सांठविला जातो व त्याचा उपयोग राष्ट्रातील सर्व लोकांना होतो परकीय मनुष्याला दिलेली प्रत्येक पै हा राष्ट्रीय दृष्ट्या तोटा आहे आणि हिंदी मनुष्याला मिळणारी प्रत्येक पै ही राष्ट्रीय दृष्ट्या बचत आहे वस्तुतः मी वारवार तुमच्या मनावर ठसविण्याचा प्रयत्न केल्याप्रमाणे देशाच्या दारिद्र्याच्या किंवा भरभराटीच्या बुडाची हाच एक प्रश्न आहे. एकदां हा परदेशांत जाणारा द्रव्याचा ओघ थांबला, जनतेचे हे रक्तशोषण थांबले, म्हणजे हिंदुस्थान आपली नैसर्गिक संपत्ति, आपले श्रम आणि आपले भांडवल, यांच्या साहाय्याने इंग्लंडाप्रमाणे श्रीमंत होईल. यांतच इंग्लंडचे व मनुष्यजातीचेहि खरे हित आहे व तसे होऊं देण्यांतच इंग्लिश राष्ट्राला व त्याच्या कीर्तीला मोठेपणा प्राप्त होणार आहे ”†

हिंदुस्थानात आज भांडवल साठत नाही याचे मूळ कारण हा परदेशात जाणारा द्रव्याचा ओघच होय असे दादाभाई म्हणत असत. यामुळे या देशांत जे युरोपियन भांडवलवाले व व्यापारी येतात तेहि आपल्या देशाची अधिक लूटच करतात असे त्यांना वाटे. आमच्या देशांतून आधी सर्व पैसा लुबाडून विलायतेत नेण्यांत येतो व त्यातीलच कांहीं भाग पुनः भांडवलरूपाने येथे येतो व लोकांची अधिक लूट करून अनेक पटींनी परत विलायतेत जातो असे हे रक्तशोषणाचे कालचक्र एकसारखे चालू असते. यामुळे ब्रिटिश भांडवलवाले येथे येऊन व्यापार करतात व कारखाने काढतात ही आपल्या देशावर एक आपत्तीच आहे, असे दादाभाई म्हणत

“ माझ्या म्हणण्याचा अर्थ ब्रिटिश भांडवलवाल्यांनी हिंदुस्थानांत जाऊन व्यापार करू नये किंवा आपले भांडवल तेथे गुंतवू नये असा आहे काय, असे विचारण्यांत येईल. माझा तसा मुळीच अर्थ नाही. त्यांनी तसे करण्यास माझी मुळीच हरकत नाही.... पण तसे करतांना त्यांनी आपले स्वतःचे भांडवल आणावे आणि मग त्यावर त्यांनी हवा तितका नफा मिळवावा; त्याबद्दल हिंदुस्थान त्यांना दुवा देईल. पण माझ्या म्हणण्याचा अर्थ असा आहे, की त्यांनी प्रथम हिंदुस्थानला छुट्टू नये, त्याला कष्टी व असहाय बनवू नये आणि त्याच्या लुबाडून नेलेल्या त्या

भांडवलपैकींच कांहीं भाग परत आणून ते आपलें स्वतःचें भांडवल असें म्हणूं नये. हे भांडवल परत आणून हिंदुस्थानांतील निसर्गदत्त संपत्ति आणि श्रमशक्ति यांचा उपयोग त्याला लुबाडण्यास करून सर्व नफा उकळून न्यावा आणि हिंदी लोकाना केवळ मोळकये व पाणकये बनवून दक्षिण अमेरिकेतील राज्यातील गुलामापेक्षांहि अधिक हीन स्थितीत लोटावे, असे त्यांनीं करू नये”*

इ स १८८० सालीं फॅमिन कमिशनच्या रिपोर्टांतील आपल्या मतपत्रिकेत ते म्हणतात:

“ आतां हिंदुस्थानावर एक नवीच आपत्ति येण्याचा धोका वाटत आहे. आतांपर्यंत हिंदुस्थानांतील भूमीच्या पृष्ठभागावर जे धन होते, ते इंग्लंडने धुऊन नेले आहे आता हिंदुस्थानातील भूमिगत धनहि तिकडे नेण्यात येईल आणि हिंदुस्थान असहाय होऊन जमीनदोस्त होईल इंग्लंडने त्याचे भांडवल नेलें आहे. आतां हिंदुस्थानांत जी खनिज संपत्ति आहे व जी काढण्यास मोठे भांडवल व बहुमोल यंत्रसामग्री लागेल, ती खनिज संपत्ति नेण्यासाठीं हेच भांडवल परत आणण्यांत येईल अगदीं हीन दर्जाचे शारीरिक व बौद्धिक कष्टांचें काम करणारांस मिळणारे वेतन वगळून इतर सर्व संपत्ति युरोपियन लोक येथें खातील किंवा निरनिराळ्या रूपांनीं तिकडे हरण करून नेतील. हे हरण प्रथम नोकर म्हणून व नंतर नफा किंवा डिव्हिडंड म्हणून होईल आणि बिचाऱ्या भरतभूमीला आपल्या मुलाना खालच्या दर्जाचीं कामे करण्याची तरी संधि मिळाली, याबद्दल आपल्या ग्रहाचे आभार मानावे लागतील ! आणि हिंदुस्थानात मोठी संपत्ति सांपडली व हिंदुस्थानावर मोठीच खैर झाली अशा तुताऱ्या वाजविण्यांत येतील. आज रेल्वे, परराष्ट्रीय व्यापार यांच्या वाढीबद्दलच्या तुताऱ्या वाजवून आमच्या कानठळ्या बसविण्यात येत आहेतच. ...”

“ ब्रिटिश भांडवल आज इतर देशांत जातें व ते हिंदुस्थानांतहि येते, पण यात एक मोठा भेद आहे इतर सर्व देशांना ब्रिटिश भांडवलवाले आपला पैसा व्याजाने देतात व तेथेच हा सबंध संपतो त्या देशातील लोक या भांडवलाचा सर्व प्रकारें उपयोग करून घेतात आणि भांडवल देणाऱ्यांना फक्त व्याज देतात आणि कित्येक वेळां तेहि न मिळाल्यामुळें आपले केवढे नुकसान होतें हेहि ते जाणतात. पण हिंदुस्थानांतील प्रकार याहून अगदीं भिन्न आहे ब्रिटिश भांडवलवाले केवळ व्याजाने कर्ज देऊनच थांबत नाहींत, तर आपले भांडवल घेऊन ते स्वतः या देशावर स्वारीच करतात या भांडवलाच्या साहाय्याने जें धन निपजेल ते त्यांचेच देशबांधव बहुतांशीं या देशांत खातात आणि उरलेले धन नफ्याच्या किंवा डिव्हिडंडच्या रूपाने घेऊन जातात.

* Statement to the Currency Committee

Dada Bhar's speeches and writings, Appendix B, p. 132

“ म्हणून युरोपियन लोकांना नेमण्याची सध्यांची हानिकारक पद्धति बदलून हिंदुस्थानला ताकद येऊन तो खुल्या मैदानात स्वावलंबनाने टिकाव धरण्यास समर्थ होईपर्यंत जे धंदे हिंदुस्थानला आपल्या भांडवलाने काढतां येणार नाहीत, ते सर्व सरकारनेच काढावेत व ते काम हिंदी लोकांमार्फतच करवून त्यांना त्याचे शिक्षण द्यावे असें झालें म्हणजे हिंदुस्थानच्या सर्व अंगांत पुनः रक्त खेळूं लागेल हिंदुस्थानला ब्रिटिश भांडवलाची अत्यंत जरूरी आहे. पण त्याला ब्रिटिशांचे केवळ भांडवलच हवें आहे ब्रिटिशांनी आपल्या भांडवलासहित या देशावर स्वारी करावी आणि भांडवलाबरोबर त्याच्या साहाय्याने निपजणारे धनहि त्यांनीच खाऊन टाकावे, हें त्याला नको आहे ”*

जीवित-वित्ताची भ्रामक शाश्वती

दादामाईना अशा प्रकारे सर्वत्र हिंदी राष्ट्राच्या सपत्तीची लूट होत आहे हे एकच दृश्य दिसत होते ते म्हणत, कीं जोपर्यंत या द्रव्याच्या पाझराचे परिणाम कोणास बरोबर समजले नव्हते, तोपर्यंत तें एक दुदैव म्हणता येईल, पण ते परिणाम समजल्यानंतर हे द्रव्यहरण चालू ठेवणें म्हणजे ती हिंदुस्थानच्या धनाची बुद्धिपूर्वक केलेली एक लूटच होय असे म्हणणे भाग आहे “ The thoughtless past drain we may consider as our misfortune, but a similar future will, in plain English be deliberate plunder and destruction.” § या लुटीमुळे ब्रिटिश राज्याखाली हिंदुस्थानचे जीवित आणि वित्त हीं सुरक्षित आहेत हें म्हणणेंहि खरें ठरत नाही फॉमिन-कमिशनवरील आपल्या मतपत्रिकेत ते म्हणतात: “ हिंदुस्थानांत जीवित व वित्त याची शाश्वती आहे ही केवळ कादंबरी आहे. पण वस्तुस्थिति पाहतां तसे काहीच दिसत नाही एका अर्थाने किंवा एका प्रकारे हिंदी जीवित व वित्त हीं सुरक्षित आहेत, म्हणजे लोकांचा एकमेकांवर होणारा अत्याचार किंवा हिंदी अनियंत्रित राजांचा अत्याचार थांपासून लोक सुरक्षित आहेत इतक्या प्रमाणांत जीविताची व वित्ताची शाश्वती आहे व त्याबद्दलची कृतज्ञता हिंदुस्थान कधीच नाकारीत नाही पण खुद्द इंग्लंड करीत असलेल्या अपहारापासून हिंदुस्थानांत वित्ताची आणि म्हणूनच जीविताचीहि मुळीच सुरक्षितता नाही हिंदुस्थानचे वित्त सुरक्षित नाही. जर कांहीं सुरक्षित असेल व खरे सुरक्षित असेल, तर इंग्लंड मात्र सुरक्षित व बिनधोक आहे आणि यामुळे सध्यांच्या हुंडणावळीच्या दराप्रमाणें ते दरसाल तीन ते चार कोटी पौंड या प्रमाणांत हिंदुस्थानचे वित्त येथे खात आहे किंवा आपल्या देशांत लुटून नेत आहे..... म्हणून मी असे म्हणण्याचें धाडस करतो,

* Note on Indian Famine Commission

Dada Bhai's speeches and writings, Appendix F, P. 206-208

§ Ibid Appendix E, P. 198.

की हिंदुस्थानांत जीवित व वित्त यांची शाश्वती नाही आणि शिवाय ज्ञान किंवा शहाणपण हीं हि सुरक्षित नाहीत हिंदुस्थानांतील लक्षावधि जनतेचें जीवन म्हणजे अर्धपोटी जगणें, उपासमारीने मरणे, अथवा दुष्काळाने किंवा रोगाच्या सांथीने मरणे असेच आहे”†

पूर्वीच्या परचक्रांच्या धाडीशीं तुलना करून या लुटीचें भयंकर प्रमाण व परिणाम सांगतांना ते म्हणतात: “जो द्रव्यापहार या शतकाच्या प्रारंभीं दरसाल तीस लक्ष पौंड होता, तो आज दरसाल तीन कोटी पौंड झाला आहे महंमद गझनीनें १८ स्वाऱ्या करून अठरा वेळा हिंदुस्थान लुटला असे इतिहासज्ञ म्हणतात पण त्यानें या सर्व स्वाऱ्यांत लुटून नेलेली एकूण संपत्तीहि तुम्ही (इंग्रज) एका वर्षांत लुटून नेतां तितकी होऊं शकली नाही शिवाय त्यानें हिंदुस्थानाला जी जखम केली ती निदान अठराव्या धावानंतर तरी बंद झाली. पण तुम्ही जे धाव घालता व त्यामुळे जो रक्तपात होत आहे त्याना अंतर्च नाही ज्याप्रमाणे ऋतुपरंपरा नियमितपणें चालूच असते, त्याचप्रमाणें आम्ही जगलो किंवा मेलो, तरी आम्हीं निपजलेल्या घनापैकीं तीन कोटी पौंडांचे धन दरसाल देशातून बाहेर धाडिलेच पाहिजे.

“तुमचे हे वैभवशाली साम्राज्य हिंदी लोकांच्या पैशावर व रक्तावर उभारिलें आहे. या युद्धाच्या अवाढव्य खर्चामुळे आणि तुम्ही दरसाल हिंदुस्थानच्या द्रव्याचे जें हरण करतां त्यामुळे, हिंदुस्थान पूर्णपणे थकून गेला आहे व त्याचा रक्तस्त्राव होत आहे आज या रक्तस्त्रावामुळे हिंदुस्थान मृत्युपथास लागला असला, तर त्यात नवल नाही”*

ब्रिटिश साम्राज्याची उत्पत्ति व विनाश

या ब्रिटिश साम्राज्याचा उगम कसा झाला त्यासबधीं ते म्हणतात : “अठराव्या शतकाच्या मध्याच्या सुमारास त्या वेळच्या हिंदी सुभेदारांच्या हाताखाली इंग्लिश लोक वसूल गोळा करण्याचे काम करीत असत. अशा प्रकारे हिंदुस्थान व इंग्लंड यांचा संबंध आल्यापासून जी राज्यपद्धति स्थापण्यात आली, तिचा पाया लोभ व अन्याय हाच होता. जे तिकडे गेले ते सर्व केवळ आपले दैव काढण्याच्या उद्देशानेच गेले व त्यांना जोपर्यंत हे करतां येत होते, तोपर्यंत लोकांची काय दशा होत आहे इकडे त्यांनीं लक्ष दिलें नाही”§ अशा प्रकारे ब्रिटिश राज्याची उत्पत्ति व स्थिति लोभांत, द्रव्यहरणांत व जनतेच्या रक्तशोषणांत आहे हे पाहून त्याचा विनाशहि त्यांतच आहे, असे भाविष्य त्यांनीं वर्तविले होते.

“He who runs may see that if the material and moral destruction of India continues, a great convulsion must in-

† Dada Bhai's speeches and writings, Appendix F, P 203-204

* Dada Bhai's speeches and writings, P 236-38. § Ibid, P. 234-35.

evitably arise, by which either India will be more and more crushed under the iron heel of despotism and destruction, or may succeed in shattering and destroying hand and power."

— Dada Bhar's speeches and writings, Appendix D, P. 185.

ब्रिटिश राज्याच्या उत्पत्तीचे, स्थितीचे व विनाशाचें अशा प्रकारे शास्त्रीय विवेचन त्यांनीं इ. स. १८७१ सालींच केले असल्यानें त्यानंतर त्यांनीं या एका प्रश्नाहून दुसऱ्या कोणत्याहि प्रश्नाकडे आपले लक्ष विचलित होऊं दिलें नाहीं. या त्यांच्या समाधितुल्य एकाग्र तपश्चर्येमुळेच त्यांना स्वराज्यमंत्राचें प्रथम दर्शन झाले. हिंदी जनतेच्या जीविताचे व वित्ताचे अपहरण थांबविण्यासाठीं स्वराज्य हा एकच उपाय आहे व त्यासाठीं एकीनें व चिकाटीनें प्रयत्न करा, असे सांगून त्यांनीं आपलें सार्वजनिक जीवन संपविले. या आर्थिक रक्तशोषणाच्या व राजकीय स्वराज्याच्या मानाने त्यांना सामाजिक व औद्योगिक चळवळी गौण वाटत असत १९०६ सालच्या आपल्या अध्यक्षीय भाषणांत ते यासबधीं म्हणतात :

"Lastly the question of social reforms and industrial progress the progress in each will have its influence on the others. But as Mr. Morely truly and with deep insight says : 'Political principles are after' all the root of our national greatness, strength and hope.' And his other important utterance which I repeat with this one sums up the whole position of the Indian problem. He says : 'The meddling wrongly with economic things, that going to the very life, to the very heart, to the very core of our national existence.' This meddling wrongly with economic things is the whole evil from which India suffers—and the only remedy for it is— 'Political principles are after all the root of our national greatness, strength and hope.' And the political principles are summed up in self-government. Self-government is the only and chief remedy."§

अशा प्रकारे हिंदुस्थानपुढील सर्वांत महत्त्वाचा प्रश्न म्हणजे जनतेच्या दारिद्र्याचा व उपासमारीचा असून त्यावर एकच उपाय म्हणजे स्वराज्य होय, या विचाराचा पुरस्कार दादाभाई नौरोजी यांनींच प्रथम केला. तसेंच ब्रिटिश साम्राज्याची उत्पत्ति, स्थिति आणि विनाश हीं सर्व हिंदी जनतेच्या रक्तशोषणात व तिच्या भयंकर दारिद्र्यांत आहेत, याचीहि शास्त्रीय मांडणी त्यांनींच प्रथम केली

जहाल राजकारणाचा उगम

या सर्व विचारसरणीचा स्वाभाविक परिणाम राष्ट्रांतील सर्व कार्यकर्त्यांनी आपले शक्तिसर्वस्व राजकारणामार्गेच उभे करावे या विचारात होणे स्वाभाविक होते तसेच हिंदुस्थानच्या राज्यपद्धतीत सुधारणा झाली नाही, तर लवकरच जनतेच्या दारिद्र्यातून एक मोठा दगा उद्भवेल आणि एक तर ब्रिटिश साम्राज्याचा तरी अत होईल किंवा हिंदुस्थान देश तरी नामशेष होईल, या विचारांना चालना देऊन त्यांनीच हिंदुस्थानांतील जहाल राजकारणाचा पाया घातला इ.स. १८८० नंतर पुण्यांत चिपळूणकर, आगरकर आणि टिळक यांनी जो जहाल राजकीय विचाराचा नवा राष्ट्रीय पक्ष निर्माण केला, त्याला आधारभूत अशी राजकारणाची व अर्थकारणाची तत्त्वे किंवा सिद्धांत दादाभाईंनी इ.स. १८७१ च्या सुमारास ईस्ट इंडिया फिर्नॅन्स कमिटीपुढे आपले जे सिद्धांत मांडिले किंवा १८८० च्या फॉर्मिन कमिशनच्या रिपोर्टांत त्यांची जी मतपत्रिका प्रसिद्ध झाली, तीत आढळतात फरक इतकाच, की दादाभाईंचा ब्रिटिश न्यायदेवतेवर जितका विश्वास होता, तितकाहि या पुढील पिढीचा उरला नाही ब्रिटिशांवरचा विश्वास उडणे आणि आपल्या लोकांच्या कर्तृत्वावर विश्वास बसणे, हे घडल्याबरोबर दादाभाईंच्या सिद्धांताच्या आधारावर जहाल राष्ट्रीय राजकारणाची इमारत उठण्यास फार कालावधीची गरज नव्हती. ही गोष्ट १८८० पासून १८९५ पर्यंतच्या काळात महाराष्ट्रात झाली ती महाराष्ट्रांतच का झाली व तिचे स्वरूप कसे होते, हे समजण्यासाठी आपणांस आता सनदशीर राजकारणाचा पाया घालणारे न्या. रानडे यांच्या विचाराचा आणि कार्याचा विचार करावयाचा आहे.

रानडे-दादाभाई यांचा मतभेद

न्या. रानडे यांचा जन्म नाशिक जिल्ह्यांतील निफाड या गांवी इ.स. १८४२ या साली झाला म्हणजे ते दादाभाईंच्यापेक्षा वयाने सतरा वर्षांनी लहान होते. टिळक-आगरकरांचा जन्म १८५६ साली झाला म्हणजे न्या. रानडे हे त्यांच्यापेक्षा चौदा वर्षांनी मोठे होते चिपळूणकर यांचा जन्म इ.स. १८५० मध्ये झाला. म्हणजे त्यांच्यापेक्षा रानडे हे आठ वर्षांनी मोठे होते महाराष्ट्राच्या सार्वजनिक जीवनांत १८७० पासून १८८० पर्यंतचा काळ हा न्या. रानड्यांच्या अप्रतिहत वर्चस्वाचा असून १८८० ते १८९५ पर्यंतचा काळ हा महाराष्ट्रीय विचारमथनाचा काळ म्हणता येईल. या विचारमथनानंतर महाराष्ट्रात रानडेपक्ष आणि टिळकपक्ष असे दोन स्वतंत्र पक्ष निर्माण झाले आणि आगरकरांची सरस्वती या त्रिवेणी संगमांत कोठे तरी गुप्त झाली या विचारमथनांत आतांच आपणांस शिरावयाचें नाही. सध्यां केवळ न्या. रानडे यांच्या अर्थकारणाचा व राजकारणाचा विचार

करून त्यांच्या विचारांत पुढील नेमस्त प्रागतिक राजकारणाचीं बीजें कशीं आहेत, ते पहावयाचें आहे.

दादाभाई आणि रानडे यांच्या विचारसरणींत एक फार महत्त्वाचा भेद आहे, पण तो अद्यापि कोणीहि स्पष्टपणें पुढें मांडिलेला नाही हा भेद म्हणजे दादाभाईंच्या प्रत्येक भाषणांत व लेखनांत हिंदुस्थानची आर्थिक लूट आणि तिची राजकीय कारणे यांवरच सर्व भर देऊन त्यांनीं सामाजिक व औद्योगिक सुधारणेच्या प्रश्नांना गौणत्व दिलेलें स्पष्ट दिसते, हाच होय तसेच हिंदुस्थानच्या भीषण दारिद्र्यांतून उद्भवणाऱ्या भावी क्रांतीची पूर्वसूचना देऊन राज्यकर्त्यांना व जनतेला जागृत करण्याचा त्यांचा सतत रोखहि न्यायमूर्तींच्या एकदर वृत्तीशी थोडा विसदृशच होता न्यायमूर्ती-सारख्या विचारांच्या लोकांना दादाभाई हे जहाल वाटत असत “ When the National Congress was first started and Mr. Dadabhai's views, which now go for moderates, were given to the public, he was styled an extremist, so that you will see that the term extremist is an expression of progress ” असे उद्गार १९०७ सालीं लो टिळकांनीं कलकत्त्यास दिलेल्या आपल्या Tenets of the New Party या व्याख्यानांत काढिलेले आहेत दादाभाईंच्या विचाराचा सरळ निष्कर्ष आमचे दारिद्र्य नष्ट होण्यास आधीं स्वराज्य मिळाले पाहिजे असा निघतो. यामुळे ब्रिटिश राज्य-पद्धतींत बदल झाला नाही, तोपर्यंत औद्योगिक सुधारणाहि होणे शक्य नाही, असे ठरून एक प्रकारचा नैराश्यवाद पसरतो असे न्यायमूर्तींना वाटे तसेच दादाभाईंचा रक्तशोषणाचा व द्रव्यहरणाचा सिद्धान्तहि न्यायमूर्तींना सर्वस्वी मान्य होता, असे दिसत नाही इ स १८९० सालीं पुण्यास झालेल्या औद्योगिक परिषदेतील भाषणांत न्या रानडे म्हणतात :

“ जोपर्यंत आपणांस दरसाल जवळजवळ वीस कोटी रुपयांच्या जादा निर्यातीच्या रूपाने जबर खंडणी इंग्लंडला द्यावी लागत आहे, तोपर्यंत आमचा उद्धार होणार नाही व आम्ही स्वावलंबनानें काहींच करू शकणार नाही, असे मानणारे काहीं लोक आहेत. तथापि, ही विचारसरणी न्यायाची किंवा पौरुषाची आहे असे म्हणता येत नाही या खंडणीच्या भारापैकीं कांहीं भाग आमच्या देशांत गुंतविलेल्या किंवा कर्जाऊ दिलेल्या पैशाचा असतो आणि याबद्दल तक्रार करण्याऐवजी इतक्या थोड्या व्याजानें आमची गरज भागविणारे सावकार आम्हांस मिळाले, याबद्दल आम्ही त्यांचे आभारच मानिले पाहिजेत यापैकीं (खंडणीपैकीं) दुसरा भाग, जो माल आम्ही आमच्या देशांत करू शकत नाही त्याला पडणाऱ्या किमतीचा असतो. उरलेला भाग राज्यकारभार, संरक्षण, आणि पेन्शने यांसाठीं द्यावा लागतो असे म्हणतात, आणि हा पैसा इतका खर्च व्हावयास नको अशी तक्रार करण्यास जरी योग्य कारण असलें, तरी या ब्रिटिश राज्यामुळेंच आम्हांस अफूच्या मक्तेदारीबद्दल चीनकडून

खंडणी मिळत असते हे विसरतां कामा नये म्हणून या खंडणीच्या निष्फळ चर्चेत आपल्या शक्तीचा आपण अपव्यय करू नये, असे मला वाटते हा प्रश्न आपल्या राजकीय पुढाऱ्यांकडे सोपविणेच बरे होईल.”*

या भाषणांत न्यायमूर्तींनीं हा राजकीय खंडणीचा प्रश्न राजकारणांतील असल्याने त्याची चर्चा या औद्योगिक-परिषदेत करू नये अथवा तो सुटेपर्यंत आपली मुळीच औद्योगिक उन्नति होणार नाही म्हणून निराश होऊन स्वस्थ बसू नये, एवढेच म्हटले असते तर त्यांत फारसे वावर्गे झाले नसतें पण इंग्लंडला द्याव्या लागणाऱ्या या खंडणीच्या प्रत्येक बाबीचा मोबदला म्हणून आम्हास जो लाभ होतो, त्यामुळे ती खंडणी एक प्रकारे समर्थनीय ठरते किंवा ब्रिटिश भांडवलवाले आमच्या औद्योगिक उन्नतीस लागणारे भांडवल हलक्या व्याजाने आम्हास देतात त्याबद्दल आपण त्यांचे आभारच मानिले पाहिजेत, येथपर्यंत जेव्हा प्रतिपादनाचा ओघ गेला, तेव्हां या वेळीं पुण्यात निर्माण होत असणाऱ्या जहाल राजकीय विचारांच्या काहीं लोकांनीं ‘अहो, हे भांडवल आमच्या देशाची लूट केल्यामुळेच त्यांना मिळालेले आहे व ही राजकीय लूट चालू आहे म्हणूनच आमच्या देशांत उद्योगधंद्यांस लागणारे भांडवल सांठत नाही’ हा दादाभाईचा युक्तिवाद पुढे मांडिला असला, तर त्यांत नवल नाही १८९० मध्ये घडलेल्या या प्रकरणासंबंधी न्या. रानडे यांच्या चरित्रांत श्री न. र. फाटक लिहितात: “परदेशी भांडवल हिंदुस्थानात आले म्हणून नुकसान होत नाही, अशी माधवरावांची बालबाल खात्री झाली असल्याने त्यांनीं परदेशी भांडवलवाल्यांना आपल्या विचारांतून वगळले नव्हते पुण्यास १८९० नंतर उदयास आलेल्या नव्या देशभक्तांना माधवरावांनीं परदेशी भांडवलाविषयी दाखविलेली अनुकूलता आवडली नाही व त्यांनीं अनुकूलता व्यक्त करू नये, असा टिळक, नामजोशी वगैरे नव्या देशभक्तांचा आग्रह पडल्यामुळे माधवरावांनीं तेवढा भाग गाळण्याचे कष्टूल केले. सदर देशभक्तांच्या आग्रहांत तथ्य होते म्हणून माधवरावांनीं ही कबुली दिली नव्हती. परिषदेच्या कार्याची नौका दुहीच्या खडकावर आदळून दुसऱ्याच वर्षी फुटण्याचा रंग दिसत होता, तो प्रसंग टाळण्याकरिता त्यांनीं माघार घेतली परंतु माघार घेतांना ‘त्यांनीं परदेशी भांडवलाबद्दल चकार शब्दसुद्धा काढू नये’ अशी उलट अट नव्या मंडळींना घातली उभय पक्ष या अटीनें बांधले गेले होते, पण व्यासपीठावर आरोहरण करतां-क्षणीं नव्या देशभक्तांचा देशाभिमान भडकला व त्यांनीं जन्मभाषेच्या आश्रयाने परदेशी भांडवलवाल्यांवर आवेशपूर्वक तोडाचा पट्टा चालविला. एका पक्षाने अट मोडल्यामुळे माधवरावांना मूग गिळून बसण्याची आवश्यकता नाहीशी झाली. त्यांनीं परदेशी भांडवलामुळे झालेल्या फायद्याचें विवेचन आरंभिले, त्यास्पर्शी या देशभक्तांनीं व त्यांच्या गोतावळ्याने ‘प्रतिशा मोडली, बोलात बोल नाही,’

* Essay on Indian Economics, P. 180-81, by Mahadev Govind Ranade.

अशा अर्थाची ओरड सुरू केली. औद्योगिक परिषदेत पुष्कळसे युरोपियन आले होते आणि सर्व जातींचा व वर्गांचा समावेश या कार्यात व्हावा, या बुद्धीने माधवरावांनीच त्यांना पाचारण केलें होतें. ...मराठींत हीं मापणे झालीं, यामुळे निभावले; नाही तर माधवरावांनी आपली तोंडावर भरसभेत परभारे विटबना करण्यासाठींच बोलाविले असा परिषदेस आलेल्या युरोपियनांचा निष्कारण गैरसमज झाला असता. अट व शिष्टाचार या दोन्ही बंधनांचा चुराडा उडाल्यावर माधवराव बोलावयास उभे राहिले, परंतु अडथळा केला जात आहे असे पाहून माधवरावांच्या चित्तांत क्रोधाचा सचार झाला या प्रसर्गां त्यांनीं अतिशय कडक भाषेंत सदर देशभक्तांची कानउघाडणी केली, असें त्या वेळच्या वृत्तपत्रांवरून दिसते.. परंतु प्रतिपक्षांतल्या कित्येक व्यक्तींचा राग प्रसंगापुरताच नव्हता परिषदेत उद्भवलेल्या रागानें त्यांच्या अतःकरणांत दीर्घ द्वेष व खुनशीपणा या दोषांना जन्मास घातलें व त्याचा परिणाम केसरीच्या एका लेखांत दिसून आला या लेखांत 'परदेशी मांडवलाचे गोडवे गाणारे माधवराव देशद्रोही आहेत' असा स्पष्ट ध्वनि आहे ”*

या वादाच्या बुडार्शी एक महत्त्वाचा तात्त्विक मतभेद होता आणि नव्या देशभक्ताना राष्ट्रपितामह दादाभाई नौरोजी यांच्या अनेक उद्गारांचा व लिखाणाचा भरपूर आधार होता, हे लक्षांत घेण्यासारखे आहे या प्रसंगाची छाननी करतांना उभय पक्षांनीं शिष्टाचाराच्या व कार्याच्या दृष्टीने एकमेकांवर कोणत्या अटी घातल्या होत्या व त्यांचे उल्लंघन कोणीं कितपत केले या मुद्द्याला आज फारसे महत्त्व नाही. पण या विषयावर दोन पक्षांत मूलतः तात्त्विक तीव्र विरोध होता आणि या विरोधांतूनच पुढें जहाल-मवाल राजकीय पथभेद निर्माण झाला, या गोष्टीस आमच्या मतें अधिक महत्त्व आहे. एका पक्षाचे म्हणणे, आज जर आपली औद्योगिक उन्नति व्हावयास हवी आहे व जर तिला लागणारे मांडवल आपणांपाशीं नाही, तर ते इंग्लिश लोकांनीं दिल्यास आपणांस हवेच आहे इतर देश जर इंग्लिश मांडवल घेऊन गबर होतात तर आपण तसेच कां करू नये? दुसरा पक्ष म्हणजे, कीं आमच्या येथील मांडवल इंग्लिश लोकांनी लहून नेलें व एकसारखे नेत आहेत, त्यामुळे येथें मांडवल सांठत नाही. अशा स्थितीत इंग्लिश मांडवल येथें येतें, इतकेच नाही, तर इंग्लिश मांडवलवालेच येथे येतात व आम्ही निर्धन पाहून आम्हांस औद्योगिक गुलाम बनवितात; त्यांचे आभार कसले मानितां? शिवाय येथे जें इंग्लिश मांडवल येतें, तें तरी इंग्लिशांनीं आमची लूट करूनच मिळविलें ना? आमच्या राजकीय दास्याच्या परिणामांतून येणारे हे औद्योगिक दास्य म्हणजे दुसरी आपत्तीच होय ही एक ब्रिटिश मांडवलवाल्यांची आमच्या असहाय देशावर होणारी औद्योगिक स्वारी आहे न्याय-मूर्तीच्या मतें हा युक्तिवाद म्हणजे औद्योगिक उन्नतिसंबंधींचा एक निराशावादच आहे. याचा अर्थ, आम्ही स्वराज्य मिळवीपर्यंत आमची औद्योगिक उन्नति होणार

* श्री न. र. फाटककृत न्या. मू. रानडे याचें चरित्र, पृ. ४६८-६९.

नाहीं असा होतो. हा अर्थ वरील विचारसरणीतून निघतो हे खरें आहे पण याला निराशावाद म्हणणे योग्य नाही आपल्या औद्योगिक अवनतीस राजकीय दाख्य हें कारण आहे व ते नष्ट झाल्यावेरीज आपली औद्योगिक उन्नति होणार नाही, या मताला निराश्यावाद किंवा निष्कियतावाद कां म्हणावे? याच्या उलट, न्यायमूर्तीचा आशावाद हा भ्रामक आशावाद असून राजकारणाकडे दुर्लक्ष करून येतील त्या गोऱ्या भांडवलवाल्यांचे आपण आभार मानीत गेलो, तर आम्ही त्याचे औद्योगिक गुलाम बनूं व त्याचे राजकीय परिणामाहि भयंकर होतील, अशी साधार भीति दादाभाईच्या लिखाणावरून पुण्यातील तरुण देशभक्तांना वाटत होती व्यापार व उद्योगधंदे यांच्या उन्नतीचे प्रयत्न आपणांस थोडे उघडपणें करता येतात व राजकारणासाठी तितक्या उघडपणे झगडता येत नाही हे खरे असले, तरी इंग्लिश लोकच आमच्या औद्योगिक उन्नतीच्या आड येत होते हे विसरून चालणार नाही. अर्थात् राजकीय उन्नतीपेक्षां औद्योगिक उन्नति वरकरणी सोपी दिसली, तरी वस्तुतः ती तशी नाही, आणि राजकीय कारणांकडे दुर्लक्ष करून व स्वकीय-परकीय भांडवलवाल्यांतील भेद विसरून औद्योगिक उन्नतीचा पुरस्कार करणे हे युक्त नाही, असे या नव्या देशभक्तांचें मत होते. टिळक-नामजोशी यांच्याप्रमाणें आगरकर हेहि या बाबतीत दादाभाईच्या मताचेच असून आपली औद्योगिक उन्नति होणें हे एका अर्थी स्वराज्य मिळविण्यापेक्षांहि कठिण आहे, असे त्यांनी स्पष्टपणे लिहिले आहे.

“इंग्लिश लोकांनी आमचा व्यापारधदा आटपल्यामुळें निरुद्योगापासून होणारे हाल आम्हास सोसावे लागत आहेत यावर कोणी असा प्रश्न करतील, की इंग्लिश लोकांस तुम्हीं आपले धंदे नाहीसे करू का दिलेत? याचे उत्तर एवढेंच, की ज्या कारणांमुळें आम्हीं आमचे राज्य त्यांना घेऊ दिलें, त्याच कारणांमुळें आम्हीं आपले धंदेहि आटपू दिले! आणि राज्य परत मिळविण्यासाठी ज्या प्रकारच्या खटपटींचा उपक्रम आम्हीं केला आहे, त्याच प्रकारच्या खटपटी व्यापारधदा फिरून आपल्या हातीं येण्यासाठी चालविल्या आहेत. एक दुसऱ्याशीं सलग्न आहे; तेव्हां साध्य होणार असतील तर दोन्ही एकाच क्रमाने साध्य होत जातील भेद इतकाच, की व्यापारधंद्यांच्या सबधाने आम्हास आमच्या सरकाराशीं विशेष राजरोसपणे भांडतां येते. तथापि हे भांडण घालीत असता, ही गोष्ट ध्यानात ठेवली पाहिजे, की आधिभौतिक दृष्ट्या इंग्रज लोकांस हिंदुस्थानच्या राज्यापेक्षां हिंदुस्थानाशीं व हिंदुस्थान हातीं असल्यामुळें सर्व आशिया खंडाशीं करतां येत असलेल्या व्यापारापासून अधिक फायदा होत आहे तेव्हां जर आम्ही आपल्या व्यापाराचें पुनरुज्जीवन मनापासून करूं लागलो, तर त्यांना उघडपणें जरी त्याला प्रत्यवाय करतां येणार नाही, तरी आमचा सगळा व्यापार आमच्या हातीं फिरून पडूं देण्यापेक्षा आमचे राज्य ते आम्हांस अधिक आनदाने देतील!”*

* आगरकर निबन्धसंग्रह, भाग २, पृ. ४२९.

तात्पर्य, ब्रिटिश लोकांचे हितसंबंध व आपले हितसंबंध भिन्न व विरोधी आहेत इकडे दुर्लक्ष करून जसें राजकारण करतां येत नाही, तसेंच आपले अर्थ-कारणहि हा विरोध किंवा हे द्वैत लक्षांत घेतल्याखेरीज बरोबर चालणार नाही; याची जाणीव टिळक-आगरकर यांच्या पिढीला झालेली असून त्यांना न्यायमूर्तीचे राजकारण व अर्थकारण हीं दोन्हीहि नेमस्त किंवा मिश्र्या आशावादी वाटू लागली होती.

याच लेखांत आगरकर पुढे लिहितात : “ आमच्या व्यापारास व शेतकीस अर्थशास्त्राचे उल्लंघन न करतां कोणत्या रीतीने मदत करतां येईल याची चिकित्सा मि जस्टिज तेलग, रा ब रानडे, दादामाई नौरोजी वगैरे अनेक अनुभविक, शास्त्रज्ञ व विचारी गृहस्थानी केली आहे पण तिचा उपयोग काय ? निजलेल्यास जागें करणे शक्य आहे, पण जाग्यास जागें कोण करूं शकेल ? इंग्लिश लोकांच्या मनोधर्मांत एकाएकी प्रचंड क्रांति झाल्याशिवाय त्यांच्या अंतःकरणात जपान किंवा युनायटेड स्टेट्स येथील सरकाराप्रमाणे आमच्या व्यापारवृद्धीविषयी कळकळ उत्पन्न होईल, अशी आशा करणे व्यर्थ आहे ”†

सारांश, इंग्लिश लोकांच्या व हिंदी लोकांच्या भौतिक हितविरोधाला अग्रस्थान देऊन विचार करणारा एक नवा संप्रदाय १८८० पासून महाराष्ट्रांत निर्माण झाला होता व या तरुण लोकाना न्या. रानडेप्रभृति जुन्या पिढीचें अर्थकारण व राजकारण मिश्र्या आशावादी किंवा मनुष्यसमाजाच्या मनोधर्माकडे दुर्लक्ष करून रचिलेलें आहे, असे वाटत होते ब्रिटिशांच्या न्यायबुद्धीवरचा त्याचा विश्वास उडाला होता, पण स्वावलंबनावरचा विश्वास वाढत होता. यामुळें या विचारसरणीस निराशावाद म्हणण्यांत कांहीं अर्थ नाही आणि या तार्किक मतभेदातून निर्माण होणाऱ्या कलहांना दीर्घ द्वेष किंवा व्यक्तिमत्सर मानण्याचेंहि कारण नाही दादामाईंनीं ब्रिटिश साम्राज्यशाहीनें व भाडवलशाहीने चालविलेल्या हिंदी जनतेच्या द्रव्यहरणाचा किंवा रक्तशोषणाचा जो सिद्धांत जगापुढें मांडला होता, त्याचा स्वाभाविक परिणाम म्हणजेच हा नवा तरुण देशभक्ताचा संप्रदाय होय न्यायमूर्तींना दादामाईंची विचारसरणीच एककल्ली किंवा अतिरेकी वाटत असल्यानें त्यांना हा नवा संप्रदाय उच्छृंखल वाटला तर त्यांत नवल नाही.

न्या. रानडे व त्यांचें कार्य

पण या नव्या संप्रदायाचा विचार करण्यापूर्वी आपणास न्यायमूर्तींच्या अर्थकारणाचा व राजकारणाचा अधिक विचार करावयाचा आहे. दादामाईंच्या विचाराहून न्यायमूर्तींची विचारसरणी थोडी भिन्न कशी होती, ते येथपर्यंत दाखविलें यावरूनच दादामाई हे प्रामुख्याने राजकारणी कां झाले व न्यायमूर्ति अखेरपर्यंत सर्वांगीण सुधारकच कां राहिले, याचा उलगडा होतो त्यांची राजसेवा हेहि या भेदाचें कदाचित्

कारण असू शकेल; तथापि, त्यांच्या विचारांची बैठकच दादाभाईंच्या बैठकीहून भिन्न होती हे कोणासहि स्पष्ट दिसून येईल. न्यायमूर्तीचा सार्वजनिक कार्यात पहिला प्रवेश मुंबईस ते फेलो असताना १८६२ साली “इंदुप्रकाश” पत्रांतील लेखांच्या रूपाने म्हणजे दादाभाईंनी ‘बीचे असोसिएशन’ स्थापन केल्यानंतर दहा वर्षांनी झाला या वेळी १८५७ सालचे बड होऊन जाऊन सर्वत्र स्थिरस्थावर झाले होते. १८५८ सालचा राणीचा जाहीरनामा, विद्यापीठाची स्थापना, ईस्ट इंडिया कंपनीकडून ब्रिटिश मंत्रिमंडळाकडे हिंदी राज्यसूत्रांचे संक्रमण आणि १८६१ च्या कायदेमंडळाच्या सुधारणा-कायद्याने कांहीं बिनसरकारी सभासदांची कायदेमंडळांत नेमणूक, यामुळे सुशिक्षित पिढीच्या अंतःकरणांत राजनिष्ठेचे पुनरुज्जीवन होत होते. १८५२-५३ साली म्हणजे दादाभाईंनी सार्वजनिक जीवनांत प्रवेश केला तेव्हां, सुशिक्षित पिढीला थोडी निराशा वाटत होती. १८३३ साली दिलेले समतेचे अभिवचन ईस्ट इंडिया कंपनीने अमलांत आणिले नव्हते आणि डलहौसीची कारकीर्द चालू होती. १८५३ साली लोकांचे प्रतिनिधी कायदेमंडळांत ध्यावेत, अशी मागणी सुशिक्षितांनी केली होती, पण तिलाहि वाटाण्याच्या अक्षताच लागल्या होत्या. १८५७ च्या बडानंतर पुनः हिंदी लोकांना चुचकारण्याचे धोरण सुरू झाले. अर्थात् या वेळी नव्या विद्यापीठांतून उत्तीर्ण होणाऱ्या सुशिक्षितांना नवी आशा वाढू लागली होती. या परिस्थितीचाहि परिणाम न्यायमूर्तींच्या विचारांवर होणे शक्य होते कारण कांहीं असले, तरी दादाभाईंच्या विचारसरणीहून न्यायमूर्तींची विचारसरणी भिन्न होती व तीत नेमस्त राजकारणाची बीजे होती, यांत शका नाही.

पण दुसऱ्या एका दृष्टीने न्यायमूर्तींच्या कार्याला विशेष महत्त्व आहे व त्यांतच त्यांची चतुरस्त्र मुत्सद्देगिरी विशेष दिसून येते. इ. स. १८७१ च्या नोव्हेंबर महिन्यांत ते पुण्यास येऊन राहिल्यापासून १८८० पर्यंतच्या काळांत त्यांनी सरकारी नोकरीत राहून सार्वजनिक समेच्या कार्याला राजकीय चळवळीचे स्वरूप दिले. त्यामुळे महाराष्ट्रांत एक नवे चैतन्य निर्माण झाले व सनदशीर राजकारणाचा पाया घातला गेला यांत शंका नाही. याच त्यांच्या कार्यास उद्देशून “लोकांच्या अगचे तेज अगदीच नाहीसे झालेले होते असे नाही; पण वर लिहिलेल्या कारणांमुळे महाराष्ट्र देश म्हणजे त्या वेळी एक थंड गोळा होऊन पडला होता या थंड्या गोळ्यास कोणत्या तऱ्हेने ऊब दिली असता तो पुनः सजीव होईल व हातपाय हालवू लागेल, याचा रात्रदिवस एकसारखा विचार करून अनेक दिशांनी, अनेक उपायांनी, अनेक रीतींनी त्यास पुनः सजीव करण्याचे दुर्धर काम अंगावर घेऊन त्याकरितां जिवापाड जर कोणी मेहनत केली असेल, तर ती प्रथमतः माधवरावजींनीच केली असे म्हटले पाहिजे; व आमच्या मते हेच त्यांच्या थोरवीचे किंवा असामान्य मोठेपणाचे मुख्य चिन्ह होय” असे उद्गार लो. टिळकांनी काढिले आहेत. इ. स. १८७१ पासून न्यायमूर्तींनी पुण्यांत सार्वजनिक चळवळीचे व

राजकारणाचें जें चैतन्य निर्माण केलें, त्यामुळें दहा-पंधरा वर्षांच्या अवधीत पुणें ही मुंबई इलाख्याची ' बौद्धिक व राजकीय ' राजधानी बनली, असे सर्व हिंदुस्थानभर मानण्यांत येऊं लागलें § इ. स. १८८५ मध्ये राष्ट्रसभेची स्थापना करण्याचे ठरले, तेव्हां तिचे पहिलें अधिवेशन पुण्यासच भरण्याचे ठरलें होतें. इतकेच नव्हे, तर कदाचित् पुढे दरसाल हे अधिवेशन येथेच भरवावे अशीहि कल्पना कांहींच्या मनांत होती या सुमारास पुण्यास जे हे महत्त्व आले, त्याचे श्रेय जर कोणा एका व्यक्तीस द्यावयाचें असेल, तर ते न्या. रानडे यांनाच द्यावे लागेल. यानंतर १८९५ च्या सुमारास पुण्यांतच राजकारणांतील जहाल राष्ट्रीय पक्ष निर्माण झाला आणि पुण्याला अखिल भारतीय राजकारणांत प्राप्त झालेले हे महत्त्व १९२० सालीं लो. टिळकाचे मिधन होईपर्यंत तसेच टिकून राहिलें. हिंदी राजकारणांतील प्रागतिक पक्ष न्या. रानडे यांनाच " आधुनिक भारताचे जनक " अशी संज्ञा देतो आणि राष्ट्रीय पक्ष आपल्या संप्रदायाचे जनकत्व लो. टिळकांना देतो, हे सर्वश्रुत आहे यावरून १८७१ सालीं न्यायमूर्तींनीं पुण्यांत जे सार्वजनिक जीवन निर्माण केले, त्याला किती मधुर फळें आलीं याची थोडीशी कल्पना येऊ शकेल १८७१ सालीं त्यांनीं पुण्यांतील सार्वजनिक जीवनाचे जे नेतृत्व आपल्या हातीं घेतले, तें १८९३ सालीं ते हायकोर्टाचे न्यायाधीश होऊन मुंबईस जाईपर्यंत त्यांच्याच हातीं राहिले यानंतर मात्र एक-दोन वर्षांत पुण्याचे नेतृत्व लोकमान्याकडे जाऊ लागल्याची स्पष्ट चिन्हे दिसू लागली. हा सुमारे पंचवीस वर्षांचा काळ एकदर हिंदुस्थानच्या इतिहासांत फार महत्त्वाचा असून याच काळांत राष्ट्रसभेच्या इतिहासांतील पहिलें दशक पडते या पहिल्या दशकाच्या अखेरीस राष्ट्रसभेच्या राजकारणांतहि थोड्या मतभेदाचा अस्पष्ट ध्वनि निघूं लागला होता पण तो तशाच अस्पष्ट अवस्थेत हवेत बिरून गेला त्याची माहिती पुढे येईलच

न्यायमूर्ती रानडे यांच्या पुण्यांतील सुमारे पंचवीस वर्षांच्या नेतृत्वाचे पुनः दोन खंड पडतात पहिला खंड १८७१ पासून १८८० पर्यंतचा आणि दुसरा खंड १८८० पासून १८९३ पर्यंतच्या कालाचा. पहिल्या खंडांत न्यायमूर्तीचे कार्यकर्ते उजवे हात म्हणजे कै. गणेश वासुदेव जोशी ऊर्फ सार्वजनिक काका हे होत सार्वजनिक काकांचा जन्म इ. स. १८२८ मध्ये साताऱ्यास झाला व १८४८ मध्ये ते पुण्यास नाझर-कचेरीत नोकर म्हणून आले थोड्याच दिवसांत त्यांच्यावर कांहीं कुमंड येऊन त्यांना नोकरी सोडावी लागली. यानंतर त्यांनीं १८६५ मध्ये वकिलीची परीक्षा दिली व ते पुण्यासच वकिली करू लागले इ. स. १८७० सालीं त्यांनी पुण्यास ' सार्वजनिक सभे 'ची स्थापना केली. सभेचा पहिला उद्देश केवळ

§ " But believe me, in those days, Poona considered itself the real intellectual and political capital of the Bombay Presidency."

पर्वती संस्थानची व्यवस्था नीट लागावी एवढाच संकुचित असला, तरी लवकरच एक-दोन वर्षांत तिला राष्ट्रीय राजकारणी सस्थेचें स्वरूप प्राप्त झालें व हे स्वरूप देण्याचें कार्य न्यायमूर्ति रानडे यांनीच केलें. इ. स. १८७१ च्या अखेरीस न्यायमूर्ति पुण्यास अधिकारी म्हणून आले, त्या वेळेपासून त्यांनीं सार्वजनिक काकांना हाताशी धरून हिंदुस्थानांतील सनदशीर राजकारणाचा आणि हिंदी औद्योगिक उन्नतीच्या चळवळीचा पाया घातला. सार्वजनिक काका हे या वेळीं चाळिशीच्यावर होते व माधवराव रानडे हे तिशीत होते; तथापि बुद्धिमत्तेचें कार्य माधवरावांनीं करावें आणि कर्तृत्वाचें कार्य काकांनीं करावें, असा श्रमविभाग लवकरच अस्तित्वांत आला व तो इ. स. १८८० मध्ये काकांचें निधन होईपर्यंत अखंड चालू राहिला.

महाराष्ट्रांतील आद्य सर्वांगीण सुधारक 'लोकहितवादी' यांनीं इ. स. १८४८ सालींच स्वदेशी-चळवळीचा उपदेश आपल्या लेखांतून केला होता हे मागे सांगितलेंच आहे. पण हा उपदेश केवळ द्वितीय पुरुषी उपदेश होता. तो आचरण्यास पुढे होऊन त्याचा प्रचार व संघटना करण्याचें कार्य १८७२ पासून पुण्यास सुरू झालें. हे कार्य सुरू करण्याचे श्रेय सार्वजनिक काका आणि न्याय रानडे यांना देण्यांत येतें. न्यायमूर्तींनीं १८७२ व १८७३ या दोन वर्षीं स्वदेशी उद्योगधंद्यांच्या व्हासावर आणि त्यांच्या उन्नतीच्या उपायासंबंधीं दोन विद्वत्ताप्रचुर व्याख्यानें दिलीं. या व्याख्यानांत त्यांनीं दादाभाई नौरोजी यांनीं आपल्या देशाच्या संपत्तीला लागलेल्या द्रव्यशोषणाच्या पाझराचा जो सिद्धांत मांडला होता, तो लोकांस सुलभ भाषेत समजावून सांगितला आणि समाईक भांडवलाच्या मंडळ्या स्थापून यांत्रिक कारखाने काढल्याखेरीज औद्योगिक उन्नति होणार नाही, हे तत्त्व लोकांच्या मनावर ठसविलें. सार्वजनिक काका हे स्वतः काढलेल्या सुताची खादी नेहमीं वापरीत असत; आणि त्यांनीं ठिकठिकाणीं स्वदेशी मालाचीं दुकाने काढून स्वदेशी व्यापाराला उत्तेजन देण्याचाहि प्रचार सुरू केला. अर्थात् त्या वेळीं या कल्पनेची बरीच हेताळणी झाली. तरीहि काकांनीं आपले स्वदेशीचें व्रत आमरण चालू ठेविलें. न्यायमूर्तींनीं आपल्या देशांत पाश्चात्य पद्धतीची औद्योगिक क्रांति व्हावी या उद्देशाने थोड्याच दिवसांत संरक्षक जकातीचे तत्त्व पुरस्कारून सरकारला अर्थशास्त्राच्या आधारें आपले मत पटवून देण्याचा उद्योग आरंभिला. पण मागे आगरकरांच्या एका उताऱ्यांत म्हटल्याप्रमाणें जाग्यास जागें करणे शक्य नसल्यामुळें न्यायमूर्तींनीं ज्या हिंदी अर्थशास्त्राचा पाया घातला किंवा बीज रोविलें, त्याला संरक्षक जकातीचें फल थोड्या-फार अंशानें येण्यास एक जर्मन महायुद्ध होऊन जावें लागले ! या महायुद्धानंतर जेव्हा आपल्या मालाला इतर पुढारलेले देश हिंदी बाजारपेठांतूनहि हुसकून देत आहेत असे ब्रिटिशांना दिसून आले, तेव्हां त्यांनीं साम्राज्यांतील मालाला सवलती ठेवून साम्राज्याबाहेरील मालावर जकाती बसविण्यास हिंदुस्थानला थोडी सवलत दिली. यांतहि हिंदी कारखान्यांच्या संरक्षणापेक्षां सरकारच्या तिजोरीतील तूट भरून

यावी हेंच धोरण प्रमुख असल्याने त्याचाहि व्हावा तितका फायदा हिंदुस्थानला मिळला नाही. (अशा परिस्थितीत न्यायमूर्तींच्या विद्वत्ताप्रचुर व्याख्यानंतून ज्या हिंदी अर्थशास्त्राचा पाया घातला गेला, त्यापेक्षां सार्वजनिक काकांच्या स्वार्थत्यागी उत्साहांतून जी स्वदेशी-चळवळ उदयास आली, तिनेच स्वदेशी धंद्यांना खरे उत्तेजन दिलें आणि खरे देशप्रेम जागृत व संघटित केले, असे म्हणणें भाग आहे)

राष्ट्रीय अर्थशास्त्राचा पुरस्कार

न्यायमूर्तींनीं जो हिंदी अर्थशास्त्राचा पाया घातला तो फ्रेड्रिक लिस्ट, कॅरेप्रभृति जर्मन व अमेरिकन अर्थशास्त्रज्ञांच्या विचारांच्या आधारे घातला. अँडाम स्मिथ, रिकॉर्डोप्रभृति इंग्लिश अर्थशास्त्रज्ञांनीं व्यक्तिवादी खुल्या मैदानाचे अर्थशास्त्र युरोपांत रुढ केले होते. यांत व्यक्तीचे हित तेंच राष्ट्राचें हित आणि राष्ट्राचे हित तेंच जगाचे हित, असे स्थूल मानाने प्रतिपादण्यांत येत असे. वैयक्तिक स्पर्धा, वैयक्तिक स्वार्थ आणि आंतरराष्ट्रीय खुला व्यापार यांतून ज्या व्यक्ती, जीं राष्ट्रे व जे वर्ग पुढे येतील तेच स्वतःचें व जगाचे भौतिक हित करूं शकतील आणि या नैसर्गिक निवडीला विरोध करून विशिष्ट व्यक्तींना, वर्गांना व राष्ट्रांना कायद्यांच्या कृत्रिम बंधनांचीं कुंपणे रचून संरक्षण देणे म्हणजे नालायकांना साहाय्य करणें आहे व त्यामुळें जगांतील धनोत्पादन नालायक व्यक्तींच्या हातीं जाऊन जगाचें एकंदरीत अनहितच होणार, असा उपदेश हे अर्थशास्त्रज्ञ करीत असत या खुल्या मैदानाच्या आणि अनियंत्रित व्यक्तिस्पर्धेच्या तत्त्वज्ञानाचा सर्वत्र प्रचार झाल्यास जगांतील मागासलेलीं राष्ट्रे, दुर्बल व्यक्ती आणि निर्धन वर्ग यांचा नाश होऊन त्यांना पुढारलेलीं राष्ट्रे, प्रबल व्यक्ती आणि सधन वर्ग यांच्या राजकीय व आर्थिक दास्यांत निरंतर रखडविे लागणार हे उघड आहे पण हे उघड सत्य नेपोलियनला उलथा पाडल्यामुळे “निर्वीरमुर्वीतलम्” केल्याचा अहंकार झालेल्या ब्रिटिश भांडवलशाहीला एकोणिसाव्या शतकाच्या अखेरीपर्यंत पटलें नाहीं. स्वार्थाशीं अविरोधी, किंबहुना, स्वार्थाला पोषक असे तत्त्वज्ञान बनवून त्याचा अभिमानपूर्वक प्रचार करण्यांत आधुनिक काळांत ब्रिटिश भांडवलशाहीनें अपूर्व यश मिळविलें आहे पण एकोणिसाव्या शतकाच्या मध्यापासून जर्मनी व अमेरिका या औद्योगिक प्रगतींत मागासलेल्या राष्ट्रांत राष्ट्रीय अथवा राष्ट्रवादी अर्थशास्त्राचा उदय झाला व त्यानें संरक्षक जकार्तीचें तत्त्व जोरानें पुरस्कारिलें या अर्थशास्त्राचें रहस्य न्या रानडे यांनीं थोडक्यांत पुढीलप्रमाणे फार मार्मिकपणें मांडिलें आहे :

“The advanced theory concedes freedom where the parties are equally matched in intelligence and resources ; when this is not the case, all talk of equality and freedom adds insult to the injury. It is in this spirit that the dis-

tribution of produce among the needy many and the powerful few has to be arranged, i. e., in a spirit of equity and fairplay, and the orthodox views of finality in such matters must be reconsidered in all the relations of life.”‡

“ बुद्धिमत्ता आणि साधनें या बाबतींत जे पक्ष समान असतील तेथें स्वातंत्र्य देण्यास हरकत नाही; पण जेथें अशी स्थिति नाही, तेथें समानता व स्वातंत्र्य यांची भाषा योजणे म्हणजे दुःखावर डागण्या देण्यासारखेच होय सपत्तीची निपज झाल्यावर मूठभर प्रबळ लोक आणि बहुसंख्य गरजवत यांच्यामध्ये तिची विभागणी करतांनाहि याच तत्त्वांचा म्हणजे न्यायाचा व समबुद्धीचा अवलंब केला पाहिजे आणि समाजजीवनातील सर्व व्यवहारासंबंधीचे जुन्या अर्थशास्त्राचे सिद्धांत निर्दोष न समजता त्यांचा फेरविचार करणे भाग आहे ” असे न्यायमूर्तींनी आपल्या “ Indian Political Economy ” या विषयावरील व्याख्यानात काढिलेले विचार फार दूरदर्शी व व्यापक असून त्यात सपत्तीच्या विभागणीतहि न्याय व समता यांची स्थापना केवळ खुल्या मैदानाच्या तत्त्वानुसार होऊं शकत नाही, हे दाखवून दिलें आहे. भाडविलवाले व कामगार यांच्यांतील लढ्यांत या तत्त्वाच्या अनुरोधाने सरकारनें निर्धन कामकरीवर्गाचा पक्ष घेऊन त्यास साहाय्य करणें अवश्य आहे, हे तत्त्वहि यात अंतर्भूत झाले आहे न्यायमूर्तींनीं हिंदी अर्थशास्त्राचा जो पाया घातला तो जरी अशा प्रकारे फार दूरदृष्टीने घातला असला, तरी आतां त्याच्या-पुढें जाण्याचा प्रसंग आलेला आहे न्यायमूर्तींनीं हिंदुस्थान देश मागसलेला आहे म्हणून त्याचे अर्थशास्त्र भिन्न असावें असें प्रतिपादिले असले, तरी त्यांचा आदर्श व्यक्तिवादी स्पर्धाप्रधान आर्थिक घटना हाच होता, असे त्यांच्या एकंदर विचारसरणीवरून दिसतें पण आज या स्पर्धाप्रधान व्यक्तिवादी अर्थशास्त्राचा पायाच ढांसळून नव्या तत्त्वावर राष्ट्रीय अर्थशास्त्राचा पाया घालण्याची आवश्यकता उत्पन्न झाली आहे. आज अर्थशास्त्रीय जगांत नियोजित आर्थिक घटना, समाजवाद आणि स्वयंपूर्ण प्रदेश असे अनेक नवे विचार संचार करीत असून त्या सर्वांचे आलोडन करून नव्या राष्ट्रीय अर्थशास्त्राचा पाया घालणें अवश्य झाले आहे असो. या विषयाचें पुढे पुनः विवेचन करावयाचें आहे येथे एवढेच सांगावयास हरकत नाही, कीं न्यायमूर्तींनीं ज्या अर्थशास्त्राचा पाया घातला त्यांचा आधार पहिले जर्मन महायुद्ध होऊन जाईपर्यंत हिंदी राजकीय व औद्योगिक प्रश्नांचा विचार करणारांना पुरला यानंतर गांधीवादाचा व समाजवादाचा उदय झाला असून औद्योगिक क्रांतीतून निर्माण होणारे समान व न्याय्य विभागणीचे प्रश्न आज राष्ट्रापुढे येत आहेत. या प्रश्नांचा निर्णय करण्यास न्यायमूर्तींचें हिंदी अर्थशास्त्र अपुरे पडत आहे.

हिंदुस्थान देशावर ब्रिटिश लोकांचें केवळ राजकीय प्रभुत्व नसून औद्योगिक

प्रभुत्व स्थापन झालें आहे, आणि हें एकदम डोळ्यांत न भरणारे औद्योगिक प्रभुत्व परिणामांच्या दृष्टीने देशाला फारच अधिक हानिकारक असते. त्याच्या योगाने राष्ट्रीय जीवनाच्या सर्व शक्तीच नष्ट होतात आणि तो देश विकलांग होतो,* असा सिद्धांत न्यायमूर्तींनी प्रथमतः लोकांपुढें मांडिला व तो आजहि खराच आहे. तथापि एका देशाला दुसऱ्या देशावर हे जे औद्योगिक प्रभुत्व लाभतें, त्याचा उगम पहिल्याच्या राजकीय प्रभुत्वांतच असतो, हे राष्ट्रपितामह दादाभाई यांनी दाखवून दिलेले सत्य केव्हांच दृष्टीआड होऊ देतां कामा नये. आजच्या व्यापारी व औद्योगिक युगांत राजकीय साम्राज्यशाहीचा परिणाम औद्योगिक प्रभुत्वांत होत असतो व म्हणून ही साम्राज्यशाही पूर्वीच्या सरंजामी साम्राज्यशाहीपेक्षां परिणामांच्या दृष्टीने अधिक भयावह असते, एवढाच याचा अर्थ आहे. यामुळे जो देश पूर्वीच्या अनेक सरजामी साम्राज्यांतून बचावून राहिला, तोच या औद्योगिक साम्राज्याच्या पन्नास-पाऊणशें वर्षांच्या अमदानीत मृत्युपथास लागला ! जो देश शेती व उद्योगधंदे या दोहो-बद्दल प्रसिद्ध होता, तोच देश केवळ कृषिमय बनला आणि ज्या देशांतील पक्का माल युरोपांत खपत असे, त्याच्यावर आपल्या देशांतील कच्च्या मालाचा पक्का माल बनविण्यासाठी परदेशावर अवलंबून राहण्याचा प्रसंग ओढवला ! हा ब्रिटिश राज-नीतीचा आणि राजकीय लुटीचा अपरिहार्य परिणाम असल्याने अशा देशांत साहजिकच राजकारणाला प्राधान्य प्राप्त होऊं लागले.) दादाभाई नौरोजी १८८० मध्येच लिहितात : “Politics now engross their attention more and more.” म्हणजे लोकांचे लक्ष आतां राजकारणाकडे अधिकाधिक लागू लागलें आहे.

न्यायमूर्तींचे राजकीय तत्त्वज्ञान

आतां आपण राजकारणांतील न्यायमूर्तींच्या धोरणाचा विचार करूं हिंदु-स्थानांतील प्रागतिक सनदशीर राजकारणाचा पाया घालण्याचे श्रेय न्यायमूर्तींनाच असल्यामुळे त्याला विशेष महत्त्व आहे ऐतिहासिक घडामोडींकडे परमेश्वरी हेतूंच्या चक्ष्यांतून पाहण्याची त्यांची स्वाभाविक मनोवृत्ति असून प्रत्येक वाईट गोष्टीतूनहि कांहीं तरी चांगले निर्माण होत असतें, अशी त्यांची दृढ श्रद्धा होती मुसलमानी अमदानीतहि हिंदू लोकांचा सर्वस्वी व्हास झाला हें मत त्यांना मान्य नसून अठराव्या शतकांत मराठे व शीख लोकांनी मोगलांचा पाडाव करून आपली राज्ये

* “The political domination of one country by another attracts far more attention than the more formidable, though unfelt domination which the capital enterprise and skill of one country exercise over the trade, and manufactures of another. This latter domination has an invidious influence which paralyzes the springs of all the varied activities which together make up the life of a nation, and this influence was so paramount at one time in British India that there were grave reasons to fear the worst consequences of this inevitable change.” — *Essays on Indian Economics* by M. G. Ranade, P 93.

निर्माण केली, हाहि मुसलमानी अमलाचा हिंदू सस्कृतीवर चागला परिणाम झाल्या-
चाच पुरावा आहे असे ते म्हणत अकबराच्या काळांत हिंदू व मुसलमान यांच्या
ऐक्यावरच हिंदुस्थानांत कोणतीहि राजसत्ता चिरस्थायी होऊ शकेल या सत्याचा
शोध लागला व जेव्हां त्याचा विसर मोगलांना पडला, तेव्हाच त्यांचे साम्राज्य
रसातळास पोहोचले असा त्यांनी आपल्या इतिहासापासून दुसरा सिद्धान्त काढिला
आहे. देशांत सर्वत्र कायद्याचें राज्य स्थापन करून शांतता प्रस्थापित कशी करावी,
या गोष्टीचे शिक्षण देण्यासाठीच परमेश्वराने ब्रिटिशांना या देशात घाडिले आहे असा
त्यांचा विश्वास होता, व देशातील प्रस्थापित कायद्याच्या राज्याला ज्या योगे धक्का
बसेल असे कोणतेहि कृत्य आपण करू नये, यावर त्यांचा विशेष कटाक्ष होता देशांत
कायदा प्रस्थापित करणे हा राज्यकर्त्याचा धर्म, आणि तो कायदा निमूटपणें पाळणें हा
प्रजाजनांचा धर्म, हे त्यांच्या राजकीय तत्त्वज्ञानाचे प्रमुख सूत्र आहे. त्याचबरोबर
प्रजाजनांना राज्यकर्त्याच्या बरोबरीचा दर्जा प्राप्त करून देणें हेहि प्रजेच्या पुढाऱ्यांचे
कर्तव्य आहे असे ते मानितात थोडक्यांत सांगावयाचें म्हणजे, ब्रिटिश राज्यकर्त्यांनीं
हिंदी लोकांना समानतेने वागवावे आणि हिंदी लोकांनीं ब्रिटिश साम्राज्याशीं एकनिष्ठ
रहावें, असे त्यांचें राजकीय तत्त्वज्ञान होते मनुष्या-मनुष्यांतील सर्व व्यवहारांत न्याय
प्रस्थापित व्हावा आणि वशभेद किंवा श्रद्धाभेद (धर्मभेद) लक्षांत न घेतां सर्वांना
समान दर्जा प्राप्त व्हावा, या तत्त्वासच ते प्रागतिक तत्त्व (Spirit of liberalism)
असे मानितात. ब्रिटिश राज्यकर्त्यांनीं हे तत्त्व १८३३ सालीं ईस्ट इंडिया कंपनीला
सनद देतांना केलेल्या कायद्यात मान्य केलेलें असून १८५८ सालच्या राणीच्या
जाहीरनाम्यांत “ज्या कर्तव्यांच्या बंधनांनीं आम्ही आमच्या इतर प्रजाजनांशीं बांधले
गेलो आहोत, त्याच बंधनांनीं आम्ही हिंदी प्रजेशींहि निगडित झालों आहों” असे
स्पष्ट अभिवचन देण्यांत आलें होते,* व हे वचन आम्ही परमेश्वराला स्मरून अंतः-
करणपूर्वक पुरें करू असेहि जाहीर करण्यात आले होते. न्यायमूर्ति रानडेप्रभृति हिंदी
मुत्सद्धानां हा राणीचा जाहीरनामा म्हणजे हिंदी प्रजेचा “मॅग्राचार्टी” असे मानि-
लेले आहे. या सनदेनुसार आपणांस ब्रिटिश जनांप्रमाणे प्रातिनिधिक राज्यपद्धतीहि
प्राप्त झाली पाहिजे आणि हिंदुस्थानला ब्रिटिश-छात्राखाली मांडलिकी स्वराज्य मिळाले
पाहिजे, हे न्यायमूर्तीचे अंतिम राजकीय ध्येय होते १८८३ सालीं लॉर्ड रिपन यांच्या
कारकीर्दीत ‘इल्बर्ट बिल’ म्हणून प्रसिद्ध असलेला कायद्याचा मसुदा चर्चिला जात
होता. फौजदारी खटल्यांतील गौर-गौरेतर हा भेदभाव नष्ट करण्याचे तत्त्व या मसुद्यांत
ग्रथित झाले होतें. या तत्त्वाची चर्चा करतांना माधवरावजींनीं हिंदुस्थानच्या अंतिम
ध्येयाचा पुढील शब्दांत उल्लेख केला आहे :

* “We hold ourselves bound to the natives of our Indian territories by the same obligations of duty which bind us to our other subjects, and these obligations by the blessing of Almighty God we shall faithfully and conscientiously fulfil.”
— The Queen's Proclamation in 1858.

“ There can be no question that a nation of 250 millions can never be permanently held down by sheer force, and sooner or later by God's providence, and under the encouragement of British example and discipline, the people of this country must rise to the status of self-governed community, and learn to control their own affairs in subordinate alliance with England.”§

न्यायमूर्तींनी हिंदुस्थानच्या अंतिम राजकीय भावितव्याचें हे जें दिव्दर्शन केले आहे, तें तत्कालीन सर्वच लोकांना पुरेसे वाटत होते असे मात्र समजण्याचें कारण नाही. पुण्यांतच १८८० पासून चिपळूणकर, आगरकर आणि टिळक यांचा तरुण राष्ट्रीय पक्ष अस्तित्वात येत होता. त्यांपैकी एकासहि हे मांडलिकी स्वराज्याचे अंतिम ध्येय उत्साहवर्धक वाटत नव्हतें. तत्कालीन कार्याच्या दृष्टीने त्यांना हे पुरेसे वाटले, तरी अंतिम दृष्ट्या त्यांपैकी कोणासहि तें मान्य नव्हते इ स १८८२ साली लिहिलेल्या चिपळूणकरांच्या मृत्युलेखांत आगरकर लिहितात : “ एकाद्या वेळेस त्याचा कल्पनाविहंग पूर्ण पंख पसरून भराच्या मारू लागला, म्हणजे त्याला हिंदुस्थान देश स्वतंत्र होऊन प्रजासत्ताक राज्याखाली सुखाने नादत आहे असे दिसे.”

या तरुण पक्षाची कल्पनाकाशात उड्डाण करण्याची स्वैरवृत्ति न्यायमूर्तींच्या नेमस्त राजकारणात बसण्यासारखी नव्हती व ती तशी कधी बसलीहि नाही. न्यायमूर्ति प्रागतिक होते, तसेच ते नेमस्तहि होते प्रागतिकत्व म्हणजे वंशभेद किंवा धर्मभेद न मानता मनुष्या-मनुष्यांत समानता व न्याय प्रस्थापित करणे असा अर्थ ते करीत असून ‘नेमस्त’ या शब्दानें फार दूरच्या ध्येयाकडे लक्ष न देतां पावलापुरतें पाहून काम करीत राहणें आणि हे काम करीत असतां तडजोडीची व उभयपक्षी देवाण-घेवाणीची समजस वृत्ति धारण करणे असा त्यांचा अर्थ आहे.* लोकहितवादींनी आपल्या एका लेखात अमेरिकेंत झालें तसें हिंदुस्थानात होऊन हिंदी लोक ब्रिटिशांना आपल्या देशातून जा म्हणून सांगतील असे स्पष्ट म्हटलें आहे,

§ न्याय रानडे-चरित्र, पृ ३६२.

* पुण्यात सार्वजनिक सभेतून निघून प्रागतिक पक्षाने डेक्कन सभा काढिली त्या वेळी ‘प्रागतिक व नेमस्त’ या शब्दाच्या व्याख्या न्यायमूर्तींनी पुढील शब्दात दिल्या आहेत —

The spirit of liberalism implies a freedom from race and creed prejudices and a steady devotion to all that seeks to do justice between man and man, giving to the rulers the loyalty that is due to the law they are bound to administer, but at the same time to the ruled the equality which is their right under the law. Moderation implies the condition of never vainly aspiring after the impossible or after too remote ideals, but striving each day to take the next step in the order of natural growth, by doing the work that lies nearest to the hand in a spirit of compromise and fairness

हे मागे सांगितलेच आहे. पण न्यायमूर्तींच्या नेमस्त मुत्सद्देगिरीच्या दृष्टीला या गोष्टी बोलणे किंवा लिहिणे पटत नव्हतं अर्थात् लोकहितवादी केवळ विचारप्रवर्तक लेखक होते व न्याय रानडे संघटित राजकारणांतील कार्यकर्ते व व्यावहारिक मुत्सद्दी होते हा भेद ध्यानांत घेतला पाहिजे, हे आम्हांस मान्य आहे तथापि कोणत्याहि राष्ट्रांतील उत्साही तरुण अंतःकरणास मांडलिकी स्वराज्य हे अंतिम राजकीय ध्येय मान्य होणें शक्य नाही, हेहि मुत्सद्द्यांनीं ध्यानांत ठेवणे अवश्य आहे

इंग्लंडांतील लिबरल पक्षाच्या अनुरोधानेच न्यायमूर्तींनीं आपले राजकीय धोरण आंखिले होते, असे म्हणण्यास हरकत नाही आपल्या देशात इंग्लंडप्रमाणे लिबरल आणि कॉन्सर्वेटिव असे पक्ष निर्माण होण्यास बराच काळ लागेल असे त्यांना वाटत असलें, तरी येथील गोरा अधिकारीवर्ग, त्याला पाठिंबा देणारा या देशातील विन-सरकारी अँग्लो-इंडियन समाज आणि त्याच्या पाठीमागे इंग्लंडात राहून नेहमीं स्वार्थाने व कधीं कधीं अज्ञानाने हिंदी प्रगतीला विरोध करणारा मोठ्या धनिकांचा वर्ग, हाच हिंदी राजकारणांतील कॉन्सर्वेटिव पक्ष असून अल्पसंख्य सुशिक्षित हिंदी वर्ग, त्यांचीं वृत्तपत्रे व त्याच्या सस्था आणि नेणतेपणाने त्यांना पाठिंबा देणारी हिंदी जनता यांच्या संघटनेतूनच हिंदुस्थानात खरा प्रागतिक म्हणजे लिबरल पक्ष निर्माण होईल, असे न्यायमूर्तींचे निदान होते * पण अद्यापि हा लिबरल पक्ष आपल्या देशांत खऱ्या अर्थाने अस्तित्वांत आलेला नाही असे ते म्हणत असत. या परिस्थितीस अनुसरून त्याचे धोरण त्यांनीं प्रागतिक पण नेमस्त आंखिले होते हे त्या काळास अनुरूप असे मानतां येईल, पण ही प्राथमिक अवस्था संपल्यानंतरहि ज्यांनीं तो नेमस्तपणा त्याच स्वरूपांत कायम ठेवण्याचा प्रयत्न केला, त्यांच्या त्या कृत्याचे तितकेहि समर्थन होऊं शकत नाही

इंग्लंडांतील लिबरल पक्षाच्या अनुरोधाने न्यायमूर्तींचे धोरण आंखण्यांत आले होते असे म्हटले, पण त्याचा याहून अधिक खुलासा करणे भाग आहे इंग्लंडांतील लिबरल पक्षांतहि नेमस्त व जहाल (Moderate and Radical) असे दोन उप-पक्ष होते. नेमस्त लिबरलांत बर्क किंवा ग्लॅडस्टन यांचा अतर्भाव होत असून जहाल ऊर्फ रेडिकल लिबरलात मोर्ले, ब्राइट, ब्रॅडला किंवा मिल्ल यांचा अतर्भाव होई. सामान्यतः या दोन्ही उपपक्षांना क्रांतीचा मार्ग हा त्याज्य वाटला, तरी दुसऱ्या म्हणजे रेडिकल लिबरल पक्षाला विशिष्ट परिस्थितीत क्रांति अपरिहार्य आहे, आणि शाततेनें होणाऱ्या प्रगतीच्या अभावीं राष्ट्रजीवनाचा प्रवाह तुषून कुजून जाण्यापेक्षां त्याने विरोधी बांध फोडून क्रांति करून पुढे जाणे हेच इष्ट आहे, असे वाटत असे. ही वृत्ति न्यायमूर्तींना मुळींच मान्य नसून आपल्या देशांत क्रांतिकारक विचारांना मुळींच अवसर मिळूं नये अशी त्यांची स्वाभाविक प्रवृत्ति होती. सामाजिक, धार्मिक किंवा राजकीय यांपैकी कोणत्याच क्षेत्रांत त्यांना क्रांतीचा विचार सहन होत

* न. र. फाटककृत न्या. रानडे-चरित्र, पृ. ३६१.

नसे. ब्रिटिशांनीं हिंदुस्थानला 'कायद्याचे राज्य' ही मोठीच देणगी दिली असून तिला ज्याच्या योगाने धक्का लागेल अशी कोणतीहि गोष्ट करणे हे देशविघातक आहे, अशी त्यांची खात्री होती. फ्रेंच राज्यक्रांतीचे भयंकर दुष्परिणाम वर्णन करणारे बर्कचे पुस्तक हे प्रागतिक पक्षाच्या राजनीतीचे निदर्शक व्हावे, अशी त्यांची मनीषा असावी. त्यांचे पट्टशिष्य ना गोखले आणि गोखल्यांचे शिष्य ने ना शास्त्री यांच्या भाषणात कायद्याच्या राज्याला धक्का लागण्याची भीति वारवार प्रकट झालेली असून यामुळेच न्यायप्रस्थापनेसाठी किंवा सत्यनिष्ठेसाठी कायदेभंग करण्याचे तत्त्व पुरस्कारणारे म. गांधी भारतसेवकसमाजात प्रविष्ट होऊ शकले नाहीत, हे सर्वश्रुत आहे.

या बाबतीत दादाभाई किंवा ह्यूम यांचीहि वृत्ति न्यायमूर्तींच्या वृत्तीहून थोडी भिन्न होती त्यांनाहि राज्यक्रांति मनापासून नको होती परंतु ब्रिटिश राजनीतीमुळे हिंदुस्थानांत जे भयंकर दारिद्र्य पसरत आहे त्यामुळे येथे राज्यक्रांति होईल, ही भीति त्यांच्या मनावर खोल ठसलेली असल्याने त्यांचा प्रचार राज्यकर्त्यांना जहाल, किंबहुना, राजद्रोही वाटत असे आणि या मुद्द्यांवर वारवार भर देऊन लोकांत जागृति करण्याचे त्यांचे धोरण नेमस्त प्रागतिक वृत्तीला थोडे वाढ्यातपणाचेच वाटत असे. अशा प्रकारे दादाभाई किंवा ह्यूम यांच्या प्रचारांत रॅडिकल लिबरल वृत्तीचे बीज पुढील पिढीतील तरुणांना दिसत असे आणि त्यांच्या प्रचारावर या वृत्तीची पूर्ण छाया पडलेली दिसते. यांतूनच पुढे जहाल राजकारणाचा उदय प्रथम महा-राष्ट्रात व नंतर सर्व हिंदुस्थानांत झाला हा उदय होऊं लागल्याची चिन्हे दिसू लागताच न्यायमूर्तींनी आपल्या नेमस्त प्रागतिक पक्षाची तत्त्वे आखून घेऊन त्याला सार्वजनिक समेहून भिन्न असे डेक्कन समेचे स्वतंत्र अधिष्ठान निर्माण केले टिळक-आगरकरांच्या उज्ज्वल स्वार्थत्यागाने स्फूर्ति मिळालेल्या एक सच्छिष्य न्यायमूर्तींना लाभला आणि त्याने आजन्म राष्ट्रसेवेचे व्रत अंगीकारून सर्व हिंदुस्थानात आपल्या गुरूचे राजकारण फैलाविले. कांहीं काळ राष्ट्रसभेचीं सर्व सूत्रे या पक्षाच्या हातीं गेलीं. पण अखेरीस लोकमान्यांच्या जहाल राष्ट्रीय पक्षाचे वर्चस्व त्या सभेत होतांच या पक्षाने राष्ट्रसभा सोडून प्रागतिक परिषद् नावाची संस्था काढिली व आपली परंपरा कशी तरी चालू ठेविली.

न्यायमूर्तींचे राजकीय कार्य

न्यायमूर्तींनी १८७१-७२ सालीं सुरू केलेल्या राजकारणामुळे एक-दोन वर्षांत पुण्याच्या राजकीय वातावरणांत एक प्रकारची उष्णता आणि नवचैतन्य निर्माण केले, यांत शका नाही. मुंबई आणि कलकत्ता अशा ठिकाणी ज्या राजकीय चळवळी त्या वेळीं चालू असत, तशा पुण्यांत चालविण्याचे धोरण त्यांनीं सार्वजनिक सभेला लावून दिले आणि लवकरच पुण्याच्या या सभेने इतर प्रांतिक शहरांनाहि एक प्रकारे मार्ग टाकिले. इ. स. १८७२ सालीं हेन्री फॉसेट यांना पार्लमेंटांत

निवडून दिल्याबद्दल ग्रायटनच्या मतदारांचे अभिनंदन करण्याची कल्पना कलकत्ता व मुंबई येथे निघाली तिला सार्वजनिक सभेने पाठिंबा दिला. १८७३ साली मद्य-राष्ट्रांतील निरनिराळ्या जिल्ह्यांतील शेतकऱ्यांच्या आर्थिक स्थितीची पाहणी करण्याचे कार्य सभेने अंगावर घेतले. १८७४ साली ब्रिटिश पार्लमेटांत हिंदी जनतेचे प्रतिनिधी असावेत अशी मागणी करणारा एक अर्ज पार्लमेटाच्या सभासदाकडे सभेने पाठविला. १८७५ साली बडोद्याचे महारराव गायकवाड यांच्यावर तेथील रेसिडेन्टास विषप्रयोग केल्याचा आरोप करण्यांत आला, तेव्हां त्यास कायदेशीर व आर्थिक साहाय्य करण्याची चळवळ सभेने केली १८७६-७७ साली महाराष्ट्रांत दुष्काळ पडला तेव्हा दुष्काळग्रस्त शेतकऱ्यांना साहाय्य करण्याची आणि शेतकऱ्यांची गाव्हाणी सरकारपुढे ठेवून त्याची दाद लावण्याचे काम सभेने केले दादाभाई नौरोजी यांनी शेतकऱ्यांच्या निःसीम दारिद्र्याकडे लोकांचे व सरकारचे लक्ष प्रथम वेधिले तसेच शेतकऱ्यांच्यातर्फे सरकारकडे दाद मागण्याची पहिली चळवळ पुण्याच्या सार्वजनिक सभेने सर्व हिंदुस्थानांत प्रथम केली, असे म्हणण्यास हरकत नाही.

ब्रिटिश साम्राज्यवादाची वाढ

१८७६ सालापासून हिंदुस्थानांत लॉर्ड लिटन यांची कारकीर्द सुरू झाली. इंग्लंडांत ग्लॅडस्टन यांची कारकीर्द संपून डिझायली या साम्राज्यवादी मुत्सद्याचे धोरण अमलांत येऊ लागले, आणि रशियाच्या मध्यआशियातील साम्राज्यवृद्धीला तोड देण्यासाठी म्हणून अफगाणिस्तानावर स्वारी करण्यांत आली या वेळी हिंदी जनता व राजेरजवाडे हे ब्रिटिश साम्राज्याच्या पाठीशी राजनिष्ठेने उभे आहेत असे प्रदर्शन जगापुढे करण्यासाठी १८७७ च्या जानेवारीत दिल्लीला एक मोठा दरबार भरवून हिंदुस्थानच्या गुलामगिरीचे अथवा राजनिष्ठेचे प्रदर्शन ब्रिटिश मुत्सद्यांना करावयाचे होते; व या दरबारांत इंग्लंडच्या राणीला “ हिंदुस्थानची सम्राज्ञी ” अशी पदवी अर्पण करावयाची होती. हिंदुस्थानचे दरिद्री शेतकरी दुष्काळांत अन्नान्न करून मरत असताना हिंदुस्थानचे द्रव्यबल व मनुष्यबल यांचे भव्य वैभव ब्रिटिश साम्राज्याच्या सम्राज्ञीच्या पायाशी लोळत आहे, अशी जगाची खात्री त्यांना या दरबाराच्या भपक्याने करून द्यावयाची होती ब्रिटिश हिंदुस्थान तेवढाच ब्रिटिशांनी जिकला असून सस्थानी हिंदुस्थान अद्यापि स्वतंत्र आहे अशी कल्पना जगातील इतर देशांत जिवंत होती. आणि १८५७ सालच्या बंडानंतर काढिलेल्या जाहीरनाम्यांत सस्थानिकांचे तहांतील हक्क अबाधित आहेत व ब्रिटिश हिंदुस्थानांतील प्रजाजनाना ब्रिटिश नागरिकांचे हक्क प्राप्त झाले आहेत, अशी कल्पना हिंदी लोकांत पसरू लागली होती ही कल्पना भ्रामक असून इंग्लंडची राणी ही केवळ ब्रिटिश हिंदुस्थानचीच नव्हे, तर अखिल हिंदुस्थानची सम्राज्ञी आहे आणि ब्रिटिश हिंदुस्थानांतील प्रजानन हे स्वतंत्र नागरिक नसून जित प्रजानन ऊर्फ ब्रिटिश राणीचे गुलाम आहेत, असे

“ भारतीय सम्राज्ञी ” या पदवीने जगाला उद्धोषित करण्यांत यावयाचे होतें. बिस्मार्क या जर्मन मुत्सद्धानें प्रशियाच्या राजांना जर्मनीचे सम्राट् बनवून जर्मन सत्स्थानिकांचा दर्जा कमी केला, त्याप्रमाणेच डिझायलीच्या या समारंभाने व पदवीदानाने हिंदी सत्स्थानिक ब्रिटिश राणीचे अंकित असल्याचें जाहीर होणार होतें

या वेळीं व्हिक्टोरिया ही ब्रिटिश नागरिकाची राणी, पण हिंदी प्रजेची ‘सम्राज्ञी’ असा भेदभाव निर्माण करून हिंदी प्रजेला स्वातंत्र्याचे हक्क मिळणार नाहीत असें आम्ही जाहीर करीत आहों, असा ग्लॅडस्टन यांनी आक्षेप घेतला. या व इतर आक्षेपांना उत्तर देतांना डिझायली यांनी असे सांगितले, कीं केवळ नवी पदवी घेतल्यानें संस्थानिकांच्या दर्जांत बदल होत नाही ! अशा प्रकारे १८५७ च्या बंडानंतर वीस वर्षांच्या आत राणीच्या जाहीरनाम्यातील अभिवचनाना हरताळ फासण्याचा समारंभ दिल्लीला भपकेदार दरबार भरवून करण्यात आला आणि जर्मन साम्राज्यवादाच्या जन्माच्या वेळींच ब्रिटिश साम्राज्याचें वैभव जगाच्या प्रदर्शनात मांडण्यांत आले ! इंग्लंडातील लिबरल पक्षाचे लोक नेपोलियनच्या पराभवानंतर साम्राज्यासंबंधी उदासीन बनले होते. जगांतील व्यापारी साम्राज्य टिकविण्यास राजकीय साम्राज्याची आवश्यकता आहे याची त्यांना विस्मृति झाली होती आणि आपल्या साम्राज्यांत आलेले एक एक देश सुधारून हळूहळू स्वतंत्र बनतील, पण ते स्वतंत्र बनले तरी त्यामुळे आपल्या व्यापारी साम्राज्यास धक्का लागणार नाही, असा वेदान्त ते बोलत होते हा वेदान्त एका बाजूस ठेवून आपले व्यापारी साम्राज्य टिकवावयाचें असेल, तर आपले राजकीय साम्राज्यहि टिकविले पाहिजे व वाढविलें पाहिजे, असा उघड पुरस्कार करणारा साम्राज्यवाद इंग्लंडात सरसावूं लागल्याचेंच हा दरबार हे प्रदर्शन होते.

अशा वेळीं पुण्यातील सार्वजनिक सभेने एक महत्त्वाचे कार्य केले ते म्हणजे या दिल्ली-दरबारास आपल्या तर्फे एक प्रतिनिधि पाठवून भारतीय सम्राज्ञीला एक मानपत्र समर्पण केलें आणि या मानपत्रांत हिंदी जनतेचे हक्क आणि हिंदी राष्ट्राच्या अंतःकरणांतील राजकीय आकांक्षा राजनिष्ठ पण स्पष्ट भाषेंत राज्यकर्त्यांना तिने सादर केल्या या वेळीं जमलेल्या सर्व प्रांतांतील लोकप्रतिनिधीपुढे व राजेरजवाड्यापुढे तिच्या प्रतिनिधीने अखिल भारतीय ऐक्याची, हिंदी पार्लमेंटची कल्पना मांडिली आणि निरनिराळ्या प्रांतांतून आलेल्या राजकीय कार्यकर्त्यांना राष्ट्रीय सभेची कल्पना सुचविली. हे मानपत्र समर्पण करण्यासाठी पुण्यांतून खादी-वेषधारी सार्वजनिक काकांची रवानगी करण्यांत आली होती व त्यांनीं तें कार्य फार उत्कृष्टपणें पार पाडिलें. या वेळीं सार्वजनिक सभेनें अर्पण केलेल्या मानपत्रांतील अवेरचा भाग पुढीलप्रमाणें आहे :

ब्रिटिश राष्ट्राशी समान दर्जा व जबाबदारीचे हक्क

“ हिंदी राज्यकारभाराची सुधारणा आम्हांला कशी हवी आहे, याचें हें दिग्दर्शन

आहे 'सम्राज्ञी' ही पदवी धारण करण्याच्या प्रसंगी हिंदी लोकांना नवे राजकीय हक्क देऊन या राष्ट्रांतील राज्यसंस्थांच्या विकासाच्या नव्या युगाला प्रारंभ करा, हिंदी लोकांना ब्रिटिश राष्ट्राच्या बरोबरीचा राजकीय व सामाजिक दर्जा प्राप्त करून द्या, आणि जबाबदारीचे हक्क उपभोगून हिंदी लोकांना स्वावलंबी व पुरुषार्थी बनण्याचे शिक्षण द्या. आपण 'सम्राज्ञी' हा किताब घेतला ही गोष्ट आम्हास भविष्यकाळात प्राप्त होणाऱ्या व आपणांपाशी साठवून ठेवलेल्या आमच्या सुखाच्या ठेव्याचे पूर्वचिन्हच होय असे आम्ही समजतो. याच-करिता ईश्वराजवळ आमची प्रार्थना आहे, की आपणाला दीर्घायुष्य लाभो व इंग्लंड आणि हिंदुस्थान यांच्यामध्ये उत्पन्न झालेले वात्सल्याचे संबंध वाढत जाऊन दृढ होवोत ”

हे मानपत्र अर्पण केल्यानंतर काकांनी तेथे जमलेल्या राजेरजवाड्यास उद्देशून भाषण केले त्यांत तेथे जमलेल्या इतर मंडळींस उद्देशून पुढील भावना व्यक्त केल्या.

“इंग्रज सरकारने उंची पदवीचे, थोर घराण्याचे, श्रीमान्, विद्वान्, औदार्य-संपन्न, लोकहिताविषयी उत्सुक, धर्मसंबंधी मद्दत पावलेले, फार दिवस उत्तम कामगिऱ्या बजावलेले, असे हिंदुस्थानांतील सर्व भागातील गृहस्थ, याना दरबारास आमंत्रणे करून मान दिला आहे, म्हणजे सर्व राष्ट्रास मान दिला आहे तेव्हां हल्ली सर्व जातींच्या व धर्मांच्या लोकांचा व त्यांच्या सुखत्यारांचा जमाव होण्याचा जो प्रसंग आला आहे, तो एकदर राष्ट्राला फार मद्दत्ताचा आहे आणि तो पुढे इति-हासांत त्या सर्वांचे ऐक्य होण्यासच काय, तर हिंदुस्थानच्या राष्ट्रीय पुनरुज्जीवनाचा आरंभ झाल्याचा सूचक म्हणून मानला जाईल... आपण या राष्ट्रांतील थोर व प्रसिद्ध पुरुष आहांत तसेच हिंदुस्थानातील एकत्र राष्ट्राचे पार्लमेंट आहांत त्याच-प्रमाणे हिंदुस्थानातील सर्व संस्थानांची व राष्ट्राच्या राजकीय संबंधांची सभाच आहांत तेव्हा आता हा जो जमाव जमला आहे, तो पुढे हिंदुस्थानचा व इंग्लंडचा कधीहि न सुटण्यासारखा संबंध झाल्याच्या योगाने जगामध्ये ज्या मोठ्या गोष्टी होणार आहेत, त्यांचा केवळ प्रारंभ आहे ” अशाच अर्थाचीं पत्रें त्या वेळीं निर-निराळ्या पुढाऱ्यांना पाठवून राष्ट्रीय समेची कल्पना पुण्याच्या सार्वजनिक सभेने लोकांपुढे मांडिली असे कै. मंडलीक यांच्या चरित्रात लिहिलें आहे नुकतेच आय. सी. एस्. मधून निवृत्त झालेले कलकत्त्याचे बाभू सुरेन्द्रनाथ हे या वेळीं दिल्लीस आले होते व या दरबाराच्या वेळींच आपणास राष्ट्रसभेची कल्पना प्रथम सुचली, असे त्यांनीं हि म्हटले आहे *

अशा प्रकारे डिझायली आणि लॉर्ड लिटन यांनी जो दरबार आपल्या अनियंत्रित व अबाधित साम्राज्यसत्तेचें प्रदर्शन करण्यासाठीं भरविला, त्याच दरबाराची सधि साधून पुण्यातील मुत्सद्धानीं अखिल भारतीय संयुक्त राज्य,

जबाबदारीचे हक्क, ब्रिटिश राष्ट्राच्या बरोबरीचा दर्जा आणि हिंदी पार्लमेंट वगैरे भावनांचे बीज हिंदी लोकांच्या अतःकरणांत रोविले ! अशा प्रकारे हिंदुस्थानांत साम्राज्यनिष्ठतून जन्मास आलेले एक सनदशीर राजकारण प्रथम संचार करू लागले. ब्रिटिश सरकार जर आपल्या साम्राज्याचे वैभव व्यक्त करण्यासाठी सर्वांना एकत्र आणू शकते, तर लोकांच्या वतीने सरकारकडे दाद मागणाऱ्या निरनिराळ्या प्रांतांतील पुढाऱ्यांनी या साम्राज्यनिष्ठ सनदशीर राजकारणासाठी एकत्र कां जमू नये, असा विचार तेथे जमलेल्या लोकाना साहजिकच सुचला. पण या विचाराला अंकुर फुटण्यास आणखी सात-आठ वर्षे जावीं लागलीं आणि कांहीं गोरे अधिकारी व खुद्द व्हाइसरॉय यांच्या सद्धानुभूतीचे जलसिंचन या बीजांवर व्हावे लागले. ही सद्धानुभूति का व कशी मिळाली व ते जलसिंचन कोणत्या प्रकारे झाले, त्याचा विचार पुढील प्रकरणी करावयाचा आहे.

न्यायमूर्तींनी हे जे सनदशीर साम्राज्यनिष्ठ राजकारण रचिले, त्याचे स्वरूप वरकरणी ब्रिटिश राजकारणासारखेच दिसत होते. १८५८ सालचा राणीचा जाहीरनामा यालाच “मॅग्नाचार्टा” कल्पून या राजकारणाचा पाया घालण्यांत आला होता, आणि इंग्लंडांत ज्याप्रमाणे सरदारवर्गापासून शेतकऱ्यापर्यंतचे सर्व वर्ग एका निशाणाखाली येऊन आपल्या हक्काची मागणी राजनिष्ठ शब्दात राजापुढे मांडीत असत, त्याचप्रमाणे हिंदी सरदारापासून शेतकऱ्यापर्यंत सर्व वर्गांच्या हक्कांची मागणी राजनिष्ठ शब्दांत न्यायमूर्तींनी भारतीय सम्राज्ञीच्या प्रतिनिधीपुढे दरबारी भाषेत या मानपत्राच्या द्वारे मांडली आहे पण हे सर्व ब्रिटिश सरदार आणि प्रजाजन यांच्या वरपांगी राजनिष्ठेचे निर्जीव अनुकरण होते. इंग्लिश सरदारांची व प्रजेची राजनिष्ठा व त्यांनी अवलंबिलेला सनदशीर मार्ग आणि न्यायमूर्तींनी व त्यांच्या अनुयायांनी हिंदुस्थानांत रुजविण्याचा प्रयत्न केलेली राजनिष्ठा व सनदशीर राजकारण यांत जमीनअस्मानाचे अंतर आहे ब्रिटिश सरदारांनी जॉन राजाचा रणांगणांत पराभव करून त्याच्याकडून मॅग्नाचार्टा लिहवून घेतला होता इतकेंच नव्हे, तर त्यानें हा करार मोडल्यास त्याला राज्यारुन काढून टाकण्याचाहि हक्क आपणांस आहे, असे ब्रिटिश सरदारांनी त्याजकडून लिहवून घेतले होते. “हा करार जर मी पाळला नाही तर तुम्ही माझ्याविरुद्ध बंड करावे, माझे सर्व राज्य घ्यावे, मात्र माझ्या व माझ्या कुटुंबियांच्या जिवाला धक्का लावू नये व मी पुनः करार अमलांत आणिल्यास माझे राज्य मला परत द्यावे,” अशा अर्थाचे एक स्पष्ट कलम या करारांत होतें. इंग्लिश राज्यघटनेचा सुप्रसिद्ध इतिहासकार टॅस्वेल लॅंगमीड लिहितो : “या योजनेमुळे जॉनने आपल्या सर्व प्रजाजनांना एका मर्यादित स्वरूपांत बंड करण्याचाच अधिकार देऊन टाकिला जर राजाने अगर त्याच्या अधिकाऱ्यांनी या कराराविरुद्ध यत्किंचित् वर्तन केले, तर सर्व सरदारांनी पंचवीस सरदारांचे एक मंडळ नेमावे आणि या मंडळाने आपली सर्व शक्ति खर्च करून करारांतील अटी पाळल्या जातील

अशी व्यवस्था करावी या मडळानें किंवा त्यांच्यापैकी चौघांनी प्रथम राजाकडे तक्रार करावी किंवा राजा नसेल तर न्यायाधिकाऱ्यांकडे तक्रार करावी व आपली गाऱ्हाणी तात्काळ दूर करण्याची विनंति करावी. जर या तक्रारीवर चाळीस दिवसांत कांहीं उपाय योजण्यांत आले नाहीत, तर या पंचवीस सरदारांनी सामान्य प्रजाजनांच्या साहाय्याने सर्व प्रकारे आमची संपत्ति जप्त करावी आमचे किल्ले, आमची मालमत्ता, आमच्या जमिनी जप्त करून किंवा दुसऱ्या कोणत्याहि प्रकारे आपल्या इच्छेप्रमाणें आपल्या तक्रारी दूर होईपर्यंत आमच्यावर सक्ती करावी मात्र आमच्या राणीच्या व आमच्या मुलाच्या शरीराला धक्का लावू नये आणि सर्व तक्रारी दूर झाल्यावर पुनः आमच्या आज्ञा पूर्ववत् पाळू लागवे आम्हीं दिलेली वचनें पाळण्यासाठी आमच्यावर हे पंचवीस सरदार जी सक्ती करतील, तीं देशांतील कोणत्याहि मनुष्यानें सामील व्हावे आणि आपण या सरदारांशी एकनिष्ठ राहू व ते देतील त्या आज्ञा पाळू, अशी शपथ घ्यावी. अशी शपथ घेण्यास आम्ही मोकळ्या मनानें व राजीखुषीनें मोकळीक देत असून तशी शपथ घेण्यास आम्ही कोणासहि प्रतिबंध करणार नाही.”*

पण ब्रिटिश सरदार एवढ्यावरच थांबले नाहीत. जॉन राजानें यानंतर जेव्हां हा करार मोडला आणि त्यांना या कलमाप्रमाणें वागून आपल्या हक्कांचें रक्षण करणेहि कठिण झालें, तेव्हां ते याच्याहि पुढे गेले व फ्रान्सचा राजा लुई याला आपल्या राज्यावर येऊन बसण्याची त्यांनीं विनंति केली. तेव्हां तो सरदारांच्या अटी मान्य करून आपले सैन्य घेऊन इंग्लंडात येऊन दाखलहि झाला पण इतक्यांत जॉन राजा मेला व हे भाडण थोडक्यांतच मिटले ब्रिटिशांच्या सनदशीर राजकारणाचें व राजनिष्ठेचें स्वरूप असे असून त्यांनीं मिळविलेल्या मॅग्नाचार्टाचा इतिहास हा असा आहे.

न्यायमूर्तिप्रभृति आमचे राजकीय पुढारी ज्याला ‘मॅग्नाचार्टा’ म्हणून गौरवीत होते, त्याचा इतिहास व स्वरूप याच्या अगदीं उलट होते ब्रिटिश मॅग्नाचार्टा विजयशाली सरदारांनीं पराभूत राजाकडून लिहून घेतलेला करार असून तो मोडल्यास राजाचें पारिपत्य करण्याची स्पष्ट योजना त्यात ग्रथित झालेली होती व ही उपाययोजना अमलांत आणण्याची शक्ति ब्रिटिश सरदारांपाशीं भरपूर होती राणीचा जाहीरनामा हा बंडखोर सैनिकांचे कबरडे मोडून विजयशाली झालेल्या राणीनें आपल्या राजनिष्ठ प्रजेला व दुर्बल सस्थानिकांना दिलेलें कोरडें आश्वासन होते. या आश्वासनाला कायदेशीर कराराचे निश्चित स्वरूप नसून ते मोडणाऱ्या राज्यकर्त्यांना शासन करण्याचा उपाय किंवा ताकद, ज्यांना तें आश्वासन दिले होते, त्यांच्यापाशीं मुळीच नव्हती परंतु अश्वत्थामा आपल्या आईनें दिलेले पिठाचें पाणी दूध म्हणून पीत असे, त्याप्रमाणें लोकसत्ताक राजकारणात मागासलेल्या हिंदी राष्ट्रांतील एकोणिसाव्या शतकांतले बाल मुत्सद्दी या राणीच्या जाहीरनाम्याला आपल्या हक्कांची मोठी सनद समजत होते ! आपल्या राजकीय मागणीपाठीमागे शक्ति असावी लागते, याची जाणीव

राष्ट्रसभेतील राष्ट्रीय पक्षाला १९०५ च्या नंतर होऊ लागली. तेव्हा या नव्या राष्ट्रीय पक्षाला राजकारण मुळीच कळत नाही असे म्हणून तिचे वृद्ध प्रागतिक पुढारी त्याला अवहेलनापूर्वक तुच्छतेने वागवू लागले. आपलें बहुमत करून राष्ट्रसभा आपल्या पक्षाच्या हार्ती आणण्याचा प्रयत्न या नव्या पक्षानें केला, तेव्हां त्याला बाहेर हांकलून देण्यांतच आपल्या राजकीय मुत्सद्देगिरीचा विजय आहे, असे त्यांनीं मानिलें.

सशस्त्र क्रांतीचा विफल प्रयत्न

पण या वेळीं हि हे सनदशीर राजकारण निष्फल आहे असे ओळखून सशस्त्र बंडाचें भावनाप्रधान पण अशास्त्रीय व अतएव अव्यवहार्य राजकारणाचे खेळ खेळणारे कांहीं तरुण होते त्यांचें नेतृत्व स्वीकारून कै वासुदेव बळवत फडके यांनीं १८७६ च्या दुष्काळांत सुरू झालेल्या शेतकऱ्यांच्या दग्यांचा फायदा घेऊन नगर, नाशिक, खानदेश येथील रामोशी व मिल लोकांच्या साहाय्याने लोकसत्ताक राज्यस्थापनेचा एक प्रयत्न, शिवाजीमहाराजांच्या नांवाने केला या दग्यांचा उपद्रव पुण्यापर्यंत येऊन ठेपला आणि एके दिवशीं तर बुधवारवाड्यासहि आग लागली ! वस्तुतः या आगीचा संबंध वासुदेव बळवतांच्या बडाशीं मुळीच नव्हता आणि सार्वजनिक सभेचे पुढारी न्या रानडे व सार्वजनिक काका यांचाहि वासुदेव बळवंतांशीं कांहीं संबंध नव्हता पण सरकारला या सर्व गोष्टी एकाच सूत्रांत गोविल्यासारख्या वाटल्या आणि मुंबईचे गव्हर्नर सर रिचर्ड टेपल यांना हें सर्व कारस्थान न्यायमूर्तींनींच रचले असून वरून राजनिष्ठ राजकारणाचे सनदशीर फासे टाकणारा हा पुण्यांतील ब्राह्मणांचा व दक्षिणेतील सरदारांचा बुद्धिमान पुढारी ब्रिटिश राज्य उलथून पाडण्याचा गुप्त कट रचीत असावा, असा सशय आला ! यामुळे न्यायमूर्तींची बदली ताबडतोब प्रथम नाशकास व धुळ्यास झाली व नंतर काहीं काळ त्यांच्या पत्रव्यवहारावरहि गुप्त पोलिसांची पाहणी सुरू झाली पण त्यात काहींच निष्पन्न झालें नाहीं वासुदेव बळवंत यांच्यावर रीतसर खटला होऊन त्यांना काळ्या पाण्याची शिक्षा झाली. त्यांची वकिली मात्र सार्वजनिक सभेचे पुढारी सार्वजनिक काका यांनीं केली. यातहि त्यांनीं एक प्रकारे अलौकिक धैर्य दाखविलें, असेंच त्या वेळचें लोकमत होते. फडके यांनीं जें राजकारण केलें ते चुकीचें असले, तरी ते देशभक्त आहेत व म्हणून त्यांची वकिली करण्यासाठीं मला कोणी फांसावर चढविलें तरी त्याबद्दल मला खेद होणार नाहीं, असे उद्गार या वेळीं काकांनीं काढिले होते अशी आख्यायिका आहे *

सार्वजनिक काका व अखिल भारतीय राजकारण

यानंतर थोड्याच दिवसांत (१८८०) सार्वजनिक काका निवर्तले आणि

* सार्वजनिक काका याचे चरित्र ले बोरवणकर, पृ. ५९-६०.

पुण्यांत एक नव्याच विचारसंप्रदायाचा पक्ष पुढे येऊ लागला. त्याचा विचार करण्यापूर्वी आपणांस याच राजकारणांतून निर्माण झालेल्या राष्ट्रसभेच्या स्थापनेचा व तिच्या पहिल्या धोरणाचा इतिहास समजून घ्यावयाचा आहे तो इतिहास सांगण्यापूर्वी सार्वजनिक काकांच्या एक-दोन कामगिऱ्यांचा निर्देश करून हे प्रकरण संपवूं. लॉर्ड लिटन यांनी वर्तमानपत्रांच्या मुस्कटदाबीचा एक कायदा केला होता. त्याचा निषेध करण्यासाठी मुंबईस वृत्तपत्रकारांचे एक संमेलन भरविण्याचे कार्य काकांनी केले तसेंच असे एक संमेलन कलकत्त्यासहि भरविले होते, त्यास काका हजर राहिले. या संमेलनाचे नेतृत्व बाबू सुरेद्रनाथ यांनी स्वीकारिले होते. यानंतर असेच एक संमेलन पजाबांतहि भरविण्याचा प्रयत्न काकांनी केला, पण तो सफल झाला नाही.

याद्विप्रेक्षा एक प्रकारे विशेष महत्त्वाची अशी गोष्ट करण्याची विलक्षण कल्पना या वेळी काकांच्या डोक्यांत आली ती म्हणजे अफगाणिस्तानच्या अमीराशी दर-बदली करून युद्ध टाळण्याचा व त्याचा ब्रिटिश सरकाराशी स्नेह घडवून आणण्याचा प्रयत्न करण्यास आपण तयार आहो व त्यासाठी अफगाणिस्तानात जाण्यास आपणास परवानगी द्यावी, असा अर्ज काकांनी हिंदुस्थान सरकारकडे केला या वेळी ब्रिटिशांचा वकील अफगाण अमीराने अटक करून बंदीत ठेविला होता. अशा वेळी अफगाणिस्तानांत जाऊन ब्रिटिशांची वकिली करण्यांत जसे धैर्य व्यक्त होत होते, तसेंच आम्ही आपल्या देशाचे परराष्ट्रीय राजकारण योग्य प्रकारे बजावू शकतो, असा एक आत्मविश्वासहि त्यांत व्यक्त होत होता पण या धैर्याला आणि आत्मविश्वासाला पोसू देण्याची इच्छा ब्रिटिश सरकाराला नसल्यामुळे आणि पुण्याच्या ब्राह्मणांच्या हाती अफगाणिस्तानचे राजकारण देण्यांत त्यांना धोका वाटत असल्याने त्यांनी काकांच्या राजनिष्ठेबद्दल अभिन्नंदन करूनच त्यांचे आभार मानिले; व अफगाणिस्तानावर चाल करून जाण्याचे आगाऊच ठरविले असल्याने त्यांनी आपला तो बेत सिद्धीस नेला

६

राष्ट्रसभेचा उद्भव आणि प्रचार

" Within less than twenty years after the great mutiny the nationalist movement of India was born almost at the same time and place at which Lord Lytton was presiding at the great Imperial Darbar and announcing that the great Queen of England was assuming the title of Empress of India "

— *Lala Lajpat Rai ' Young India ' p. 124.*

इसवी सन १८७५ पासून हिंदुस्थानच्या इतिहासांत एक नवी शक्ति निर्माण झाली हिंदुस्थानांतील निरनिराळ्या प्रांतांचा इतिहास अवलोकन केला, तर या आ. भा. ... १०

सुमारास कांहीं महत्त्वाच्या घडामोडी घडून येत असल्याचें दिसते. मागील प्रकरणांत पुण्यांतील सार्वजनिक सभा, सार्वजनिक काका, न्याय रानडे वगैरेच्या लोकजागृतीच्या कार्याची माहिती दिली पण यापेक्षांहि अधिक महत्त्वाची अशी दुसरी गोष्ट या सुमारास पुण्यांत घडून आली व ती म्हणजे इ. स. १८७४ च्या जानेवारीत कै. विष्णुशास्त्री चिपळूणकर याची “निबधमाला” सुरू झाली ही होय निबधमालेच्या पहिल्याच अकांत “मराठी भाषेची सांप्रतची स्थिति” हा नव्या जोमाचा देशाभिमानाने ठांसून भरलेला असा लेख प्रसिद्ध झाला त्यांत ते म्हणतात : “जी भाषा बोलणाऱ्यांनीं दिल्ली-अटकेपर्यंत आपले झेडे नेऊन लाविले, जीत तुकाराम-रामदासासारख्या भगवत्परायण साधूंनीं आपले श्रुतिवद्य अर्थ ग्रथित केले, जीस मुक्तेश्वर, वामनपंडित, मोरोपंत इत्यादि कवींनीं आपल्या रसाळ व प्रासादिक वाणीने संस्कृत भाषेचीच प्रौढी आणिली, त्या भाषेत आवेश, गांभीर्य व सरसता या गुणांकरितां कोणत्याहि अन्य भाषेच्या तोडाकडे बघण्याची खास गरज नाही, अशी आमची खात्री आहे” यानंतर मराठी भाषेवर इंग्रजी भाषेचे जे आक्रमण या वेळीं चाललें होते, त्यास उद्देशून शास्त्रीबुवा म्हणतात : “हा अनर्थ होतां होतां इतका भयकर होणार आहे, कीं शेवटीं त्याचे अनर्थत्वच नाहीसे होऊन, आपल्या भाषेत इंग्रेजी विद्येपासून व भाषेपासून लाभ झाला या शब्दांतच कांहीं अर्थ राहणार नाही. कारण जर सध्यांप्रमाणें इंग्रेजी शब्दाची व रचनेची आपल्या भाषेत सतत भेसळ होत गेली—आणि जर कांहीं प्रतिबधक कारण न झालें तर असेच होणार हें कोणीहि सांगेल !—तर तिचे रूप पालटतां पालटता असें होईल, कीं ती इंग्रेजीपासून निवडतां येणार नाही, व तिच्या मूळच्या रूपाचा मागमूसहि राहणार नाही मग असे झाल्यावर ‘आपल्या भाषेत असे असे लाभ झाले’ असें म्हणतांना ‘आपल्या’ या शब्दांत कांहीं अर्थ राहिला काय ? तसेच, मराठीस वर सांगितलेली सरूपता मुक्तीच मिळाल्यावर तिचा आधींचा देह कोठे राहिला ? व म्हणूनच अनर्थ तरी कसचा ? यास्तव मोक्षमुल्लर साहेबांनीं आपल्या देशातील लोकांस जो धर्माच्या बाबतींत उपदेश केला आहे, तोच आम्ही एतद्देशीय भाषाविषयीं त्यांस करितों. म्हणजे जर आपण सर्व इंग्रेज व ख्रिस्ती बनलो, तर आपला आपलेपणा अर्थातच समूळ विनष्ट झाला, मग आमच्या देशाचे आम्हीं पुनरुज्जीवन केलें हे शब्द सहज विगतार्थ झाले ! त्याप्रमाणेंच जर मराठी भाषा होतां होतां इंग्रेजीच बनली, तर आपल्या लोकांचा तीत ग्रथ लिहिल्याचा आटाट सर्व केवळ व्यर्थ झालासें होईल” या उताऱ्यात स्वभाषेसंबंधी जे उद्गार काढले आहेत, तेच ‘स्वधर्म’ आणि ‘स्वदेश’ यांना लागू केले म्हणजे शास्त्रीबुवांच्या निबधमालेच्या सप्तवार्षिक कार्यानिं महाराष्ट्रांत कोणती विचारक्रांति घडवून आणली, त्याची यथार्थ कल्पना होणार आहे निबधमालेच्या अखेरच्या म्हणजे ८२ व्या अंकांत शास्त्रीबुवा लिहितात : “वरील तद्दुर्बुचीचें दुसरें कारण असे आहे, कीं ज्या उद्देशाने प्रकृत निबधरचनेस आम्ही प्रवृत्त झालों, तो

आतां पुष्कळ अशीं सिद्धीस गेला आहे असें म्हणण्यास हरकत नाही आठ वर्षांपूर्वी 'आमच्या भाषेची स्थिति' या विषयावर आम्ही प्रथमतः लेखणी धरली, त्या काळांत आणि आजच्यांत वरील विषयाच्या संबंधानेंच काय, पण एकंदर लोकस्थितीच्या संबंधानें पाहतां हि पुष्कळच फरक पडला आहे. त्या वेळची व त्याच्या पूर्वीची स्थिति म्हटली म्हणजे अशी होती, कीं जे नवीन विद्वान् देशोन्नतीचे सुकर्णधार म्हणून म्हणाविलेले त्यांनीं कागदास मराठी लेखणीचा टाक म्हणून कधी लावायचा नाही, आपल्या देशाच्या इतिहासाची वगैरे माहिती म्हटली म्हणजे कांहीं अप्रयोजक इंग्रेज ग्रंथकारांच्या प्रसादाने जी त्यांस कधीं काळीं मिळाली असेल तेवढी त्याप्रमाणेच लोकहितवादींना ज्या मतांचा आपल्या 'निबधसग्रह'त जागोजाग उल्लेख केलेला आहे त्यांचा सार्वत्रिक प्रचार आणि इंग्रेजी ग्रंथकारांच्या पेनांतून उतरलेले म्हटले म्हणजे तें ब्रह्मवाक्यच, त्यांत असत्य म्हणून लेशमात्रहि असावयाचे नाही, ही बळकट समजूत ! ही परम शोचनीय स्थिति उत्तरोत्तर अगदीं पालटत चालली आहे हे पाहून कोणासहि सतोष वाटल्यावांचून राहणार नाही. तर आमचे देशबधू जे वर सांगितल्याप्रमाणे अगदींच बद्दकून गेले होते, त्यांस ताळ्यावर आणण्याचा संकल्प योजून आम्ही कलम हातात धरलें होते. ते आता जरी खाली ठेवले तरी हरकत नाही, असे आम्हांस वाटते." अर्थात् स्वभाषा, स्वधर्म, स्वसमाज व स्वदेश यांसबंधी ही जी सुशिक्षित वर्गाच्या वृत्तींत क्रांति होऊं लागली होती, ती सर्वस्वी निबधमालेतील लेखांनींच झाली होती असा या लेखाचा अभिप्रेत अर्थ आहे, असे समजण्याचे कांहींच कारण नाही

हा लेख शास्त्रीबुवांच्या निधनानंतर त्यांच्या बंधूनीं प्रसिद्ध केला असून तो शास्त्रीबुवांचा अखेरचा लेख आहे शास्त्रीबुवा इ. स. १८८२ च्या १७ मार्च रोजी मरण पावले या वेळीं त्यांनीं टिळक व आगरकर यांच्या साहाय्यानें न्यू इंग्लिश स्कूलची स्थापना करून 'केसरी' व 'मराठा' वर्तमानपत्रे सुरू केलीं होती. याशिवाय 'चित्रशाळा', 'किताबखाना' वगैरे संस्थाहि त्यांनीं सुरू केल्या होत्या. चिपळूणकर, आगरकर आणि टिळक यांनीं या वेळीं महाराष्ट्रांत एक नवे युग प्रवर्तित केलें होते.

अखिल भारतांत नवें युग

याच प्रकारच्या नवयुगाचा अरुणोदय बंगाल, पंजाब व मद्रास या प्रांतांत या वेळीं होत होता बंगालमध्ये १८७६ त बाबू सुरेन्द्रनाथ बानर्जी यांची सरकारी नोकरी सुटल्यानंतर कलकत्त्यास 'इंडियन असोसिएशन' नांवाची राजकीय संस्था बाबू आनंदमोहन बोस यांच्या सहकार्यानें त्यांनीं स्थापन केली याच्या पूर्वी १८५१ च्या सुमारास ब्रिटिश इंडियन असोसिएशन नांवाची एक राजकीय सभा कलकत्त्यास स्थापन झाली होती, पण ती आतां मागे पडून 'इंडियन असोसिएशन'

पुढें आली पहिल्या सभेंत बगालमधील जमीनदार-वर्गाचें प्रामुख्य होतें, तर दुसरींत इंग्रजी सुशिक्षित वर्गाचे प्राधान्य होतें या दुसऱ्या संस्थेचे चालक लोकजाग्रति, राजकीय चळवळ यांवर जोर देत असत, तर पहिली सस्था सरकारकडे अर्ज करण्यावर सर्व भर देई. बाबू सुरेंद्रनाथ हे १८७६ सालीं कलकत्त्यास जोसेफ मॅक्झिनीच्या चरित्रावर बोलतांना म्हणतात :

“ We do not want many political associations whose only concern would be to heap cart-loads of petitions on the devoted heads of our Government officials. On the contrary, let us have political associations on the model of the Catholic Associations of Daniel O’Connell. How was it that the great Irish liberator wrung from unwilling Parliament and an unwilling minister the great boon of Catholic Emancipation Bill ? It was certainly not by deluding Parliament or the Lord Lieutenant with petitions, but by creating a deep and an ardent feeling in the minds of his countrymen in favour of the Bill. Let our political associations seriously set themselves to the task of educating public opinion; and then, I say, they will supply a real want and discharge an important public duty.” §

बाबू सुरेंद्रनाथ बानर्जी यांनी १८७९ मध्ये बगाली पत्र आपल्या हाती घेतलें, १८८२ मध्ये त्यांनी एक लहानसें विद्यालय आपल्या हातीं घेतलें व त्यांतूनच पुढे त्यांनी रिपन कॉलेज या संस्थेची स्थापना केली सुरेंद्रबाबूचे हे सर्व उद्योग चिपळूणकर, आगरकर व टिळक यांच्या न्यू इंग्लिश स्कूल, फर्ग्युसन कॉलेज, केसरी, मराठा वगैरे उद्योगांशीं समकालीन असेच आहेत. याच सुमारास १८७८ सालीं मद्रासमध्ये ‘ हिंदु ’ या पत्राची स्थापना झाली आणि या पत्राच्या स्थापनेत एम्. वीर राघवाचार्य, रंगया नायडू, जी सुब्रह्मण्य ऐय्यर आणि एन्. सुब्बाराव पतळ हे गृहस्थ प्रमुख होते पुढे याच लोकांच्या प्रेरणेनें १८८४ सालीं ‘ मद्रास महाजन सभा ’ या नांवाची सस्था अस्तित्वांत आली. याच्या पूर्वी १८५१ च्या सुमारास स्थापन झालेली ‘ मद्रास नेटिव्ह असोसिएशन ’ ही सभा आतां बंद पडली व लौकरच नामशेष झाली.

१८७५ पासून १८८५ पर्यंतच्या काळांत हे जें एक नवचैतन्य राष्ट्रांत निर्माण होत होते, त्याला एक सांस्कृतिक अंगहि होतें. हें सांस्कृतिक अंग म्हणजे भारतीय संस्कृतीच्या श्रेष्ठत्वाचा अभिमान हेच होय. महाराष्ट्र, बंगाल, पंजाब व मद्रास या

चार प्रांतांत आपल्या भारतीय संस्कृतीच्या श्रेष्ठत्वाचा अभिमान वाढविणाऱ्या चळवळी या काळांत झालेल्या आहेत. महाराष्ट्रांत या चळवळीचे स्वरूप थोडक्यांत “महाराष्ट्रधर्माचें पुनरुज्जीवन” या नावानें सांगतां येईल. बंगालमध्ये रामकृष्ण परमहंसांचे शिष्य स्वामी विवेकानंद यांनी याच वेळीं भारतीय वेदान्ताची पताका जगभर पसरविण्यासाठीं सन्यासदीक्षा घेतली व पुढें रामकृष्णमिशनची स्थापना केली. पंजाबांत स्वामी दयानंद यांनी स्थापन केलेल्या आर्यसमाजाची शाखा १८७७ सालीं लाहोर येथे रुजली व तिनेच पंजाबात नवजीवन निर्माण केलें. मद्रासमध्ये याच सुमारास थिऑसफीचा विशेष प्रचार झाला आणि त्या प्रांतांत राष्ट्रीय स्वाभिमान जागृत करण्याचे कार्य थिऑसफीने केले अशा प्रकारे महाराष्ट्रधर्म, रामकृष्णमिशन, आर्यसमाज आणि थिऑसफी यांच्या आधारें महाराष्ट्र, बंगाल, पंजाब आणि मद्रास या चार प्रांतांत राष्ट्रीय अभिमानाचें एक नवे युग या वेळीं प्रवर्तित होत होते.

या वेळीं सर्व भरतखंडांत ज्या या नव्या स्वाभिमानाची युगाचा अवतार होत होता, त्यांतूनच पुढे जहाल राष्ट्रीय राजकारणाचा उदय झाला. पण या जहाल राष्ट्रीय राजकारणाचा उदय प्रथम महाराष्ट्रांत झाला. याचे कारण शोधूं लागल्यास, आपणांस महाराष्ट्रांतील या नव्या जागृतीच्या सांस्कृतिक अगाचा अधिक तपशिलानें विचार करावा लागेल. पण हा विषय आम्हीं पुढील प्रकरणासाठीं राखून ठेविला आहे. या प्रकरणांत फक्त राजकीय चळवळीचाच विचार करावयाचा आहे. या दृष्टीने येथें एवढे सांगितलें म्हणजे पुरे आहे, कीं या वेळीं जे तरुण लोक देशभक्तीचे कंकण हातात बांधून स्वायत्त्यागाने देशसेवेस लागले, त्यांच्या राजकीय विचारात आणि पूर्वीच्या पिढीच्या राजकीय विचारांत फार मोठे अंतर पडलेलें दिसून येतें.

नव्या पिढीचे नवे विचार

या नव्या पिढीच्या विचारांत आणि जुन्या पिढीच्या विचारांत पहिलें मोठें अंतर कोणतें पडले असेल, तर तें म्हणजे या तरुण देशभक्तांना आपलें राजकीय पारतंत्र्य नष्ट करणें अत्यंत अवश्य आहे याबद्दल तीव्र तळमळ लागली होती व त्यामुळे त्यांच्या सर्व विचारांत राजकीय सुधारणेला प्राधान्य मिळू लागले होतें हे होय. चिपळूणकरांनीं ‘आमच्या देशाची स्थिति’ या सुप्रसिद्ध लेखांत म्हटले आहे : “आमच्या प्रस्तुतच्या दैन्याचे मुख्य कारण काय आहे हे कोणालाहि सांगावयास नको. ते परकी अंमल हे होय, हे उघडच आहे. इंग्रज लोक इकडे प्रभु होण्यापूर्वी हा देश संपन्न होता व मुसलमानांची जुलुमी म्हटलेली कारकीर्द सांप्रतच्या सुधारलेल्या कारकीर्दीहून शभर वाट्यांनीं बरी वगैरे गोष्टी अलीकडे सिद्धांतासारख्या होऊन बसल्या आहेत व प्रत्यक्ष इंग्रज लोकहि त्या बोलून दाखवितात, हे आज बहुधा सर्वांस माहीत असेलच. तर आमच्या पाश्चात्य आर्यबधूंचे आधिपत्य हे जर आमच्या विपत्तीचें मोठें कारण होय, तर तें नाहींत झालें असतां आमची स्थिति

सुधारेल ही अर्थातच कोणाच्या मनांत प्रथमतः मोठी कल्पना येणार आहे.. आमची अन्नान्नगत झाली आहे, दुष्काळाचा तडाका उडाला म्हणजे लाखो लोकांची चांदी उडते आहे, सरकारदेण्यासाठी रयतेचा चुराडा होत आहे, लोकांस आपल्या सामान्य हक्कांचे व गोष्टींचेसुद्धा ज्ञान नसून त्यांच्या अभावी त्यांची स्थिति पशु-वर्गासारखी होऊन गेलेली आहे, एवढा हा संपन्न देश असतां, येथील लोकसंख्या एवढी असतां, लोकांची बुद्धि एवढी प्रखर असतां व आहे तेथे अर्थसचयहि विपुल असतां, कल्पवृक्षाखाली उपवास या न्यायाने इतकी प्रजा व्यर्थ हाल सोसत आहे, — ही स्थिति सर्वांच्या डोळ्यांसमोर आहे, आणि देशोन्नतीचे धुरंधर वरील विपत्तीच्या प्रतिकारार्थ उद्योग काय करीत आहेत म्हणाल, तर एक आकाशांतील बापास आरोळी देत आहेत, दुसरे आपल्या लेडीकरवी कोणा गौरकाय अधिकाऱ्याचे हस्तपीडनपूर्वक स्वागत करताहेत, कोणी पार्लमेटच्या गर्दीत गुंग होऊन गेले आहेत, कोणी अर्वाचीन सोमरसांत तल्लीन होऊन जातिभेदरूप महान् अरिष्टाचा उपशम होऊन या देशास आराम पडावा म्हणून अर्वाचीन ऋषींचा तांडा जुळवून गवालंभाचे अनुष्ठान करीत आहेत, कोणी सरकारी अधिकाऱ्यांचे प्रतिदिवशीं उंबरठे पुजून त्यांच्यापुढे निरंतर लांगूलचालन करीत आहेत इ इ ! हा सर्व प्रकार आम्हांस तर केवळ लज्जास्पद दिसतो ”

केवळ चिपळूणकर यांनाच लोकांचे दारिद्र्य व राजकीय दास्य यांच्या हननास अग्रस्थान द्यावे असे वाटत होते असे नाही, तर आमच्या सामाजिक व धार्मिक विचारांतहि क्रांति झाली पाहिजे असे प्रतिपादन करणारे आगरकर यांनाहि राजकीय सुधारणेला व तज्जन्य दारिद्र्यविनाशाला अग्रस्थान दिले पाहिजे, ही गोष्ट मान्य होती. इतकेंच नव्हे, तर ब्रिटिश राज्यकर्ते आम्हांस केवळ धार्मिक व सामाजिक सुधारणा करण्यातच गुंतून रहा असा उपदेश करतात, यांत त्यांचा एक राजकीय किंवा आर्थिक स्वार्थ आहे हेहि त्यांनी स्पष्टपणे लोकांपुढे मांडिले आहे. “ फेर जमाबदी प्राणि लष्करी खर्च ” या ‘ सुधारका ’तील लेखात ते लिहितात :

“ आमचे परदेशस्थ प्रभु आमच्या सामाजिक आचारांतील गौणत्वे शोधून काढून तीं दूर करण्याविषयी आम्हांस मोठी प्रेमपुरस्तर व्याख्याने देत असतात, आणि त्यांच्या अमलांत ज्या चुका होत आहेत व ज्यामुळे आमचे अतोनात नुकसान होत आहे, त्याबद्दल टाकाने व तोंडाने आम्ही वर्षेच्या वर्षे त्यांच्यापुढे किटाकिट व्हीत असलो, तरी ती त्यांना ऐकू येत नाही व ऐकू आले तरी चुका दूर करण्याचा शीर त्यांना होत नाही. जशा सामाजिक सुधारणा आवश्यक आहेत, तशा राजकीय सुधारणाहि आवश्यक आहेत. किंबहुना, मागे एका प्रसंगी ऑ. मि. जस्टिस तेलग यांनी अत्युत्कृष्ट रीतीने प्रतिपादन केल्याप्रमाणे सामाजिक सुधारणांपेक्षाहि राजकीय सुधारणा विशेष आवश्यक आहेत आणि म्हणून राजकीय सुधारणा सामाजिक सुधारणांच्या अगोदर झाल्या पाहिजेत सुधारणांचा वास्तविक पाहतां असा क्रम

असून सरकार त्याचा व्युत्क्रम करूं पाहूँ, हे आश्चर्य नव्हे काय ? अथवा हे आश्चर्य कसलें ? हा वर सांगितल्याप्रमाणें मनुष्यस्वभावच आहे. सरकार म्हणून कोणी अशरीरी बागुलबोवा किंवा देवता आहे असे ज्यास वाटत असेल, त्यांना या गोष्टीचें आश्चर्य वाटेल तर वाटो ; पण सरकार म्हणजे मनुष्यांच्या इतर समुदायासारखाच एक समुदाय आहे, असे ज्यांच्या मनांत नेहमीं वागत असेल, त्यांना आमच्या सरकारची आमच्या सामाजिक सुधारणेविषयी कळकळ आणि आमच्या राजकीय सुधारणेकडे दुर्लक्ष पाहून मोठेसें नवल वाटणार नाहीं तथापि सरकारी अधिकाऱ्यांनीं ही गोष्ट नेहमीं लक्षात वागविली पाहिजे, कीं स्थिति आणि प्रगति (Order and Progress) याच्या अन्योन्य संबधासारखा राजकीय व सामाजिक सुधारणांचा परस्पर-संबंध आहे. अगोदर जगणें आणि मग चांगल्या रीतीने जगणें. चैतन्यरक्षण झाल्याशिवाय ते सुखाने घालविता येणे अशक्य आहे. मूळ द्रव्य असल्याशिवाय कारागिरी कोठून येणार ? विशिष्ट प्रकारच्या राजकीय व्यवस्था समाजाच्या अस्तित्वाला अत्यावश्यक आहेत, म्हणजे त्या नसल्या तर समाजाची वाताहत होते सामाजिक सुधारणांची तशी गोष्ट नाही. त्या समाजास शोभा देतात किंवा विशेष प्रकारचा आनंद उत्पन्न करितात. तेव्हां त्या मागून झाल्या तरी चालतील. जातिभेद, बालविवाह, असमत वैधव्य, केशवपन वगैरे दुष्ट चालींपासून आम्हांस पुष्कळ त्रास होत आहे पण मिठावरील जबरदस्त कर, दर तीस वर्षांनीं आमच्या जमिनीच्या बोकाडीस बसणारा रेव्हिन्यू सर्वेचा फेरा व यमोदराप्रमाणे प्रतिवर्षी कोट्यवधि रुपये भक्ष्यस्थानीं पडले तरी फिरून आपलें ह्वापल्यासारखे करणारे लष्करी खातें, इत्यादिकापासून आम्हांस जो त्रास होत आहे, त्यापुढें सामाजिक शोचनीय दुराचारापासून होणारा त्रास काहींच नाहीं असे म्हटलें तरी चालेल. या घटकेस ज्या विधवा वैधव्यदुःख भोगीत आहेत किंवा येथून पुढे आणखी शेंपन्नास वर्षांत ज्यांना तें भोगावे लागेल, त्या सर्वांचे दुःख एके ठिकाणीं केले, तरी तें १८७५-७६-७७ सालच्या दुष्काळात जीं साठ लक्ष मनुष्ये अन्नान्न करून मेलीं, त्यांच्या दुःखाबरोबर येणार नाहीं अशी आमची खातरी आहे.”*

आगरकर यांचे असे मत असूनहि त्यांनीं सामाजिक व धार्मिक विचारक्रांतीबद्दल आग्रह कां धरिला होता, त्याची युक्तायुक्तता व विवेचन पुढे येईल येथे एवढेंच दाखवावयाचें आहे, कीं १८८० सालापासून देशांतील सर्व विचारी तरुणमंडळींच्या विचारांत दारिद्र्य आणि दास्य यांच्या हननाच्या प्रश्नास आद्य स्थान मिळूं लागले. या बाबतींत चिपळूणकर, आगरकर व टिळक यांच्यांत मतभेद मुळींच नव्हता. लो. टिळक लिहितात : “ १८८८ सालापर्यंत ‘ केसरी ’ त जे राजकीय विषयांवर लेख आले ते बहुतेक आगरकरांचे आहेत ; आणि त्यानंतर ‘ सुधारका ’ तहि अशा प्रकारचे बरेच निबंध आले आहेत या सर्वांचें सूक्ष्म निरीक्षण केलें असता असें दिसून येईल,

* निबंधसंग्रह, भाग ३ रा, पृ. ११५-१६.

की आगरकर हे पक्के स्वराज्यवादी होते आणि कै. विष्णुशास्त्री चिपळूणकरांप्रमाणे देशातील दारिद्र्य, परावलंबिता, चांगल्या पुरुषांचा तेजोभंग, गोऱ्या अधिकाऱ्यांची चरणी व वरणी, व्यापारनाश वगैरे राजकीय व औद्योगिक अवनति पाहून त्यांचे चित्त केशवपनादि चालींच्या निरीक्षणापेक्षांहि अधिक सतत व दुःखित होत असे व याला मिल आणि स्पेन्सर यांनी प्रतिपादन केलेल्या स्वराज्याच्या तत्त्वाखेरीज दुसरा उपाय नाही, अशी त्यांची पक्की खात्री झालेली होती. मिलने ज्याप्रमाणे आपली लेखणी केवळ स्त्रीस्वातंत्र्यावरच चालविली नाही, तद्वतच आगरकरांची गोष्ट आहे. आणि जो तार्किकपणा समाजसुधारणेसबधाने त्यांच्या अंगी वसत होता, तोच तार्किकपणा त्यांनी राजकीय बाबींवरील आपल्या लेखातहि पूर्णपणे उपयोगांत आणला आहे. टिळक आणि आगरकर यांचा जो मतभेद झाला, तो राजकीय बाबतीत किंवा शिक्षणाच्या बाबतीतहि नाही. मतभेद धार्मिक व सामाजिक बाबतीत उत्पन्न झालेला होता धर्मदृष्ट्या आगरकर केवळ बौद्धिकवादी होते आणि तोच पथ सामाजिक बाबतीतहि निदानपक्षी आपल्या लेखांत त्यांनी स्वीकारला होता.. सुधारणा नको असे 'केसरी'चे म्हणणे केव्हांहि नव्हते, पण केवळ बौद्धिक दृष्ट्या किंवा तर्कदृष्ट्या सुधारणेचा विचार करण्यास 'केसरी' तयार नव्हता अर्थात् हीच पद्धत स्वीकारणे असल्यास आगरकरांस दुसरे वर्तमानपत्र काढणे जरूर होते व ते त्यांनी काढलेहि."* लो. टिळकांनी यांत आपल्या व आगरकरांच्या मतभेदांचे व मतैक्यांचे स्पष्ट आणि तात्त्विक विवेचन केले आहे व त्यास अनुसरूनच आम्ही ते या पुस्तकांतील पुढील प्रकरणांत करणार आहो. चिपळूणकर हे केसरी काढल्यावर एक वर्ष होतांच वारले. यामुळे या नव्या राष्ट्रीय पक्षाचे राजकीय विचार महाराष्ट्रापुढे मांडण्याचे कार्य प्रामुख्याने केसरी टिळकाकडे जाईपर्यंत आगरकरांच्याच अंगावर येऊन पडले होते १८८८ पर्यंतच्या कालांतील केसरीतील निबंध वाचल्यास या नव्या राजकीय विचारांचे स्पष्ट स्वरूप दृष्टोत्पत्तीस येते

पूर्वीच्या पिढींतील लोकांत इंग्रज व हिंदी लोक यांचे सख्य घडवून आणण्याची जी एक वृत्ति दिसत होती, ती 'केसरी'ला भ्रामक व अनर्थावह वाटत होती. हिंदुस्थानांतील इंग्रज व हिंदी लोक यांच्यांतील सख्य दिवसेंदिवस वाढत जाऊन त्यांचा दुजाभाव नष्ट होणार नसून ते उत्तरोत्तर कमी होत जाऊन अखेरीस हिंदुस्थान स्वतंत्र होणार हे ध्येय पुढे ठेवूनच आपण वागले पाहिजे, ही गोष्ट केसरीतून आगरकरांनी आग्रहाने प्रतिपादिली आहे.

"ज्याप्रमाणे जड अशा बाह्य सृष्टीत पदार्थांच्या संयोग-वियोगाला त्यांचे समानधर्मत्व किंवा असमानधर्मत्व ही कारण होतात, त्याप्रमाणेच चल अशा अतः-सृष्टीची गोष्ट आहे. पाषाण आणि काष्ठ, धातु आणि मृत्तिका यांचे जसे संमेलन होत नाही, त्याप्रमाणेच अधिकारी आणि अनधिकारी, स्वामी आणि सेवक, सकांचन

* लो. टिळकांचे 'केसरी'तील लेख, भाग ४ था, पृष्ठ ५३४-३५.

आणि निष्कांचन, स्वतंत्र आणि परतत्र यांची मैत्री जुळत नाही. समशीलत्व हे अन्योन्य मैत्रीचें आद्य बीज किंवा अनन्यथासिद्ध आदिकारण आहे स्वभावविपर्यास जेथें झाला, तेथें संघट्टन होण्याची बिलकुल अपेक्षा राहिली नाही. वरील वाक्यांचें याथार्थ्य ज्यांच्या लक्षात बरोबर उतरेल त्यांना, युरोपियन आणि नेटिव यांचें परम सख्य कधीहि बनावयाचें नाही असें जें आम्ही आग्रहाने म्हणतो, त्याचा चमत्कार वाटणार नाही मनुप्रणीत ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र या वर्णांनीं झालेल्या जाति-भेदांपेक्षां परामवजन्य जो जातिभेद असतो, तो फारच तीव्र असतो दुसऱ्या लाखों गोष्टींमध्ये जरी एकता असली, तरी 'प्रभु-प्रजा' या एका भावाने सर्वोपरि विरजण पडून एकजीव होण्याचा संभव नाहीसा होतो " आता याच दृष्टिकोणाचा अवलंब करून ते आपल्या राजकीय भावितव्यासंबंधी पुढे लिहितात: " कोणतेहि राष्ट्र कितीहि सामर्थ्यवान् असो, त्यानें अशी घमेड बाळगू नये, कीं अमुक एक देश मीं जिंकिला आहे, त्याचें स्वामित्व माझ्याकडे निरंतर राहिलच राहिल. आतां पराजित देशांतील मनुष्यन् मनुष्य नाहीसा केला तर ती गोष्ट निराळी, पण कोणत्याहि प्रकारे त्यांचें देशत्व मागें राहिलें, तर तें जिंकणाऱ्या राष्ट्राच्या मुळावर आल्याशिवाय कधीहि सोडणार नाही.. .. हिंदुस्थान देशाचें ज्ञान आणि धन प्रतिवर्षी वाढत आहेत हें खरे असेल, तर इंग्रज आणि नेटिव यांची उत्तरोत्तर मैत्री वाढत जाणार नाही. इतकेंच नाही, तर दिवसेदिवस यांच्यांत कलागती लागत जाऊन परिणामी हात-घाईवर काम येऊन ठेपेल व या रीतीने हिंदुस्थानाला आपली मुक्तता करून घेतां येईल असे मानल्याखेरीज प्रत्यवाय नाही .. किती जरी झालें, तरी हिंदू लोक धनसंपन्न आणि ज्ञानसंपन्न झाले म्हणजे इंग्रज लोक एके दिवशीं आपलें चषूगवाळें आटोपून चालते होतील असे कोणीहि मानू नये. राज्यशास्त्राप्रमाणे व ऐतिहासिक अनुभवप्रमाणें हिंदुस्थानच्या लोकांची अक्कल आणि ताकद दिवसेदिवस अधिकाधिक वाढत जाऊन इंग्रजांची आणि त्यांची अधिकाधिक फाटाफूट होत जाऊन शेवटीं घरची मंडळी आगतुकांना धुडकावून लावणार " § इतिहास व राज्यशास्त्र यांच्या-कडे परमेश्वरी प्रसादाच्या भाविक चष्म्यातून बघण्याचे युग संपले असून त्याकडे शुद्ध भौतिक व बौद्धिक दृष्टीनें बघण्याचें युग आतां महाराष्ट्रांत सुरू झाले असल्याचें बरील उतारा वाचल्यास कोणाच्याहि लक्षांत येईल.

या दृष्टीनें विचार करणाऱ्या तरुणांना न्यायमूर्तीचा किंवा लोकहितवादींचा राजकीय दृष्टिकोण मुळीच पटणारा नव्हता त्यांना शासित व शास्ते यांच्या हितांतील व्यावहारिक विरोध स्पष्ट दिसत होता व तो लोकांपुढे स्पष्ट मांडूनच त्यांनीं लोकजागृतीचें कार्य सुरू केले होतें. अर्थात् राज्यकर्त्यांकडे भिक्षादेही करून आपली दाद लागणार नाही, हेहि त्यांनीं आता लोकांस सांगावयास प्रारंभ केला होता. " इंग्लिश राज्यांत पोटाभर अन्न मिळत नाही " या लेखांत आगरकर लिहितात :

§ केसरीतील निवडक निबध, १ लें पुस्तक, पृ. १५८-१६०.

“सरकार आणि प्रजा किंवा शास्त्रे आणि शासित यांचा स्वाभाविकपणे परस्परार्शी विरोध असतो. कोणतेहि सरकार जुलुमी असणे किंवा नसणे हे त्या सरकारच्या अमलांत असलेल्या प्रजेच्या नैसर्गिक प्रकृतीवर अवलंबून आहे ज्यास स्वभावतः स्वातंत्र्याची व सुखानुभवाची चाड असेल, ते प्रसंगविशेषी निरुपायास्तेव कांहीं काल परवशतेचा अंगीकार करतील किंवा हालात दिवस काढतील, पण योग्य संधि सांपडल्याबरोबर आपले स्वातंत्र्य फिरून मिळविल्याशिवाय कधीहि राह्यावयाचे नाहीत राजकीय हक्कांची, जड सुखांची किंवा स्वातंत्र्याची ‘घाल’ म्हणून कोणी भीक घालीत नाही या गोष्टी केवळ ज्याच्या त्याच्या अकलेने व परिश्रमानेच प्राप्त होण्यासारख्या आहेत सरकारच्या कृपाळूपणापासून, न्यायतेपासून किंवा सारासार-विचारांपासून आम्हांस मिळणाऱ्या हक्कांचा व त्यापासून मिळणाऱ्या सुखांचा परिघ अत्यंत मर्यादित आहे. तेव्हा हिंदुस्थानच्या दारिद्र्याविषयी जे आजपर्यंत लिहिण्यांत आले आहे व पुढें येईल, त्याविषयी आमच्या वाचकांनी असे समजावे, कीं तसें करण्यांत आमच्या राज्यकर्त्यांचे दोष दाखविण्यापेक्षा किंवा त्यांच्यापुढे झोळी पसरून त्यांत एकादा तुकडा टाकण्याबद्दल त्याची प्रार्थना करण्यापेक्षा लोकांस आमच्या स्थितीचे खरे ज्ञान होऊन, ती सुधारण्याविषयी उत्साह उत्पन्न व्हावा हा आमचा प्रधान हेतु होता, आहे, व असेल ”*

अशा प्रकारे स्वातंत्र्य हे साध्य आणि स्वावलंबन हें साधन, अशी राजकीय व औद्योगिक बाबतींत तरुण पक्षाची वृत्ति असून मनुष्यस्वभाव आणि ऐतिहासिक घडामोडी यांच्याकडे भोळ्या, भाविक किंवा आधिदैविक दृष्टीने न पाहतां वास्तववादी व्यावहारिक दृष्टीने पाहण्याचा उपदेश तो लोकाना करीत असे पूर्वीच्या पिढीची भाविक राजनिष्ठा त्यांना फारशी प्रशसनीय वाटत नसे किंवा तिचे वारंवार प्रदर्शन करणे त्यांना स्वाभिमानाचें वाटत नसे याचा अर्थ ते राजद्रोही किंवा बंडखोर होते असा नाही, पण त्यांची राजनिष्ठा भाविक नसून कायदेशीर किंवा व्यावहारिक होती साम्राज्यशाहीचे शास्त्रीय विवेचन करताना आगरकर वर उद्धृत केलेल्या केसरीतील लेखमालेत म्हणतात :

“साता समुद्रांपलीकडील आमचे प्रभु इकडे येऊन त्यांनीं आम्हांस आपल्या पराक्रमाने जिकिले आणि आपल्या अमलाची या सुवर्णभूमीत स्थापना केली; तेव्हां त्यांच्या या परमार्थबुद्धीबद्दल आम्हांस स्वभावतः न होतां आलें तरी विचारांतीं कृतज्ञ आणि राजनिष्ठ झालेंच पाहिजे परंतु एका राष्ट्रास दुसरे राष्ट्र जे जिकितें, ते आपल्या फायद्यासाठीं जिकितें असे कोठेच होत नाही ! कोणत्याहि राष्ट्राचें स्वातंत्र्य नष्ट करून त्याला पराजित करण्यांत जिंकणाऱ्या राष्ट्राचा त्याचे कल्याण करण्याचाच हेतु असतो व ज्या बुद्धीनें इंग्लंडाने हिंदुस्थानचे राज्य काबीज केलें, त्याच बुद्धीनें ऐलंड देशहि इंग्रज लोकांनीं आपल्या ताब्यांत ठेविला आहे व आज तीन-चारशें

* निबंधसंग्रह, भाग ९ रा, पृ. ३४४-४५.

वर्षे ते त्याच्या उन्नतीसाठी आपले नफा-नुकसान न पाहतां शुद्ध परमार्थबुद्धीने अहर्निश श्रम करत आहेत ! तरी ऐलंडचे बटाटेखाऊ कृतघ्न कॅथोलिक लोक दोन्ही बेटांचा चांगला मिलाफ होऊ देत नाहीत ! त्या मदबुद्ध बेत्यांना इंग्रज लोकांचा आणि आपला एकजीव करून घेतल्याने आपले केवढे हित होणार आहे, हे कांहीं केल्याने लक्षांत येतच नाही ऑस्ट्रिया, प्रशिया आणि रशिया यांनी १८ व्या शतकांत पोलंड देशाचे तुकडे पाडून तो अजीबात गट्ट केला हा सर्व प्रकार त्यांनी पोलिश लोकांच्या हितासाठीच केला ! ट्रान्स-प्रकरण, झुल्ट-प्रकरण, ट्रान्सवाल-प्रकरण, अफगाणिस्तानची लढाई वगैरे सर्व गोष्टी त्या त्या ठिकाणाच्या लोकांच्या कल्याणासाठी चालल्या आहेत ! दूर कशाला ? महाराष्ट्राबाहेरच्या मराठ्यांच्या स्वाऱ्या देखील शुद्ध परमार्थबुद्धीने झाल्या होत्या, असे कोणाच्यानेहि निःशंकपणे म्हणवणार नाही सारांश, 'बळी तो कान पिळी' हा न्याय जगांत जेथे तेथे दृष्टीस पडतो व याच न्यायाने जोपर्यंत राष्ट्रांचे वर्तन चालेल, तोपर्यंत त्याच्या परमार्थाच्या पोकळ गप्पांवर कोणीहि समजस मनुष्य भरवसा ठेवणार नाही व अशा दोन राष्ट्रांचा एकजीव होऊन त्यांची घट्ट मैत्री होण्याचा किंवा त्याचे अन्योन्य संघट्टन होण्याचा फारच थोडा संभव असतो.”^१

कायद्यासंबंधीची भावना

दुसऱ्या एका बाबीत जुन्या पिढीच्या व नव्या पिढीच्या दृष्टिकोणात फरक पडत होता, व तो म्हणजे आपल्या लोकांतील कायदे पाळण्याच्या वृत्तीसंबंधी होय. या वृत्तीसंबंधी आगरकर लिहितात. “ शास्त्रांनी घालून दिलेल्या नियमांचा अतः-करणपूर्वक प्रतिपाल करणे हेच मनुष्यसुधारणेचे मुख्य कारण आहे, असें म्हणण्यास हरकत नाही पण हे पालन दोन भिन्न हेतूमुळे घडत असते, इतकेच नाही, तर हेतु-भेदाप्रमाणे त्याच्या परिणामांतहि मोठा भेद दिसून येतो. कोणत्याहि कायद्यामुळे जुलूम किंवा त्रास होत असला, तर एकदम त्या कायद्याच्या विरुद्ध न जातां योग्य रीतीने तो रद्द करविण्याची किंवा त्यांत फेरबदल करण्याची खटपट करणे आणि ती खटपट तडीस जाईपर्यंत त्यापासून होणारी पीडा निमूटपणे साहणे हे नियमपालन, दंडाच्या, तुरुंगाच्या किंवा दुसऱ्या कोणत्याहि शिक्षेच्या भयाने कायद्याचा जुलूम वर्षेच्या वर्षे चिंतितकर सोशीत राहणें याहून अगदीं भिन्न आहे ह्या तो मनुष्य कायदा आपल्या हातांत धेऊन समाजांत अनवस्था उत्पन्न करील, तर तीपासून सर्वांचेच नुकसान होणार आहे, अशी पक्की खातरी झाल्यामुळे सरकारी अधिकाऱ्यांचा अंमल न तोडणें हे जितके प्रशंसनीय आहे, तितकेच शुद्ध मेकडपणामुळे युगेच्या युगे पारतःत्यांत राहणें त्याच्या मनुष्यपणास अत्यंत लाजिरवाणे आहे.” §

* केसरीतील निवडक निबंध, १ ले पुस्तक, पृ १५६-५८

§ आगरकर-निबंधसंग्रह, भाग १ ला, पृ १८९.

तात्पर्य, धर्माच्या बाबतीत ज्याप्रमाणे शब्दप्रामाण्याला मर्यादा आहे, त्याच-प्रमाणे राजकीय बाबतीतहि कायदे पाळण्याच्या वृत्तीला मर्यादा आहे आणि धर्माच्या नांवाने जसा जुलूम होतो, त्याचप्रमाणे कायद्याच्या नावानेहि जुलूम होतो या जुलुमाचा प्रतिकार करण्याचे सामर्थ्य ज्याच्या अर्गी नाही, त्यांच्या कायदे पाळण्याच्या वृत्तीचे अभिनंदन करण्यांत कांहीं अर्थ नाही. आपल्या पारतंत्र्याचा व आपणांवरील जुलुमाचा प्रतिकार हे मनुष्याचे आद्य कर्तव्य असून लोकांत नुसती कायदे पाळण्याची वृत्ति फैलावण्याचा प्रयत्न करणे हेच पुढाऱ्याचे काम नाही; तर त्यांची जुलुमाचा प्रतिकार करण्याची बुद्धि व स्वातंत्र्याकांक्षा जागृत करणे हे लोकनायकांचे आद्य कर्तव्य आहे चिपळूणकर-आगरकर यांच्यापूर्वी कोणास हे तत्त्व माहीत नसेल असे नाही; पण हे तत्त्व केवळ माहीत असणे आणि त्याचा उघडपणे प्रचार करण्यास पुढे येणे आणि त्यासाठी होतील ते कष्ट सोसण्यास तयार होणे, यांत महदतर आहे ते अतर प्रथम ओलांडण्याचा मान कायदेशीर चळवळ करणाऱ्यांत महाराष्ट्रांतील या लोकांसच दिला पाहिजे “कोणी एकदां शास्त्रीबोवांना असा प्रश्न केला होता, की असे कडक लेख लिहिण्यास तुम्ही कसे धजतां ? त्यावर त्यांनीं असे उत्तर केलें, कीं अगोदर तुरुंगांत एक पाय ठेवून आम्ही देशेन्नतीसाठीं आपली लेखणी हातीं घेतली,” असे उद्गार आगरकरांनीं चिपळूणकरांच्या मृत्युलेखांत काढिले आहेत. हे शब्द खरोखरच त्यांचा पाय बवे-प्रकरणात तुरुंगाच्या दारांत असतांनाच त्यांनीं लिहिले आहेत हे ध्यानांत घेतल्यास त्याचे औचित्य व महत्त्व बरोबर लक्षांत येतें. पुढें थोड्याच दिवसांत टिळक-आगरकरांना डोंगरीच्या तुरुंगात जावे लागलें. तेथें आपण कोणकोणत्या विषयांची चर्चा केली त्याचे वर्णन करतांना आगरकर म्हणतात : “आतांप्रमाणे फिरून तुरुंगांत न येण्याबद्दल कोणत्या गोष्टींची खबरदारी ठेविली पाहिजे, फिरून तुरुंगात यावे लागलें तरी ज्या गोष्टी केल्याच पाहिजेत अशा गोष्टी कोणत्या, वगैरे नाही नाही त्या विषयांवर आमचा एकेक वेळ एवढ्या जोरानें वाद चाले, कीं आसपासचे शिपाई ‘हळू बोला, हळू बोला’ असा इषारा करीत व बोलतां बोलतां रात्र निघून जाई.” अशा प्रकारे या वेळीं महाराष्ट्रांत सुरू होणाऱ्या या नव्या युगाच्या पुरस्कर्त्यांचा बुद्धिविहंगम उच्च आकाशांत उड्डाण करून कायद्यांच्या शितिजापलीकडील प्रदेशांतील चळवळींचें दर्शन आपल्या आटोक्यांत आणू शकत असे कायद्याचें जाणूनबुजून प्रत्यक्ष उल्लघन आगरकरांनींच काय, पण लो. टिळकांनींहि आपल्या चाळीस वर्षांच्या चळवळींत केलें नाही; पण कायदा हीच आपल्या चळवळींची अखेरची मर्यादा नव्हे आणि कोणत्याहि उपायाने तुरुंगाच्या बाहेर राहणें हेंच लोकनायकांचे नित्य कर्तव्य नव्हे, याची जाणीव महाराष्ट्रांत प्रथम टिळक-आगरकरांच्या डोंगरीवासानें करून दिली “डोंगरीच्या तुरुंगांतील आमचे एकशेंएक दिवस” या छोट्याशा पुस्तकांत आगरकर लिहितात : “सॉक्रेटिसाला असें पकें ठाऊक होतें, कीं मला जी शिक्षा होत आहे ती अगदीं अन्याय आहे,

तरी त्याच्या न्यायाधीशाच्या नजरेला जी गोष्ट आली, ती त्याने संतोषाने मान्य केली.. सॅक्रिटिसावर आणलेल्या आरोपाची चौकशी करण्यास दहा-पांच लोक बसले होते असे नाही. अथेन्सच्या प्रजासत्ताक राज्यांतील लोकांच्या बहुमताने तो दोषी ठरला, व त्याला विषप्राशन करावे लागले ! पण कालांतराने त्याच्यासबधाने एवढे मतांतर झाले, कीं तो मला ठरून त्याचे पांच-सहाशे न्यायाधीश अगदीं चुकले अशी लोकांची खात्री झाली व आतांपर्यंत सुधारलेल्या राष्ट्रांचा तसाच ग्रह आहे. 'सत्यमेव जयते' हा पूर्वापार चालत आलेला जो सिद्धांत आहे, त्याची पूर्तता होण्यास बराच काळ लागतो. एवढे खरे आहे, कीं कोणताहि पक्ष असो, तो जेथपर्यंत अधिकारारूढ असतो, तेथपर्यंत त्याच्या चुकीच्या करण्याला देखील कोणी नांवे ठेवण्यास धजत नाही; कारण तसे केल्याने त्याच्याकडून दड होण्याचा संभव असतो.. जिवाची पर्वा न करितां जगाचे कल्याण करण्याच्या मिषाने तसे करण्यात प्रतिष्ठा मानणारे ग्यालिलिओ, क्रानमर, रामशास्त्री यांसारखे वेडे पीर कोठे कोठे असतात, पण निःसीम संसारचतुर जो आहे, तो अशांचे अनुकरण कधीहि करणार नाही !...तात्पर्य काय, कीं सरकार म्हणून जरी स्वर्गीय वस्तु नाही व सरकारचे अधिकार सरकारला लोकांपासून प्राप्त झालेले असतात, तरी ते फार दिवस त्याच्याकडे असल्याने ते त्यांच्याच जोरावर लोकांशी शिरजोरपणा करू लागते व त्यांना आपले गुलाम करून टाकण्याचा प्रयत्न करिते. असे झाले म्हणजे लोकांत पिढीजात कांहीं तरी तरतरी असल्यास ते औदासीन्य-निद्रेंतून जागे होतात व अरेराव सरकारला दोन समजुतीच्या गोष्टी सांगून वळणावर आणतात अशा प्रकारचे लोक ज्या देशात नसतात, त्या देशाचे सरकार प्रजेचे किती हाल करील याचा नेम नसतो सरकार जुलुमी आणि प्रजा मुग्ध असल्याने थोड्या वेळांत उभयता लयास जातात ” असो अशा प्रकारे १८८२ सालीं टिळक-आगरकर यांना जी तीन महिन्यांची अगदीं छोटी साधी कैद झाली, तेवढ्यानेच महाराष्ट्राला एक नवी दृष्टि प्राप्त झाली आणि या दृष्टीला टिळक-आगरकरांच्या रूपाने ग्यालिलिओ, क्रानमर, रामशास्त्री, सॅक्रिटिस अशांसारख्या कांहीं दिव्य विभूती दिसू लागल्या. देशभक्तीसबर्धीच्या औदासीन्यनिद्रेंत घोरत पडलेल्या 'निःसीम संसारचतुर' लोकांनीं जरी त्यांचे अनुकरण केले नाही आणि त्यांच्या व्यावहारिक दृष्टीला जरी हे 'वेडे पीर' दिसले, तरी असले वेडे पीर ज्या देशांत थोडे तरी निघतात, त्यांचाच उद्धार होतो व ते जेथे निघत नाहीत तेथील सरकार व प्रजा या उभयतांचाहि कालान्तराने विनाश होतो, हे आगरकरांचे लिहिणे महाराष्ट्रीय तरुणांच्या अंतःकरणावर कोरले गेले ! या नव्या प्रकाशांत जुन्या पिढीच्या पुढाऱ्यांचे तेज थोडे तरी मंद होणें व त्यांपैकी सामान्य पुढाऱ्यांचा अस्तच होणें अगदीं स्वाभाविक होतें.

सशस्त्र क्रांतीचे उपासक

कायदेशीर मार्गानें लोकजागृतीचें कार्य करणाऱ्या तरुणांचा असा एक नवा

पक्ष या वेळीं महाराष्ट्रांत उदयास येत होता; पण याच वेळीं प्रत्यक्ष सशस्त्र क्रांतीचा मार्ग स्वीकारणारेहि कांहीं लोक देशांत होते. आपल्या इकडील वासुदेव बळवत फडके हे अशाचपैकी एक प्रसिद्ध पुरुष होत. पण या संप्रदायाचा आश्रय करून हिंदुस्थानांत पुनः एकाद्या क्रांतीचा उठाव करण्याचा प्रयत्न करणारे अनेक अप्रसिद्ध लोक या वेळीं देशात संचार करीत होते. त्याचा वेष संन्याशाचा होता, तथापि देशांतील दरिद्री जनतेच्या उपासमारीने त्यांचे अंतःकरण तिळतिळ तुटत होते आणि या जनतेच्या मुक्ततेस व आपल्या राष्ट्राच्या उद्धारास बडाखेरीज दुसरा कोणताच मार्ग नाही, असे त्यांना वाटत होते. संन्यासवेषाने देशांत संचार करणाऱ्या या लोकांचा एक मोठाच दगा हिंदुस्थानांत होईल अशी भीति मि ए ओ. ह्यूम यांच्या-सारख्या हिंदुस्थान-सरकारातील गृहमंत्र्याच्या चिटणिसासहि वाटत होती त्यांच्या चरित्रांत ही माहिती वेडरबर्न यांनी दिली असून त्या वेळीं कशा प्रकारची भीति वाटत होती, त्याचे वर्णन ते पुढील शब्दांत करितात : “स्वयंप्रेरित असे अत्याचार, दुष्ट लोकांचे खून, सावकारांच्या घरी दरवडे आणि बाजारांच्या लुटालुटी जिकडेतिकडे एकदम सुरू होतील अगदीं खालच्या वर्गातील लोक अर्धपोटी आहेत अशा आजच्या स्थितीत पहिले काहीं गुन्हे होताच तशा प्रकारचे शेंकडों गुन्हे जिकडेतिकडे पसरतील. त्यामुळे सार्वत्रिक बेचदशाही माजून राज्यसत्ता लुळी पडेल व प्रतिष्ठित लोकांचे सर्व व्यवहार बदलतील एकाच पानावर पडलेले लहानलहान पाण्याचे थेंब एकमेकांत मिसळू लागतात, त्याप्रमाणे समाजातील ठिकठिकाणच्या दगे-खोरांच्या टोळ्या एकमेकाशीं मिसळून त्यांना लवकरच दुर्धर्ष स्वरूप प्राप्त होईल अशा वेळीं सरकारविरुद्ध असणारे असमजस वृत्तीचे कांहीं सुशिक्षित लोकहि त्यात सामील होतील आणि ठिकठिकाणीं त्यांचे नेतृत्व स्वीकारून या दग्याचें संघटन करून त्याला राष्ट्रीय बंडाचे स्वरूप देतील” § कै वासुदेव बळवत फडके याचा उद्योग अशाच प्रकारचा होता ते आपल्या जवानींत म्हणतात : “चार-चार माणसें महिना-महिना पूर्वी पाठवून.... देशांत लहानलहान बंडे करीन. एवढें केले तरी इंग्रजांचे मनांत मोठी भीति उत्पन्न झाल्याशिवाय राहणार नाही. अशीं बंडे केलीं तर डाका बदलतील, आगगाडी बंद होईल, तारा बदलता येतील, म्हणजे तुरुंग मोकळे करण्यास हरकत नाही अशीं लहानलहान बंडे झालीं तर... सर्वच चमत्कार व्हावा त्याप्रमाणे होऊन जाईल व इंग्रजांना हांकून लावून प्रजासत्ताक राज्यस्थापना करण्याचा जो आपला हेतु तो तडीस जाईल” *

सुशिक्षित लोकांनी या मार्गाचें अवलंबन केलें, तर फ्रेंच राज्यक्रांतीसारखी एकादी क्रांति या देशांत होऊ शकेल अशी भीति त्या वेळीं अनेक हिंदी पुढाऱ्यांनाहि

§ A O Hume by Wedderburn, P 81

* रा. ग. बोरवणकरकृत वासुदेव बळवत फडके-चरित्र, पृ २९.

‘आजकालचा महाराष्ट्र’ पृ ७५ वरून

वाटत होती १८८० साली इंग्लंडातील स्टेट्समन् मासिकात एक लेख डॉ हंटर यांना उत्तर म्हणून गुरुगोविंद या सद्दीने प्रसिद्ध झाला होता त्याचा विस्तृत गोषवारा केसरीच्या दुसऱ्या वर्षाच्या २१ ते २५ अकांत म्हणजे शास्त्रीबुवांच्या निधनानंतर तीन-चार महिन्यांत प्रसिद्ध झाला असून तो आगरकरांनी प्रसिद्ध केलेल्या निवडक निबंधात समग्र आला आहे. त्यांतील पुढील भाग त्या वेळच्या परिस्थितीवर प्रकाश पाडण्याच्या दृष्टीने महत्त्वाचा आहे : “मी सत्य स्मरून सांगतो, कीं हिंदू लोकांच्या मनांत जबरदस्त विचारक्रांति चालली आहे आणि मोठे वादळ होण्यापूर्वी जशी थोडा वेळ चहूकडे शांतता असते, त्याप्रमाणे दक्षिणेतील दगे आणि रपा येथील बंड यांनी सूचित केलेल्या प्रचंड तुफानाची प्रस्तुत स्वस्थता ही पुरोगामिनी द्योय. वासुदेव बळवत फडके नांवाचा दक्षिणेतील दरवडेखोर सर्वत्र प्रसिद्ध आहे यावर सरकारने राजद्रोहाचा आरोप ठेविल्यामुळे देशाच्या कल्याणासाठी प्राणत्याग करण्यास सिद्ध झाल्याचा याचा जिकडेतिकडे लौकिक झाला. हा वासुदेव पुण्याचे रस्त्यांतून तुसंगाकडे जात असतां लोकांनी ‘वासुदेव बळवत की जय’ असा गजर केला ही गोष्ट फार महत्त्वाची नाही, तथापि एवढ्यावरून सरकारने लोकांचे अतरंग ताडावे आणि सभाळून असावे देशाच्या राज्यस्थितीत सऱ्यां पराकाष्ठेची चलाचल होऊन गेली आहे व तिची थावराथावर होण्यास फारच उदार मनाचा मनुष्य पाहिजे. नेटिव लोकांपैकीं पुढे सरसावलेल्या मडळींचे असे म्हणणें आहे, कीं पार्लमेंटसभेत तसेंच कायदे-कौन्सिलांत लोकांनीं निवडलेले मुखत्यार असावेत व हिंदू लोकांचा राज्यकारभारांत बराच हात असावा धंदेवाल्यांचे असे म्हणणें आहे, कीं कराचा बोजा कमी होऊन आपल्या श्रमास आणि मालास उत्तेजन मिळावे या नेमस्त आणि वाजवी मागण्या सरकाराने आम्ही कबूल करीत नाही असे म्हटले, कीं विद्वान् आणि धंदेवाले यांचा एकोपा होईल व असल्या एकोप्यानें होणाऱ्या परिणामाचे स्वरूप माझ्या डोळ्यांपुढे आलें म्हणजे माझ्या अंतःकरणात धडक, भरते लोक निःशस्त्र आहेत व आपल्या-पार्शीं भले मोठे सैन्य आहे, अशा ऐटीवर सरकाराने निवांत राहून नये लोक कोणत्या वेळेस काय करतात याचा पत्ता लागत नाही. यासाठीं सरकाराने मोठ्या सावधगिरीने राहिलें पाहिजे इ स १७८९ च्या जुलई महिन्याच्या १४ व्या तारखेस पारीस येथील निःशस्त्र लोकांनीं दारूखाना लुटून त्यातील हत्यारे लांबबिली, त्यामुळे एका दिवसांत सगळें शहर हत्यारबंद झालें व राजाच्या पक्षाकडील मोठमोठ्या पठ्याची गाळण होऊन गेली ! एका शतकाने त्याच ऐतिहासिक प्रकाराची पुनरावृत्ति झाली तर काहीं नवल नाही सध्याची नेटिव लोकांची भिकार स्थिति तशीच राहिली, तर हिंदुस्थान सरकारनें पुढच्या दुष्काळांत चांगली खबरदारी ठेवावी, असे त्यास माझे सुचविणें आहे तथापि लोकांचीं मने अशा रीतीनें बेफाम होऊं दिल्यानें या देशातील लोकांवर जो भयंकर प्रसंग गुदरणार आहे, तो इंग्लंडातील लोकांना टाळतां येण्यासारखा आहे”*

* केसरीतील निवडक निबंध, पुस्तक १ ठें. आगरकर, पृ २४-२५.

सुशिक्षितांमधील राष्ट्रभावना

दादाभाईंनी हीच भीति १८८० सालीं व्यक्त केली आहे; इतकेंच नाही, तर आतां ब्रिटिशांना आपल्या मेदनीतीचा उपयोग होण्याचाहि काळ जात चालला आहे, असा स्पष्ट इशारा दिला आहे.

“Englishmen sometimes indulge the notion that England is secure in the division and disunion among the various races and nationalities of India. But even in this new forces are working their way. Those Englishmen who sleep such foolish sleep of security know very little what is going on. The kind of education that is being recieved by thousands of all classes and creeds is throwing them all in a similar mould; a sympathy of sentiment, ideas and aspirations is growing amongst them; and more particularly, a political union and sympathy is the first fruit of the new awakening, as all feel alike their deprivation and the degradation and destruction of their country. All differences of race and religion, and rivalry, are gradually sinking before this common cause. This beginning, no doubt, is at present insignificant; but it is surely and steadily progressing. Hindus, Mohammedans and Parsees are alike asking whether English rule is to be a blessing or a curse. Politics now engross their attention more and more.”

यानंतर या राजकीय विचारक्रांतीचा आणि औद्योगिक उन्नतीच्या आकांक्षांचा मिलाफ ब्रिटिश मालाच्या बहिष्काराच्या चळवळींत होत असून या मालाच्या बहिष्कारांतूनच पुढे ब्रिटिश सरकारच्या बहिष्काराचीही चळवळ उद्भवेल, असे भविष्य दादाभाईंनी १८८० सालींच केलें होते. ते म्हणतात:

“Dr. Birdwood has brought to the notice of the English public certain songs now being spread among the people of Western India against the destruction of Indian industry and arts. We may laugh at this as a futile attempt to shut out English machine-made cheaper goods against hand-made dearer ones. But little do we think what this movement is likely to grow into and what new phases it may take in time.

The songs are at present directed against English wares, but they also are a natural and effective preparation against other English things, if the English in their blindness allow such things to come. The songs are full of loyalty, and I have not the remotest doubt in the sincerity of that loyalty. But if the present downward course of India continue, if the mass of the people at last begin to despair of any amelioration, and if educated youths, without the wisdom and experience of the world, become their leaders it will be but a *very very* short step from loyalty to disloyalty, to turn the course of indignation from English wares to English rule. The songs will remain the same, one word of curse for the rule will supply the spark.”*

वरील तीन-चार उतारे लक्षपूर्वक वाचिल्यास १८५७ नंतर वीस वर्षांत हिंदुस्थानच्या परिस्थितीत कोणता फरक पडू लागला होता, त्याची कांहीशी कल्पना आपणांस येऊ शकेल हिंदुस्थानांतील सामान्य जनता म्हणजे शेतकरीवर्ग जबर-दस्त साम्राज्यालाचुर झडून जाऊन सावकाराच्या पाशांत सांपडत होता आणि हे पाश तोडून टाकण्यासाठी दुष्काळांत दगोधोपे करण्यास प्रवृत्त होत होता सुशिक्षित वर्गातील कांहीं धाडसी लोक यांचे नेतृत्व करून प्रजासत्ताक स्वराज्य स्थापण्याचा साहसी खेळ खेळण्यास पुढे येण्याचा सभव दिसत होता हिंदुस्थानच्या प्राचीन संस्कृतीत वाढलेले बैरागी १८५७ सालाप्रमाणे उठावणी करण्याची आशा धरून होते; आणि चिपळूणकर, आगरकर, टिळक वगैरे लोक कायदेशीर राजकारणातच कांहीं नव्या उत्कट, स्वार्थत्यागी, स्वावलंबी आणि स्वातंत्र्यवादी भावनांचा जोम ओतून जहाल राष्ट्रीय राजकारणाचे बीजारोपण करीत होते या तरुण सुशिक्षितांचे ध्येय पूर्ण स्वातंत्र्य आणि साधने आजन्म उत्कट देशसेवा ही असून जुन्या पिढीचे मांडलिकी स्वराज्याचे ध्येय व परावलंबी साधने त्यांना मान्य नव्हती याखेरीज ब्रिटिश राज्यांत शांतता असल्यामुळे व्यापारधंद्याची मरभरात सहज होईल अशी जी आशा वाटत होती, ती नष्ट झाली होती, व धंदेवाल्यांना आपल्या उन्नतीच्या आड सरकार येत आहे याची जाणीव झाल्याने तो वर्गहि असंतुष्ट होऊन राजकारणाकडे वळू लागला होता. धर्मभेद व जातिभेद यांच्यामुळे उद्भवणाऱ्या भेदांपेक्षा ‘प्रभु-प्रजा’ या संबंधांतून उद्भवणारा जातिभेद अधिक तीव्रतर आहे, याची जाणीव होऊन निरनिराळ्या धर्मांतील व जातींतील व्यक्तींत दारिद्र्यहनन आणि दास्याविमोचन यांसाठी एक होण्याची आकांक्षा निर्माण होत होती. या सर्व शक्तींचे परस्पर पूर्ण

* Poverty and Un-British rule in India by Dada Bhai, P. 207.

सहकार्य असतें आणि या सर्वांच्या अतर्यामीं एकाच ध्येयरूप प्राणशक्तीचे अधिष्ठान असतें, तर कदाचित् या वेळीं हिंदुस्थानात क्रांतीहि झाली असती पण हिंदुस्थानच्या अवाढव्य शरीरांत या वेळीं ही एकराष्ट्रीयत्वाची प्राणशक्ति निर्माण झालेली नव्हती.

राष्ट्रसभेच्या स्थापनेची आवश्यकता

हिंदी राष्ट्रांत ही प्राणप्रतिष्ठा करण्याचे कार्य राष्ट्रसभेसारख्या संस्थेखेरीज होणारें नव्हते आणि अशी प्राणप्रतिष्ठा करणारी राष्ट्रीय संस्था स्थापन करण्यास वर सांगितलेली कोणतीहि शक्ति समर्थ नव्हती ज्यांना हिंदुस्थानांत तात्काळ क्रांति करण्याचे धोरण स्वीकारावयाचे होते, त्यांच्याकडून अर्थातच राष्ट्रसभेसारखी उघडपणे कार्य करून राष्ट्रीयत्वाचा प्राण निर्माण करणारी संस्था स्थापन होणे शक्य नव्हतें ज्यांना क्रांति फार दूरच्या काळांत दिसत होती, पण जे कायदेशीर राजकारणाला जहाल राष्ट्रीय स्वरूप देत होते, ते या कार्याच्या मानाने त्या वेळीं अगदींच अपरिपक्व आणि अननुभवी होते दहा-वीस वर्षे उघडपणें देशसेवा करून प्रसिद्धी, कीर्ति आणि लोकप्रियता संपादन केल्यानंतर त्यांना अखिल भारतीय राजकारण करण्याची ताकद येण्यासारखी होती राहता राहिला नेमस्त प्रागतिक राजकारण करणाऱ्यांचा वर्ग. अशा वर्गात या वेळीं कलकत्त्याचे उमेशचंद्र बानर्जी, आनंदमोहन बोस आणि सुरेंद्रनाथ बानर्जी, मुंबईचे मंगळदास नथुभाई, नौरोजी फर्दुमजी, विश्वनाथ नारायण मडलीकर, काशिनाथ त्रिचक तेलंग, फेरोजशहा मेथा; मद्रासचे एस्. सुब्रह्मण्य ऐय्यर, पी. रंगय्या नायडू, पी आनंदचालू वगैरे प्रमुख असून या सर्वांचे अग्रणी दादाभाई नौरोजी व न्या रानडे हे होते असे म्हणतां येईल. या लोकांना १८७७ पासून एकादी राष्ट्रीय संस्था स्थापन करावी अशी इच्छा झाली होती व त्यांचे त्या दृष्टीने कांहीं प्रयत्नहि चालू होते. पण या वर्गात या कार्याला वाहून घेऊन तें नावारूपास आणण्याइतका आत्मविश्वास नव्हता, असे म्हटल्यास फारशी अतिशयोक्ति होणार नाही ना गोखले यांनीं एकदां म्हटले होते की “ राष्ट्रसभेचे प्रस्थापक जर एक इंग्रज गृहस्थ नसते, तर कोणाहि हिंदी मनुष्याला तिची स्थापना करतां आली नसती आणि ती कोणी केली असती, तरी त्या वेळीं राजकीय चळवळी-संबंधी इतका वहीम होता, कीं अधिकाऱ्यांनीं ती कोणत्या तरी मिषानें दडपून टाकली असती” § हे उद्गार तत्कालीन रानडेप्रभृति हिंदी राजकारणी पुरुषांच्या मनोवृत्तीचे निदर्शक समजण्यास कांहींच हरकत नाही तथापि निरनिराळ्या प्रांतांत जे हिंदी पुढारी त्या वेळीं कार्य करीत होते त्यांना राष्ट्रसभेसारख्या एका अखिल भारतीय संस्थेची आवश्यकता भासूं लागली होती हे निश्चित.

§ No Indian could have started the Indian National Congress if the founder of the Congress had not been a great Englishman and a distinguished exofficial, such was the official distrust of political agitation in those days that the authorities would have at once found some way or other to suppress the movement

— Quoted in 'Young India' by Laxpatra, P. 114

ब्रिटिश मुत्सद्यांचें सहकार्य

हिंदी राजकारणांतील या पहिल्या पिढीशीं राष्ट्रसभेच्या स्थापनेत सहकार्य करण्यास लवकरच हिंदुस्थानातील ब्रिटिश अधिकारी-वर्गातील दोन-तीन प्रमुख गृहस्थ पुढे सरसावले. ते म्हणजे अॅलन ऑकटेव्हियन ब्लूम, सर विल्यम् वेडरबर्न आणि सर हेन्री कॉटन हे होत. ब्लूम हे १८७० ते १८७९ या काळांत हिंदुस्थान-सरकारच्या गृहमंत्र्यांचे चिटणीस होते. सर विल्यम् वेडरबर्न हे मुंबई इलाख्यांतील अधिकारी असून सर हेन्री कॉटन हे बंगालमधील अधिकारी होते. १८५७ सालीं ब्लूम हे इटावा जिल्ह्यांत मॅजिस्ट्रेट असून बंडाच्या घनचक्रांत साम्राज्याच्या रक्षणाचे कार्य त्यांनीं उत्तम प्रकारे केलें होते. तथापि, ब्रिटिश साम्राज्य वरून वाटते तितकें सुस्थिर नाही आणि हिंदी लोकात राज्यासंबंधी तीव्र असतोष माजला असतां त्याच्या वणव्यांत ह्याची राखरांगोळी होणे शक्य आहे, याची त्यांना बरोबर कल्पना होती. सर विल्यम् वेडरबर्न यांनीं अधिकारी असताना देखूनच्या दग्यांतून उद्भवलेले वासुदेव बळवंतांचें बड प्रत्यक्ष पाहिलेलें असून ब्रिटिश सत्तेचें दौर्बल्य उत्तम प्रकारें त्यांच्याहि निदर्शनास आले होते. सर हेन्री कॉटन यांच्याहि मनावर अशाच प्रकारचे संस्कार झालेले असून 'हिंदुस्थानांतील ब्रिटिश राज्य हे तरवारीच्या जोरावर टिकलेलें नाही व लोक ते चालू देतात म्हणूनच चालू शकतें' असें त्यांचे मत होतें. 'न्यू इंडिया' या नावाचे एक पुस्तक त्यांनीं १८८६ सालीं प्रसिद्ध केलें होते त्यांत हे मत त्यांनीं पुढील शब्दांत मांडिलें आहे : "It is not literally true that India is maintained by the sword.....The sword has no occasion to come into play for there is no resistance. The real state of things would be better described by calling the Government of India a government by the sufferance of the people."* लोक जर सरकारचा एकसारखा प्रतिकार करू लागले, तर हिंदुस्थानांत राज्य करणे अशक्यच होईल असे त्यांना वाटत होते. जोपर्यंत हिंदुस्थानांत राष्ट्रभावना संघटित झाली नाही, तोपर्यंत हा प्रतिकार एकसारखा दडपून टाकितां येईल असें जरी गृहीत धरिले, तरी त्यामुळें देशांत बेबंदशाही माजून आपल्या व्यापाराला व जीविताला धोका येईल आणि आपल्या पूर्वजांनीं स्थापन केलेले हे प्रचंड राज्ययंत्र कोलमडून पडेल, अशी भीति या सर्वांना वाटत होती अर्थात् ही आपत्ति टाळण्यास केवळ सैन्यावर आणि शस्त्रावर अवलंबून न राहतां हिंदुस्थानांत जें राष्ट्रीयत्व निर्माण होत आहे त्याला राजनिष्ठेचें व शांततेचे स्वरूप देणे, यांतच आपल्या साम्राज्याचें व हिंदी राष्ट्राचेहि हित आहे, अशी त्यांची भावना होती. या भावनेच्या दृष्टीने त्यांना हिंदुस्थानचे हित आणि ब्रिटिश राष्ट्राचें हित यात विरोध दिसत नव्हता.

हिंदुस्थान पूर्णपणे साम्राज्याखाली आला त्या वेळचे एल्फिन्स्टन्, मनरो, मालकम्, मेटकाफ् वगैरे ब्रिटिश मुत्सद्दी आणि ह्यूम, वेडरबर्न, कॉटन वगैरे १८५७ च्या बडानंतर वीस वर्षांनी राष्ट्रसभेच्या स्थापनेस साहाय्य करणारे ब्रिटिश मुत्सद्दी, या दोघाचा दृष्टिकोण एकच आहे थोडासा जो फरक आहे तो परिस्थितीचा आहे एल्फिन्स्टन्, मनरो, मालकम् यांच्या वेळी हिंदी लोकांत पाश्चात्य विद्येचा प्रसार करावा किंवा नाही, त्यांना भाषण व लेखनस्वातंत्र्य द्यावे किंवा नाही याची चर्चा चालू होती या मार्गाचा अवलंब केल्यास हिंदुस्थानात राष्ट्रीयत्व निर्माण होईल अशी भीति त्या वेळी व्यक्त केली जात होती आतां हे राष्ट्रीयत्व निर्माण होऊं लागल्याची स्पष्ट चिन्हे दिसू लागली होती तेव्हां या राष्ट्रीयत्वाचें नेतृत्व करून त्याला राजनिष्ठेचे स्वरूप देता येईल किंवा नाही, हा प्रश्न त्यांच्यापुढे आला ते तसे देतां येईल असे ह्यूम, वेडरबर्न, कॉटन वगैरेचें मत होते. अर्थात् हे मत बनण्यास त्यांच्या अंगची औदार्यबुद्धि व स्वातंत्र्यप्रेम हीं कारण झालीं होती यात शंका नाही ते मुत्सद्दी होते, साम्राज्यनिष्ठहि होते, पण त्याचबरोबर उदार व स्वातंत्र्यभक्तहि होते त्यांची स्वातंत्र्यप्रीति केवळ रानडे-दादाभाई यांच्या पिढीलाच मान्य होती असे नाही, तर लो टिलक व लाला लजपतराय यांच्या पिढीतील लोकांनाहि ती पटलेली होती त्यांच्या पुढील पिढीला मात्र ती तितकीशी पटल्याचें दिसत नाही, पण या पिढीचा त्यांच्याशीं प्रत्यक्ष संबधच न आल्याने या मताला आम्ही विशेष महत्त्व देत नाही ह्यूम, वेडरबर्न यांना आपण काय करीत आहो याची बरोबर कल्पना होती ह्यूम यांच्या चरित्रात वेडरबर्न म्हणतात . “In Japan, a peaceful revolution converted a mediaeval military despotism in a constitutional government, based on the people’s will. By a process of evolution, equally peaceful, the followers of Mr. Hume have set themselves gradually to convert the precarious domination of a foreign bureaucracy in a stable national government, under the aegis of the British Empire.”* परकीय नोकरशाहीच्या अस्थिर प्रभुत्वाला साम्राज्यछत्राखालील सुस्थिर राष्ट्रीय सरकारचे स्वरूप क्रमविकासमार्गाने देणें, हे ह्यूम-वेडरबर्न यांचें ध्येय होते आणि त्यांच्यापुढे जपानमधील शांततामय क्रांतीचा आदर्श होता राष्ट्रसभेची स्थापना करणारे हिंदी पुढारी हेहि दुसऱ्या एका दिशेने विचार करतां करतां अशाच निर्णयाला येऊन पोहोचलेले होते देशांत अशांतता माजण्यापासून आपल्या देशाचे हित नसून नुकसानच आहे असे त्यांना वाटत होते ब्रिटिश साम्राज्यानें हिंदुस्थानांत जी शांतता स्थापन केली आहे, तिच्या शीतल छायेत हिंदुस्थानची सांस्कृतिक वाढ होत आहे असे त्यांना वाटत होते हिंदुस्थान ब्रिटिश साम्राज्यांत राहण्यांत सांस्कृतिक दृष्ट्या

* A O Hume by Wedderburn, P. 48.

त्याची उन्नति आहे असेहि त्यांच्यापैकीं बहुतेकांचें मत असून हिंदुस्थानला औद्योगिक दृष्ट्या ब्रिटिश साम्राज्य मारक होत आहे याची त्यांना जाणीव होती तथापि ब्रिटिशांच्याच नेतृत्वाखाली व ब्रिटिश भाडवलाच्या साहाय्याने इळइळू हिंदुस्थानात औद्योगिक क्रांतीहि होऊं शकेल असे त्यांना वाटत होते या औद्योगिक क्रांतीला जकातींचें सरक्षण मिळवावें आणि राज्यकारभारांत थोडा थोडा अंश मिळवितां मिळवितां ब्रिटिश साम्राज्याच्या छत्राखाली मांडलिकी स्वराज्य मिळविण्याचा सनदशीर प्रयत्न करावा, असे त्यांचे धोरण होते. या कामीं आपणांस इंग्लंडातील उदार लोक, ब्रिटिश अधिकारीवर्गातील दूरदर्शी मुत्सद्दी आणि हिंदुस्थानात आलेले गोरे व्यापारी व भाडवलवाले यांचेहि साहाय्य मिळेल, अशी त्यांना आशा होती.

जितका आत्मप्रत्यय कमी तितका परप्रत्यय अधिक, असा एक मानसशास्त्रांतील सिद्धान्त समजण्यास हरकत नाही आत्मप्रत्ययहि नाही व परप्रत्ययहि नाही, अशा मानसिक अवस्थेत मनुष्य फार काळ राहू शकत नाही त्याला आशेचे कोठें तरी स्थान हवे असतें कर्मप्रवण मनुष्य कोणत्या तरी श्रद्धेने कार्य करीत असतो. दुर्बल मनुष्य निसर्गतः परप्रत्ययी असतो आणि तो परप्रत्ययी असतो म्हणून त्याचें दौर्बल्य वाढत असतें. या पिढीची राष्ट्रीय भावना इंग्लिश संस्कृतीच्या परिचयानें वाढलेली होती. इंग्लिश वाङ्मयाचे स्वतःपाणीच तिला मिळालेले होतें. अर्थात् हें राष्ट्रीयत्व दुर्बल असेपर्यंत परप्रत्ययी असणे नैसर्गिकच होते शिवाय या राष्ट्रीयत्वासाठीं वाटेळ तो स्वार्थत्याग करण्याची या पिढीतील लोकांची तयारी नव्हती हे त्याचे अगभूत दौर्बल्य होते व या त्यांच्या अगभूत दौर्बल्यामुळे त्याचा परप्रत्यय व परश्रद्धा याची नकळत वाढ होत होती यांच्यापैकीं बहुतेक लोक स्वार्थ साधून परार्थ करणारे होते स्वार्थावर लाथ मारून परार्थाला वाहून घेणारे लोक त्यात हाताच्या बोटांवर मोजण्याइतकेहि नव्हते याचा अर्थ त्या वेळीं स्वार्थाचा सर्वथैव त्याग करून परार्थाला वाहून घेणारे लोक देशांत कोणीच नव्हते असा नाही, तर जे लोक या राजकारणात पडले होते त्यांत तसे लोक फारसे नव्हते, एवढाच याचा अर्थ आहे अर्थात् या लोकांना छूम, वेडरबर्न, कॉटन यांच्यासारख्या सेवानिवृत्त ब्रिटिश अधिकाऱ्यांचे साहाय्य मिळाले नसतें, तर राष्ट्रसभेच्या स्थापनेचे व प्रचाराचे कार्य त्यांच्या हातून झाले नसतें, असे म्हणण्यास काहीं हरकत नाही अशा परिस्थितींत राष्ट्रसभा स्थापन झाल्यापासून सुमारे आठ-दहा वर्षे तिच्या कार्याचा व प्रचाराचा बहुतेक भार स्वतः छूम यांनाच उचलावा लागला आणि यानंतर जेव्हां त्यांना आपल्या देशी जाण्याची इच्छा झाली तेव्हां आतां ही राष्ट्रसभा चालवावी कीं बंद करावी, असा मोठाच वाद या देशांत माजून राहिला होता! पण एकदां स्थापन केलेली संस्था अगदींच बंद करणे फारच अपकीर्तीचे आहे असे वाटून या पिढीनें ती कशी तरी दहा वर्षे चालू ठेविली, हेच त्या पिढीचे भावी पिढीवर उपकार मानिले पाहिजेत. पुढें याच संस्थेत टिळक-गोखले यांच्यासारखे आजन्म राष्ट्रसेवक शिरले व तिच्यांत त्यांनीं कांहीं नवा जोम

आणिला. सारांश, ब्लूम, वेडरबर्न यांच्यासारखे सेवानिवृत्त ब्रिटिश अधिकारी आणि दादाभाई, रानडे, बानर्जी, बोस, तेलंग वगैरे हिंदी राष्ट्रीय पुढारी, यांच्या सहकार्याने साम्राज्यनिष्ठेच्या पायावर आणि सनदशीर चळवळीच्या आधारावर हिंदी राष्ट्रसभेची स्थापना इ. स. १८८५ च्या २८ डिसेंबर रोजी मुंबईस करण्यात आली

पण राष्ट्रसभेच्या उत्पत्तीचे बीज केवळ या दोन विचारप्रवाहांच्या संगमांतच सांपडते असे नाही त्याचा शोध करण्यास आपणांस त्या वेळचे व्हाइसरॉय लॉर्ड डफरीन यांच्या विचारसरणीशी परिचय करून घेणे अवश्य आहे ब्लूम यांना एक अखिल भारतीय राष्ट्रीय संस्था स्थापन करावी अशी कल्पना प्रथम सुचली, असली तरी तिचे स्वरूप प्रामुख्याने सामाजिकच असावे अशी त्यांची पहिली कल्पना होती, पण लॉर्ड डफरीन यांनीच त्यांना या सस्थेचे स्वरूप राजकीय असावे, असे सुचविले. ब्लूम यांच्या सद्धेतबद्दल आणि स्वातंत्र्यप्रीतीबद्दल तत्कालीन हिंदी पुढारी एकमुखाने ग्वाही देताना आढळतात. तशी लॉर्ड डफरीन यांची स्थिति नाही तेव्हा राष्ट्रसभा स्थापन झाल्यास आपल्या राज्यकारभारास साहाय्य होईल या विचारापेक्षा हिंदी राष्ट्रीय चळवळीचे नेतृत्व युरोपियन गृहस्थांनी केल्यास अतिम परिणामांच्या दृष्टीने ते साम्राज्यहिताचे होईल हा विचार त्यांच्या मनांत अधिक प्रबळ असला, तर त्यांत आश्चर्य वाटण्याचे कारण नाही. इंग्लंडात ज्याप्रमाणे पार्लमेंटांतील विरोधी पक्षाकडून लोकांचे अतःकरण अधिकारारूढ पक्षाला कळते, तसे कार्य करणारी एकादी सस्था हिंदुस्थानांत निर्माण झाली तर राज्यकर्त्यांना तिचा उपयोग होईल, असे त्यांचे मत असून ब्लूमसारख्या लोकांनी हे राजकीय कार्य सुरू केल्यास त्यामुळे राज्यकारभारास धोका न येतां अधिकच साहाय्य होईल असे त्यांना वाटे व तसेच त्यांनी ब्लूम यांना सुचविले. मात्र राष्ट्रसभेच्या स्थापनेचा सल्ला आपण दिला आहे हे निदान आपण सेवानिवृत्त होईपर्यंत कोणासहि कळवूं नये, असे त्यांनी ब्लूम यांना बजाविले होते *

अशा प्रकारे व्हाइसरॉयांचीसुद्धा आपल्या उपक्रमास संमति, किंबहुना प्रोत्साहनच आहे, असे जेव्हा त्या वेळच्या हिंदी पुढार्यांना समजले, तेव्हा त्यांनी पुढे पाऊल टाकून राष्ट्रीय सभा स्थापन करण्याचा आपला विचार अमलांत आणण्याचा निश्चय केला.

राष्ट्रीय सभेची स्थापना

अशा प्रकारे हिंदी पुढारी अखिल भारतीय राजकारणाची निर्मिती करीत

* " Lord Dufferin seems to have told him that as head of the Government he had found the greatest difficulty in ascertaining the real wishes of the people, and that for the purposes of administration it would be a benefit if there existed some responsible organization, through which the Government might be kept informed regarding the best Indian public opinion. He further observed that, owing to the wide differences in caste, race and religion, social reform in India required local treatment, rather than the guidance of a national organization."

आहेत, तोंच १८८२ मध्ये मि. ब्रूम हे सेवानिवृत्त होऊन या राष्ट्रीय संघटनेच्या कार्याचे धुरीणत्व करण्यास पुढे आले. त्यांनी लॉर्ड डफरिन यांचा सल्ला घेऊन या संघटनेचे धोरण आंखून घेतले, आणि १८८४ मध्ये 'इंडियन नॅशनल युनियन' या नांवाची एक संस्था स्थापिली. या संस्थेमार्फत पुण्यास १८८५ च्या डिसेबरमध्ये एक कॉन्फरन्स म्हणजे परिषद् भरविण्याचे ठरले. या परिषदेने १८८५ च्या एप्रिल महिन्यांत पुढील जाहीरपत्रक प्रसिद्ध केले :

“ इंडियन नॅशनल युनियनची एक परिषद् ता. २५ डिसेबर ते ३१ डिसेबर-पर्यंत पुणे येथे भरविणेत येईल. या परिषदेस बंगाल, मुंबई, मद्रास या प्रांतांतील सर्व भागातील इंग्रजी भाषा उत्तम प्रकारे जाणणारे राजकीय पुढारी प्रतिनिधी म्हणून उपस्थित होतील.

“ या परिषदेचे प्रत्यक्ष हेतू दोन असतील : (१) राष्ट्रीय प्रगतीच्या कार्यात अत्यंत कळकळीने भाग घेणारांचा परस्परार्शी परिचय व्हावा आणि (२) पुढील साली हातीं ध्यावयाच्या राजकीय कार्याची चर्चा करून ती कार्ये निश्चित करण्यांत यावीत.

“ अप्रत्यक्ष रीत्या ही परिषद् म्हणजे हिंदी लोकांच्या पार्लमेंटचे बीजच होईल आणि ती जर योग्य प्रकारे चालविण्यात आली, तर हिंदुस्थान अद्यापि कोणत्याहि प्रकारच्या प्रातिनिधिक संस्था चालविण्यास नालायक आहे या आक्षेपास हे कार्य थोड्याच वर्षांत, खोडतां न येण्यासारखे उत्तर देऊ शकेल. पुढील परिषद् पुण्यासच भरावी, की ब्रिटिश असोसिएशनप्रमाणे ती दरसाल निरनिराळ्या प्रमुख केंद्रांत भरावी, हे या परिषदेतच ठरविण्यात येईल. पुण्याव्यतिरिक्त सिंधसहित मुंबई इलाखा व वऱ्हाड येथून या परिषदेस वीस प्रतिनिधी येतील. मद्रास व दक्षिण बंगाल या प्रांतांतून प्रत्येकीं तितकेच येतील आणि वायव्य प्रांत, अयोध्या आणि पंजाब इकडून यांच्या निम्मे प्रतिनिधी येतील असा विश्वास वाटतो ”

यानंतर ब्रूम यांनी व्हाइसरॉयांची गांठ घेतली व विलायतची सफर करून तेथील लोकांशीहि आपल्या कार्याची चर्चा केली व त्यास सद्धानुभूति मिळविली तसेंच या परिषदेच्या बातम्या इंग्लंडात निःपक्षपातीपणाने प्रसिद्ध व्हाव्यात अशीहि व्यवस्था करून ठेविली. यानंतर या परिषदेचे अध्यक्षस्थान मुंबईचे गव्हर्नर लॉर्ड रे यांनीच स्वीकारावे अशीहि सूचना लॉर्ड डफरिन यांच्यापुढे ठेवण्यांत आली; पण राजा आणि प्रजा यांत इतके अद्वैत इतक्यांतच नको, असे म्हणून यांनी ही सूचना अमान्य केली, तथापि आपली या कार्यास पूर्ण सद्धानुभूति व्यक्त केली अशा प्रकारे सर्व तयारी चालू झाली, पण आयत्या वेळी पुण्यास महामारीची सांथ उद्भवल्यामुळे हे अधिवेशन मुंबईस भरविण्यांत आले. अर्थात् पुण्यांतील सार्वजनिक सभा जे या राष्ट्रीय प्रतिनिधींचे स्वागत करणार होती, ते कार्य करण्यास मुंबईस नुकतीच स्थापन झालेली 'प्रेसिडेन्सी असोसिएशन' ही संस्था पुढे आली. ही संस्था ना. बद्धिदिन तट्यबजी, ना. काशिनाथ त्रिं. तेलग आणि श्री फेरोजशहा मेथा या हिंदु,

मुसलमान व पारशी धर्माच्या तरुण, तडफदार, उत्साही राष्ट्रभक्तांनी स्थापन केलेली होती आणि प्रत्येक पिढीच्या तरुणांना आशीर्वाद देणारे दादाभाई नौरोजी या तिघांच्या पाठीमागे उभे होतेच

मुंबईस भरलेल्या या पहिल्या राष्ट्रसभेस एकंदर ७२ प्रतिनिधी उपस्थित होते. त्यांपैकी मुंबईचे १८, पुण्याचे ८, कराचीचे २, विरमगांवचे ११, सुरतचे ६ आणि अहमदाबादचे ३ असे मुंबई इलाख्यांतील ३८ सभासद होते. मद्रासचे ८, कलकत्त्याचे ३, लखनौचे ३, तंजावरचे २ आणि लाहोर, अवाला, बन्हाणपूर, मच्छलीपट्टण, चिंगलपूर, मदुरा, तिनेवल्ली, कोइमतूर, कुंभकोणम्, सालेम, कुडापा, अनतपूर, बल्लारी, आणि सिमला, येथून प्रत्येकी १ अशी विभागणी झालेली होती त्यांत कलकत्त्याचे उमेशचंद्र बानर्जी, नरेद्रनाथ सेन आणि गिरिजाभूषण मुकर्जी हे प्रसिद्ध असून पहिले या राष्ट्रसभेचे नियोजित अध्यक्षच होते उमेशचंद्र हे कलकत्ता हायकोर्टातील सुप्रसिद्ध अॅडव्होकेट असून ते धर्मानें ख्रिस्ती होते यांचा धंदा उत्तम चाललेला असून त्याचें मासिक उत्पन्न दहाबारा हजारोंपर्यंत तरी होतें ते ब्रिटिश संस्कृतीचे भोक्ते असून हिंदुस्थानात लोकसत्ताक राज्यपद्धति निर्माण व्हावी याबद्दल प्रयत्न करण्यांत आपण ब्रिटिश साम्राज्याचा द्रोह करीत आहो असे मानण्याचे कांही कारण नाही, असे त्यांनीं आपल्या भाषणांत स्पष्टपणे सांगितलें कलकत्त्यास याच वेळीं एक राष्ट्रीय परिषद् सुरेद्रनाथप्रभृतींनीं भरविली असल्याने कलकत्त्याचे अधिक लोक या परिषदेला उपस्थित नव्हते. पुढील सालीं ही राष्ट्रीय परिषद् राष्ट्रसभेत विलीन झाली आणि बाबू सुरेद्रनाथ बानर्जी व आनंदमोहन बोस हे दोन उत्साही राष्ट्रभक्त राष्ट्रसभेला मिळाले उमेशचंद्र बानर्जी, सुरेद्रनाथ व आनंदमोहन हे राष्ट्रसभेच्या पहिल्या प्रमुख आधारस्तंभांपैकीं बंगाली पुढारी होत. मुंबईच्या पुढाऱ्यांत दादाभाई हे वयोवृद्ध राष्ट्रपितामह आणि त्यांच्या नेतृत्वाखालीं फेरोजशहा, वाच्छा आणि तेलंग हे उत्साही तरुण देशभक्त राष्ट्रसभेची धुरा वाहण्यास पुढे आले होते पुण्यांतून न्या रानडे, डॉ माडारकर, नूलकर, साठे, आगरकर, टिळक, आपटे वगैरे जुन्या-नव्या पिढ्याचे पुढारी उपस्थित होते. मद्रासच्या प्रतिनिधींत तेथील महाजनसभेचे अध्यक्ष रग्न्या नायडू, जी. सुब्रह्मण्य ऐय्यर, वीर राघवाचार्य, आनंदाचार्ल, एस्. सुब्रह्मण्य ऐय्यर असे प्रमुख पुढारी होते संयुक्त प्रांतांतून गंगाप्रसाद वर्मा आणि पजाबचे लाला मुरलीधर हे दोन प्रमुख गृहस्थ आले होते. अशा प्रकारे या ७२ प्रतिनिधींत निरनिराळ्या प्रांतांतील उत्साही आणि अनुभवी असे सर्व राजकीय कार्यकर्ते समाविष्ट झाले होते, असे म्हणण्यास हरकत नाही.

पहिल्या अधिवेशनांतील ठराव

या पहिल्या राष्ट्रसभेचें कार्य तीन दिवस चाललें आणि एकंदर नऊ ठराव

पास करण्यांत आले. राज्यकारभाराची चौकशी करण्यासाठी एक रॉयल कमिशन नेमावें, त्यांत योग्य प्रमाणांत हिंदी प्रतिनिधी घ्यावेत आणि त्याने इंग्लंड व हिंदुस्थान या दोन्ही देशांत हिंडून पुरावा गोळा करावा अशा अर्थाचा पहिला ठराव होता. तिसरा ठराव येथील मध्यवर्ती व प्रांतिक कायदेमंडळात मोठ्या प्रमाणांत लोकनियुक्त प्रतिनिधी घ्यावेत, या कायदेमंडळापुढे अदाजपत्रके मांडण्यात यावीं, सभासदांना राज्यकारभारासंबंधी प्रश्न विचारण्याचा अधिकार असावा आणि येथील अधिकारीवर्गाला या कायदेमंडळाच्या सल्ल्याविरुद्ध जाण्याचा अधिकार असला, तरी कायदेमंडळास आपलें म्हणणें पार्लमेंटपुढे माडता यावे म्हणून पार्लमेंटचे या कामासाठी एक कायम मंडळ नेमण्यांत यावे, असा होता दुसऱ्या ठरावाने भारतमंत्र्यांचें 'इंडिया कौन्सिल' रद्द करावें अशी मागणी करण्यात आली होती या दुसऱ्या व तिसऱ्या ठरावांचा साकल्याने विचार केल्यास, त्यांत येथील अधिकारीवर्ग हा एक पक्ष, लोकनियुक्त प्रतिनिधी हा दुसरा पक्ष आणि या दोघांतील मतभेदांचा अंतिम निर्णय देणारें ब्रिटिश पार्लमेंट किंवा त्याचें कायम मंडळ हा तिसरा पक्ष, असे तीन पक्ष गृहीत धरून पार्लमेंटचा अंतिम अधिकार मान्य केला गेला होता असे दिसून येते. तरी नोकरशाहीने सुशिक्षित वर्गाला राज्यकारभारात बरोबरीची भागीदारी द्यावी अशी मागणी त्यात अंतर्भूत आहे भारतमंत्र्याला सल्ला देण्यास जे इंडिया कौन्सिल होते, त्यांत येथील नोकरशाहीचेच सर्व प्रतिनिधी असल्याने येथील राज्यकारभार पार्लमेंटला जबाबदार आहे असे तत्त्वतः म्हणतां आले, तरी व्यवहारतः तो एका अनियंत्रित नोकरशाहीच्याच ताब्यात होता ही अनियंत्रित पद्धति मोडून येथील राज्यकारभार लोकप्रतिनिधीच्या सल्ल्याने चालावा, या सल्ल्याविरुद्ध नोकरशाही वागल्यास तिच्यावर पार्लमेंटच्या मंडळाकडे दाद मागता यावी आणि नोकरशाहीला लोकमताची थोडी तरी जरब बसावी, अशी या वेळच्या तात्कालिक मागण्याची रचना करण्यांत आली होती या वेळी कायदेमंडळांत एकहि लोकनियुक्त प्रतिनिधि नव्हता ही स्थिति ध्यानांत घेतल्यास ही सुधारणा ताबडतोब अमलात आली असती, तरी लोकांत एक आत्मविश्वास निर्माण होऊन हिंदुस्थानांत क्रांतिकारक राजकारण निर्माण झालें नसतें आणि सनदशीर मार्गाने स्वराज्य प्राप्त होईल, अशी आशा बहुतेक सुराशिक्षित वर्गांत स्थिर झाली असती. तथापि ही नेमस्त मागणी पूर्णपणे मान्य होण्याचें तर दूरच राहिले, पण कायदेमंडळांत राजरोसपणें लोकनियुक्त प्रतिनिधीचा प्रवेश व्हावा ही मागणीहि पदरांत पडण्यास १९०९ साल उजाडावे लागले ! तोपर्यंत हिंदी पुढाऱ्यांचा सनदशीर मार्गावरचा विश्वास उडून गेला होता; व देशांत निःशस्त्र क्रांतिवादी आणि सशस्त्र क्रांतिवादी असे दोन पक्ष निर्माण झाले होते. अर्थात् या १९०९ च्या सुधारणाहि यांपैकी कोणाच्या प्रयत्नांचे फल आहे, हा प्रश्न अनिर्णीतच राहिला व तो तसाच राहणार !

यानंतर येथील नोकरशाहींत हिंदी लोकांचा अधिक प्रवेश व्हावा म्हणून

सिव्हिल सर्व्हिसची परीक्षा इंग्लंडाप्रमाणे हिंदुस्थानांतहि घेण्यात यावी, उमेदवारांचे वय २३ वर्षांचे असले तरी चालावे, लष्करी खर्च वाढवून नये, वाढविला तरी सरक्षक जकाती बसवून वाढवावा, हिंदुस्थान सरकारच्या कर्जाला साम्राज्य सरकारने हमी द्यावी, ब्रह्मदेश खालसा करू नये, वगैरे इतर ठराव पास झालेले आहेत. तथापि राष्ट्रसभेची पहिली आठ वर्षे मुख्यतः वर सांगितलेल्या राज्यघटनेतील सुधारणा घडवून आणण्यासाठी कसून प्रयत्न करण्यांत गेली १८९२ साली लॉर्ड क्रॉसचे 'इंडियन कौन्सिल' बिल पुढे आले व तो कायदा १८९३ सालापासून असलांत येऊन आतां निदान दहापंधरा वर्षे तरी राज्यघटनेत कांहीं सुधारणा होणे शक्य नाही, अशी हिंदी पुढाऱ्यांची खात्री झाली. या कायद्याने लोकनियुक्त प्रतिनिधी निवडण्याचा लोकांचा हक्कहि उघडपणे मान्य करण्यात आला नाही. फक्त स्थानिक स्वराज्यसंस्थांनी उमेदवार सुचवावेत व ते सरकारने मान्य करावेत, अशी पद्धति अस्तित्वांत आली शिवाय या सभासदाना कांहीं हक्कहि प्राप्त झाले नव्हते. पण या सुधारणांच्या पहिल्या हप्त्यानंतर थोड्याच दिवसांत देशांत जहाल-मवाळ असे दोन राजकीय पक्ष अस्तित्वांत आले, हिंदु-मुसलमानांचे दगे सुरू झाले आणि राष्ट्रसभेने राज्यघटनेतील सुधारणांची चळवळ सोडून दिली; व तिला लोकमत प्रदर्शित करणाऱ्या केवळ वार्षिक संमेलनाचे स्वरूप प्राप्त झाले. जहाल राजकारण आणि लोकजागृतीची चळवळ करणाऱ्या पक्षाला नोकरशाहीच्या रोषाला बळी पडून राज-द्रोहाच्या आरोपाखाली तुरुंगाचा रस्ता सुधारावा लागला. हे जहाल-मवाळ राजकीय मतभेद, हिंदु-मुसलमानांचे दगे आणि जहाल पक्षाचा कारावास, या सर्व गोष्टी मुंबई-पुण्यांतच घडून आल्यामुळे या काळांत मुंबई-पुण्यांतील पुढाऱ्यांकडे सर्व राष्ट्राचे चित्त आकर्षिले जाणे अगदी साहजिक होते पण या सर्व गोष्टी १८९३ चा कायदे-मंडळांच्या सुधारणांचा कायदा झाल्यानंतरच्या आहेत. त्यापूर्वीच्या आठ वर्षांचा इतिहास आणखी थोड्या विस्ताराने आपण पाहू.

पहिल्या आठ वर्षांचा इतिहास

राष्ट्रसभेचे दुसरे अधिवेशन कलकत्त्यास दादाभाई नौरोजी यांच्या अध्यक्षते-खाली आणि तिसरे अधिवेशन मद्रासमध्ये बद्रुद्दिन तैय्यबजी यांच्या अध्यक्षतेखाली भरले पहिले अध्यक्ष खिस्ती, दुसरे पारशी आणि तिसरे मुसलमान, हे दृश्य पाहून नोकरशाहीला मनांतून राष्ट्रसभेचा हेवा आणि धास्ती वाटू लागली त्यांतून मद्रास येथे झालेल्या तिसऱ्या अधिवेशनानंतर मि० छूम यांनी राष्ट्रसभेची वाढती लोक-प्रियता पाहून तिचे केवळ वार्षिक संमेलनाचें स्वरूप बदलून तिला इंग्लंडांतील 'अँटी कॉर्न लॉ लीग' प्रमाणे लोकांत चळवळ करणाऱ्या संस्थेचें स्वरूप देण्याचे ठरविले. छूम आपल्या भाषणात म्हणाले, "प्रतिनिधींनी आजपर्यंत सरकारला जागे करण्याचा प्रयत्न केला आहे; पण सरकारने जागे होण्याचें नाकारिले आहे.

सर्व अनियंत्रित सरकारांप्रमाणे आमचे सरकारहि बोध घेण्याचे नाकारीत आहे. आतां आपण राष्ट्राला जागे केले पाहिजे विलायतेतील बेटात राहणारे मोठे ब्रिटिश राष्ट्र आणि त्यांहूनहि मोठे असें हे खडतुल्य राष्ट्र, यांना आपण जागे केले पाहिजे. कॉन्डेनप्रमाणेच आपल्या हक्कांसाठी, स्वातंत्र्यासाठी आणि न्यायासाठी जो लढा आम्ही सुरू केला आहे, त्यांत ह्या भारतमातेच्या पवित्र भूमीवर जगणारा प्रत्येक हिंदी मनुष्य आमचा सहकारी, आमचा बंधु व गरज पडल्यास आमचा सैनिक बनला पाहिजे” हे लोकजागृतीच्या चळवळीचे नवे धोरण राष्ट्रसभेने स्वीकारल्याबरोबर सरकार आणि राष्ट्रसभा यांच्यांत विरोध उत्पन्न होऊ लागला. १८८६ साली कलकत्त्यास दुसऱ्या अधिवेशनानंतर लॉर्ड डफरीन यांनी राष्ट्रसभेच्या प्रतिनिधींना एक “उद्यानोपहार” दिला होता आणि मद्रासच्या वेळी तेथील गव्हर्नरानीं तर सभा चालू असतां भेटहि दिली होती पण चौथ्या अधिवेशनाच्या वेळी अलाहाबादेस राष्ट्रसभेला मंडप बाधण्यासहि जागा मिळू नये अशी कारवाई सरकारी अधिकाऱ्यांकडून सुरू झाली ! अखेरीस दरभंगाच्या महाराजांनी गव्हर्नराच्या बगल्याशेजारीच एक प्रशस्त बाग असणारा बंगला विकत घेतला व तेथे राष्ट्रसभेचे अधिवेशन भरविण्यास जागा दिली अर्थात् आपल्यासमोर भरणारे हे राष्ट्रभक्तांचे संमेलन डोळ्यांनी पाहण्यापेक्षां आपण कोठे तरी दौऱ्यावर जावे हेच उचित आहे, असे ठरवून गव्हर्नरसाहेबानी तो रस्ता स्वीकारिला.

तथापि या वेळी ठिकठिकाणाहून राष्ट्रसभेला येणाऱ्या प्रतिनिधींना प्रतिबंध करण्याचे धोरण सरकारने स्वीकारिले होते राष्ट्रसभेच्या कार्यकर्त्यांकडून चांगल्या वर्तनाबद्दल हमी म्हणून जामीन मागण्यांत येऊ लागले आणि राष्ट्रसभेला हजार राहणे हे दुर्वर्तन ठरविण्यांत येऊ लागलें ! पजाबमध्ये या वर्षी पांच-सहा हजार लोकाकडून जामीन घेण्यांत आले होते, असे राष्ट्रसभेच्या त्या वर्षीच्या वृत्तान्तांत नमूद आहे हा वृत्तान्त पुढे म्हणतो :

“ राष्ट्रसभेची कल्पना आज लोकांत इतकी रुजली आहे, कीं कोणतीहि ऐहिक शक्ति तिला दडपून टाकू शकणार नाही आज जरी राष्ट्रसभेचे कार्य करणारे दहा हजार लोक हद्दपार करण्यांत आले, तरीहि ही कल्पना पसरतच राहील आणि ती हिंदुस्थानांतील प्रत्येक स्त्री-पुरुषाचे व बालकाचे चित्त मारून टाकील. ज्या ज्या मनात तिचा प्रवेश होईल, त्या त्या मनापासून तिला अधिकाधिक शक्ति प्राप्त होत राहील. मूलतः हिचे स्वरूप हितकारक असून लोकांत शांतता व सद्वृत्ति यांची वृद्धि व्हावी असेंच ते आहे पण अधिकारीवर्गाचा विरोध आणि छळ यामुळे हिचे सामर्थ्य वाढेल ; इतकेच नाही, तर त्यामुळे तिचे उघड, संशयातीत आणि सनदशीर असे जें स्वरूप आहे तें नष्ट होऊन त्याला गुप्तकटांच्या बेसनदशीर चळवळीचे रूप प्राप्त होईल ” हा वृत्तांत ह्यम यांनी लिहिला असून त्यात लॉर्ड लिटन यांच्या कारकीर्दीत दडपशाहीमुळे क्रांतिकारक वातावरण कसे निर्माण झाले होतें, व तें पुढें लॉर्ड रिपन

यांच्या उदार धोरणामुळे कसे नष्ट झाले, ते त्यांनी दाखवून दिले आहे राष्ट्रसभेची लोकप्रियता खरोखरच या अधिकारीवर्गाच्या विरोधामुळे वाढू लागली होती या अधिवेशनास निरनिराळ्या ठिकाणांहून मिळून १२४८ प्रतिनिधी हजर राहिले होते. अध्यक्षस्थानी कलकत्त्यातील युरोपियन व्यापारी मि. यूल हे विराजमान झाले होते. त्यांनी आपल्या भाषणांत प्रातिनिधिक राज्यपद्धतीचा पुरस्कार केला आणि १८५८ सालीच लॉर्ड पामस्टन यांनी प्रातिनिधिक संस्थांची एक योजना पुढे मांडण्याचा विचार केला होता, पण त्या वेळी देशांत शांतता नसल्यामुळे शांतता प्रस्थापित होईपर्यंत इंग्लंडने हिंदुस्थानचे राज्य ट्रस्टी म्हणून करावे असे ठरले, याचा उल्लेख करून राष्ट्रसभेची चळवळ पार्लमेंटच्या व महाराणीच्या हेतूस धरूनच आहे, असे प्रतिपादन केले.

या अधिवेशनानंतर राष्ट्रसभेचे सरचिटणीस ह्यूम आणि सयुक्त प्रांताचे गव्हर्नर सर ऑक्लंड कोल्विन यांच्यात पत्रव्यवहार झाला त्यांत सर ऑक्लंड कोल्विन यांनी आपले म्हणणे पुढीलप्रमाणे मांडिले: “केवळ तात्त्विक दृष्ट्या राष्ट्रसभेबद्दल आपली सहानुभूति आहे कार्यपद्धतीसंबंधीहि पहिल्या तीन सभा होईपर्यंतच्या कार्यपद्धतीत आक्षेपाई असे कांहीं नव्हते पण १८८७ मधील मद्रास-अधिवेशनानंतर माझ्या सहानुभूतीला जोराचा धक्का बसला व तिने उलट खाल्ली ‘अंटी कॉर्न लॉ लीग’च्या धर्तीवर जो चढाऊ धोरणाचा प्रचार चालू झाला आहे, तो हिंदुस्थानच्या आजच्या परिस्थितीत अकारणी आहे व त्यामुळे मूळचा हेतु सिद्धीस जाणार नाही. या प्रचारांत सरकार व अधिकारीवर्ग यांच्याविरुद्ध कडक शब्द वापरल्याने द्वेष पसरतो आणि याला विरोधी प्रचारहि सुरू होऊन देशात दोन विरोधी तट पडण्याची भीति आहे. आम्हीच राष्ट्राचे प्रतिनिधी आहोत, हे राष्ट्रसभेचे म्हणणे खरे नाही”* शेवटी त्यांनी राष्ट्रसभेच्या कार्यकर्त्यांस अशी सूचना केली आहे, की लोकहिताच्या दृष्टीने राजकीय सुधारणेपेक्षा सामाजिक सुधारणा अधिक महत्त्वाची आहे, हे राष्ट्रसभेने लोकांना पटवावे.

यावर ह्यूम यांनी जे उत्तर दिले, त्यातील मुख्य मुद्दे पुढीलप्रमाणे आहेत: “हा प्रचार अकारणी नसून वस्तुतः तो फार उशीरा सुरू झाला आहे खेड्यातील लोकांत राज्यकारभाराबद्दल फारच असतोष माजला असून ते आपापसांत बोलतांना सरकारबद्दल फारच कटु शब्द वापरतात दु.ख व अन्याय ही असत्य झाली आहेत व त्यांचे निराकरण केल्याखेरीज भावी सकट टळणार नाही आम्ही आमचा प्रचार करतांना इंग्लिश सरकारविषयी द्वेष न पसरवितां प्रेमच पसरवितो व अत्याचारांचा निषेध करतो. विरोधी प्रचार मूठभर अँग्लो-इंडियन लोकच सुरू करीत आहेत देशांतील सर्व सुसंस्कृत, बुद्धिमान् व देशभक्त लोकांचा राष्ट्रसभेलाच पाठिंबा आहे व मुसलमानसमाजाला राष्ट्रसभेविरुद्ध उठविण्याचे कार्य भेदनीतीने राज्य टिकवू इच्छिणारे ब्रिटिश अधिकारीच करीत आहेत.”

अशा प्रकारे अधिकारीवर्गाच्या रोषाला न जुमानतां ह्यूम यांनीं आपलें अंगीकृत कार्य नेटाने पुढे चालविले या वेळीं दादाभाई इंग्लंडात जाऊन तेथील पार्लमेंटच्या सभासदाची सहायुभूति आपल्या कार्यास मिळवून घेत होते जॉन ब्राइट व फॉसेट हे यापूर्वी हिंदी राजकारणाकडे आपले लक्ष देत असत आता चार्ल्स ब्रॅडलॉ या उत्साही, स्वातंत्र्यप्रिय आणि धडाडीच्या पार्लमेंटच्या सभासदास हिंदी पुढाऱ्यांनीं आपल्या कार्यास वश करून घेतलें आणि त्याच्या मार्फत ब्रिटिश पार्लमेंटांत कायदेमंडळांच्या सुधारणाचें एक बिल आणण्याचे ठरविले १८८९ सालीं मुंबई येथें भरलेल्या राष्ट्रसभेच्या अधिवेशनास ब्रॅडलॉ समक्ष हजर राहिले व येथील परिस्थिति पाहून राष्ट्रसभेच्या पुढाऱ्याच्या संमतीनें त्यांनीं आपल्या बिलाची रचना केली. ब्रॅडलॉ यांचें या अधिवेशनांत भाषणहि झाले यामुळें ही सभा त्या वेळीं फारच गाजली. ब्रॅडलॉ यांना आपल्या कार्यांत गोवून घेण्याचे श्रेय मि उमेशचंद्र बानर्जी यांना देण्यात येत असते या वर्षीं मि वेडरबर्न हे अध्यक्ष होते. पुढील अधिवेशन फेरोजशहा मेथा याच्या अध्यक्षतेखालीं कलकत्त्यास भरले या वेळीं सरकारी अधिकाऱ्यांनीं राष्ट्रसभेस प्रेक्षक म्हणूनहि हजर राहू नये, असा हुकूम काढण्यांत आला. या वेळेपासून न्याय रानडे यांच्यासारख्याची फार कुचबणा होऊ लागली तथापि सामाजिक परिषदेच्या निमित्ताने ते राष्ट्रसभेच्या वेळीं त्या त्या गावीं हजर असत व खाजगी सल्लामसलतीचा लाभ तिला देत असत. चार्ल्स ब्रॅडलॉ यांनीं पार्लमेंटात आणलेल्या बिलाला, आम्ही ज्या सुधारणासाठीं चळवळ करीत आहो त्यांचा त्यांत अतिशय अंतर्भाव झाला आहे, म्हणून राष्ट्रसभा पाठिंब्या देत आहे असा ठराव या सहाय्या अधिवेशनात करण्यात आला तसेंच सरकारी अधिकाऱ्यांनीं प्रेक्षक म्हणूनहि राष्ट्रसभेस हजर राहू नये या सरकारी धोरणाचा निषेध करण्यांत आला. या वेळीं इंग्लंडात जाणारे शिष्टमंडळ म्हणून दादाभाई नौरोजी, जॉर्ज यूल, ह्यूम, अँडाम, नॉर्टन, हॉवर्ड, फेरोजशहा मेथा, सुरेद्रनाथ बानर्जी, मनमोहन घोष, शरीफउद्दीन, मुधोळकर, उमेशचंद्र बानर्जी यांची योजना गेल्या सालीं झाली होती, ती कायम करून श्री. दाजी आबाजी खरे, कालीचरण बानर्जी वगैरे एकंदोन अधिक लोकांचीहि नेमणूक करण्यांत आली इतकेच नाही, तर १८९२ सालीं खुद्द इंग्लंडांतच राष्ट्रसभेचे अधिवेशन भरवावे आणि त्यासाठीं हिंदुस्थानांतून शंभर प्रतिनिधी पाठविण्यांत यावेत, असाहि एक ठराव करण्यांत आला.

हा ठराव झाल्यापासून राष्ट्रसभेचे सूत्रचालक मि ह्यूम याच्या विचाराला एक नवीनच दिशा लागू लागली व ती म्हणजे राष्ट्रसभेचे हिंदुस्थानातील कार्य आतां निदान कांहीं वर्षें तरी तद्दृक् करून ते केवळ इंग्लंडांतच सुरू ठेवावे १८९१ अखेर नागपूर येथें राष्ट्रसभेचे सातवे अधिवेशन भरणार होते. त्याच्या आधीं कांहीं दिवस त्यांनीं आपली ही कल्पना जाहीरपणें लोकांपुढे मांडली या निर्णयाची आपली कारणें त्यांनीं पुढीलप्रमाणे मांडली होती असे २१-९-१८९१ च्या 'सुधारकां'त आगरकर

लिहितात: “ हिंदुस्थानांत कोणत्या गोष्टी पाहिजेत व त्या कोणत्या रीतीने मिळण्याचा संभव आहे, याविषयी सगळ्या हिंदुस्थानभर चर्चा होऊन त्या संबंधाने सर्व समंजस लोकांचे विचार कायम व्हावे आणि ते त्यांच्या हृत्पटलावर खोदले जावे हा जो ह्या सभेचा मूळ उद्देश, तो छूमसाहेबांच्या मते पूर्णपणे तडीस गेला आहे अशोक राजाच्या शिलालेखांपैकी कांहीं घासून गेले आहेत व थोड्या वर्षींनी इतरांचीहि तीच अवस्था होणार आहे, पण या राष्ट्रसभेने भारतीयांच्या हृत्पट्टिकेवर जो ठसा उमटविला आहे, तो केव्हाहि लयास जाण्यासारखा नाही ! तेव्हा कांहीं वर्षे या सभेची समिध शेकण्यास हरकत नाही ! दुसरे या सभेकरिता प्रतिवर्षी लोकास दीड लक्ष रुपये खर्च करावे लागतात. आजपर्यंत हा खर्च करणे आवश्यक होते. पण सध्या ज्या अर्थी राष्ट्रसभेने करण्यासारखे कोणतेहि काम राहिलेले नाही, त्या अर्थी आणखी एकादें विशेष महत्त्वाचे काम निघतोपर्यंत हा खर्च विनाकारण होणार आहे. सव्वा लाखाची किंवा दीड लाखाची रक्कम कांहीं लहान नाही तेव्हा ती निष्कारण खर्च करणे योग्य नाही तिसरे छूम साहेबांची प्रकृति नीट नसल्यामुळे त्यांस येथून पुढें राष्ट्रसभेच्या चिटणिसाचें काम करण्याचें सामर्थ्य उरलें नाही. तें इंग्लंडांत राहून करावें, तर प्रतिवर्षी राष्ट्रसभेच्या बैठकीच्या सुमारास येथें राहण्याची दगदग त्यांच्याने होईल असे वाटत नाही. शिवाय यापुढे येथल्यापेक्षां इंग्लंडात राहून आपल्या शक्तीप्रमाणे या देशाचा अधिक फायदा करतां येईल असे त्यांस वाटू लागले आहे या व अशाच कांही आणखी कारणांकरितां राष्ट्रसभा कांहीं वर्षे बंद ठेवावी असा छूमसाहेबाचा अभिप्राय झाला आहे व त्यास कॉंग्रेसच्या ब्रिटिश कमिटीची समति पडली आहे ” § या लेखाच्या अखेरीस आगरकर म्हणतात: “ येथल्या सभेने करण्यासारखा कांहीं कार्यभाग आतां उरला नाही, हा अभिप्राय छूमसाहेबांनीं आमच्या कर्तृत्वाविषयी, देशाभिमानाविषयी व उद्योगपरायणतेविषयी अत्यंत निराश होऊन दिला असावा, असा आमचा समज आहे ” यानंतर या विषयावरील दुसऱ्या लेखांत ते लिहितात: “ छूमसाहेबांनीं येथील कांहीं मित्रांस जीं पत्रें लिहिलीं आहेत त्यांवरून आमचा तर्क खरा आहे, असे आम्हांस आमचा लेख लिहून गेल्यानंतर समजण्यांत आले आहे.” या लेखाच्या अखेरीस राष्ट्रसभा बंद ठेवतां कामा नये असें आग्रहाने प्रतिपादितांना ते लिहितात: “ आमच्या देशांतील मोठमोठ्या पगारांच्या जागा परक्या लोकांच्या हातांत गेल्या आहेत; जबाबदारीची व वजनदारीचीं सर्व कामे परके लोक करीत आहेत, आमच्या व्यापाराचा बराच भाग परक्या लोकांच्या हातांत गेला आहे; अनेक वर्षांच्या परराज्यतपनतापामुळे आमचें स्वावलंबन, आमची कर्तबगारी, आमचा उल्हास, आमचें शौर्य वगैरे गुणांचा न्हास झाला आहे, किंवा त्यास जबरदस्त उतरता पाय लागला आहे; राष्ट्रसभेसारख्या गोष्टींचें महत्त्व ज्यास समजतें ते निर्धन आहेत, व जे सधन आहेत

त्यांस तें समजत नाही, यामुळे पंचवीस किंवा तीस कोटी लोकसंख्येच्या राष्ट्रांत शुद्ध राष्ट्रीय कामासाठी लाख किंवा दीड लाख रुपये गोळा करण्याची मारामार पडू लागली आहे—हें सारें जरी खरे आहे व यामुळे आमची अनास्था केवळ निष्कारण नाही असें दाखवितां येणार आहे, तथापि अशा स्थितीतहि आम्ही थोडेबहुत हातपाय न हालविले व कालच्या दिवसापेक्षा आजचा दिवस बरा करण्याचा प्रयत्न न केला, तर आजच्यापेक्षा उद्याचा दिवस अधिक वाईट येईल आणि उत्तरोत्तर आमची स्थिति अत्यंत शोचनीय होत जाऊन अखेरीस पार्शियन, ग्रीक व रोमन लोकांप्रमाणे भारतीयांस नामशेष व्हावे लागेल, हे सर्वांनी ध्यानांत ठेविले पाहिजे; व हा दुर्धर व दुःखकारक प्रसंग आपणावर न येऊं देण्याबद्दल ज्यानें त्यानें आपापल्या सामर्थ्याप्रमाणे झटले पाहिजे हा दुःखाचा प्रसंग टाळण्यास राष्ट्रसभेचें अप्रतिहत अस्तित्व एक बलवत्तर साधन सुदैवकरून आपणांस प्राप्त झाले आहे तेव्हां हरप्रयत्न करून ते आपल्या हातातून जाऊ न देणें हें आपलें आद्य कर्तव्य आहे राष्ट्रसभेचा कार्यभाग अद्यापि उरकला नाही. कसा नाही, हे पुढल्या अकांत दाखविण्याचें आश्वासन देतो आणि आज येथेच मुक्काम करतो ”

राष्ट्रसभेच्या ध्येयाचा विचार

पुढील अंकांत राष्ट्रसभेचें कार्य कोणते व ते केव्हां संपेल यासंबंधी आगरकरांनीं पुढील विवेचन केले आहे : “ आमच्या राष्ट्रास खरें राष्ट्रपण आणण्यासाठी राष्ट्रसभेची स्थापना झाली आहे असें आम्ही समजतो तेव्हां ते राष्ट्रपण येईतोपर्यंत आमच्या राष्ट्रसभेचे काम झालें असे कोणासहि वाजवी रीतीनें म्हणतां यावयाचें नाही. अलीकडील राजकीय विचारपद्धतीप्रमाणे कोणत्याहि राष्ट्राला राष्ट्रपण येणें म्हणजे त्यावर अंमल करणाऱ्या सरकारचें नियंत्रण किंवा नियमन त्यांतील लोकांचे हातीं येणें होय. ज्या प्रमाणाने हिंदुस्थानचें राज्य इंग्लंडांतून होत राहिल, त्या प्रमाणानें इंग्लंडच्या धर्तीवर येथें स्थापिलेल्या राजकीय संस्थांत अधिकाराचा उणेपणा राहिलाच पाहिजे. पण जर यासंबंधानें इंग्लंडाचें अनुकरण करणे इष्ट असेल, तर तेथील हौस ऑफ कॉमन्ससारखी राजसभा येथें स्थापण्यांत येईतोपर्यंत राष्ट्रसभेचा कार्यभाग उरकला असे म्हणणे अप्रयोजक होणार आहे ”*

अखेरीस या विषयाची बरीच भवति न भवति नागपुरास होऊन त्याचा विचार करण्यासाठी एक मंडळ नेमण्याचा ठराव त्या अधिवेशनांत करण्यात आला. पुढें राष्ट्रसभा बदलू नये व चालू ठेवावी असाच निर्णय झाला हें जरी खरें असलें, तरी तिला जनतेत जागृति करणाऱ्या चळवळीच्या संस्थेचें स्वरूप द्यावे हा जो छूम-दादाभाईंचा उद्देश, तो मुळीच सिद्धीस न जातां ती संस्था केवळ वार्षिक संमेलनाच्या स्वरूपांतच जिवंत राहिली. १८९२ सालीं छूम यांनीं लोकांत चळवळ

* किता, पृ १९७-१९.

करण्याची कां व कशी आवश्यकता आहे, यासंबंधी चर्चा करणारे एक गुप्त सक्थुलर राष्ट्रसभेच्या सभासदांकडे पाठविले व ते ठिकठिकाणच्या कार्यकर्त्यांत वाटण्याची विनंति प्रांतिक काँग्रेस कमिट्यांना केली हे सक्थुलर राष्ट्रसभेच्या कार्यकर्त्यांत वाटणे मोठे धोक्याचें आहे, असें अलाहाबाद व मुंबई येथील प्रांतिक कमिट्यांनीं छूमसाहेबांस कळविलें अखेरीस छूम यांच्या आग्रहावरून अलाहाबादच्या कमिटीने ते राष्ट्रसभेच्या सभासदांत वाटिलें, पण मुंबईच्या कमिटीनें तसे करण्याचे स्पष्टपणें नाकारिले व तसे केल्यास राष्ट्रसभेवर राजद्रोहाचा आरोप येईल, असे आपले मत व्यक्त केलें !

दडपशाहीची भीति

हा सर्व प्रकार पाहून पुण्यांतील तरुण पक्षाचे पुढारी टिळक व आगरकर यांचीं अतःकरणे सतत झालीं व त्यांनीं त्या पत्रकांतील आशय उघडपणें वर्तमान-पत्रांत प्रसिद्ध करून सरकारास एक प्रकारे आपणावर खटले भरण्यास आव्हानच दिले यासंबंधी आगरकर लिहितात : “पण याहिपेक्षा अधिक चमत्कार व विस्मय वाटण्यासारखी गोष्ट ही, कीं ज्या छूमसाहेबानें ही राष्ट्रसभा अस्तित्वांत आणिली आणि आपले सामर्थ्यसर्वस्व खर्च करून तिचें हरएक प्रकारे आज सात वर्षे संरक्षण केलें, तीवर त्याच्या जातभाईंनी राजद्रोहाचा बडगा उचलतांच आमच्यांतील शहाणे-सुतें म्हणविणारे लोकहि तीवर तुटून पडू लागले ! खासा न्याय ! खासे धैर्य ! खाशी देशभक्ति ! हिंदुस्थानच्या काळीचे उत्पन्न सुमारे वीस कोटी रुपये आहे व तेवढाच लष्करी खात्याचा खर्च आहे हिंदुस्थानच्या सैन्याइतकें महागडें सैन्य दुसऱ्या कोणत्याहि देशात नाही व सैन्यावर होणाऱ्या धिप्पाड खर्चाचा बराच भाग हिंदू लोकांच्या खाशात पडत नाही. जवळजवळ याचप्रमाणे इतर खात्यांचीहि व्यवस्था आहे त्यामुळे हिंदुस्थानच्या पाऊणशे किंवा ऐंशी कोटी उत्पन्नापैकीं सुमारे दोन तृतीयांश उत्पन्नापासून द्रव्यद्वारा कवडीचाहि मोबदला मिळत नाही, असे म्हणण्यास हरकत नाही. असा प्रकार एक वर्ष नाही, दोन वर्षे नाही, सुमारे शंभर वर्षे चालला आहे. या शंभर वर्षांत हिंदुस्थानचे उत्पन्न सरासरीने चाळीस कोटी पडलें असें धरिलें आणि त्याचा फक्त अर्धा भाग इंग्लिश लोकांच्या खाशांत अचानक पडला असे मानिले, तरी एका शतकांत दोन निखर्व रुपये या देशांतून परदेशात गेले असा हिशेब होतो. ज्या देशाच्या उत्पन्नाला असा पाक्षर लागला आहे, त्या देशांतील लोकांना अशी अन्नान्नदशा प्राप्त होणे हे किती स्वाभाविक आहे ! इंग्रजी राज्यापासून या देशावर घडणाऱ्या या भयंकर परिणामांची पुरी कल्पना ज्यांच्या मनांत पक्की बिंबली असेल, त्यांना आणखी पांच-पचवीस वर्षे असाच क्रम चालू राहील तर हिंदुस्थानचे लोक एकमेकांस खाऊ लागतील किंवा मुकेच्या दुःसह यातनामुळे बेफाम होऊन ते आपल्या राज्यकर्त्यांचें जू झुगारून देण्यास प्रवृत्त होतील असे

डोळ्यांपुढे ढळढळीत दिसून आल्याखेरीज राहील काय? व ज्यांच्या अंतःकरणांत खऱ्या देशाभिमानाचा व खऱ्या मनुष्यपणाचा काही अंश आहे, त्याला ही गोष्ट उघडपणे बोलल्यावांचून राहवेल काय? छूमसाहेबानीं आपल्या पत्रात याहून अधिक काय म्हटलें आहे? हिंदुस्थानच्या भयप्रद दारिद्र्याचे त्यांत जें भयंकर चित्र काढलें आहे, तें खोटें आहे असे म्हणण्याची कोणाची छाती आहे? दादामाई नौरोजी, सर एव्हलिंग बेअरिंग, डॉक्टर हटर, सर चार्ल्स डिल्क वगैरे बहुश्रुत गृहस्थ तर राजद्रोही नाहींत ना? पण त्यांनीं प्रसिद्ध केलेल्या हिशेबांवरून असे उघड होते, कीं ब्रिटिश अमलातील हिंदी मनुष्याचें वार्षिक उत्पन्न सरासरीनें तीस रुपयापेक्षां अधिक नाहीं, तसेंच हिंदुस्थानातील निम्मे किंवा दोनतृतीयांश लोक अर्ध्यापोटीं सारा जन्म काढतात! राजनिष्ठ लोकांनीं अशी जबाबी दिली असून अँग्लो-इंडियन पत्राबरोबर आमच्या लोकांनीं छूमसाहेब आतिशयोक्ति करतात, छूमसाहेब पराचा कावळा करतात, वार्धक्यामुळें छूमसाहेबास वेड लागल्यासारखें झालें आहे, अशा रीतीने चरळणे हा केवढा प्रमाद व कृतघ्नपणा होय! चार साहेब लोकाकडून बरे म्हणवून घेण्यासाठीं हिंदुस्थानच्या व इंग्लंडच्या खऱ्या हितचिंतकांवर अशा रीतीने उलटून पडणे हे आम्हा मेकड, लोमी, अविचारी व स्वार्थी हिंदू लोकाशिवाय दुसऱ्या कोणाच्यानेहि होण्यासारखे कर्म नाहीं. ज्यांनीं छूमसाहेबास भ्रमिष्ठ ठरविलें, त्यानाच तसे ठरविणे उचित होणार आहे! छूमसाहेबासारखी आमची आम्हास काळजी असती, तर राजद्रोहाचा किंवा दुसरा कसलाहि आरोप आपणावर आणून घेण्यास व त्याचे परिणाम साहण्यास आम्ही तयार झालो असतो. छूमसाहेबास बेवकूफ ठरविणाऱ्या या वृद्ध शाहण्याना एवढे तरी समजावयाला हवे होते, कीं छूमसाहेबास अगोदर फार्शी चढावल्याशिवाय फांसाचे पदर आपल्या गळ्याभोवतीं बसण्याचा सभव नाहीं पण इतके धैर्य आमच्या अंगीं असतें, तर आमची साप्रत दास्यावस्था आम्हास कोठून प्राप्त झाली असती!”*

लो टिळक या सक्थुलरासबधी ता ५ एप्रिल १८९२ च्या केसरीत लिहितात: “छूमसाहेबाचें असे म्हणणें आहे, कीं हा जो तुम्ही निष्काळजीपणा व बेफिकीरपणा चालविला आहे, त्याचे भयंकर परिणाम तुम्हास केव्हांना केव्हा तरी सोसावे लागतील तुम्ही आपल्या डोळ्यावर कातडे ओढून ध्याल, पण एकंदर प्रजा दारिद्र्याच्या व भुकेच्या भड्टीत पडून तावून निघाली, म्हणजे त्यास तुमच्या डोळ्यावरील कातडें दूर करण्यास एक क्षणभरहि वेळ लागणार नाहीं तुम्हास असे वाटत असेल, कीं या गरीब प्रजेच्या हातून काय होणार? परंतु हा तुमचा समज अगदीं चुकीचा आहे. क्षुधा व दारिद्र्य मनुष्यास काय करावयास लावील याचा नेम नाहीं फ्रान्स देशांत राज्यक्रांति होण्यापूर्वी अशीच शांतता दृष्टीस पडत होती; पण प्रसंग आला तेव्हां ती सर्व एका क्षणांत नाहींशी होऊन जिकडेतिकडे एकच कल्लोळ होऊन गेला. सरकार अशा समर्थी तुमचें संरक्षण करील असें जर तुम्हांस वाटत असेल, तर तीहि चूक आहे

* निबधसग्रह, भाग १ ला, पृ. १८५.

दारिद्र्यानें व क्षुधेनें गांजलेल्या लोकांपुढे सरकार व तुम्ही या दोघाचाहि टिकाव लागणार नाही. गरीब लोकांस पुढारी मिळणार नाहीत असें तुम्हांस वाटत असेल; पण वेळ आली म्हणजे पुढारीहि निपजतात, हे तत्त्व लक्षांत ठेवा ज्यात सरकारचें हित आहे त्यातच तुमचेहि हित आहे इंग्रज सरकारचे राज्य आहे तोंपर्यंत तुमची बढती व मान्यता आहे हे राज्य गेले कीं तुम्हांस कोणीहि विचारणार नाही व तुमची संपत्तीहि कोणी तुमच्याजवळ टिकूं देणार नाही; करितां वेळींच जागे व्हा व सरकार झोप घेत असलें, तर त्यासहि जागें करा हिदुस्थानांतील प्रजेची स्थिति सुधारल्याखेरीज तुमची अगर सरकारचीहि शाश्वती नाही आपण मेल्याने जग बुडाले असे होत नाही, म्हणून ही जी हिदुस्थानच्या प्रजेस भयकर स्थिति येत चालली आहे ती पूर्ण लक्षात आणून तिचा प्रतिकार करण्यास तुम्हांस झटलें पाहिजे व त्यासाठीं द्रव्याची जी मदत लागेल ती तुम्हीं उत्सुकतेने व हौसेनें दिली पाहिजे ” यावर स्वतः लोकमान्य लिहितात : “छूमसाहेबांचें सक्थुलर सामान्य लोकांस उद्देशून लिहिलेले नाही इंग्रजी राज्यात अगर इंग्रजांच्या मेहेरबानीनें ज्यांनीं द्रव्याचा सचय केला आहे, त्यांस उद्देशून हे सक्थुलर काढिले आहे या लोकांची विद्या, धन, हुषारी, अधिकार आणि पदव्या सर्व काहीं इंग्रजी राज्याच्या शाश्वतीवर अवलंबून आहे, करिता इंग्रजी राज्याच्या शाश्वतीसाठीं सामान्य प्रजेपेक्षां यांसच झटून उद्योग व मेहनत केली पाहिजे. छूमसाहेब काही कोणास बड करण्यास सांगत नाहीत अगर चिथावूनहि देत नाहीत. प्रजा दरिद्री होत चालली आहे त्याचा आम्हीं योग्य वेळी प्रतिकार न केल्यास काय परिणाम होईल, एवढेंच काय तें त्यांनीं सरकारास व सपन्न लोकांस कळविले आहे व ज्या लोकांस ही गोष्ट कळविली ते लोक स्वतः बड करणारे नसून उलट इंग्रजी राज्य चिरस्थायी व्हावे हेच त्यांच्या हिताचें आहे. अशा लोकांस जर आपल्या कर्तव्याचा कोणी खणखणीत उपदेश केला, तर तो मनुष्य पिनल कोडांतील राजद्रोहाच्या व्याख्येप्रमाणे ‘लोकांत सरकाराबद्दल अप्रीति उत्पन्न करतो’ असें म्हणणें कधीहि वाजवी होणारे नाही. कित्येक शहाण्या लोकांनीं असा तर्क काढिला आहे, कीं छूम साहेबांचें आम्हांस काहीं वाटत नाही, परंतु निदान कॉंग्रेसच्या कामास धक्का येऊं नये एवढ्यासाठीं तरी हे सक्थुलर प्रसिद्ध होणें इष्ट नाही. केवढी ही राष्ट्रीय सभेची जबरदस्त काळजी ! जणु काय आज तीस जे स्वरूप आलें आहे, तें (यांच्या) दूरदर्शी विचारांचे फल होय आपला भित्तेपणा कसा झांकावा हे आम्ही फार चांगलें शिकलों आहो बाकी राष्ट्रहिताच्या कामीं झटून, कळकळीनें व स्वार्थाकडे लक्ष न देतां, मेहनत करण्याचा मक्ता मात्र आम्हीं छूमसाहेबावर सोपविला आहे. त्यानें खुशाल मेहनत करावी व एकाद्या वेळीं कडक सक्थुलर काढलें, तर आम्हीं त्याचा भिऊन निषेध करावा, असा त्यांचा-आमचा श्रमविभाग झाला आहे ! अशांनें कॉंग्रेस छूमसाहेबांचे मार्गें कशी चालेल, याची आम्हांलाहि मोठी काळजीच वाटते.”*

* लो. टिळकांचे केसरीतील लेख, भा. १ ला, पृ ४४-४६.

ब्रिटिश सरकार या वेळीं एका हाताने कायदेमंडळाच्या तकलुपी सुधारणांचा एक हस्ता देऊन दुसऱ्या हाताने छूमसारख्या लोकांनीं सामान्य जनतेत जागृति करण्याचें धोरण राष्ट्रसभेला लावू नये म्हणून राजद्रोहाचा बागुलबोवा दाखवीत होते, आणि आमच्या बाल्यावस्थेतील राष्ट्रसभेचे हिंदी पुढारी सावधगिरीच्या आणि मुत्सद्देगिरीच्या नावाखालीं छूमसाहेबांना वेड्यांत किंवा माथेफिरूत काढीत होते, असा या सर्व प्रकरणावरून बोध होतो. अशा प्रकारे पहिल्या सात-आठ वर्षांतच राष्ट्रसभेच्या गोटांत जहाल-मवाल असा भेद उत्पन्न होण्याची भीति वाटू लागली. यासंबंधी लो टिळक दुसऱ्या एका लेखांत लिहितात : “छूमसाहेबांचें सकर्गुलर निघाल्यापासून काँग्रेसपक्षाची कशी काय स्थिति होते, याची सर्वांसच काळजी पडल्यासारखी झाली आहे.. मुंबई, अलाहाबाद, मद्रास वगैरे कामित्यांकडून याचा उघड निषेध करण्यांत आला व कांहीं लोक राजद्रोहाच्या भीतीनें स्वस्थ बसले; परंतु हा मित्रेपणा सुदैवानें सर्वत्र फैलावला नाही.. ...आमच्यामध्ये अशा रीतीने उघड मतभेद झाला होता, तरी एकंदरीत नेटिव वर्तमानपत्रकारांनीं हळूहळू छूमसाहेबांचीच बाजू धरून आपली पूर्ण अनुमति दर्शविली व काँग्रेसच्या पक्षात फूट पडण्याचा जो संभव होता तो बराच नाहीसा केला. अशा वेळीं ब्रिटिश कमिटीचें जर आम्हांस चांगलें पाठबळ मिळाले असतें, तर हिदुस्थानातील राष्ट्रीय सभेच्या पक्षास बरीच हिमत आली असती; परंतु खुद्द ब्रिटिश कमिटीतहि मतभेद होऊन डिग्बी व वेडरबर्न खेरीजकरून बहुतेकांनीं छूमसाहेबांचें सकर्गुलर ब्रिटिश कमिटीस नापसंत आहे असे जेव्हां प्रसिद्ध केले, तेव्हा आमचेकडील काहीं शकेखोर लोकास पुनः थोडीशी सधि सांपडली व या मतभेदापासून काँग्रेसच्या कामास पुनः काहीं धक्का येईल कीं काय, अशा कित्येकांनीं शंकाहि काढल्या होत्या. अशा स्थितीत अलाहाबादेस येदाच्या काँग्रेसचे काम शपाट्याने चाललेले ऐकून पुष्कळ लोकास समाधान वाटेल यांत शका नाही राजद्रोही सकर्गुलराचे लेखक छूमसाहेब यास अद्यापि काँग्रेसचे सेक्रेटरी राहूं देतील कीं काय, असे कुटिल प्रश्न कित्येक विघ्न-संतोषी लोक विचारित आहेत, परंतु सदर प्रश्न विचारणाऱ्यांची हौस फिटण्याचा आमचेकडे तरी काहीं संभव नाही, इतकेच त्यास आम्ही खात्रीने कळवितां”*

अशा प्रकारे राष्ट्रसभेत या वेळीं दुफळी माजणार होती ती माजली नाही, याचें कारण सर्व राष्ट्रसभेने छूम यांच्या कल्पनेप्रमाणे प्रचंड चळवळ करण्याचे ठरविले हें नसून त्या कल्पनेला कोणीच पाठिंबा दिला नाही व छूमसाहेब विलायतेस निघून गेले हे होय ! पुण्यांत ज्या दोन तरुण देशभक्तांनीं छूमसाहेबांस पाठिंबा दिला, त्यांपैकी एक-म्हणजे आगरकर-लवकरच स्वर्गवासी झाले आणि लो टिळकांनीं सार्वजनिक सभेत नव्या चळवळीचा कडकपणा उत्पन्न करतांच जुने लोक त्यांतून बाहेर पडले. त्यांनीं नेमस्त प्रागतिक राजकारणासाठीं नवी डेक्कन सभा काढली.

या गोष्टी दोन-तीन वर्षांतच घडून आल्या आणि त्यामुळे राष्ट्रसभा चळवळ करणारी सस्था बनली नाही इ. स १८९३ साली नव्या सुधारणांचा कायदा झाला तेव्हा ही सुधारणा अपुरी असली, तरी तिचा राजनिष्ठेने स्वीकार करावा, असे राष्ट्रसभेने ठरविले व आपले वार्षिक संमेलनाचे कार्य पुढे दहा-बारा वर्षे कसे तरी चालविले. पहिल्या दहा वर्षांतील छूम-दादाभाईंच्या युगांतील तिचा उत्साह पुढील दहा वर्षांतील मेथा-वाच्छांच्या युगात उरला नाही आणि राष्ट्रसभा सरकारी रोषापुढे नमली, असेच देशातील तरुण पिढीच्या पुढाऱ्यांना वाटू लागले.

लजपतराय यांचा अभिप्राय

लाला लजपतराय यांनी यासंबंधी आपले असेच मत दिले आहे ते आपल्या “यंग इंडिया” पुस्तकांत लिहितात : “इंग्लंडांतील चळवळ पैशाच्या अभावी फसली आणि हिंदुस्थानांतील चळवळ चिकाटी, जोम आणि कळकळ यांच्या अभावी दांसळली. या बाबतीतहि आमचे असे मत आहे, कीं छूमनीं पुढे जे धोरण स्वीकारिले ते स्वतःच्या बुद्धीच्या निर्णयानुसार स्वीकारले नसून ते स्वीकारण्यास हिंदी पुढाऱ्यांची भीति आणि अंगचुकारपणा याचा त्यांच्या मनावर झालेला परिणामच त्यास कारण झाला असावा. हिंदी पुढाऱ्यांनी आपली हत्यारें खाली ठेविलीं नसतीं आणि प्रचाराचें काम पुढे रेटले असते, तर देशाने त्यांना पैशाचा पुरवठा केला असता; आणि त्यांच्या निशाणाखाली राष्ट्र गोळा झाले असते कदाचित् कांहीं थोडे दगे झाले असते व कांहीं लोकांचा छळहि झाला असता; पण त्यामुळेच त्यांनीं वीस वर्षे इंग्लंडांत केलेल्या कामगिरीपेक्षा ब्रिटिश लोकांचे लक्ष हिंदुस्थानच्या स्थितीकडे अधिक परिणामकारकपणे ओढिले गेले असतें लोकांचें राजकीय शिक्षण अधिक जलद झालें असतें आणि चळवळीला इतका जोम प्राप्त झाला असता, कीं ती दुर्दम्य ठरली असती. हें शक्य आहे, किंबहुना संभवनीय आहे, कीं सरकारने ही चळवळ दडपून टाकिली असती पण तोच एक मोठा विजय ठरला असता आणि लोकांच्या राजकीय शिक्षणाचें पाऊल निश्चितपणे व परिणामकारक रीत्या पुढे पडलें असतें. क्रांतिकारक चळवळहि कदाचित् आधीं झाली असती आणि १९०९ च्या फार पूर्वी नेमस्तांना सतुष्ट करण्याचें शहाणपण सरकारला सुचले असते १९०९ सालीं जें आम्हांस मिळालें, ते वीस वर्षे आधीं मिळाले असतें १९०९ सालीं मुसलमानांना जे मिळाले, तेंच १८८९ सालीं मिळालें असते, तर त्यांनाहि आनंद झाला असता. तथापि हिंदी पुढाऱ्यांना वाटले, कीं आपल्या अंगीं पुरेसे सामर्थ्य नाही आणि चळवळ दडपली जाण्याचा संभव आहे म्हणून त्यांनीं माघार घेतली आणि आपली राजकीय गाव्हाणी दूर करण्याचे जें एक हत्यार तयार झाले होते, ते त्यांनीं फेकून दिलें! आमच्या मागण्या नाकारल्या गेल्यास दोन्ही पक्षास गंभीर स्वरूपाचे परिणाम भोगावे लागतील अशी प्रतिपक्षाची खात्री करण्याइतकी कळकळ

जर कोणत्याहि राष्ट्रांने किंवा राजकीय पक्षानें केवळ बोलून नव्हे, तर वास्तविक-रीत्या व्यक्त केली नाहीं, तर त्यांना आपली चळवळ यशस्वी करितां येणे शक्य नसते इंग्लंड, जर्मनी, फ्रान्स, इत्यादि देशातील राजकीय प्रगतीचा इतिहास हेच दाखवून देतो कोणत्याहि राजकीय चळवळीला तिचे पुरस्कर्ते जर आपल्या द्रव्याच्या व निश्चयाच्या बळाने पाठिंबा देण्यास तयार नसतील, तर अशी चळवळ सुरू न केलेली बरी”* तात्पर्य, महाराष्ट्रांतील लो टिळकप्रभृति तरुण पुढाऱ्यांप्रमाणेंच पंजाबमधील लालाजर्जिचे या सर्व इतिहासाबद्दल मत आहे

हिंदु-मुसलमानांत तंटे लाविले

असो. आता या प्रकरणाचा शेवट करण्यापूर्वी १८९३-९४ साली झालेल्या हिंदु-मुसलमानांच्या दंग्यासंबंधी दोन शब्द तत्कालीन लेखाच्या आधारे देऊन हा विषय संपवू. १८९३ च्या सुधारणा-कायद्याचा व राष्ट्रसभेच्या चळवळीचा या दंग्यांशी संबंध असून त्याच्यामागे नोकरशाहीचे भेदनीतीचें राजकारण आहे, हे टिळक व आगरकर या दोघांनी स्पष्ट शब्दात लोकांपुढें मांडिले आहे “आजपर्यंत कोणत्याहि राज्यात ज्या बडाळ्या किंवा मारामाच्या झाल्या, त्या ग्लॅडस्टन् किंवा रिपन-सारख्यांच्या वर्तनानें झालेल्या नाहींत; त्याला डिझायली, लिटन अथवा टेपल यासारखे कोत्या समजुतीचे राज्यधुरधर लागतात ! आपल्या अमलाला शाश्वती आणण्यासाठी आपण होऊन एकाचा दुसऱ्याशी तटा लावून देणे आवश्यक नसलें तरी त्याचें भाडण आपणास अपकारक नाहीं, तर काहीं अशीं उपकारक आहे असें यास वाटते तसेच प्रसंगविशेषीं मुसलमान लंक आपल्या उपयोगी पडण्यासारखे आहेत, तेव्हा विशेष आयासावाचून त्याची मैत्री संपादन ठेवता आली, तर तसें करणें आपले कर्तव्य आहे असे हे लोक समजतात पण त्यांना हे कसे कळत नाहीं, कीं जेव्हां आम्ही हिंदू लोक ब्रिटिश पलटणींची पर्वा न करता ब्रिटिश लोकांच्या हातून आपले राज्य हिसकावून घेण्यास तयार होऊं, तेव्हा त्यांबरोबर त्यांना टेकू देणाऱ्या मुसलमान लोकांचाहि समाचार आम्हास सहज घेतां येणार आहे? ज्या इंग्रजी अधिकाऱ्यांना मुसलमानांची विशेष कळकळ येत असेल त्यांनीं त्यांना पाहिजे तर स्वतःचे पगार लावून द्यावे, पण गरीब हिंदूवर त्यांचेसाठीं विनाकारण इतराजी करूं नये, कारण हिंदु हा जरी पराकाष्ठेचा कृतज्ञ, राजनिष्ठ व शांतिप्रिय प्राणी आहे, तरी अन्यायाचा अतिरेक झाला असता त्याचेसुद्धां स्वस्वामित्व नाहींसं होणे हे अगदीं स्वाभाविक आहे, हे असल्या अधिकाऱ्यांनीं हमेशा ध्यानात ठेवले पाहिजे,” असे अगदीं निर्वाणीचे शब्द या प्रकरणीं आगरकरांनीं १८९३ च्या जुलै महिन्यांत काढिले आहेत.

लो टिळकांनीं तर या विषयावर अनेक लेख लिहून सरकारचा पिच्छाच

पुरविला होता. त्यांनीं १८९५ सालीं राष्ट्रसभेच्या दहा वर्षांतील कार्याचा जो आढावा घेतला आहे, त्यांत या दग्यांचा प्रत्यक्ष संबध राष्ट्रसभेच्या वाढत्या चलाशीं कसा आहे, ते पुढील शब्दांत उत्कृष्टपणे विशद केले आहे :

“राष्ट्रीय सभा ही केवळ सरकारला शिष्या देण्याकरितांच उत्पन्न झाली नसून हल्लींच्या राज्यव्यवस्थेतील दोष दूर होऊन सरकारचे व लोकांचे कल्याण व्हावे अशी तिची खरोखर इच्छा आहे व तदनुरूप उपाय सुचविण्याचीहि तिची तयारी आहे, असे सरकारच्या पक्षेपणी लक्षांत येऊन चुकले. यामुळे अर्थात् राष्ट्रीय सभेच्या ठरावांना अधिक वजन आले व त्याचा परिणाम अखेर १८९२ सालीं लॉर्ड क्रॉस-साहेबांनीं मोठ्या मेहेरबानीने केलेला कौन्सिल-सुधारणेचा कायदा होय हा कायदा निव्वळ फसवणूक असून फक्त आमच्या समजुतीखातर तोडावर फेकला होता, हे तेव्हांच सर्वांच्या लक्षांत आले व आतां अनुभवहि तसाच आला आहे हे खरे, पण असले सोग तरी करण्यास स्टेट सेक्रेटरीला भाग पाडले, हा राष्ट्रीय सभेचा लहान-सहान कार्यभाग नाही. राष्ट्रीय सभेची दिशा कायम झाली व त्यामुळे तिच्या मागण्या व सूचनाहि नियमित होऊ लागल्या पहिल्या पंचवार्षिक यात्रेने एवढा फेरफार घडून आल्यावर राष्ट्रीय सभेचें दुसरे देशपर्यटन सुरू झालें पुनः कलकत्ता, नागपूर, प्रयाग, लाहोर व मद्रास अशी आवृत्ति होऊन दर वर्षी थोडेबहुत पाऊल पुढें पडत गेले ही राष्ट्रीय सभेची चढती कला पाहून आमच्या अँग्लो-इंडियन हितशत्रूस फारच धास्ती उत्पन्न झाली तिकडे पार्लमेटातहि येथील गोऱ्या काम-दारांची काळीबेरी कृत्ये एकामागून एक बाहेर येऊ लागली. स्पर्शजन्य रोगाच्या कायद्यासबधानें लॉर्ड रॉबर्ट्ससारख्या वीरासहि दोन बायाची माफी मागावी लागली अफूवर कमिशन बसलें व शेवटीं सिव्हिल सर्व्हिससबधाने हाउस ऑफ कॉमन्समध्ये आम्हास अनुकूल असा ठराव झाला. इकडे तिजोरी रिकामी पडण्याची वेळ आली मग काय विचारातां? आता हिंदुस्थानांतील इग्रजाचे राज्य ऊर्फ गोऱ्या कामदारांचीं चैनबाजी खास बुडणार, असे त्यास वाटू लागले. या अनर्थाला कारण राष्ट्रीय सभेने सुरू केलेली राजकीय चळवळ असेहि त्याच्या मनाने घेतलें व म्हणून ‘मूले कुठार.’ करण्याकरितां सामदामापैकी चौथा उपाय योजण्याचा कित्येकांनीं उपक्रम केला. सर सय्यद अहमद भ्रमृतीना बगलेंत मारून मुसलमानास फितविण्यास प्रारंभ झाला. पण मुसलमानांस आपलेकडे घेण्यास काहीं आमिष दाखविले पाहिजे; पण गोऱ्या जांबयांची चैन कमी केल्याशिवाय मुसलमानांस तरी काय देतां येणार? व कोरड्या थापाथापीवर किती दिवस निभणार? तेव्हां कुपणी-सरकारचा इतिहासप्रसिद्ध मार्ग बरा वाटू लागला व देशांत ठिकठिकाणीं हिंदु-मुसलमानांचे दगे उपस्थित झाले १८९३ च्या जूनचा सिव्हिल सर्व्हिससबधीचा अनुकूल ठराव झाला नसता, तर ऑगस्टपासून हिंदु-मुसलमानांचे तटे कदाचित् सुरू झाले नसते असे पुष्कळांस वाटतें व तें अगदींच निर्मूल आहे असें आमच्यानें म्हणवत नाही. तात्पर्य, गेल्या वर्षापासून

राष्ट्रीय सभेला हे नवीनच अरिष्ट उत्पन्न झालें व एका प्रकारे मागच्यापेक्षां तें तरून जाणे कठिण होते...पण येथेंहि आमच्या देशाचें भाग्य पुन. उदयास आलें व दंग्यांच्या धामधुमीतूनहि गेलीं दोन वर्षे राष्ट्रीय सभा निर्विघ्नपणे पार पडली ”*

अशा प्रकारचा हा राष्ट्रीय सभेच्या पहिल्या दहा अधिवेशनाचा त्रोटक इतिहास आहे. यांत राष्ट्रसभेवर दोन मोठीं सकटे आलीं. तीं म्हणजे एक सरकारच्या रोषाचे व दुसरें हिंदु-मुसलमानांच्या दंग्यांचें; आणि तिच्या पदरांत १८९३ चा एक पोचट सुधारणा-कायदा पडला तथापि त्या वेळच्या परिस्थितींत ही प्रगतीहि समाधानकारक मानण्याशिवाय गत्यतर नव्हतें येथून पुढे म्हणजे १८९५ नंतर महाराष्ट्रात लो. टिळकांचा स्वतंत्र राष्ट्रीय पक्ष निर्माण झाला त्याचे अस्तित्व इतर प्रांतातील लोकाना प्रथम १८९५ च्या पुण्याच्या राष्ट्रसभेच्या वेळीं तिचा मंडप सामाजिक परिषदेला द्यावा किंवा नाहीं या क्षुद्र वादाच्या स्वरूपात समजलें व त्यामुळें इतर प्रांतीयाचा थोडा गैरसमजहि झाला तथापि पुढे हे गैरसमजाचे ढग वितळून जाऊन त्याचा प्रकाश सर्व हिंदुस्थानभर पसरला हा इतिहास वर्णन करण्यापूर्वी १८७५ पासून १८९५ पर्यंतच्या काळात सामाजिक व धार्मिक दृष्ट्या भारतीय संस्कृतीसबधी कोणकोणते नवे विचारप्रवाह हिंदी वातावरणांत सचरू लागले, त्याचा विचार एका प्रकरणांत करणे अवश्य आहे

७

भारतीय संस्कृतीचें तत्त्वमंथन

“ आमचें मनुष्यत्व मुक्त झालें पाहिजे, आमच्या आशा उसळू लागल्या पाहिजेत, कर्तव्यात कधीहि कसूर न करणारी श्रद्धा जागृत झाली पाहिजे, सर्वांशी समवृष्टीनें व्यवहार करणारी न्यायबुद्धि प्रज्वलित झाली पाहिजे, बुद्धीवर आलेले सर्व अन्न वितळून गेले पाहिजे आणि सर्व तटबंदीचे उल्लघन करून आमच्या प्रेमाची गंगा नदी वाहू लागली पाहिजे—म्हणजेच हिंदुस्थानला नवजीवन प्राप्त होईल आणि जगातील इतर राष्ट्रांत आपलें योग्य स्थान प्राप्त करून घेऊन हा देश आपल्या परिस्थितीवर आणि भवितव्यावर प्रभुत्व गाजवू लागेल. हेच साध्य आम्हास प्राप्त करून घ्यावयाचे आहे, हीच अमरभूमि आहे ही ज्यांना आपल्या दृष्टिपथात आणता येत असेल ते खरोखर सुखी होतात, ज्यांना त्या भूमीकडे जाण्याचा रस्ता तयार करण्याची संधि लाभते, ते त्याहून सुखी होतात आणि जे या भूमीच्या पवित्र भूलीवर पदार्पण करतील आणि तिचे दर्शन घेण्यास जगतील, ते तर सर्वांतच सुखी गणले पाहिजेत. त्या वेळीं बुष्काळ आणि रोग, जुलूम आणि दुःख या गोष्टी केवळ दंतकथात राहतील आणि ज्या पुराणाना आम्ही आज दंतकथा म्हणतो, त्या पुराणातील काळाप्रमाणे पुन या भूमीत देव अवतरतील आणि ते मानवसमाजात वावरू लागतील ”

—न्या. रानडे

* लो. टिळकाचे केसरीतील लेख, भाग १ ला, पृ. ३९८-९९.

“ आकाशांतून देव येथे कधी आले नाहीत व येथून परत कधी गेले नाहीत. आम्हीच त्यांना येथल्या येथे निर्माण करतो, त्याच्या गुणाचे पवाडे गातो, आणि चाहील तेव्हा त्यास नाहीसे करतो जो जो बुद्धीचा विकास होत जाऊन कार्यकारणाचा सबंध चांगला कळू लागतो, तो तो प्राथमिक व पौराणिक कल्पना मिथ्या भासू लागून भूत-पिशाच, देव-दानव वगैरे शुद्ध कल्पनेन उत्पन्न केलेल्या शक्तीची असत्यता प्रत्ययास येते, पूजेस व प्रार्थनेस ओहोटी लागते, आणि काही वेळ सर्व ब्रह्माण्डास उत्पन्न करून त्याचे परिपालन व नाश करणाऱ्या एका परमात्म्याच्या कल्पनेचा उदय होतो. पण पुढे वेदान्तविचाराच्या कुडात पेटलेल्या अग्नीत हे द्वैतहि खाक होऊन जाते आणि ‘ अहं ब्रह्माऽस्मि ’ एवढा अनिर्वचनीय विचार माग राहतो ! व्यक्तीच्या व राष्ट्राच्या धर्मविचाराचा हा कळस आहे. येथपर्यंत ज्याची मजल आली, त्याला सर्व धर्म तुच्छ आहेत । ” — गो ग आगरकर

“ ह्यामुळे कर्म, बुद्धि (ज्ञान) आणि प्रेम (भक्ति) या तिहीमधील विरोध नाहीसा होऊन सर्व आयुष्य यज्ञमय करण्यास सागणाऱ्या गीताधर्मात सकल वैदिक धर्माचे सार आहे. हा नित्य धर्म ओळखून केवळ कर्तव्य म्हणून सर्वभूतहितार्थ शेकडो खटाटोप करणारे व कर्त पुरुष जेव्हा या भरतभूमास अलंकृत करीत होते, तेव्हा हा देश परमेश्वराच्या कृपेस पात्र होऊन ज्ञानाच्याच नव्हे, तर ऐश्वर्याच्याहि शिखरास पोचला होता, आणि हा उभयत्र श्रेयस्कर पूर्वतर धर्म सुटला, तेव्हा त्याला निव्वळ स्थिति प्राप्त झाली हे कोणासहि सांगावयास नका. ”

— लो० टिळक

इसवी सन १८७५ पासून १८९५ पर्यंतच्या काळांत हिंदी लोकांना आपल्या संस्कृतीच्या श्रेष्ठत्वाची जाणीव झाली आणि पूर्वी पाश्चात्य संस्कृतीच्या प्रकाशाने सुशिक्षित लोकांची दृष्टि दिपून गेली होती ती स्थिति नाहीशी होऊन त्यांना आपल्या कर्तृत्वासंबधी आत्मविश्वास आणि आपल्या राष्ट्राच्या भवितव्यासंबधी उज्ज्वल आशा वाटू लागली १८७५ पूर्वीचे आमच्या लोकांचे सर्व उद्गार आणि त्यानंतरच्या देशभक्त कार्यकर्त्यांचे उद्गार यांत हेच मोठे अंतर दिसून येते. या सुमारास ज्या ज्या नव्या चळवळी उदयास आल्या, त्या त्या सर्व या नव्या आत्मविश्वासावर अधिष्ठित झालेल्या असून पूर्वीच्या पिढींतील कार्यकर्त्यांसहि हे नवे दृश्य पाहून आपल्या राष्ट्राच्या भवितव्यासंबधी नवी आशा वाटू लागली (पारतंत्र्याच्या आघातामुळे मूर्च्छित होऊन पडलेल्या या खडतुल्य प्रचंड राष्ट्रांत नवचैतन्य सचरू लागले आणि आपल्या स्वातंत्र्याचे दर्शन त्याच्या दृष्टिपथांत येऊं लागलें. या नवजीवनाच्या आणि नूतन आशावादाच्या काळात लोकजागृतीचे निरनिराळे संप्रदाय अस्तित्वांत आले आणि त्या संप्रदायांनी आधुनिक भारताच्या मनावर निरनिराळे संस्कार करण्यास सुरुवात केली महाराष्ट्रांत विष्णुशास्त्री चिपळूणकर यांनी १८७४ साली निबंधमाला सुरू करून एक नवा स्वामिनी राष्ट्रीय विचारसंप्रदाय निर्माण केला. त्याचीच वाढ करून पुढे लो टिळक आणि इतिहासाचार्य राजवाडे यांनी महा-राष्ट्रीय इतिहासाच्या पार्श्वभूमीवर आधुनिक भारताचा चित्रपट रेखाटण्यास सुरुवात केली. या संप्रदायाची सामाजिक सुधारणेसंबंधीची तार्किक भूमिका लोकमान्यांच्या शब्दांत पुढीलप्रमाणें सांगतां येईल : “ स्वतंत्रतेचा किंवा राष्ट्रीयत्वाचा अभिमान

म्हणून जो कांहीं जोम आहे, तो जोंपर्यंत जागृत असतो तोपर्यंत समाजरचना कशीहि असली तरी त्यांतील दोष राष्ट्राच्या उन्नतीस अथवा भरभराटीस आड येत नाहीत. पण एकदां का तो जोम नाहीसा झाला, म्हणजे तेच दोष रावणाच्या घनुष्याप्रमाणें छातीवर बसून जगातल्या लोकांची उपहास्यता होण्यास कारण होतात ! तात्पर्य, (विशिष्ट) समाजरचनेपेक्षा लोकांमध्ये एक प्रकारचा आपल्या सस्थाबद्दल व देशांबद्दल अभिमान जागृत ठेवण्याची प्रत्येक देशकल्याणाकरितां झटणाऱ्या माणसाने आधीं तजवीज ठेविली पाहिजे.”* यालाच आम्ही ‘स्वाभिमानाी राष्ट्रवाद’ असे नाव देतों सामान्यतः या राष्ट्रवादाचा आधार आपला वर्णाश्रमधर्म हा असून यालाच महाराष्ट्राच्या इतिहासात “महाराष्ट्र-धर्म” असे नांव मिळाले होतें, असें इतिहासाचार्य राजवाडे यांचे मत आहे या परंपरागत वर्णाश्रमधर्मात किंवा महाराष्ट्र-धर्मात आधुनिक राष्ट्र-निर्मितीस लागणारीं बहुतेक सर्व तत्त्वे असून भगवद्गीता व दासबोधादि समर्थ-वाङ्मय हे या राष्ट्रवादाचे अगर राष्ट्रधर्माचे आधारग्रथ आहेत श्रीशिवाजीमहाराज ही या धर्मातील आराध्यदेवता आणि भगवान् श्रीकृष्णाचा प्रवृत्तिपर कर्मयोग आणि शंकराचार्यांचा अद्वैत सिद्धान्त व सनातन धर्मनिष्ठा हे याचे परंपराप्राप्त संस्कृतिधन आहे (याला सामाजिक सुधारणा इष्ट वाटत असल्या, तरी आपल्या संस्कृतीचा पाया पाश्चात्य संस्कृतीपेक्षा अधिक श्रेष्ठ तत्त्वावर आधारलेला आहे, असे वाटत असून सर्व जगाला मार्गदर्शक होण्याचें सामर्थ्य भारतीय संस्कृतीत आहे अशी श्रद्धा महाराष्ट्रात निर्माण करण्याचे श्रेय याच संप्रदायाला द्यावें लागते महाराष्ट्रातील जहाल राज-कारणाची वाढ व जोपासना याच संप्रदायाने केलेली असून अखिल भारतीय राष्ट्रीय पक्षाचें राजकीय नेतृत्व करून प्रागतिक पक्षाच्या हातीं असणारी व त्यानेच स्थापन केलेली राष्ट्रसभा जहाल राष्ट्रीय पक्षाच्या हातीं घेण्याचे महत्कार्य याच पक्षाचे धुरधर नेते लो. टिळक यांनीं घडवून आणिले.)

आगरकरांचें विशिष्ट स्थान

पण महाराष्ट्रातील राष्ट्रवादाच्या इतिहासांत कै. आगरकर यांचे एक विशिष्ट स्थान आहे (शुद्ध विवेकवादाच्या आधारावर जहाल राष्ट्रीयत्व निर्माण करण्याचा प्रयत्न त्यांनीं १८८० पासून १८९५ पर्यंतच्या काळात केला त्याच्या कार्याचें व धोरणाचे सांस्कृतिक स्वरूप त्यांच्या पुढील उद्गारांवरून सहज समजून येईल ते म्हणतात : “इंग्रजी ज्ञान, इंग्रजी स्वातंत्र्य, इंग्रजी ऐषआराम, इंग्रजी स्त्री-पुरुषांचे बरोबरीचे वर्तन, अननुभूत रुचि, इंग्रजी खाना व चित्तास उल्हास देणारी इंग्रजी पेये इत्यादिकांनीं आमच्या सुशिक्षितांचा पहिला घाणा दिपून, वेडावून, माबावून गेला ! पण तो मनु आतां बदलत चालला आहे. जेवढे साहेबलोकांचें तेवढे चांगले आणि आमचें तेवढे गच्चाळ, असे मानण्याचा परिपाठ कमी होत आहे व काहीं देशाभिमानाी

* लो. टिळकाचे केसरीतील लेख, भाग ४ था, पृ. १८८-८९.

सुशिक्षितां तर अगदीं उलट रीतीने विचार करण्याचा प्रघात पडूं लागला आहे, आणि न जाणो कदाचित् कांहीं दिवसांनीं हें आणखी एक नवीनच लचांड आमच्या पाठीमागे लागेल कीं काय अशी भीति वाटू लागली आहे ! एकदां देशाभिमान-शून्यता आमच्या विद्वानास आली होती ! आता कित्येकांस देशाभिमानातिरेक घेरूं लागला आहे ! आम्हांस हे दोन्हीहि पथ मान्य नाहींत. आमच्या मते खरी वाट दोहोंच्या मधून जाते व याच वाटेने चालत राहण्याचा आमचा इरादा आहे.”*

या उताऱ्यावरून आगरकरांच्या विचारसंप्रदायाची कल्पना बरोबर येणारी असून आम्ही या संप्रदायास ‘विवेकनिष्ठ राष्ट्रवाद’ असे नाव देतो याचें सामाजिक धोरण आगरकरांनीं “सुधारक काढण्याचा हेतु” या आपल्या लेखात पुढीलप्रमाणे विशद केले आहे † “मूळ आर्यशाखा येथे येऊन तिच्यापासून जें झाड येथें लागलें, तेच आजमितीपर्यंत अस्तित्वांत आहे, असे म्हणण्यास हरकत नाहीं ग्रीक, रोमन, सिथियन तार्तर, मोगल, अफगाण वगैरे लोकांच्या ज्या वावटळी त्यावर आल्या, त्यामुळे त्याला बराच त्रास झाला कधी त्याच्या कांहीं फाद्या मोडून पडल्या; कधी तें मुळापासून उपटून पडत आहे कीं काय असे वाटले, पण कर्मधर्मसंयोगाने युरोपातील ग्रीक व रोमन शाखांवर आणि इकडील इराणी शाखेवर जो प्रसंग गुदरला, तो या भारतीय आर्यशाखेवर गुदरला नाहीं ! यामुळे हे जरठ झाड कसे तरी अजून उभे आहे पण त्यांत कांहीं त्राण उरलेले नाहीं ! ते आंतून अगदीं शुष्क होत आले आहे व त्याचे खोड व फांद्या डळमळू लागल्या आहेत याला आता असेच उभे ठेवण्यास व यापासून नवीन शाखाचा उद्भव होऊन यास फिरून नवीनावस्था आणण्यास एकच उपाय आहे तो कोणता म्हणाल, तर त्याची खूप खर्ची करून त्यास अर्वाचीन कल्पनांचें भरपूर पाणी घावयाचें ! असे केले तरच त्याचे पूर्वस्वरूप पूर्ण नष्ट न होतां, त्यापासून नूतनशाखावृत्त वृक्ष अस्तित्वांत येईल, पण तसे न केले तर यावर प्रस्तुत काळीं चोहोकडून जे तीव्र आघात होत आहेत, त्याखालीं ते अगदीं ऱ्हेर होऊन अखेरीस जमिनीवर उलथून पडेल येथे एवढेंच सांगितलें पाहिजे, कीं मूळ प्रकृति म्हणजे भारतीय आर्यत्व न साडता, या पाश्चिमात्य नवीन शिक्षणाचा व याबरोबर ज्या नवीन कल्पना येत आहेत त्याचा आम्ही योग्य रीतीनें अंगीकार न्हीत गेलो, तरच आमचा निभाव लागणार आहे.. ज्या तत्त्वाचे अवलंबन केल्यामुळे इतर राष्ट्रे अधिकाधिक सुधारत चाललीं आहेत, त्या तत्त्वाचा स्वीकार करण्यास आम्हीं आनदानें तयार झाले पाहिजे ”‡)

हाराष्ट्राचें वैशिष्ट्य

१८७५ पासून १८९५ पर्यंतच्या महाराष्ट्रांतील सांस्कृतिक विचारकलहाचा इतिहास अवलोकन करणारास दोन विशेष दृष्टीस पडतात. याच कालांत बगाल,

* निबधसग्रह, भाग २ रा, पृ ४६९.

‡ निबधसग्रह, भा. १ ला, पृ ६-९

पंजाब व मद्रास या प्रांतांतहि एक प्रकारची विचारक्रांति होत होती आणि भारतीय संस्कृतीचे श्रेष्ठत्व, वेदान्तविचाराचें माहात्म्य व वर्णाश्रमधर्माच्या कल्पनेतील समाजधारणेस उपयुक्त असणारीं तत्त्वे, यांना सर्वत्र प्राधान्य मिळत चाललें होते; (बंगालमधील रामकृष्णमिशन, पजाबांतील आर्यसमाज आणि मद्रासेतील थिऑसफी हे सर्व भारतीय संस्कृतीच्या श्रेष्ठत्वावरच आधारलेले विचारसंप्रदाय होते. पण त्यांत लो. टिळकांच्याप्रमाणें सामाजिक सुधारकांना कसून विरोध करणारा आणि राजकीय स्वातंत्र्यावरच आपल्या राष्ट्राची सर्व शक्ति केंद्रित करणारा पुढारी दिसत नाही ! तेथें सनातनी वृत्तीनें सामाजिक सुधारणेला विरोध करणारे पुष्कळ लोक होते, पण त्यांच्या या समाजसुधारणेच्या विरोधाचा जहाल राजकारणाशीं कांहींहि संबंध नव्हता. शिवाय रामकृष्णमिशन, आर्यसमाज किंवा थिऑसफी हे भारतीय संस्कृतीचे श्रेष्ठत्व प्रतिपादीत असले, तरी त्यांचा तत्कालीन समाजसुधारणेला विरोध नव्हता.) महाराष्ट्रातील राष्ट्रीय पक्षाचा मात्र सुधारकपक्षाला विरोध होता. आपणास राजकीय स्वातंत्र्य मिळेपर्यंत समाजाची आमूलाग्र सुधारणा करण्याचे प्रयत्न करण्यात राष्ट्रीय शक्तीचा अपव्यय होत आहे, असे त्याचें स्पष्ट मत होते. मराठ्यांच्या इतिहासांत स्वराज्यस्थापना झाली, यावरूनच ज्या प्रकारची सामाजिक क्रांति सुधारकांना अभिप्रेत होती त्या प्रकारच्या क्रांतीची स्वराज्यस्थापनेस आवश्यकता नाही असे सिद्ध होतें, असा या पक्षाचा युक्तिवाद होता (महाराष्ट्रांतील साधुसंतांनीं एक प्रकारची सामाजिक व धार्मिक क्रांति केली, तेव्हांच शिवाजीमहाराजांची राजकीय क्रांति यशस्वी झाली, असें पुढें न्यायाने रानडे यांनीं प्रतिपादिले, तेव्हां कै. राजवाड्यांनीं त्याचें ते म्हणणे खोडून काढिले. सतांनीं जी धार्मिक क्रांति केली, किंवा सामाजिक क्रांति केली, ती आज सुधारक ज्या प्रकारची क्रांति करूं इच्छितात त्याहून भिन्न होती, ती चातुर्वर्ण्य व मूर्तिपूजा यांना धक्का न लाविता केलेली होती, त्यांची वृत्ति चातुर्वर्ण्याचा पाया उखडण्याची किंवा मूर्तिपूजा उधळून लाबण्याची नसून त्यांच्याच आधारावर राष्ट्रनिर्मिती करण्याची होती, ते बुद्ध किंवा जैन यांच्याप्रमाणे भारतीय संस्कृतीची परंपरा मोडणारे नास्तिक नसून तिचा उद्धार करणारे होते, आजचे सुधारक आमची सनातन परंपरा उखडून टाकीत आहेत, सचगोलकार करूं पहात आहेत, चातुर्वर्ण्यकित समाजरचना हीच पाश्चात्यांच्या व्यक्तिस्वातंत्र्यवादी समाजरचनेहून श्रेष्ठ आहे, तेव्हा आमच्या समाजरचनेचा पाया उखडण्याची काहीं गरज नाही आणि तो उखडावयाचाच असेल तर स्वराज्य मिळाल्यावर आमचा आम्ही उखडूं, तोपर्यंत परकीयांच्या आश्रयाने असा प्रयत्न करण्याने आमचे 'राष्ट्रत्व' नष्ट होत आहे, असा पक्ष लो. टिळकांनीं घेतला हे एक महाराष्ट्रांतील या वेळच्या जागृतीचें वैशिष्ट्य आहे. तसेच दुसरे असेच वैशिष्ट्य म्हणजे आगरकरांनीं शुद्ध बुद्धिवादाचा आश्रय करून सर्वांगीण सुधारणेच्या तत्त्वांचा पुरस्कार केला हे होय) ज्याप्रमाणें टिळकांच्यासारखा पुढारी इतर प्रांतांत नव्हता, त्याचप्रमाणें आगरकरांच्या-

सारखा बुद्धिवादी सुधारक त्या वेळीं इतर प्रांतांत नव्हता; निदान स्वार्थत्यागी, करारी आणि सत्यनिष्ठ देशभक्तांच्या कोटीत येणारा तरी कोणी बुद्धिवादी सुधारक हिंदुस्थानांत त्या वेळीं दिसून येत नाही. आगरकरांच्या याच गुणामुळे टिळकानाहि त्याचे श्रेष्ठत्व पटले होते आणि त्यांनीं त्यांना कितीहि विरोध केला असला, तरी आगरकराचे व्यक्तिमाहात्म्य त्यांनीं केव्हांहि नाकारिले नाही. किंबहुना, सुधारकांनाहि आगरकरांचे खरे मोठेपण समजले नाही व त्यांना सगळा आगरकर पचला नाही असेच त्यांचे मत अखेरपर्यंत होते. यामुळे महाराष्ट्रांतील केसरी-सुधारकांच्या वाद-रणाळा एक विशेष महत्त्व आहे, या प्रकरणांतील उत्तरार्धात आम्ही त्याचेंच विशेष तात्त्विक विवेचन करणार आहो.

येथे एवढें थोडक्यांत सांगतो, कीं सुधारणेच्या कामीं रानडेपक्ष व आगरकरपक्ष हे तत्त्वतः अगदीं भिन्न आहेत. हिंदु-संस्कृतींत गौतमबुद्ध आणि शंकराचार्य या दोन फार मोठ्या विभूती प्राचीन काळां होऊन गेल्या. त्याच प्रकारच्या आगरकर आणि टिळक या दोन विभूती महाराष्ट्रांत आधुनिक काळांत झाल्या असे आमचें मत आहे. बुद्ध आणि शंकराचार्य हे दोघेहि प्रखर बुद्धिवादी होते; पण पहिल्याने वैदिक परंपरेवर आणि चातुर्वर्ण्यावर उघड हल्ला चढविला आणि बुद्धिवादाच्या आश्रयाने अज्ञेयवादाचे शिखर गाठलें, आणि दुसऱ्याने अद्वैतवेदान्ताचा आश्रय करून मायिक ईश्वराचे अस्तित्व मान्य करून व वैदिक परंपरा आणि चातुर्वर्ण्य यांना धक्का न लावतांच हिंदु-संस्कृतीचा उद्धार केला आगरकरांचा पथ गौतमबुद्धाच्या प्रयत्ना-सारखा होता आणि टिळकांचा प्रयत्न शंकराचार्यांच्या प्रयत्नासारखा होता अर्थात् टिळकांना जसा शंकराचार्यांचा निवृत्तिमार्ग मान्य नव्हता, तसा आगरकरांनाहि बुद्धाचा निवृत्तिमार्ग मान्य नव्हता ही गोष्ट खरी आहे पण हा भेद लक्षात घेऊनहि टिळकांना आधुनिक महाराष्ट्राचे शंकराचार्य व आगरकरांना गौतम बुद्ध म्हणतां येईल असे आम्हास वाटते. याच दृष्टीने महाराष्ट्रांतील या सांस्कृतिक विचारकलहाला विशेष महत्त्व आहे टिळक आपल्या तत्त्वविचारांची पूर्ण परिणति करीपर्यंत जगले; पण आगरकर आपल्याुषी झाले, हे महाराष्ट्राचे व कदाचित् भारतवर्षाचेंहि दुर्दैव गणिलें जाईल.

रानडे विरुद्ध आगरकर व टिळक

भारत वर्षातील आधुनिक सुधारकपक्ष ख्रिस्ती संस्कृतीशीं झालेल्या सघर्षा-नून निर्माण झाला, यामुळे सुधारकपक्षातील बहुतेक पुढारी द्वैती भक्तिमार्गाच्या खलीकडे गेले नाहीत न्या रानडे यांनाहि अद्वैतवाद व बौद्धमत हीं नास्तिक मतेच वाटत असत, हे प्रसिद्ध आहे आपल्या प्रार्थनासमाजास 'ब्रह्मसमाज' हे नांव देऊं नये असे आग्रहपूर्वक प्रतिपादितांना 'ब्रह्म' शब्दाने वेदान्त्यांचें 'निगुण परब्रह्म' सूचित होते, म्हणून आपल्या द्वैती किंवा विशिष्टाद्वैती भूमिकेस 'प्रार्थनासमाज' हेंच

नांव अधिक शोभतें, असें त्यांनीं लिहिलें आहे. शिवाय अद्वैतवाद किंवा बौद्धमत यांहून समाजधारणेस श्रद्धेची अधिक आवश्यकता आहे, असेहि त्यांना वाटत असे मूर्तिपूजा आणि जन्मसिद्ध चातुर्वर्ण्य हीं त्यांना मान्य नसलीं, तरी परंपरेचा त्याग न करतांच सुधारणा झाली पाहिजे याबद्दल त्यांचा आग्रह असल्यानें आगरकरांचा बुद्धिवाद त्यांना सहन होत नसे. १८८५ सालीं डेक्कन कॉलेजच्या वार्षिक समारंभाच्या वेळीं डॉ. भांडारकर यांच्या धर्मपर विचारांवर आगरकरांनीं टीका केली आणि त्यास टिळकांनींहि पूर्ण पाठिंबा दिला पण न्यायमूर्तींना या दोन तरुणांचा बुद्धिवाद खपला नाहीं व म्हणून त्यांनीं आपली नेहमींची समतोल शांतवृत्ति सोडून सत्तापाने आवेशपूर्ण भाषण केलें. या वेळीं केवळ बुद्धिवादानें नीतिमत्ता टिकू शकत नाहीं, तिला ईश्वरावरील श्रद्धेचा आधार अवश्य आहे, असे उद्गार त्यांनीं काढिले. तेव्हां विष्णु मोरेश्वर महाजनींनीं आगरकर अशेषवादी असूनहि त्यांचें शील शुद्ध असून तरुणांना आदर्शभूत आहे, असे न्यायमूर्तींना उत्तर दिलें या सर्वांचा मथितार्थ इतकाच, कीं आगरकर यांचा बुद्धिवाद जसा टिळकांना पुढे पेटेनासा झाला, त्याच-प्रमाणें तो रानढ्यांना प्रथमपासूनच मान्य नव्हता. न्याय रानडे याचे राजकारणहि श्रद्धायुगांतलेंच होतें आणि त्यांना परंपरा मोडण्यापेक्षांहि राजशासन मोडण्याची भीति अधिक वाटत होती, हे मागील प्रकरणात दाखविलेंच आहे आगरकरांची स्वतंत्र बुद्धि परंपरा व राजशासन या दोहोचेहि प्रसंगीं उल्लंघन करून आपली सत्यनिष्ठा कायम ठेवावी, या मताचा पुरस्कार करीत होती. याच त्यांच्या स्वतंत्र बुद्धीमुळे त्यांनीं जहाल राजकारण व जहाल समाजकारण, यांची मुहूर्तभेद महाराष्ट्रात रोविली आणि आपल्या संस्कृतीच्या गुणानुवादांत तिचे दोष विसरूं नका व जगातील इतर राष्ट्रांतील यशस्वी सामाजिक व राजकीय तत्त्वांचा आनंदाने स्वीकार करा, असा उपदेश महाराष्ट्रीयाना केला. लो टिळकांनीं परंपरारक्षणाचे तत्त्व सामाजिक व धार्मिक बाबतींत स्वीकारून राजकीय पारतंत्र्याची परंपरा रक्षण करणे, हे खरे परंपरारक्षण नसून, या पारतंत्र्याच्या शूखला तोडल्याखेरीज आपल्या सामाजिक व धार्मिक परंपरांचेंहि रक्षण व संवर्धन होणार नाहीं, या मताचा पुरस्कार केला, आणि आपल्या प्रखर बुद्धिवादाला वेदान्ताचे आवरण घालून वर्णाश्रमावर उभारलेल्या धर्माच्या पायाला यत्किंचित्हि धक्का न लावतां राष्ट्रनिर्मितीचा प्रयत्न केला व राष्ट्राची सर्व शक्ति व बुद्धि केवळ जहाल राजकारणावर केंद्रित केली 'इतर सर्व प्रांतांच्या आधीं महाराष्ट्रात जहाल, किंबहुना क्रांतिकारक राजकारणाचा जन्म झाला, याचेहि श्रेय लोकमान्यांनाच दिले पाहिजे अर्थात् त्यांच्या सामाजिक विचारभूमिकेचा या परिणामाशीं अपरिहार्य संबंध कितपत आहे, याबद्दल मतभेद होणे शक्य आहे पण यांनींच सर्व हिंदुस्थानांत ब्रिटिश साम्राज्याला प्रथम धक्के दिले आणि अखिल भारतीय राष्ट्रीय जहाल राजकारणाचे नेतृत्व करून तें आमरण अखंड टिकाविण्याचा मानहि त्यांच्याखेरीज इतर कोणत्याहि व्यक्तीस देतां येत नाहीं, याबद्दल मात्र मतभेद

होणे शक्य नाही तेव्हां शुद्ध तार्किक भूमिका सोडल्यास व्यावहारिक फलप्रदतेच्या दृष्टीने टिळकांची सामाजिक विचारांची भूमिका राष्ट्रीयत्वाच्या परिपोषास त्या कालात तरी अधिक साहाय्यभूत झाली, हेहि ऐतिहासिक दृष्ट्या मान्य करावे लागेल टिळक व आगरकर या दोनहि विभूतींनी महाराष्ट्राच्या आधुनिक इतिहासांत महत्त्वाची भर घातली आहे व एकाचे कार्य दुसऱ्याच्याने होणे शक्य नव्हतें, याची जाणीव लोकमान्यानाहि होती व म्हणूनच त्यांनी “गोपाळरावजींचा व टिळकांचा कांहीं बाबतींत कितीहि मतभेद असला, तरी गोपाळरावजींची योग्यता टिळकांना पूर्णपणे अवगत होती” असे उद्गार आगरकराच्या मृत्यूनंतर पचवीस वर्षांनी काढिले. तेथेच आपल्या मतभेदाचे कारण सांगताना निर्विकार मनाने “जगामध्ये मतवैचित्र्य असणे ही गोष्ट इतकी स्वाभाविक आहे, की स्वयंवरांत अनेक चांगले राजे आले असता त्यांना सोडून अजालाच इंदुमतीने कां वरावे याचे कारण देतांना ‘नासौ न काम्यो न च वेद सम्यक् द्रष्टु हि सा भिन्नरुचिर्हि लोकः’ या तत्त्वावर निर्वाह करून ध्यावा लागला आहे” असे म्हटले आहे. न्या. चंदावरकरांसारख्या प्रार्थनासमाजी धुरीणास आगरकरांचा महिमा वर्णावा लागला, त्यास उद्देशून लोकमान्य म्हणतात : “सत्याचा, करारीपणाचा, एकनिष्ठतेचा आणि स्वार्थत्यागाचा महिमा इतका विलक्षण आहे, की ‘निःस्वो वष्टि शत शती दशशत लक्ष सहस्राधिपः’ याप्रमाणें व्यावहारिक दृष्ट्या भरभराटीच्या पाठीस लागलेल्या मनुष्यासहि दारिद्र्यांत राहून पूर्ण एकनिष्ठेने देशसेवेस लागणाऱ्या मनुष्याचा महिमा अखेर गावा लागतो...परिस्थितीचा गुलाम न बनता परिस्थितीला यथासंभव, यथाशक्ति व यावच्छक्य आपल्या ताब्यात आणण्यास जो मनोनिग्रह, स्वार्थत्याग आणि ध्येय लागतें, तें ज्याच्या अगांत आहे आणि दुःखाची अथवा सकटाची भीति अगर पर्वा न बाळगतां जो आपल्या ठायीं असणाऱ्या या सद्गुणाचा लोकोपयोगार्थ उपयोग करतो, तोच मोठा म्हणावयाचा. गोपाळराव आगरकर हे या कोटीतले होते” असो आपण टिळक-आगरकरांच्या या मतभेदाच्या तपशिलात तूर्त न शिरतां, इतर प्रांतात या वेळीं जी विचारक्रांति याच क्षेत्रांत चालू होती तिची माहिती करून घेऊ.

बंगालमधील धार्मिक मतभेद

प्रथमतः बंगाल प्रांताकडे नजर फेकल्यास आपणांस असे दिसते, की १८७५ पासून १८८५-८६ पर्यंतच्या काळांत तेथील (सुशिक्षित वर्गाचे चित्त ब्राह्मसमाजाकडून आपल्या वेदान्ताकडे खेचून घेणारी एक महान् व्यक्ति कलकत्त्याजवळ दक्षिणेश्वरच्या मंदिरांत या वेळीं येऊन राहिली होती ही व्यक्ति म्हणजे रामकृष्ण परमहंस ही होय.) ब्राह्मसमाजांत राममोहन यांच्या मृत्यूनंतर महर्षि देवेंद्रनाथ ठाकुर आणि केशवचंद्र सेन हे दोन प्रसिद्ध पुढारी झाले. देवेंद्रनाथ ठाकुर यांच्याकडे १८४२ मध्ये त्याचें नेतृत्व आले व केशवचंद्र सेन १८५७ सालानंतर पुढें येऊं लागले. केशव-

चंद्रांनीं ब्राह्मसमाजास ख्रिस्तीधर्माच्या वळणावर नेण्यास सुरुवात केली आणि इ. स. १८६६ मध्ये आपल्या विचारांच्या अनुयायांची 'भारतवर्षीय ब्राह्मसमाज' या नावाने एक स्वतंत्र शाखाच स्थापन केली. अर्थात् ही नवी शाखा निघाल्यानंतर जुन्या वृक्षाचे सगोपन करणारांना 'आदिब्राह्मसमाज' हे नांव प्राप्त झाले या आदिब्राह्मसमाजाचा भारतीय संस्कृतीच्या श्रेष्ठत्वावर विशेष भर असून पाश्चात्य व पौरस्त्य संस्कृतींचा समन्वय झाल्यानेच मानवसुधारणेची खरी प्रगति होणार आहे, अशी त्याची श्रद्धा आहे.^१ जगत्प्रसिद्ध कविवर्य रवींद्रनाथ ठाकुर ही या ब्राह्मसमाजाची आधुनिक भारताला बहुमोल देणगी असून भारतवर्षाची कीर्ति महात्मा गांधींच्या खालोखाल जगातील इतर राष्ट्रांत पसरविण्यास त्यांचे विभूतिमत्त्वच कारण झालेले आहे. बंगाली राष्ट्रीय पक्षाच्या राजकारणातहि त्यांनीं कांहीं काळ थोडा भाग घेतला होता, पण लवकरच त्यांनीं ते कार्य आपल्या प्रकृतिगुणास अननुरूप म्हणून सोडून दिलें. ते जसे एक सर्वश्रेष्ठ कवि होते त्याचप्रमाणें तत्त्वज्ञहि होते आणि त्यांचीं तात्त्विक धर्मप्रवचनें भक्तिरसानें ओथबलेलीं आणि औपनिषदिक तत्त्वज्ञानानें भारावलेलीं अशीं असत पाश्चात्यांच्या सकुचित राष्ट्रभावनेंतून निर्माण झालेला साम्राज्यवाद, त्याची भौतिक सुखाबद्दलची अनिवार तृष्णा, भाडविलशाहीचा सघटित लोभ व लष्करशाहीची सघटित हिंसा यांच्या खाईत युरोपीय संस्कृति जळून खाक होत आहे, म्हणून त्या संस्कृतीचे अधानुकरण करू नका, आणि आपल्या संस्कृतीची प्राचीन आध्यात्मिक भूमिका सोडून जपानप्रमाणें आंतरबाह्य पाश्चात्य, जडवादी आणि हिंसक बनू नका, असा सदेश ते भारतवर्षाला देत असत हे त्यांचें कार्य महत्त्वाचे आहे तथापि त्यामुळें आदिब्राह्मसमाजासारख्या विशिष्ट संप्रदायाचे महत्त्व फारसे वाढलेले आहे, असे मात्र नाहीं.)

केशवचंद्र सेन याचा १८७५ नंतर रामकृष्ण परमहंस याच्याशीं विशेष स्नेह जडला आणि त्याच्यापासून योगप्राप्तीचे महत्त्व त्यांनीं जाणिले. या त्यांच्या प्रवृत्तीची परिणति होत होत अखेरीस त्यांनीं ब्राह्मसमाजांत 'नवविधान' या नांवाची एक नवीनच शाखा स्थापन केली ही घटना इ. स. १८८१ सालीं घडली. या वेळेपासून बंगालमधील ब्राह्मसमाजाचें महत्त्व पुष्कळच कमी झालें आणि रामकृष्ण परमहंसाकडे सुशिक्षित बंगाली तरुण आकर्षित होऊ लागले, असे म्हणण्यास हरकत नाहीं.

नरेद्रनाथ दत्त या नांवाच्या एका ग्रॅज्युएटाचे व त्यांचें प्रथम दर्शन १८८२ साली झाले. नरेद्रनाथ हे स्पेन्सरचे अनुयायी असून त्यांनीं स्पेन्सर यांच्या तत्त्वज्ञानांतील कांहीं दोषस्थले दाखवून देणारे एक पत्र त्यांना पाठविले होते व ते वाचून स्पेन्सरसाहेब फार खुप झाले होते असे म्हणतात. भौतिक शास्त्रीय विचारसरणीच्या आधारावर तत्त्वज्ञानाची उभारणी करण्याची स्पेन्सर याची अभिनव पद्धति नरेद्रनाथांना आकर्षक वाटली होती आणि आपल्या सर्व ज्ञानाचा आधार अनुभव हाच असला पाहिजे, हें तत्त्व त्यांच्या बुद्धीला पूर्णपणें पटले होते. रामकृष्णांशीं जेव्हां

त्याची प्रथम भेट झाली, तेव्हां तुम्ही परमेश्वराचा साक्षात्कार मला घडवून द्याल कां, असाच प्रश्न त्यांनीं त्यांस विचारिला असे म्हणतात; आणि रामकृष्णांनीं आत्म-प्रत्ययाने 'होय' असे त्यांस उत्तर दिलें तें ऐकून नरेंद्रनाथ त्यांचे शिष्य बनले अशी एक आख्यायिका आहे। हिंदुस्थानांत परमेश्वरप्राप्तीचे एक अनुभवगम्य शास्त्र बनलेलें आहे आणि या अध्यात्मशास्त्रातील सिद्धान्त भौतिक शास्त्राप्रमाणेच प्रमाणसिद्ध व अनुभवगम्य आहेत अशी त्याची खात्री होत गेली. धर्म ही बाह्य विधिविधानांची आणि कर्मठपणाच्या कवायतीची गोष्ट नसून ती एक आत्मसाक्षात्काराची गोष्ट आहे आणि या आत्मसाक्षात्काराची प्राप्ति हेच सर्व धर्मांचें साध्य असल्यामुळे त्याचीं बहिरंगे कीर्तीहि विविध, किंबहुना विरोधी भासत असलीं, तरी खरा धर्म एकच असून निरनिराळे धर्म हे या एका विश्वधर्माचेच विशिष्ट संप्रदाय किंवा पथ आहेत, असे दोन सिद्धान्त त्यांनीं आपल्या गुरूपासून उचलले मूर्तिपूजेनेहि आत्मसाक्षात्कारास साहाय्य होऊं शकते, तर मग तिच्याविरुद्ध एवढी ओरड का, असें त्यांना वाटू लागले. "अहं ब्रह्मास्मि" या सिद्धान्तांत अतर्भूत होणारे अद्वैत तत्त्वज्ञान हे जगातील सर्व तत्त्वज्ञानात श्रेष्ठ असून त्याच्याच आधारे जगाला विश्वधर्माची प्राप्ति होईल, असा संदेश देण्यासाठीच ते चिक्कंगो येथे १८९३ सालीं भरलेल्या सर्वधर्मपरिषदेस गेले होते स्वामी विवेकानंद हे त्याचे नाव याच वेळीं सर्वश्रुत झाले व त्यांची कीर्ति दिगंत पसरली १८८६ सालींच रामकृष्ण परमहंसांच्या देहावसानानंतर थोड्याच दिवसांत त्याच्या शिष्यांनीं आपल्या गुरूचा संदेश सर्व जगभर पसरविण्यासाठीं 'रामकृष्ण मिशन' या संस्थेची स्थापना केली होती; पण तिची ख्याति १८९३ नंतरच सर्वत्र झाली। सनातन हिंदुधर्माच्या आधारावर व्यापक विश्वधर्माचा संदेश जगाला देणे, अद्वैत वेदान्त हा भौतिक शास्त्रीय प्रगतीने खोटा ठरू शकत नाही अशी लोकांची खात्री करून देणे, भौतिक प्रगतीला व प्रवृत्तिपरतेला प्राधान्य देऊन वेदान्ताला कर्मप्रवण बनविणे, ख्रिस्ती मिशनच्याप्रमाणें धर्माचरणात लोकसेवेला प्राधान्य देणे आणि धर्माच्या आधारावर राष्ट्रभक्तीची व स्वाभिमानाची ज्योत पेटवून लोकांत पारतंत्र्याविरुद्ध क्रांतिकारक वृत्ति फैलावणें, असें बहुविध कार्य या रामकृष्ण-मिशनने केलेले आहे।

आर्यसमाजाचा उदय

बंगालमध्ये ज्या प्रकारची विचारक्रांति चालू होती, तशाच प्रकारची एक विचारक्रांति या सुमारास किंवा थोडी आधी पजाबात चालू होती. तिचें श्रेय स्वामी दयानंद यांनीं स्थापन केलेल्या आर्यसमाजाला आहे. स्वामी दयानंद यांचा जन्म मोर्बी संस्थानांतील टंकारा या गांवीं काठेवाडांत एका ब्राह्मणकुळांत १८२४ मध्ये झाला त्याचे पूर्वाश्रमींचे नाव मूळशंकर असें होते एका शिवरात्रीच्या रात्री महादेवाच्या देवळांत देवापुढे ठेवलेला प्रसाद एका उंदराने खाल्ला, हें पाहून देवाच्या

मूर्तीत कांहीं सामर्थ्य नसते व मूर्तिपूजा करणे शहाणपणाचें नाहीं, अशी शंका त्याच्या मनांत अगदीं बालपणांच उद्भवली ही नास्तिकपणाची शंका त्यांनीं आपल्या पित्यापुढे मांडिली, तेव्हां वृद्ध पित्यानें त्यांना असल्या अधार्मिक विचारसरणीबद्दल बराच दोष दिला तथापि या वेळेपासून त्याची धर्मजिज्ञासा जागृत झाली आणि परमेश्वराचे सत्यज्ञान करून घेणे हेंच त्यांनीं आपलें जीवितकार्य आखून घेतले. त्याचा विवाह करावा असा प्रयत्न त्यांच्या मातापितरांनीं केला, तेव्हा ते घराचा त्याग करून पळून गेले आणि त्यांनीं धर्मप्रचारासाठीं ब्रह्मचर्य-व्रताचा अंगीकार केला. पुढे त्यांनीं सरस्वतीसंप्रदायाकडून संन्यासदीक्षा घेतली व दयानंद सरस्वती असे नांव धारण केलें. ते प्रथमतः ब्राह्मसमाजाच्या व त्याच्या शाखांच्या सहकार्यानेंच धर्मप्रचाराचे किंवा धर्मसुधारणेचे कार्य करीत असत; पण १८७५ सालीं त्यांनीं मुंबईस 'आर्यसमाज' नांवाचा आपला स्वतंत्र संप्रदाय स्थापन केला आणि त्याचीच एक शाखा १८७७ सालीं पंजाबात काढिली लाला हंसराज, लाला मुन्शीराम ऊर्फ स्वामी श्रद्धानंद आणि लाला लजपतराय या तीन विभूतींमुळे पंजाबातील या आर्यसमाजाच्या शाखेला पुष्कळ महत्त्व प्राप्त झालें लाला हंसराज याचे दयानंद 'अँग्लो-वैदिक कॉलेज' व स्वामी श्रद्धानंद याचे 'गुरुकुल' या शिक्षणसंस्था प्रसिद्ध असून, लाला लजपतराय राष्ट्रीय पक्षाच्या त्रिमूर्तीतील जहाल राजकीय पुढारी म्हणून हिंदुस्थानात व युरोप-अमेरिकेंत प्रसिद्धीस आले. त्यांनीं लोकमान्याच्या राजकारणाच्या स्मरणार्थ 'टिळक स्कूल ऑफ पॉलिटिक्स' ही ना. गोखल्याच्या भारत सेवक समाजाच्या धर्तीवर राष्ट्रीय राजकारणाची संस्था काढिली असून हिंदुस्थानात समाजवादी विचाराचा प्रथम पुरस्कार करण्याचे श्रेयहि त्यांनाच द्यावे लागेल. त्यांची धार्मिक मते पुढे पुढे नास्तिकवादी बनलीं होती. त्यांच्या मृत्यूनंतर 'पीपल' पत्रांत प्रसिद्ध झालेल्या त्याच्या पत्रावरून त्यांनीं शुद्ध बुद्धिवादाचा स्वीकार केल्याचें आढळते तथापि त्यांच्या देशभक्तीचा प्रारंभ आर्यसमाजी धर्मसुधारणेच्या वृत्तींतूनच झाला, हें सर्वश्रुत आहे

स्वामी दयानंद यांनीं स्थापन केलेल्या आर्यसमाजाची धार्मिक व सामाजिक मते थोडक्यांत पुढीलप्रमाणे सागता येतील : परमेश्वराच्या शुद्ध स्वरूपाचे ज्ञान वेदांत असून वेदाचे अध्ययन करणे हे प्रत्येक हिंदुमात्राचे कर्तव्य आहे. वेदाध्ययनाचा हक्क सर्व मनुष्यमात्रांना आहे. वेद हा आर्यांचा पवित्र धर्मग्रंथ असून त्याचें प्रामाण्य सर्व आर्यांनीं मानिले पाहिजे (वैदिककालीं मानवसंस्कृति पूर्णावस्थेस पोहोचलेली असून समाजरचनेची सर्व श्रेष्ठ तत्त्वे वर्णाश्रमधर्मांत आहेत चातुर्वर्ण्य हें जन्मसिद्ध नसून गुणकर्मावर अवलंबून असावें आणि ज्याच्या अर्गी ज्या वर्णाचे गुण असतील, त्याला त्या वर्णाचा अधिकार प्राप्त व्हावा. आर्यांच्या वैदिक धर्माचे दरवाजे सर्व धर्मीयांना खुले असावे व शुद्धीकरणानें कोणासहि या धर्मांत प्रवेश मिळावा. आर्यधर्माची दीक्षा सर्व जगाला देणें हाच जगदुद्धाराचा मार्ग असून आर्यावर्त हा आर्यांचाच देश आहे.

आर्यसमाजानें हिंदु-समाजाला आक्रमक स्वरूप देण्याचा प्रयत्न केला. ख्रिस्ती व मुसलमान धर्मप्रचारकांचा कडवेपणा आणि आक्रमक वृत्ति, त्याने हिंदू लोकांत बाणविण्याचा प्रयत्न केला त्याचप्रमाणे मूर्तिपूजा, बालविवाह, स्त्रीदास्य, जन्म-सिद्ध अस्पृश्यता वगैरे हिंदु-समाजातील दोषाविरुद्ध हि चढाईचा हल्ला त्याने चढविला या चढाईच्या धोरणामुळे काही काळ सनातनी हिंदू व आर्यसमाजी सुधारक यांच्यांत एक तुंबळ वाद-रण माजून राहिले आणि सुधारकांच्या गोटांत त्यागी संन्यासी वृत्ति, लोकसेवेचे व्रत आणि धर्मानिष्ठेचे तेज निर्माण झालें. ख्रिस्ती धर्मप्रचारकाना हिंदु-समाजात निर्माण झालेल्या या चढाऊ संप्रदायाचा हेवा वाटू लागला आणि हिंदु-समाजात जागृत होणाऱ्या या नव्या अहंकारामुळे आपल्या राजकीय प्रभुत्वाला धक्का देणारी क्रांतिकारक वृत्ति हिंदु-समाजात बाणणार, अशी भीति ब्रिटिश राज्यकर्त्यांनाहि वाटू लागली यामुळे ख्रिस्ती मिशनरी आणि ब्रिटिश अधिकारी यांना आर्यसमाजा-संबंधी क्रांतिकारकत्वाचा वहीम वाटू लागला. पण थोड्या वर्षांनंतर हा एक धर्म-संप्रदाय आहे अशी सरकारचीहि खात्री झाली व पुढे पुढे त्याने निर्माण केलेली चढाऊ वृत्ति आपणावर होणाऱ्या मुसलमान समाजाच्या हल्ल्यांना तोड देण्यास उपयोगी आहे असे वाटल्याने हिंदुसभेचे व आर्यसमाजाचे बरेच सख्य होऊ लागले, पण आर्यसमाजाची सुधारणावृत्ति मात्र हिंदुसभेत शिरली नाही एके काळीं आर्यसमाजानें राष्ट्रीयत्वाला आणि जहाल राजकारणाला व हिंदु-समाजांतील राजकीय क्रांति-वृत्तीला चालना दिली यांत शका नाही

थिऑसफीचें आगमन

स्वामी दयानंद यांनी केलेलें आणखी एक कार्य भारतीय संस्कृतीच्या पुन-रुज्जीवनास साहाय्यकारी झालेलें आहे हे कार्य म्हणजे त्यांनी हिंदुस्थानात थिऑसफीच्या पुढाऱ्यांना बोलावून आणिले हे होय. थिऑसफी हा धर्मसंप्रदाय १८७५ च्या नोव्हेंबरत न्यू यॉर्क शहरांत मॅडम ब्लॅन्हाटस्की आणि कर्नल ऑलकॉट यांनी स्थापन केला मॅडम ब्लॅन्हाटस्की या रशियन विदुषी असून कर्नल ऑलकॉट हे अमेरिकेंतील एक लष्करी अधिकारी होते. स्वामी दयानंद यांच्या निमंत्रणावरून थिऑसफीचे हे दोन सस्थापक १८७९ च्या १६ फेब्रुवारीस मुंबईस येऊन दाखल झाले त्याच वर्षी २३ मार्च रोजी त्यांचे मुंबईस फ्रामजी कॉवसजी हॉलमध्ये व्याख्यान झाले व त्यांनी हिंदी राष्ट्राचे नेतृत्व हिंदी पुढाऱ्यांनीच केले पाहिजे, हिंदुस्थानने आपल्या आध्यात्मिक संस्कृतीचा अभिमान कधीहि सोडू नये व त्यांतूनच हिंदुस्थानचा खरा उद्धार होईल, असा उपदेश केला नाही दिवस थिऑसफी व आर्यसमाज या एकाच कार्याच्या दोन शाखा आहेत असे मानण्यात येत होते पण थोड्याच दिवसात थिऑसफी व आर्यसमाज यांची कार्ये भिन्नभिन्न आहेत, याची स्पष्ट कल्पना त्यांच्या पुढाऱ्यांना झाली, थिऑसफी हा सर्वधर्मसंग्राहक विचारसंप्रदाय असून आर्यसमाज ही

वैदिक धर्माचीच एक शाखा आहे. कर्नल ऑलकॉट यांच्यासारखा एक विद्वान अमेरिकन गृहस्थ हिंदुस्थानात येऊन आपल्या आध्यात्मिक संस्कृतीचे गुणानुवाद गात आहे हे ऐकून अथवा पाहून भारतीयांचा स्वाभिमान आणि अहंकार जागृत झाला, आणि आपले प्राचीन वैभव आपणांस पुनः प्राप्त होऊन राष्ट्रगुरुत्वाचा मान भारत-मातेकडे पुनः येऊ शकेल अशी आशा येथील लोकांना वाटू लागली १८८२ साली कर्नल ऑलकॉट यांनी मद्रास इलाख्यात अड्यार येथें एक जागा घेऊन आपल्या संप्रदायाचें 'गृह' (Home) स्थापन केलें. महाराष्ट्र, बंगाल व पंजाब या प्रांतापेक्षां मद्रास इलाखा आपल्या कार्यास अधिक अनुरूप व अनुकूल आहे असे पाहून हें 'गृह' त्यांनीं तेथे स्थापन केले असावें (१८९३ मध्ये जॅनी बेझंटबाई हिंदुस्थानात आल्या. त्यांचा जन्म आयर्लंडात झालेला असून त्यांचे पति इंग्लिश होते. चार्ल्स ब्रॅडलॉ यांच्या त्या सहकारी असून त्यांचीं पहिलीं मते नास्तिक होती. पुढें त्यांना आध्यात्मिक संस्कृतीचे महत्त्व पटले आणि बौद्धतत्त्वज्ञानाच्या द्वारातून त्यांनीं भागवत-धर्मात प्रवेश केला. कर्नल ऑलकॉट यांचा बुद्धधर्माकडे ओढा होता, तर बेझंटबाई या श्रीकृष्णाच्याच भक्त बनल्या, यामुळें हिंदु-समाजाला त्यांच्याविषयी अधिकच आपुलकी वाटू लागली पुढे त्यांनीं बनारस येथे 'सेट्रल हिंदु कॉलेज' ही संस्था स्थापन केली व प्रथम कांहीं दिवस राजकारणापासून अलिप्त राहून हिंदु लोकांत धर्म-जागृति आणि राष्ट्रभक्ति निर्माण करण्याचे प्रयत्न केले. अखेरीस त्यांनीं प्रत्यक्ष राजकारणांतहि भाग घेतला पण त्याचा विचार पुढे करण्यांत येईल. त्यांनीं जहाल राष्ट्रीय राजकारणाला फारसे साहाय्य केलेले नाही; किंबहुना, अनेक प्रसंगी विरोधच केलेला आहे तथापि हिंदी लोकांत आपल्या संस्कृतीबद्दल अभिमान निर्माण करण्यास थिऑसफीचा उपयोग झालेला आहे महाराष्ट्रधर्म, रामकृष्णमिशन आणि आर्यसमाज यांनीं जागृत केलेल्या वृत्तींतून क्रांतिकारक राजकीय वृत्ति निर्माण झाल्याचे आढळते, तसे थिऑसफींतून निर्माण झाल्याचें कोठेच आढळत नाही या वृत्तींतून निर्माण झालेलें राजकारण साम्राज्यनिष्ठेच्या व कायद्याच्या मर्यादेचें उल्लंघन करून पलीकडे गेल्याचे सहसा कोठे आढळणार नाही.)

राष्ट्रसभेच्या स्थापनेच्या वेळीं ज्याप्रमाणे निरनिराळ्या केंद्रांत अशी संस्था निर्माण करण्याचे विचार चालत असत, त्याचप्रमाणे १८८४ साली थिऑसफीच्या वार्षिक उत्सवाच्या प्रसंगी अड्यार येथे जे निरनिराळ्या प्रांतातील लोक एकत्र जमले होते, त्यांनीं राष्ट्रीय सभेच्या स्थापनेची योजना प्रथम निश्चित केली, असे बेझंटबाई यांचे म्हणणे आहे. या उत्सवाच्या निमित्ताने १८८४ च्या डिसेंबरात अड्यारला जमलेल्या लोकांत मद्रासचे एस्. सुब्रह्मण्य ऐय्यर, पी. रंगया नायडू, पी. आनंदा चार्ल्स, कलकत्त्याचे सुरेद्रनाथ बानर्जी, नरेद्रनाथ सेन आणि मनमोहन घोष मुंबईचे दादाभाई, तेलंग व मंडलीक, संयुक्त प्रांतातील बाबू काशीप्रसाद आणि पंडित लक्ष्मीनारायण इत्यादि अनेक प्रांतांतील पुढारी जमले होते व त्यांनीं राष्ट्र-

सभेच्या स्थापनेचा निश्चय याच वेळीं केला, असे बेझंटबाई लिहितात अर्थात् या त्याच्या निश्चयाचा थिऑसफीच्या कार्याशी प्रत्यक्ष संबंध नसून या लोकांची या कार्यासाठी जी सभा भरली तीहि थिऑसफीच्या अध्यक्ष्याच्या गृहात न भरता दिवाण-बहादूर रघुनाथराव याच्या बगल्यांत भरली होती, म्हणजे या लोकांच्या या कल्पनेशी अगर संकल्पाशी थिऑसफीचा काहीहि संबंध नव्हता तसेच या पुढाऱ्यांतहि प्रत्यक्ष थिऑसफिस्ट असे फारसे कोणी दिसत नाहीत त्या वेळीं या प्रश्नाची चर्चा देशातील सर्व पुढारी करीत होते तशी त्यांनी या निमित्ताने एकत्र आल्यावरहि केली, एवढाच याचा अर्थ दिसतो

आतापर्यंत आपण स्थूलमानाने १८७५ पासून १८९५ पर्यंतच्या वीस वर्षांत भारतवर्षातील निरनिराळ्या प्रांतांत सांस्कृतिक विचारात जी एक क्रांति चालू होती, तिचे विहंगमावलोकन केले त्या सर्व चळवळींचा परिणाम पुढे काहीं काळाने लोकांत राष्ट्रीय वृत्तीचें जहाल राजकारण निर्माण करण्यांत झाला असला, तरी तशा राजकारणाचा प्रत्यक्ष उदय प्रथम फक्त महाराष्ट्रातच झाला व त्याचे श्रेय लो टिळकानाच दिलें पाहिजे. मागे म्हटल्याप्रमाणे चिपळूणकर-टिळक यांनी महाराष्ट्राच्या निकट भूतकालीन इतिहासाच्या आधारे स्वराज्यस्थापनेच्या कार्यास आमची संस्कृति पूर्णपणें लायक आहे असा जो एक आत्मविश्वास लोकांत निर्माण केला, त्या आत्म-विश्वासाच्या आधारावरच हिंदुस्थानातील राष्ट्रीय जहाल राजकारण प्रथम महाराष्ट्रातील आणि नंतर इतर प्रांतांतील सुशिक्षित मध्यम वर्गात रुजले, आणि हेच लोकमान्यांनी समाजसुधारणेला केलेल्या विरोधाचे अशतः परिमार्जन व काहींसे समर्थनहि करू शकते. म्हणून आता आपणास पुनः महाराष्ट्रातील टिळक, आगरकर आणि रानडे यांच्या सांस्कृतिक विचाराकडे वळणे भाग आहे

संस्कृति आणि स्वराज्य

सांस्कृतिक अभिमान आणि जहाल राष्ट्रीय राजकारण यांचा अपरिहार्य नित्यसंबंध नाही, हे या विषयाची चर्चा करितांना नेहमीं ध्यानात ठेविले पाहिजे. ब्रिटिश राज्यकर्त्यांनी हिंदुस्थान जिकितांना व जिकिल्यानंतर आम्ही तुमच्या संस्कृतींत व धर्मात हात घालणार नाही असे आश्वासन दिले होते व ते धोरण त्यांनी सामान्यतः अखेरपर्यंत पाळिले असल्याने केवळ संस्कृतिरक्षण किंवा धर्मरक्षण या दृष्टीने विचार करणारा स्वराज्याची किंवा स्वातंत्र्याची नेहमींच आवश्यकता भासत असे, असे म्हणता येत नाही संस्कृति व धर्म याची व्यापक कल्पना स्वीकारून तीत आर्थिक व राजकीय उन्नति यांचा अंतर्भाव केला तरच स्वसंस्कृति, स्वधर्म आणि स्वराज्य यांचा निकट संबंध लक्षांत येतो आणि मगच स्वधर्मासाठी स्वराज्य किंवा संस्कृतिरक्षणासाठी स्वराज्य या म्हणण्याचा अर्थ लोकांना कळू शकतो. पण महाराष्ट्रात मराठी साम्राज्याची कल्पना जिवंत असल्याने महाराष्ट्रधर्माच्या नांवाने

स्वधर्मीला अगर स्वसंस्कृतीला स्वराज्याची आवश्यकता आहे, ही भावना जागृत होणे शक्य होतें व तेंच कार्य लोकमान्य टिळक आणि इतिहासाचार्य राजवाडे यांनी अनुक्रमे व्यावहारिक राजकारण आणि ऐतिहासिक सशोधन याच्या क्षेत्रांत केलें. पण लोकहितवादी, न्याय रानडे किंवा आगरकर या सर्वच महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांकडे पाहिल्यास आपणांस असे दिसून येईल, कीं त्यांपैकीं कोणीहि पुढारी केवळ संस्कृति-सुधारणेवर किंवा धर्मसुधारणेवर भर देऊन थांबत नसून प्रत्येकाला स्वराज्याची व राजकीय सुधारणेची विशेष आवश्यकता पटलेली होती. लोकहितवादींनीं स्पष्टपणे असे दाखवून दिले आहे, कीं ब्रिटिश राज्यांत सर्व लोक शूद्र होऊन बसले आहेत खरे वैश्य, खरे क्षत्रिय आणि खरे ब्राह्मण याचा उद्धार होण्याच्या आड आपले पारतंत्र्य येत आहे, याची जाणीव सर्वच महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांस इतर प्रांतांतल्यापेक्षा अधिक उत्कट होती, असे स्पष्ट दिसून येतें, ब्रिटिशांनीं सर्व व्यापारधंदे आणि राज्यरक्षण व राज्यकारभार हस्तगत केल्यामुळे वैश्य व क्षत्रियवर्णांची स्थापना होण्यास पारतंत्र्य आड येत हे उघड दिसतें, पण ब्राह्मणवर्णांच्या स्थापनेस पारतंत्र्य कसे आड येत, याची कांहीं लोकांना बरोबर कल्पना येणार नाहीं. याचे कारण खरे ब्राह्मण्य म्हणजे काय, याची बरोबर कल्पना पुष्कळना येत नाहीं हेच होय. 'लोकहितवादींनीं एके ठिकाणीं सर्व पेशवाईत फक्त एकटे रामशास्त्री हेच काय ते खरे ब्राह्मण होते, असे म्हटले आहे त्यांतील मर्म समजून घेतल्यास खरे ब्राह्मण निर्माण होण्यासहि राजकीय पारतंत्र्य कसे प्रतिकूल असते तें कळून येईल कारण ब्राह्मणवर्णांचे मुख्य कर्तव्य राजसत्तेवरहि न्यायाचे नियंत्रण ठेवून सर्व वर्णांचे सर्व व्यवहार न्यायानुसार व नीत्यनुसार चालतील अशी खटपट करणे आणि स्वतः सपत्तीचा व सत्तेचा लोभ न धरिता दारिद्र्यात राहून भौतिक व आत्मिक विद्येची उपासना करणे व समाजांत न्यायप्रस्थापना करण्यांत आनंद मानणे हेच होय हे कर्तव्य करण्यास स्वराज्यापेक्षां परमज्य अधिक प्रतिकूल असते व म्हणून पारतंत्र्यातील ब्राह्मणवर्णांचेहि पहिले कर्तव्य राजकीय क्रांति घडवून आणून स्वराज्यसंस्थापना करणे हेच होय, असें म्हणावे लागते औद्योगिक साम्राज्याखालीं चुरडून जाणाऱ्या राष्ट्रांत क्षत्रिय व वैश्य वर्णांचा उद्धार करणे तर अशक्यच असते, कारण त्याच वर्णांच्या मुळावर परकीय राज्यकर्ते आलेले असतात या दृष्टीने विचार केल्यास वर्णाश्रमधर्माची खरी संस्थापना स्वराज्याखेरीज होऊच शकत नाहीं व ही दृष्टि स्वीकारली तरच संस्कृति-रक्षण व स्वराज्यसंस्थापना यांचा अत्यंत निकट संबंध व कार्यकारणभाव ध्यानात येतो तथापि स्वराज्यसंस्थापना तरी कोणी करावयाची, असा प्रश्न उपस्थित केल्यास त्याचें उत्तर त्यासाठीं कांहीं तरी सद्ब्राह्मण आणि सत्क्षत्रिय प्रथम निर्माण झाले पाहिजेत, असेच द्यावे लागते व हेच कार्य १७ व्या शतकांत महाराष्ट्रातील समर्थ रामदास व शिवाजीमहाराज यांनीं केलें असे राजवाडे प्रतिपादितात. इतकेच नाहीं, तर महाराष्ट्राला पारतंत्र्य कां आलें, याचे उत्तरहि ब्राह्मण-क्षत्रिय ऋष्ट झाले असेंच

राजवाडे यांनी दिले आहे. तात्पर्य, आपल्या पारतंत्र्यामुळे संस्कृति टिकत नाही हे जितके खरे आहे, तितकेच आपली संस्कृति अवनत झाली असतां स्वातंत्र्य टिकत नाही आणि आपल्या संस्कृतीला उन्नतावस्था प्राप्त करून देण्यासाठी त्याग करणारे ब्राह्मण व क्षत्रिय निर्माण झाल्याखेरीज स्वातंत्र्य स्थापन करतां येत नाही, हे लो. टिळक किंवा राजवाडे 'नाहि मान्य होते या दृष्टीने स्वराज्याची राजकीय क्रांति होण्यापूर्वी एक प्रकारचा धार्मिक व सामाजिक विचारक्रांति झाली पाहिजे व ही विचारक्रांति काही कल्याण पुरुषांनी तरी आचरणांत आणिली पाहिजे, हे राजकीय क्रांतिकारकानाहि मान्य करावेच लागते. 'महाराष्ट्रांतील शिवकालीन समाजरचना' या निबन्धांतील राजवाडे यांचे पुढील विचार मननीय आहेत. त्यात शिवकालापूर्वी महाराष्ट्राचे स्वातंत्र्य नष्ट होण्यास त्याची सांस्कृतिक अवनति कशी कारण झाली व त्याचे स्वातंत्र्य पुनः त्यास प्राप्त होण्यापूर्वी एक प्रकारची सामाजिक क्रांति कशी घडून आलेली होती, ते त्यांनी उत्कृष्टपणे विशद केले आहे.

प्रथमतः आपल्या स्वातंत्र्याच्या अखेरीस आपला सांस्कृतिक ऋास कसा होत होता त्याचे वर्णन करताना राजवाडे लिहितात : “दक्षिणेत चातुर्वर्ण्यसंस्थेची शक ४०० च्या सुमारास शबरस्वामी व शकराचार्य ह्यांच्यासारख्या ब्राह्मणांच्या बुद्धि-वैभवाने आणि चालुक्यांसारख्या क्षत्रियांच्या बाहुबलाने जी पुनः स्थापना झाली, ती शक १२४० पर्यंत अव्याहत चालली ह्या पुनरुज्जीवित चातुर्वर्ण्यात एक बाब विशेष लक्षांत ठेवण्यासारखी आहे, ती ही, की ब्राह्मणांनी या वेळेपासून दक्षिणेत मध्य व मास अगदी वर्ज्य केली व तीं सेविणे महापापात गणिले ही आठशे वर्षे महाराष्ट्रात ब्राह्मणांच्या सल्ल्याने क्षत्रियांचे राज्य चालले होते या कालात विज्ञानेश्वर व हेमाद्रि यांच्यासारखे धर्मशास्त्रज्ञ या भूमीत अवतरले तत्रापि या कालाच्या शेवटी ब्राह्मणवर्ण फार सुखावलेला व स्वधर्मपराङ्मुख झालेला दिसतो. ऋग्वेदकाली यज्ञ-यागार्दीचा जसा अतिरेक झाला, तसा या कालांत व्रतोद्यापनांचा अतिरेक झाला चालुक्य, राष्ट्रकूट व यादव ह्यांनी जितकी देवालय बांधिली, तितकी इतर राजानी बांधिली असतील की नाही याची शंकाच आहे. हेमाद्रीच्या व्रतखंडांत दर दिवसाला पाच-चार व्रते व उद्यापने सांगितलेली आहेत ह्या काली बहुत ब्राह्मणांनी कायस्थ-कर्म स्वीकारिलेले दिसते. दक्षिणेत कायस्थ जाति मुळापासूनच नव्हती-तेव्हा कुळ-करण, जोसपण, देशलेखकपण, सर्व देशांतील ब्राह्मणानाच करावे लागले.. हेमाद्रीच्या कचेरीत ब्राह्मणच कारकून होते. ह्या कामांत ब्राह्मणांचे शमदमादि सत्त्व-गुण कितपत दिसले असतील त्याचा अंदाज सहज करतां येतो त्या काली कित्येक ब्राह्मणांनी लष्करी पेशा म्हणजे क्षात्रकर्महि स्वीकारलेले दिसते सारांश, ह्या कालाच्या शेवटी ब्राह्मणवर्ण स्वधर्मच्युत होत असलेला दृष्टीस पडतो क्षत्रियहि ह्या कालाच्या शेवटी शेवटी यादवांच्या विरुद्ध झालेले आढळतात... ब्राह्मणांत स्वधर्मच्युति व क्षत्रियांत फूट असल्यावर भीष्माचार्यांचे शब्द पुनः एकदां प्रत्ययास कां न येतील ?

शके १२४० त दक्षिणेन मुसलमानांचें म्हणजे पूर्वीच्या शकयवनादींच्या वंशजांचे पुनः एकदां राज्य झाले ! यानंतर पारतंत्र्यांत संस्कृतीचा न्हास अधिकच कसा झाला, ते वर्णन करताना राजवाडे लिहितात : “ ह्या काळांत ब्राह्मण-क्षत्रियांची जी दैना झाली ती सांगतां पुरवत नाही शक १३५० च्या सुमाराला एकहि क्षत्रिय सस्थानिक राहिला नाही सर्व खालसा झाले. हिंदुमात्राला नेऊन मुसलमान सुतेची दीक्षा बलात्कारानें देऊ लागले देवळे मोडलीं गेलीं, देव फोडले गेले, बायका भ्रष्ट केल्या गेल्या, साधु-सत छळले गेले आणि लक्षावधि लोक दुष्काळाने मृत्युमुखी पडले ब्राह्मणाला स्वधर्म चोरून पाळणें कपाळीं आले आणि क्षत्रियाचें शौर्य वाझ झालें. पुनः चातुर्वर्ण्यसंस्थेला उतरती कळा लागली वैश्यवर्ग नागवला गेला आणि शेट-मठाजन हे नाव मात्र राहिले महाराष्ट्रांतून वैश्यवर्ग अजीबात नाहीसा झाला.” “ ब्राह्मण व क्षत्रिय स्वधर्मभ्रष्ट वसे झाले म्हणाल, तर दोघेहि जणु काय आपले काहीच हरवले नाही अशा ढोगाने यवनाची म्हणजे शत्रूची सेवा करू लागले . शिवाय यादवाच्या काळापासून ब्राह्मण-क्षत्रियांना सेवाधर्म आगवळणी पडला होता ”

संतांची कामगिरी

अशा या पडल्या काळांत आपल्या संस्कृतिरक्षणाचे कार्य भक्तिमार्गी साधु-संतांनीं केलें, हे राजवाड्याना मान्य होते मात्र भक्तिमार्ग चालू ठेवणे एवढेंच स्वधर्मरक्षण नव्हे, असे ते आग्रहपूर्वक प्रतिपादितात भक्तिमार्ग आणि महाराष्ट्रधर्म यातील भेद त्यांना पुढीलप्रमाणे वाटतो : ‘भक्तिमार्ग हा केवळ वैयक्तिक मुक्तीचा आहे, तर महाराष्ट्रधर्म हा राष्ट्रधर्म (Nationalism) आहे तथापि भक्तिमार्गानें पडत्या काळात फार मोठे कार्य केलेले आहे हेहि त्यांना मान्य होतें. वरील लेखांतच ते म्हणतात :

“ भक्तिमार्ग हा व्यक्तीचा मोक्षधर्म आहे चातुर्वर्ण्यसमाजरचनेत वर्णाश्रम-धर्मरज्जूनीच तेवढे समष्टिस्वरूप शक्य असते वर्णाश्रम शिथिल झाल्यामुळे प्रत्येक मनुष्य केवळ व्यक्ति ह्या एकट्याच नात्याने राहिले व व्यक्ति या एकट्याच नात्याने मोक्षाकडे भक्तिमार्गाने जाऊ लागले ती भक्ति कृष्ण, दत्त, स्कंद या हिंदु दैवताची असल्याकारणाने ते मनुष्य हिंदुत्वांत जसे गणले जाई, तसेच राज्यकर्ते जे मल्लेंच्छ लोक त्यांच्या जुलुमास व अवहेलनेस पात्र होई. हा जुलूम व ही अवहेलना केवळ भक्तिमार्गानें नाहीशी होण्यासारखी नव्हती भक्तिमार्ग हा सशस्त्र प्रतिकाराचा तर नव्हेच, पण अशस्त्र प्रतिकाराचाहि मार्ग नाही. प्रतिकार म्हणजे प्रवृत्ति ती निवृत्त्येक-प्रधान भक्तीच्या अगदीं उलट. तेव्हा तामस प्रवृत्त्येकप्रधान जे मल्लेंच्छ राज्यकर्ते त्यांच्या छलास महाराष्ट्रांतील भक्तव्यक्ति दिवसेदिवस जास्त पात्र होऊं लागली प्रत्येक भक्तव्यक्ति हिंदुत्वात राहिली, एवढा एकच उपयोग साधुसंतांच्या भक्ति-मार्गाचा झाला आणि हा उपयोग काहीं लहानसहान नव्हता. जर भरतखंडात व

महाराष्ट्रांत त्या कार्ली भक्तिमार्ग नसता, तर अफगाणिस्तान, इराण वगैरे देशांतल्या-प्रमाणे ह्या देशातील सर्व प्रजा एकवर्णी मुसलमान झाली असती आणि आर्यसंस्कृति, आर्यसारस्वत, आर्यसमाज, आर्यचातुर्वर्ण्य, आर्यशील ह्या जगतांतून समूळ उच्छिन्न झाले असते. ज्ञानेश्वरमहाराजांपासून एकनाथमहाराजापर्यंतचे जे साधुसंत झाले, त्यांनी महाराष्ट्रातील लोक हिंदुत्वात राखिले, ही तर अजब कर्तबगारी खरीच ह्या कर्तबगारीवरूनहि एका अजब कर्तबगारीचें वर्णन आतां करावयाचे आहे वर्णाश्रम-धर्म मोडणे म्हणजेच कलियुग होणे आहे व तो पुन्हां प्रचलित होतो, म्हणजेच इतर युगांची स्थापना होते अशा उत्तम युगाचा प्रचार करण्याचा कित्येक थोर पुरुषांनी शिवकार्ली प्रयत्न केला... वर्णाश्रमधर्म लोपलेला आहे, फक्त नांवाचे ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य राहिलेले आहेत. राजा क्षत्रिय नाही, ब्राह्मण षट्कर्मे करीत नसून निव्वळ वृषल बनले आहेत, अशी प्रतीति साधुसत्ताप्रमाणेच सामान्य जनांची झाली शक १२०० पासून १५०० पर्यंतच्या तीनशे वर्षांत ही जाणीव लोकांमध्ये अवतरली एकवर्णी मुसलमान बनण्याचा उच्छृंखल कुधारणेचा झटका पहिल्या पाच-पन्नास वर्षांतच उतरला नंतर भक्तिमार्गाने आचारशुद्धि, चित्तशुद्धि व पूर्वैतिहासज्ञान झाले आणि चातुर्वर्ण्य व वर्णाश्रम या उत्तमोत्तम सस्थेकडे लोकांचे लक्ष वळले खरे ब्राह्मण व खरे क्षत्रिय आपण बनावे, असे ब्राह्मण-क्षत्रियांना वाटू लागले. कसे बनावे ते मात्र समजेना. ती समज रामदासादि साधुसत्तांनी तत्कालीन जन्मब्राह्मण-क्षत्रियांना करून दिली.”

रामदासांचें वैशिष्ट्य

“भक्तिमार्गाची सवय स्वधर्मशून्य व संस्कृतविद्याशून्य ब्राह्मणांना साधु-संतानीं लाविली होतीच व विठोबा, खडोबा, दत्त वगैरेची उपासना महाराष्ट्रातील कुळकर्णी व देशपांडे फार दिवसांपासून करीतच होते तिलाच दुसऱ्या एका उपासनेची जोड रामदासांनी दिली. रामराज्य करणारा जो चातुर्वर्ण्याभिमानाची सीता-पाति दाशरथि राम, त्याच्या उपासनेचा गुरुमंत्र रामदासांनी महाराष्ट्रातील एकूण एक कुळकर्णी-देशपांड्यांना दिला.. परंतु एवढ्याने विशेषसे कार्य झाले नाही. कुळकर्णी व देशपांडे यद्यपि जातिब्राह्मण होते, तथापि ते कायस्थांचीं ब्राह्मणाला लाज आणणारी कामे करीतच होते. अशा ब्राह्मणशुवांबद्दल जनतेच्या ठायीं आदरबुद्धि उत्पन्न होणे दुरापास्त होते ज्यांनीं रयतेच्या दररोज माना मुरगळावयाच्या, त्या ब्राह्मणांबद्दल इतर वर्णांना द्वेष वाटल्यावांचून कसा राहावा?... कायस्थ-धदा सोडून धर्मेनिष्ठ असे ब्राह्मण व्हा म्हणून रामदास ह्या लोकांना सांगते, तर ते त्याचे खचित ऐकतेना. समर्थानीं हि न पेलणारें असे हे व्रत त्यांना कधीं सांगितले नाही हे बिकट काम त्यांनीं दुसऱ्याच एका विशिष्ट लोकांपासून घेतले. ते लोक कोण तर समर्थींचे खास जे शिष्य, ते होत... सराव्यांवर म्हणजे क्षत्रियांवर निःसीम प्रेम

करणारे, कोणत्याहि वर्णाचा द्वेष न करणारे, केवळ कोरड्या भिक्षेवर राहणारे व ती भिक्षाहि एकाच गांवीं एक-दोन दिवस मागणारे, चातुर्वर्ण्यधर्मज्ञ, स्वधर्मनिष्ठ, तपोबलाने केवळ अपरसूर्य, लोकस्थिति बारकाईने अवलोकणारे, सर्वांना हवेसे परतु कोणालाहि उपसर्ग न देणारे, साक्षात् वेदोनारायण, सर्वांचे हितकर्ते असे पांच-चार हजार स्त्री-पुरुष, शिष्यप्रशिष्य, समर्थानीं बाराबारा वर्षे स्वतःच्या देखरेखीखालीं ठेवून तयार केले व प्रांतोप्रांतीं स्थापिले हे पांच-चार हजार शिष्य महाराष्ट्रातील तत्कालीन अस्सल नवशिक्षांत ब्राह्मण होत ब्राह्मणांच्याप्रमाणे महाराष्ट्रात क्षत्रियाचीहि धर्मलोपाने दुर्दशा झाली होती बहुतेक सर्व मराठे म्लेच्छांचे नोकर बनले होते, व किलेक शेतीवर उदरनिर्वाह करीत होते. ह्या लोकांना रामदासी ब्राह्मणांनीं क्षात्रधर्माची ओळख करून दिली. ब्राह्मणांनीं व क्षत्रियांनीं दासवृत्ति करू नये, असे रामदासी ब्राह्मणांना ठांसून सांगतां आले व त्याचा परिणाम कित्येक तरुण क्षत्रिया-वर बेमालूम घडला. यवनाच्या नोकरांत पिढ्यान्पिढ्या जे मराठे होते, त्यांनीं आपल्या नोकरांच्या व मनसबदाच्या तर सोडल्या नाहींतच, परंतु त्यांच्या पुत्रांच्या व तरुण नातलग्यांच्या मनात क्षात्रधर्म उतरून तदनुरूप आपले कर्म असावे, अशी उत्कठा उत्पन्न झाली ही उत्कठा सद्ब्याद्रीजवळील मावळांत व तळकोकणांत विशेष प्रादुर्भूत झाली. ज्या क्षत्रियाच्या ठायीं ही उत्कठा उत्पन्न झाली, त्यांपैकीं बहुतेक सर्व स्कंदोपासक असून रामोपासक ऊर्फ रामदास संप्रदायाचे उपदिष्ट झाले. महाराष्ट्रांतील नवीन स्वधर्मनिष्ठ क्षत्रिय ते हेच होत.

“अशा तऱ्हेनें स्वधर्मनिष्ठ ब्राह्मण व क्षत्रिय निर्माण झाल्यावर, त्यांनीं नाहींसा झालेला वैश्यवर्ग नवीन निर्माण केला आणि गुजराथेत व मारवाडातून वाणी आणून महाराष्ट्रातील खेडोखेडी त्याची स्थापना केली शूद्र, आतिशूद्र पूर्वीं होते तसेच या वेळींहि असते झाले.

“येणेप्रमाणें चातुर्वर्ण्य समाजरचना रामदासांनीं निर्माण केली. रामदासांनीं दासपथ काढून जे अद्भुत कृत्य केलें ते हेच होय. पूर्वींच्या विस्कळित समाजांत स्वधर्मनिष्ठ अशा त्रैवर्णिकांचा प्रादुर्भाव झाल्यामुळे एका सामाजिक क्रांतीचे राजकीय क्रांतीत स्वाभाविकपणे रूपान्तर झाले. ...रामदासांनीं सामाजिक क्रांति घडवून आणिल्याचरोबर शिवराजाने राजकीय क्रांतीस आरंभ केला तो रास्तच होता. पहिली झाल्याशिवाय दुसरी होणे केवळ अशक्य असते राष्ट्रांतील सर्व घटक ऊर्फ वर्ण ऊर्फ वर्ग जेव्हा अन्योन्योपकारक होतात, तेव्हाच त्यांच्या हातून एकाद्री राष्ट्रीय काम-गिरी होते. अन्योन्योपकरण असे चारी वर्णांतील जेवढे लोक, तेवढेच समाज व राष्ट्र या पदवीस पात्र असतात हेहि लक्षांत घेतलें पाहिजे”*

वरील उतारा लक्षपूर्वक वाचिल्यास आपल्या संस्कृतीच्या आधारेच स्वराज्याची जागृति करावी म्हणणाऱांना सुद्धां एक प्रकारची सामाजिक क्रांति होण्याची आवश्यक-

* राजवाडे-लेखसंग्रह, भाग २ रा, पृ. १००-११५.

कता वाटत होती आणि राजकीय क्रांतीपूर्वी सामाजिक क्रांति व्हावी या मतांतील तत्त्व त्यांना मान्य होते, पण ही सामाजिक क्रांति कोणत्या पायावर आणि कोणता आदर्श पुढे ठेवून करावी याबद्दल त्यांचा तत्कालीन सुधारकांशी मतभेद होता, असे दिसून येईल.)

तीन भिन्न दृष्टिकोण

चिपळूणकर, रानडे आणि आगरकर यांचे सामाजिक किंवा सांस्कृतिक क्रांती-संबंधीचे विचार परस्परांहून भिन्न होते, हा मूलभूत दृष्टिकोणातील भेद ध्यानांत घेतल्याखेरीज त्यांच्या मतभेदाचा स्पष्ट उलगडा होऊ शकत नाही. चिपळूणकर “आमच्या देशाची स्थिति” या आपल्या लेखमालेत म्हणतात :

“अवघे युरोप खंड हे सोळाव्या शतकापूर्वी आमच्या देशाप्रमाणेच स्वस्थपणे घोरत पडले होते पण चीन देशांतून मुद्रणकलेने येऊन पाश्चात्य राष्ट्रांचे ठायी वस्ती केली मात्र, तो लागलीच पन्नास-साठ वर्षांत जिकडेतिक्डे चळवळ सुरू झाली जुन्या ग्रीक व लाटिन ग्रंथांचा साऱ्या देशांत अभ्यास व्हावयाला लागून युरोपची बुद्धिदेवता फार दिवसपर्यंत जी निद्रिस्त झाली होती, ती एकाएकी जागृत झाली हिचें फळ सोळाव्या शतकांतील जगप्रसिद्ध धर्मक्रांति हे होय याप्रमाणेच फ्रान्स देशातहि अठराव्या शतकापर्यंत बिलकुल गडबड नसून हवी तशी अंदाधुदी चालली होती व एकदर राष्ट्र हे मेंढरासारखे होऊन गेले होते. सरकारी अधिकाऱ्यानीं हवे तसे जुलूम करावे आणि ते खुशाल खपले जावे पण व्हॉल्टेरप्रभृति महान् महान् ग्रंथकारांनीं देशभाषेच्या द्वारे लोकांचे मन धुव्ध करून त्यांस सुजाण केल्याबरोबर वरील शतकाच्या शेवटीं अशी धुमश्चक्री उडाली, कीं तिनें फ्रान्सच काय, पण सारे युरोप खंड खळबळून सोडले ! .. असो तर ज्ञानाच्या प्रसाराचा महिमा असा विचित्र आहे. तेव्हां आमच्या देशाची हलाखी पाहून ज्यांस खरोखर दुःख होत असेल व तिजपासून त्याची सुटका व्हावी म्हणून जे झटत असतील, त्यानीं वरील ज्ञाना-जनाचा प्रयोग करण्याचे मनावर घेतलें पाहिजे.” याच लेखांत थोडे आधीं ते लिहितात : “मनुष्याची किंवा राष्ट्राची सुधारणा करायाची म्हटली म्हणजे तिचा पाया आत्मस्थितीचे पूर्ण ज्ञान हे होय ज्यास आपली स्थिति काय आहे, पुढे काय होणार, आपले बळाबळ किती वगैरे गोष्टींचे चांगलेसे ज्ञान नाही, त्याची स्थिति कधी सुवारायाची नाही तर आमच्या लोकांस प्रथमतः स्वतःविषयीचें ज्ञान करून देणें अवश्य होय”*

वरील उताऱ्यांत युरोपांतील तीन विचारक्रांतींचा उल्लेख आहे : (१) ग्रीक व रोमन प्राचीन विद्येचे पुनरुज्जीवन, (२) ल्यूथरकृत सोळाव्या शतकांतील धर्मक्रांति आणि (३) व्हॉल्टेरप्रभृतींनीं फ्रेंच राज्यक्रांतीपूर्वी केलेली विवेकवादी

* निबधमाला, अंक ८३ वा.

विचारक्रांति. यांपैकी चिपळूणकर, टिळक, राजवाडे वगैरेचा भर पहिल्या प्रकारच्या विचारक्रांतीवर होता, रानडेप्रभृतींचा भर दुसऱ्या प्रकारच्या विचारक्रांतीवर होता, आणि आगरकरांचा भर तिसऱ्या प्रकारच्या क्रांतीवर होता पहिल्या पथांतील संशोधकांनीं महाराष्ट्राच्या व भारतीय संस्कृतीच्या पुनरुद्धारावर भर दिलेला असून महाराष्ट्रांतील साधुसंतांच्या कार्याकडे त्याच दृष्टीने पाहण्यास त्यांनीं लोकांस शिकविले आणि वर्णाश्रमधर्मसंस्था हीच जगांतील सर्वश्रेष्ठ समाजरचना होय, असा अहंकार अथवा अभिमान लोकांत जागृत केला न्या. रानडे यांनीं ज्ञानेश्वर-तुकारामांना लूथर-प्रमाणे धार्मिक सुधारक बनविले आणि आगरकरांनीं व्हाल्टेरप्रमाणे विवेकयुगाची स्थापना करण्याच्या हेतूने 'सुधारक' पत्र काढिले त्यांना आपल्या देशात एक सर्वांगीण क्रांति होत आहे असे दिसत होते व तिचें स्वरूप फ्रेंच राज्यक्रांतीप्रमाणे होईल असे ते वारवार लिहितात : "फ्रान्स देशातील कुलीन घराण्यातले लोक, धर्माधिकारी, दरबारी लोक, आणि सरकारी अधिकारी आपल्या जुलुमाच्या काढण्या योग्य वेळीं थोड्या दिल्या करते, तर इ. स. १७८९ त त्या देशात जी टोलेजंग राज्यक्रांति झाली, ती कदाचित् त्यास टाळता आली असती, असे कित्येक इतिहासकारांचे म्हणणें आहे पण योग्य वेळीं त्यांना तसे करणे प्रशस्त वाटले नाहीं, म्हणून फ्रान्स देशांत तो प्रचंड वणवा पेटला आणि त्याच्या भडक्यांत साऱ्यासच दारुण यातना सोसाव्या लागल्या ! आमच्या सांप्रत धर्मकलहाचीहि अशीच अवस्था होणार आहे" हे उद्गार त्यांनीं सुधारकावर बहिष्कार टाकणाऱ्या सत्तातनी धर्मनिष्ठाना उद्देशून काढिले आहेत आमच्या सामान्य शेतकऱ्यांचें वाढतें दारिद्र्य पाहून ते राज्यकर्त्यांना असाच इशारा देत असत, हे मागील प्रकरणांतील विवेचनावरून ध्यानांत आलेच असेल केसरीतील निवडक लेखाच्या पहिल्या भागात 'गुरु गोविंद' या मथळ्याचा जो लेख आला आहे, त्यात सध्याच्या राज्यकर्त्यांविरुद्ध 'विद्वान् आणि धंदेवाले याचा एकोपा होईल' व येथे फ्रेंच राज्यक्रांतीची पुनरावृत्ति होईल असे म्हटले आहे राजवाड्याच्या शब्दात थोडा बदल करून सांगावयाचे म्हणजे या देशातील 'सद्ब्राह्मण' आणि 'सद्देश्य' हे एक होऊन या देशात क्रांति करतील असे आगरकरांना वाटत होते अमेरिका व फ्रान्स या देशांतील राज्यक्रांत्या ब्राह्मण-वैश्यांनीं एक होऊन केल्या व त्या व्यक्तिस्वातंत्र्याच्या क्रांतिकारक तत्त्वाचा अवलंब करून केल्या ब्रिटिश कितीहि सुधारलेले असले, तरी "हिंदू लोक धनसंपन्न आणि ज्ञानसंपन्न झाले, म्हणजे इंग्रज लोक एके दिवशीं आपले चष्मगाळें आटोपून चालते होतील असे कोणीहि मानू नये. राज्यशास्त्राप्रमाणें व ऐतिहासिक अनुभवाप्रमाणें हिंदुस्थानच्या लोकांची अक्कल आणि ताकद दिवसेंदिवस अधिकाधिक वाढत जाऊन त्यांची अधिकाधिक फाटाफूट होऊन शेवटीं घरची मडळी आंगंतुकांना धुडकावून लावणार" असे त्यांचें या बाबतींत मत होते

न्या. रानडे यांनीं महाराष्ट्रांतील साधुसंतांच्या कार्याची युरोपांतील

धर्मसुधारकांशी तुलना केली ती चुकीची असून त्यांच्या कार्याचा आधार आधुनिक सुधारकांना घेतां येणार नाही, असे राजवाडे जन्मभर अग्रहपूर्वक प्रतिपादीत असत त्याचे मत असे होते, की हिंदु संस्कृति ही वर्णाश्रमधर्माची चौकट सोडून कधीच गेली नाही आणि ज्या जैन, बौद्ध किंवा महानुभावानी तसे करण्याचा प्रयत्न केला, त्यांना हिंदु संस्कृतीने बाहेर टाकिले व त्यांचा पराभव केला. साधुसतांनीहि ही परंपरागत चौकट सभाळूनच धर्मोद्धार केला व त्याचा उपयोग महानुभावादि 'नास्तिक' मते नष्ट करण्यासाठीच झालेला आहे वर्णाश्रमधर्मसंस्थेचे गुणवर्णन ते पुढील शब्दात करतात : "धर्म म्हणजे कायदा, सर्व प्रकारचा कायदा—सत्साराचा कायदा, नित्यकर्माचा कायदा, न्याय-मनसुबा निवडण्याचा कायदा, शुचिर्भूतपणाने वागण्याचा कायदा..... असे हे कायद्याचे, धर्माचे, चातुर्वर्ण्याचे राज्य, संस्थान व समाजन शौनकाने प्रवर्तविले धर्मराज्य धर्मराज्य म्हणतात ते हेच रामराज्य म्हणून जे गातात ते हेच सौराज्य म्हणून म्हणतात ते हेच 'अलीकडील सुधारकांचे मूर्तिपूजादि धर्माच्या कर्मकांडावरील आघात त्यांना बुद्धाने वैदिक धर्मावर केलेल्या आघाताप्रमाणे परंपरेचा भग करणारे भासत तसेच जातिभेदांचा उच्छेद करण्याचा त्यांचा प्रयत्नहि बुद्धाच्या प्रयत्नासारखाच त्यांना भासे (युरोपातील धर्मक्रांतीप्रमाणे आपल्याकडे जर कोणी धर्मक्रांति अगर समाजक्रांति करण्याचा प्रयत्न केला असेल, तर तो जैन-बौद्धांनीच होय) पण तो फसला भागवतधर्मी साधुसतांनी भूतदया, समता वगैरे तत्त्वांचा पुरस्कार केला असला तरी ते बुद्धाप्रमाणे नास्तिक नव्हते, परंपरेचे भंजक नव्हते आणि वर्णाश्रमधर्माचे द्वेष नव्हते त्या वर्णाश्रमधर्माचा उद्धार त्यांना अभिप्रेत होता असे राजवाड्यांना सांगावयाचे आहे केवळ ऐतिहासिक दृष्टीने पाहता साधुसतांच्या कार्यासबर्धीचे राजवाड्यांचे हे मत रानड्यांच्यापेक्षा अधिक बरोबर आहे, असे आम्हांस वाटते तथापि आजच्या परिस्थितीत वर्णाश्रमधर्माची चौकट शाश्वत ठेवून घडणारी सुधारणा पुरी पडणार नाही, हे त्याहूनहि अधिक खरे आहे

रानडे यांची धर्मसुधारणेची व सामाजिक सुधारणेची कल्पना अधिक उदार असली, तरी परंपरेचा भग करू नये ही त्यांची वृत्ति, या बाबतीत सुधारणेच्या कार्याशी विसंगतच दिसते बुद्धधर्मासबर्धी ते म्हणतात : "We have out-lived Buddhism, and we conquered it by imbibing its excellences and rejecting its errors." म्हणजे बुद्धधर्मावर विजय मिळवितांना आम्ही त्यांतील चांगल्या गोष्टी आत्मसात् केल्या व त्यांतील प्रमाद फेकून दिले यावरून बुद्धधर्माची परंपरा आपण चालवीत नाही, असे त्यांचे स्पष्ट मत दिसते. पण प्रार्थनासमाज व ब्राह्मसमाज हा मूर्तिपूजेविरुद्ध मोहीम करण्यांत आणि जातिभेद मोडण्यांत बुद्धधर्माचीच परंपरा चालवीत नव्हता काय? बुद्धाने मूर्तिपूजेविरुद्ध मोहीम केली नाही हे खरे आहे, पण त्याचें कारण त्या वेळी मूर्तिपूजाच नव्हती हे आहे. बुद्धाने तत्कालीन धर्मातील कर्मकांडावर उघड हत्यार उपसले. हे तत्कालीन कर्मकांड

म्हणजे यज्ञयाग. बुद्धकालात यज्ञयाग माजले, तसेच पुढील काळात मूर्तिपूजेचे थोटाड माजले. या दृष्टीने विचार केला किंवा जातिभेद नष्ट करण्याच्या दृष्टीने पाहिले, तरी प्रार्थनासमाजाचे कार्य हे भागवतधर्मी साधुसंतांच्या कार्यपेक्षा बुद्धधर्मीच्या कार्यसारखेच अधिक दिसते. पण परंपरेचा भग्न न करतां सुधारणा करावयाची, तर भग्न ती वर्णाश्रमधर्माच्या पायावरच कां करू नये, असा प्रश्न येतो. पण जन्मसिद्ध चातुर्वर्ण्य सुधारकांपैकी कोणासच मान्य होण्यासारखे नव्हते. [आगरकराना बुद्धाच्या कार्याबद्दल नापसंती व्यक्त करण्याचे काहीच कारण नव्हते केवळ जन्मसिद्ध चातुर्वर्ण्य न मानण्याच्याच दृष्टीने नव्हे, तर अज्ञेयवादाच्या दृष्टीनेहि आगरकराना बुद्धाचे माहात्म्य वाटत असे. गौतमबुद्ध हाच आपल्या इकडच्या सर्व तत्त्वज्ञानात त्यांना अधिक बुद्धिवादी असा वाटत असे.] याचा अर्थ त्यांची सर्वच मते त्यांना मान्य होती असा नाही; पण जर पूर्वीच्या कोणा संस्कृति-सुधारकाचा त्यांनी गौरवाने उल्लेख केला असेल, तर तो गौतम बुद्धाचाच होय.)

टिळक विरुद्ध आगरकर

आतां समाजसुधारणेच्या दृष्टीने टिळकाचा व आगरकराचा मुख्य मतभेद कोठे होता ते पाहू. आगरकराच्या सर्व सुधारणांचा आधार व्यक्तिस्वातंत्र्य हा होता. “समाजाचे कुशल राहून त्यास अधिकाधिक उन्नतावस्था येण्यास जेवढी बंधने अपरिहार्य आहेत तेवढी कायम ठेवून बाकी सर्व गोष्टींत व्यक्तिमात्रास (पुरुषास व स्त्रीस) जितक्या स्वातंत्र्याचा उपभोग घेतां येईल तितका द्यावयाचा, हे अर्वाचीन पाश्चिमात्य सुधारणेचे मुख्य तत्त्व आहे, व हे ज्यांच्या अतःकरणांत बिंबले असेल त्यांना आमच्या समाजव्यवस्थेत अनेक दोषस्थले दिसणार आहेत, हे उघड आहे ही दोषस्थळे वारंवार लोकांच्या नजरेस आणावी, तीं दूर करण्याचे उपाय सुचवावे, आणि युरोपीय सुधारणेत अनुकरण करण्यासारखे काय आहे ते पुनःपुनः दाखवावे, यास्तव हे सुधारक पत्र काढले आहे” असे ते आपले धोरण सांगतात. जन्मसिद्ध चातुर्वर्ण्यपद्धति ही या व्यक्तिस्वातंत्र्याच्या तत्त्वाशी विरुद्ध असल्याने त्यांना ती पसंत नव्हती. आपल्या समाजात मनुष्याला त्याच्या जीवितातील बहुतेक महत्त्वाच्या बाबतींत स्वातंत्र्य उपभोगतां न येता दास्य करावे लागतं त्याचे धार्मिक व सामाजिक आचार हजारो वर्षांच्या परंपरागत रूढींच्या रूपानीं त्याला जडगुंथलाप्रमाणे बांधून टाकिताना, स्त्री-पुरुषाचा विवाह बालपणीच होत असल्याने त्या बाबतीतहि त्यांना स्वातंत्र्य उपभोगिता येत नाही आणि चातुर्वर्ण्यहि जन्मसिद्ध असले, तर वृत्तीच्या किंवा धर्माच्या बाबतीतहि त्याला स्वातंत्र्य लाभत नाही. तात्पर्य, विचारस्वातंत्र्य, विवाहस्वातंत्र्य आणि व्यवसायस्वातंत्र्य या बाबतींत हिंदु-संस्कृतीतील व्यक्ति सर्व बाजूंनी बांधलेली असते विचार, विवाह आणि व्यवसाय या बाबतींत व्यक्तीला स्वातंत्र्य असल्याखेरीज व्यक्तीचा विकास होऊन त्याला

सुख लागणार नाहीं हें जितके खरें आहे, तितकेच त्याखेरीज अशा समाजाची उन्नतीही होणार नाही व तो समाज प्रगतिपर राहणार नाही, असे आगरकरांचें मत होते. मनुष्यजीवनातील तीन प्रमुख पुरुषार्थ म्हणजे धर्म, अर्थ व काम हे होत. या बाबतीत ज्या समाजांतील सर्व व्यक्ती केवळ परपरेचेच अवलंबन करतात, तो समाज प्रगतिपर होणें शक्य नाही त्या समाजांतील प्रत्येक व्यक्ति प्रत्येक महत्त्वाच्या बाबतीत आपल्या कर्तृत्वापेक्षां पूर्वीच्या पिढीकडेच पाहणार, आणि तिची दृष्टि पुढे न राहता मागेच वळलेली राहणार. म्हणून जन्मसिद्ध चातुर्वर्ण्य हें समाजाचें स्थितितत्त्व आहे, असे ते म्हणत. त्याच्या अंगी परंपरागत स्थिति कायम ठेवण्याचे बरेंच मोठे सामर्थ्य असले, तरी समाजाची प्रगति होण्याच्या दृष्टीने ते अगदींच कुचकामाचे आहे अर्थात् या बाबतीत आपणास पाश्चात्य समाजाचें अनुकरण करावे लागणार व जन्मसिद्ध चातुर्वर्ण्य सोडून द्यावे लागणार, असेंच त्यांचे इतर सुधारकाप्रमाणे मत होते.

लो. टिळकाचें या बाबतीत निःसंदिग्ध मत काय होतें, तें समजत नाहीं. न्या. रानड्यावर टीका करताना ते म्हणतात : “वर्णव्यवस्थेत प्रत्येक मनुष्याचा धंदा अथवा उद्योग त्याच्या इच्छेहून भिन्न कारणानीं नियंत्रित झालेला असतो, परंतु युरोपांतील स्वतंत्र देशांत हवा तो धंदा हवा त्यास करण्यास मोकळीक असते. त्यामुळे परस्परांची चढाओढ लागून चांगले तेवढेच लोक पुढे येतात व बाकीच्यास अन्नाचीहि भ्रात पडते, असे आता पूर्णपणे आढळण्यांत आले आहे. सारांश, कोणतीहि समाजरचना घ्या, ती सर्वांशीं निर्दोष म्हणून कधीहि असावयाची नाही, हे तत्त्व आतां बऱ्याच लोकांच्या लक्षात येऊन चुकले आहे ‘चातुर्वर्ण्य मया सृष्टं गुण-कर्मविभागशः’ हा हिंदु-समाजाचा पाया आहे, व इच्छेस येईल तसे करण्यास प्रत्येकास तो कराराने बाधला नसल्यास मोकळीक आहे, हे पाश्चात्य राष्ट्रांतील समाजरचनेचे तत्त्व आहे. आता रा. ब. रानडे वगैरे काहीं गृहस्थांचे असे म्हणणे आहे, कीं आमच्या समाजाची इमारत या पूर्वीच्या पायावरून ओढून या दुसऱ्या पायावर ठेविली पाहिजे नाहीपेक्षा एकोणिसाव्या शतकांतील झगड्यांत आपला निभाव लागणार नाही ! आमच्या मते हे सयुक्तिक नाही युरोपांतील राष्ट्रांच्या समाजाची घटना जरी निराळ्या तत्त्वावर झाली असली, तरी त्या राष्ट्रांतील समाज-पद्धतीपासून वाईट परिणाम होत नाहीत असे नाही. चढाओढीच्या तत्त्वावर रचलेल्या समाजात संपत्तीची सारखी वाटणी न होता काहीं अतिशय श्रीमंत व काहीं अतिशय दरिद्री अशी स्थिति प्राप्त होते; आणि विवाहसंस्कारासहि कराराचे स्वरूप आल्यामुळे विधवाच्याऐवजीं कुमारिकाची सख्या वाढून गृहस्थाश्रमाच्या सुखांस पुष्कळ स्त्रिया अंतरतात, या दोन उदाहरणावरून अमुकच तत्त्वांवर समाजाची रचना झाली असल्यास ते राष्ट्र सुखी होते, हें म्हणणें किती अविचाराचे आहे हे लक्षांत येईल. हिंदु-समाजाच्या स्वरूपांत अगर रचनेत फेरफार व्हावयास

नको अगर तो व्हावयाचा नाही, असे आम्ही म्हणत नाही प्राच्य व पाश्चात्य, आध्यात्मिक व आधिभौतिक अथवा वर्णव्यवस्थाकित व यदृच्छाचारप्रवर्तक अशा नव्या-जुन्या सुधारणाचा सयोग झाल्याने जुन्या समाजरचनेच्या तत्त्वात कांहीं तरी फेरफार झाला पाहिजे व होईल, हे म्हणणें कोणासहि मान्य करावे लागेल याबद्दल वाद नाही. वाद काय तो एवढाच, कीं वर ज्या दोन तऱ्हेच्या सुधारणा सांगितल्या त्यांपैकीं एकीचा लोप करून दुसरी स्थापन करावयाची, अथवा जुन्या संस्थेतच योग्य असे कांहीं फेरफार करून तिचे पुनरुज्जीवन करावयाचे.युरोपांतील समाजरचनेचे तत्त्व आम्ही सर्वांशीं घेऊं म्हटले, तर आमच्या प्रयत्नास यश येण्याची फारशी आशा बाळगावयास नको वर्णव्यवस्थेमुळेच हजारों वर्षे आम्ही आपला आपलेपणा कायम राखून एकसारखे स्वतंत्र नाही, तरी जिवंत तरी राहिलो आहों हा आपलेपणा एकदां सोडून द्या, म्हणजे आमचेजवळ आहे तें आम्ही गमावून बसू, इतकेंच नाही तर 'इदं च नास्ति' आणि 'पर च न लभ्यते' अशी आमची स्थिति होऊन इसापनीतींतील भाकरीचा तुकडा तोडात धरून जाणाऱ्या कुठ्याप्रमाणें आम्ही अन्नासहि मोताद होऊन जाऊं सुधारणा कोणास नको आहे असें नाही, पण तिचे मार्ग अगदीं भिन्न आहेत, हे वरील विवेचनावरून वाचकांच्या ध्यानात येईल.”*

या युक्तिवादांत आपल्या परंपरागत वर्णव्यवस्थेचे समर्थन आणि पाश्चात्य व्यक्तिवादी समाजरचनेंतील दोषदर्शन हीं दोन सरमिसळपणाने प्रतिपादिलीं आहेत. शिवाय आपली परंपरागत जन्मसिद्ध वर्णव्यवस्था अद्यापि कायम आहे, असें गृहीत धरण्यात आलें आहे वस्तुतः वर्णव्यवस्था आणि आनुवंशिक व्यवसायपद्धति मोडून जाऊन त्या वेळीं हि बराच काळ झालेला होता तिची पुनः स्थापना करणें, ज्या वेळीं हा लेख लिहिला त्या वेळीं हि, शक्य नव्हते १८९३ सालीं अॅनी बेझंट या हिंदुस्थानांत आल्या आणि त्यांनीं पुण्यास पाश्चात्य व भारतीय समाजरचनेची तुलना करून भारतीय समाजरचना श्रेष्ठ आहे असे प्रतिपादन करणारे आणि पाश्चात्य समाजात अति श्रीमंत व अति दरिद्री असे दोन वर्ग पडत आहेत, ती समाजरचना वर्णव्यवस्थेपेक्षां हीन आहे असे प्रतिपादन करणारे एक व्याख्यान दिले त्यास उद्देशून आगरकर म्हणतात :

“हिंदुस्थानच्या ज्या ज्या मोठमोठ्या शहरां मिसेस अॅनी बेझंट यांचीं व्याख्याने झालीं, तेथें तेथे धर्माभिमानी म्हणविणाऱ्या लोकांस या असामान्य स्त्रीस कोठे ठेवू आणि कोठे न ठेवू असे होऊन गेलें आहे आणि असे व्हावें यांत नवल नाही. आपल्या देशाची आणि आपल्या पूर्वजांची स्तुति कोणास प्रिय नाही?... आतां ज्या दृष्टीने हिंदुस्थानकडे साऱ्या जगाचें नेतृत्व येणार असे मिसेस अॅनी बेझंट यांचे म्हणणे आहे ते कितपत यथार्थ किंवा अयथार्थ आहे, या वादात आम्ही सध्यां पडत नाहीं.. अत्यंत प्राचीन कालीं हिंदुस्थानचे धर्मविचार व हिंदुस्थानची

* लो टिळकाचे कसरीतील लेख, भाग ४ था, पृ. १८८-१९०.

समाजरचना अगदी पूर्णत्वास जाऊन पोचली होती, त्यात सुधारणा करण्यास अणुमात्रहि जागा राहिली नव्हती व त्याचें सर्वोत्कृष्ट अनुकरण होण्यातच जगाचा तरणोपाय आहे असे जरी निर्विवाद सिद्ध झाले—तसे होईल असे आम्हांस वाटत नाही—तथापि आमचे धर्मविचार व आमची प्राचीन समाजरचना आणि सध्याचें आमचे धर्माचरण व आमची सामाजिक स्थिति यात जमीनअस्मानाचे अंतर आहे, ही गोष्ट कोणासहि नाकारतां येणार नाही. उदाहरणार्थ, आमची जातिभेदाची सस्था घेतली, तर एका विशिष्ट वर्गानें ऐहिक वैभवाच्या भरीं न पडता आपला काल अध्ययन व अध्यापन यातच घालवावा, दुसऱ्या वर्गानें क्षात्रधर्म स्वीकारावा, तिसऱ्याने द्रव्यार्जनाच्या नाहीं लागावें व चौथ्याने सेवकवृत्तीचा अंगीकार करावा, ही व्यवस्था केवळ निसर्गप्राप्त असून इतर देशातहि तत्त्वतः तीच अस्तित्वांत आहे असे प्रतिपादन करणाऱ्या या जातिभेदाच्या कैवारणीस या चार जातींत जे असंख्य पोटभेद झाले आहेत ते मुळीच समत नाहीत, ही गोष्ट लक्षात ठेविली पाहिजे. ते मोडून टाकणे अत्यवश्य आहे असे तिचे मत आहे आमचे लोक हे करण्यास तयार आहेत काय ? असतील तर या हिंदु आचार-विचाराचे मडन करणाऱ्या विदुषीचे आम्हावर अगणित उपकार झाले, असे आम्ही मोठ्या आनंदाने कबूल करू तसेच हल्लीं जे लोक 'ब्राह्मण' या नावाखालीं मोडतात, त्यास त्या नावाचा अधिकार प्राप्त होण्यास त्यांनीं आपला सर्व वेळ केवळ अध्यात्मविचारांतच घालविला पाहिजे, परंतु व्याख्यात्रीच्या उपदेशाप्रमाणे सर्व आधिभौतिक वैभव केवळ अनर्थप्रचुर मानून द्रव्यार्जनाच्या व ऐहिक उन्नतीच्या साऱ्या खटपटी सोडून देऊन आमचे ब्राह्मण जर आध्यात्मिक उन्नतीकडेच आपल्या बुद्धीचा व्यय करण्यास राजी नसतील, तर त्यांनीं आपणांस ब्राह्मण म्हणवून घेऊन फुकाची आढ्यता मारण्यात व टाळ्याच्या गजरात व्याख्यात्रीचे अभिनदन करण्यात काय अर्थ आहे, तें आम्हास समजत नाही तात्पर्य, भूतभूतकाळीं आमचे धर्मविचार व आमची समाजव्यवस्था ही कितीहि स्पृहणीय असली व भविष्यकाळीं आम्ही साऱ्या जगाचे मार्गदर्शक होणार असलों, तरी प्रत्येक दृष्टीने वर्तमानकाळीं तरी आमची स्थिति अगदीं खालावलेली आहे, ही गोष्ट निर्विवाद आहे, आणि भोंवतालीं चाललेल्या जीवनार्थ कलहात आम्हांस सरशी मिळवावयाची असो किंवा मिसेस बेशंट सांगतात त्याप्रमाणे साऱ्या जगास आध्यात्मिक विचाराचा धडा घालून देणें असो, आम्हास प्रथम आपल्या सुधारणेस लागलें पाहिजे, यांत मुळीच मतभेद नाहीं नुसते आमचे बाबा असे होते आणि तसे होते म्हणून पोकळ फुशारकी मारण्याने आमची सुधारणा होणें नाही ती होण्यास आम्ही आमचा आयुष्यक्रम बदलला पाहिजे, परंतु आमची गोम काय ती येथेच आहे...एका काळीं पूर्व दिशा ज्ञानसूर्याने तेजःपुज झाली होती व पश्चिम दिशा अज्ञानतिमिरानें व्याप्त झाली होती; पण आज त्या स्थितीचा व्युत्क्रम होऊन पूर्व दिशा अधकारात ठेचा खाऊ लागली असता अस्तमित ज्ञानसूर्यप्रभेच्या नुसत्या स्मरणाने आमचा व्यवहार

सुरळीत चालावा कसा ?” तात्पर्य, जी वर्णव्यवस्था आमची आधारभूत सस्था म्हणून आम्ही समजत होतो, ती आम्ही सोडूनच दिली होती. मग व्यक्तिवादी समाजरचनेवर आम्ही जात नाही, या म्हणण्यांत तरी अर्थ काय होता ? पुढे शके १८४४ साली म्हणजे १९२३ साली प्रसिद्ध झालेल्या ‘राधामाधवविलासचंपू’च्या प्रस्तावनेत राजवाडे म्हणतात :

“वर्णाचे व जातीचे समाजरचनेत जे कार्य व्हावयाचे ते बरेच होऊन चुकले आहे याहून उच्चतर समाजरचनेचा काल पुढे उगवेल असा निश्चित अदाज दिसतो चातुर्वर्ण्य व जाती अनादि नाहीत. चातुर्वर्ण्य उत्तर कुरुत उत्पन्न झाले व बौद्ध-कालात त्याचे रूपान्तर जातिसंस्थेत झाले सर्व जातीचा एकच सावळा रंग झाल्या-कारणाने वर्णभेदाचे आता कारण उरले नाही आणि बहुतेक सर्व जाती अन्योन्य वृत्तींचे उल्लघन गेली हजार वर्षे करू लागल्यामुळे, जातिभेदाचीहि मातब्बरी कातकरी, भिल्ल वगैरे वन्य लोक वगळले, तर वृत्तिदृष्ट्या म्हणजे निर्वाहदृष्ट्या राहिली नाही. . . . परंतु पिढीजात म्हणजे पीढीकाजात वाशिक गुणाच्या दृष्टीने जातिसंस्था एकाएकी रामस्थाने मोडणे इष्ट म्हणजे राष्ट्रहितपोषक होणार नाही ”

तात्पर्य, मानववशाची भेसळ आणि आनुवंशिक वृत्तीचे उल्लघन या दोन्ही दृष्टींनी चातुर्वर्ण्यसंस्था आज टिकू शकत नाही इतकेच नाही, तर आता याहून श्रेष्ठ समाजरचना करण्याचा काळ आला आहे, हे राजवाड्याना आयुष्याच्या अखेरीस दिसू लागले होते असा आम्ही या विवेचनाचा अर्थ काढितो, व यानंतर ‘जातिसंस्था रामस्थाने मोडू नये’ या त्याच्या उपदेशात फारसे स्वारस्य उरते, असे आम्हास वाटत नाही लो टिळकांनीहि आपल्या अखेरच्या दिवसात जन्मसिद्ध चातुर्वर्ण्य मानणे लोकशाहीच्या काळास अननुरूप आहे, व सर्व जातीतील लोकानी स्वराज्याच्या कार्यात पडणे आणि जातिभेद जन्मसिद्ध न मानता गुणकर्मानुसार मानणे हेच युक्त आहे, असे उद्गार काढिले आहेत. “हल्लींच्या कालात देशहिताचे व्यापारदृष्ट्या, शेतकीदृष्ट्या, धंदेदृष्ट्या, लष्करीदृष्ट्या, राजकीयदृष्ट्या अगर आर्थिकदृष्ट्या असे निर-निराळे प्रकार होऊ शकतात हे खरे, पण हे भिन्न भिन्न देशहिताचे प्रकार सिद्धीस नेण्यास भिन्न भिन्न जातवारच लोक पाहिजेत, असे मात्र त्याने सिद्ध होत नाही. अधिकारारूढ पुरुष त्या त्या विषयांत निष्णात असला म्हणजे झाले. मग तो जातीचा ब्राह्मण असो वा ब्राह्मणेतर असो, जैन असो वा लिगायत असो, तिकडे पाहण्याचे कारण नाही हल्लीं उदयास येऊं घातलेल्या लोकशाहीत जे काय शिका-वयाचे आहे ते हेच होय मग नोकरशाही किंवा तिचे अनुयायी त्याकरितां आमची स्तुति करोत वा निंदा करोत रणांगणात तरवार गाजविणारा कोणी असला तरी ज्याप्रमाणे तो क्षत्रिय अगर मराठा समजावयाचा, तद्वतच हल्लींच्या कठिण प्रसंगी कामास आलेला किंवा येणारा पुरुष ब्राह्मणेतर असला तरी तो ब्राह्मणच समजला पाहिजे जातिभेद जन्मसिद्ध न मानितां गुणकर्मसिद्ध मानण्यास येथेच सुरुवात होते

व झाली पाहिजे. आमचे ग्रंथातच नव्हे, तर सुत्तनिपातांतहि असें म्हटले आहे कीं,

‘ न जच्चा वसलो होति । न जच्चा होति ब्राह्मणो ।

कम्मणा वसलो होति । कम्मणा होति ब्राह्मणो ॥ ’

म्हणून आडीचे काम कोणते हे पाहून तत्सिद्ध्यर्थ सर्वांनीच ब्राह्मण किंवा ब्राह्मणेतर झालें पाहिजे.”* अशा प्रकारे जातीने वृषल किंवा ब्राह्मण होत नसून कर्मानें वृषल किंवा ब्राह्मण होतो, हे तत्त्व अखेरीस बुद्धग्रंथाच्या आधारे हिंदुसमाजापुढे मांडण्याचा प्रसंग लोकमान्यांच्यावर आलेला आहे ! आपले स्वराज्य लोकशाहीचे होणार आणि जातिभेद ठेविला कीं जातिविशिष्ट प्रातिनिधिक पद्धति येऊन लोकशाहीचा पूर्ण नाश होणार, हे पाहून त्यांनीं हे उद्गार काढिले आहेत. असें असूनहि त्या लेखांत वर्णसकराची स्वराज्याला आवश्यकता नाही असें प्रतिपादिले आहेच ! ते या लेखाच्या प्रारंभी म्हणतात : “ हिंदु-समाजाची रचना वर्णव्यवस्थेच्या पायावर झाली आहे व त्यांत अर्वाचीन इतिहासदृष्ट्या दुसरे कांहीं दोष असले, तरी आपापल्या गुणकर्म-पुरता प्रत्येक वर्ण स्वतंत्र असून त्यामुळे प्रत्येक वर्णाची भरभराट त्या त्या वर्णांतील लोकांच्या हिंमतीवर आणि उद्योगावर अवलंबून असते. दुसरा वर्ण त्यांत हात घालू शकत नाही, हा त्यांतील एक विशिष्ट गुण आहे हे विसरतां येत नाही कालांतराने अशी स्थिति येऊ शकेल, कीं ही वर्णव्यवस्था मोडून सर्व समाज पाश्चिमात्य समाजाप्रमाणे कराराच्या पायावर उभारला जाईल ही स्थिति सर्वांशीं इष्ट आहे किंवा नाही याबद्दल बोलशेविकांच्या उदयामुळे आतां थोडी शका येऊं लागली आहे पण कसेहि असलें, तरी तो आपला सध्यांचा प्रश्न नाही ” “ शिवाजीमहाराजांनीं जी स्वराज्यस्थापना केली ती वर्णसकर करून केलेली नव्हती, आणि सध्याच्या काळीं इंग्रजी साम्राज्यातर्गत ज्या स्वराज्याची स्थापना करावयाची आहे, ते स्वराज्य मिळण्यासहि वर्णसकराची वाट पाहण्याची आवश्यकता नाही. ... पाश्चिमात्य दृष्ट्या न्याय्य असल्या, तरी ज्याला हजारो वर्षांची परंपरा आहे अशा पौरात्य समाजांत या गोष्टी रूढ होण्यास निदानपक्षां पुष्कळ काल लोटला पाहिजे हें निर्विवाद आहे.” तात्पर्य, वर्णसकर पुढे कदाचित् होईल, पण तो होण्याची स्वराज्यप्राप्तीस आवश्यकता नाही एवढेंच हें प्रतिपादन आहे. तसेंच व्यक्तिस्वातंत्र्यावर समाज गेला, तरी पुढे बोलशे-विस्म होतो, तेव्हां ते तरी इष्ट आहे किंवा नाही याबद्दल शंकाच आहे, असे येथे प्रतिपादन केलें आहे पूर्वी १८९६ सालीं, पाश्चिमात्य समाजांत अति श्रीमंत व अति गरीब असे वर्ग पडत आहेत, तेव्हां ती समाजरचनाहि सर्वांशीं इष्ट नाही असें म्हटलें होते, त्यांतीलच हा प्रकार आहे

पण जन्मसिद्ध चातुर्वर्ण्य असावें कीं गुणकर्मसिद्ध असावें, या वादाची श्रीमंत-गरीब हा वर्गभेद कसा मोडावा या वादाशीं गळत करण्यांत अर्थ नाही. जन्मसिद्ध चातुर्वर्ण्य असले, तरीहि उत्पादनाची पूर्वीची पद्धति मोडून कारखानदारी पद्धति

* लो. टिळकाचे केसरीतील लेख, भाग ३ रा, पृ. ४५३-५८.

स्वीकारिली कीं श्रीमंत-गरीब यांच्यामधील अंतर वाढत जातें आणि असंख्य लोक दारिद्र्यांत व बेकारीत खितपत पडले असूनहि मूठभर लोक चैनीत व ऐषआरामांत कालक्रमणा करीत असतात. समाजाला ही स्थिति औद्योगिक क्रांतीमुळे येते व ती नको असेल, तर एक तर नवी धनोत्पादनाची साधनें घेतांच कामा नयेत, म्हणजे मोठे कारखानेच न स्थापिले पाहिजेत, किंवा ते व्यक्तीच्या मालकीचे न ठेविता समाजाच्या मालकीचे तरी बनाविले पाहिजेत. चातुर्वर्ण्य जन्मसिद्ध असावें किंवा नसावें या प्रश्नाशीं या दुसऱ्या प्रश्नाचा तितकासा संबंध नाही, कारण केवळ बापाचेच धंदे मुलांनीं करावे म्हण्टले, तरी यांत्रिक कारखाने निर्माण झाले कीं आर्थिक विषमता व सामान्य जनतेचे दारिद्र्य व बेकारी याची वाढ होणारच शिवाय ज्या काळांत धनोत्पादनात हरघडी नवे शोध, नव्या कला उदयास येतात आणि जुन्या कला व जुने धंदे मरतात, त्या समाजांत आनुवंशिक धंदे तरी करून पोट कसे भरणार? आणि पोट न भरेल तर समाज कसा टिकणार? पूर्वी जो माल समाजाला पुरविण्यास शहर लोक लागत, तो माल आज दहा मनुष्याच्या श्रमाने निर्माण होतो आणि त्या दहांपैकीं नऊ दास बनून दहावा मालक बनतो व त्यांना पोटापुरतें देऊन उरलेला नफा एकटा खातो नऊ लोक त्याचे गुलाम किंवा बैल होतात आणि पूर्वीच्या शंभरांपैकीं नव्वद लोक बेकार बनून देशोधडीला लागतात या देशोधडीला लागलेल्यांचे धारणपोषण जन्मसिद्ध चातुर्वर्ण्यहि करूं शकत नाही आणि गुणकर्मसिद्ध चातुर्वर्ण्य व जातिभेदहि करूं शकत नाही. ब्राह्मणापासून चांभारापर्यंत सर्वांनीं परस्पराशीं विवाह केले किंवा न केले, तरीहि नव्वदाची बेकारी, नऊचें दास्य आणि एकाची श्रीमती आणि प्रभुत्व याचा नाश होऊं शकत नाही. हे नवे प्रश्न नव्या धनोत्पादनाच्या पद्धतीनें निर्माण होतात व ते नको असतील तर आधुनिक धनोत्पादनाची साधनेंच घेतां उपयोगी नाहीत पण हीं साधनें घेतलीं नाहीत, तरी तेव्हाहि जें चातुर्वर्ण्य राहिल ते जन्मसिद्ध असावें कीं गुणकर्मसिद्ध असावें हा प्रश्न राहणारच. तेव्हा या दोन प्रश्नांची गळत न करता दोन्ही प्रश्नांची उत्तरे पृथक्पणे दिली पाहिजेत

१. चातुर्वर्ण्यासंबंधी युरोपीय समाजाची व आपल्या समाजाची तुलना करून आग्रकर म्हणतात :— “जो कोणी या प्रश्नाचा निरभिमानबुद्धीनें विचार करील त्यास असे दिसून येईल, कीं प्रत्येक समाजाच्या विशिष्ट स्थितींत आमच्या देशांतील वर्णव्यवस्थेसारखा किंवा जातिभेदासारखा लोकविभाग अस्तित्वांत आल्याशिवाय रहात नाही. एका लोकांनीं दुसऱ्या लोकांस जिंकून त्यांस विशिष्ट धंदे करावयास लावणें किंवा लढाई होऊन जेते व जित असा भेद उत्पन्न न होतां, शुद्ध श्रम-विभागापासून सहजगत्या उत्पन्न होणाऱ्या व्यवसायभिन्नत्वामुळे जातिभेद बहुशः उत्पन्न होतो. ज्यांना आपण सुधारलेले म्हणूं असे कोणतेहि नवे किंवा जुने लोक घ्या, त्यांत हा जातिभेदाचा प्रकार या नाही तर त्या रूपाने आढळल्याशिवाय रहात

नाहीं. विशेष कारणांमुळे कोठे तो अत्यंत क्षीण असेल तर कोठे पराकाष्ठेचा सक्तीचा असेल पण प्रत्येक सुधारलेल्या देशात तो थोडाबहुत तरी दृष्टीस पडल्याखेरीज राहणार नाही नाकाने वांगी सोलणाऱ्या व आमच्या देशांतील अद्वितीय जातिभेदाची टवाळी करणाऱ्या मि ली वॉर्नरसारख्यांच्या देशातहि ज्यांना ट्रेड्स गिल्ड्स किंवा क्राफ्ट गिल्ड्स म्हणून म्हणत, ते आमच्यांतील जातींसारखे व्यावर्तक वर्ग नव्हेत काय? ज्या धंद्यांत जो जन्मास आला त्यानेच तो धंदा करावा व इतरांनी त्यात पडू नये, अशाविषयी इंग्लंडांतील प्रत्येक प्रमुख धंद्यातील जुन्या लोकांचा केवढा आग्रह असे हे इतिहासांत सुप्रसिद्ध आहे.... (तेव्हां जातिभेदाच्या विचारानें आपले माथें फिरू न देतां, त्याने समाजाच्या आद्यस्थितींत कोणता कार्यभाग उरकला हें ध्यानांत आणून व आतां तो कोणत्या कारणांमुळे अहितकारक होत आहे याची चिकित्सा करून तीं कारणे दूर करण्यासाठीं सामोपचाराचे उपाय योजणे, यांतच शहाणपण आहे आपणांतील ज्या जातिभेदाविषयी आपणांपैकी काहीं जणांस इतका तिरस्कार उत्पन्न होतो, त्या जातिभेदापासून आम्हांस एके काळीं जे फायदे झाले, त्यांचे वर्णन फ्रेच देशातील प्रसिद्ध तत्त्ववेत्ता ऑगस्ट कोट याचे ग्रंथांत केलें आहे जातिभेदापासून कितीहि तोटे असोत, त्यामुळे एक फायदा खचित होतो तो हा, कीं त्याच्या योगानें प्रस्थापित आचार यथास्थितपणे चालून समाजास एका प्रकारचें स्थैर्य येते. जो तो क्रमागत अथवा अन्वयागत आलेला मार्ग आनदाने आचरितो, फायद्यासाठीं एक वर्ग दुसऱ्या वर्गाशीं प्रतिस्पर्धा करीत नाही, वर्गावर वर्गाचा दाब असतो, समयविशेषी चागली किंवा वाईट गोष्ट करण्यास जूट लौकर होते, कष्टार्जित कलेचे उत्तम रीतीने सगोपन होते. साराश, परंपरागत दोषाचे किंवा गुणाचे सरक्षण होऊन समाजसन्निधानात बिघाड न होऊ देण्यास जातीसारखे दुसरे साधन नाही प्रत्येक व्यक्ति आपापल्या जागीं खिळली जाऊन आपापले कार्य नीटपणे बजावते यामुळे जाती या सामाजिक सन्निधानाचे स्थितितत्त्व होत, असे म्हणण्यास हरकत नाही ”)

जातिभेदाने एके काळीं केलेली ही कामगिरी आगरकरांना ऐतिहासिक दृष्ट्या मान्य असली आणि तें एक समाजाचे स्थितितत्त्व आहे हेहि मान्य असले, तरी तो आज आमच्या प्रगतीच्या आड येत आहे व सामाजिक समतेच्या तत्त्वाशी तो विरोधी असल्याने त्यावर आपण हत्यार उपसले पाहिजे, असा त्यांनी आपल्या बुद्धीचा निर्णय केला होता दुसऱ्या एका लेखांत ते म्हणतात : “सर्व मानवप्राणी जन्मतः सारख्या योग्यतेचे अधिकारी असून त्यांचे हक्कहि एकसारखे असतात व ती योग्यता व ते हक्क त्यांच्याकडे राहणें हे केवळ त्यांच्या कमीअधिक बुद्धिविकासावर व उद्योगशीलतेवर अवलंबून आहे या श्रेष्ठ तत्त्वाची या जगात प्रस्थापना करण्याच्या कामी सर्वकालीन व सर्वदेशीय सुधारकांनी आजपर्यंत अनेक दिशांनी प्रयत्न केले आहेत व त्या प्रयत्नास उत्तरोत्तर सिद्धीहि मिळत चालली आहे. ...कालगतीनें

जातिभेदकल्पनावृक्षाचा आज येथें इतका कांहीं विलक्षण विस्तार होऊन गेला आहे व त्याचीं मुळे इतकीं कांहीं खोल गेलीं आहेत, कीं त्याचे समूळ छेदन करणे एका सुधारकासच काय, तर सुधारकसहस्राच्या कपनीसहि भारी व जोखमीचे वाटलें तर त्यांत नवल नाहीं तथापि सुधारणेची विजयपताका अव्याहत फडकत राहण्यास वर निर्दिष्ट केलेल्या श्रेष्ठ नीतिप्रणीत तत्त्वाचेच साम्राज्य झालें पाहिजे अशी ज्यांची बालंबाल खात्री होऊन गेली आहे, त्यांनीं या वृक्षाच्या अफाट विस्ताराने यत्-किंचितहि डगमगून न जातां 'थेंबे थेंबे तळे सांचे' या न्यायाने निदान जी जी फादी त्याच्या मार्गाआड येत असेल, तिच्यावर तरी आपली कुऱ्हाड चालवून साधेळ तेवढी गुतागुत कमी करण्यास झटले पाहिजे. समुद्रांतील यःकश्चित् कीटकांच्या सतत प्रयत्नाने मोठमोठ्या जहाजांचींहि शकले करून टाकणारे प्रचंड खडक जर उत्पन्न होतात, तर सदसद्विचारकुठारापुढे या अज्ञानमूलक जातिभेद कल्पनावृक्षाच्या अखंड जाळ्याचा पाड काय ?”*

हिदुस्थानांतील जन्मसिद्ध वर्णव्यवस्था व जातिभेद या कितीहि जुन्या संस्था असल्या, तरी त्या आता टिकणें शक्य व इष्ट नाहीं याची जशी आगरकरांना खात्री होती, त्याचप्रमाणे येथे जे व्यवसायस्वातंत्र्य निर्माण होत आहे त्यांतून केवळ द्रव्या-वर अधिष्ठित होणारा दुसरा एक वर्गभेद अस्तित्वांत येत असून त्यामुळें आमच्या राजकीय पारतंत्र्याच्या दृढीकरणास साहाय्य होत आहे, इकडेहि त्यांचें लक्ष गेल्या-खेरीज राहिले नव्हते.) केसरींतील एका लेखात याचें फार मार्मिक विवेचन करण्यात आले आहे : “आमच्यामध्ये विचारस्वातंत्र्य व व्यवसायस्वातंत्र्य आल्याने आमच्या समाजाचे पूर्वी जे जातिभेदामुळे व धर्मभेदामुळे वर्गीकरण झालें होते, त्याचा आतां लोप होत जाऊन प्राप्तीच्या व संपत्तीच्या मानानें वर्गीकरण होत चालले आहे असें वर्गीकरण होण्याचीं मूळ कारणे म्हटलीं म्हणजे दोन एक आम्हांस आमच्या प्राचीन रीतिभार्तीचा जो तिरस्कार व तिटकारा वाटू लागला आहे तो, व दुसरे इंग्रज लोकांच्या रीतिभार्तीचें अनुकरण करण्याची जी उत्कट इच्छा उत्पन्न होत चालली आहे ती प्रत्येक मनुष्य प्राप्तीच्या मानाने या दोनहि गोष्टी साधण्यास पहात असतो, व त्या प्राप्तीच्याच मानानें सिद्धीस जातात .. आता याप्रमाणें प्राप्तीच्या मानाने समाजाचें वर्गीकरण होऊन, प्रत्येक वरच्या वर्गाचा खालच्या वर्गाशीं सबंध तुटणें व त्याबद्दल कळकळ नाहींशी होणे, हे समाजास राज्यकारणीं किती अपायकारक आहे व त्यापासून आपणांवर किती जुलूम होत आहे याचा थोडा विचार करू. आजकाल आम्हांमध्ये ज्यांची प्राप्ति फार मोठी असे लोक बहुतेक सर्व सरकारी लोकांचे अमलदार, हायकोर्टांचे बडे बडे वकील हे होत. या लोकास सामान्य लोकांत मिसळणें किंवा त्यांबद्दल कळकळ बाळगणे कितपत आवडतें, हे सर्वास माहीतच आहे... येणेंप्रमाणे आमच्या समाजाची स्थिति झाल्याने आम्हांत एकी मुळींच उरली

नाहीं; स्वहितपरता निरंतर प्रत्येकाच्या अंगांत वास करीत आहे, दुराचारांचा दिवसानुदिवस उत्कर्षच होत चालला आहे; राज्यकारणीं सारखा जुलूम चालला असतां हि कोणास हातपाय हालविण्याचें सामर्थ्य उरलें नाहीं व एका स्वातंत्र्याच्या देणगीनें सरकारने आमचे सर्व हक्क हिरावून घेतले आहेत व आम्हांतील बहुतेकांस सरकारचे दासानुदास व्हावे किंवा अज्ञानदशेंत आयुष्यक्रमण करावे यांवाचून शरीर-संरक्षणास तिसरा उपाय दिसत नाहीं ” याच लेखमालेत पुढे म्हटले आहे : “ इंग्रज सरकारने एकामागून एक एतद्देशीय राज्ये तोडांत टाकिल्यावर, प्रथम राज्यकारभार मोठ्या दक्षतेने चालविला व पूर्वीचे धर्मसंबंधी ग्रह जितके न दुखावतील तितके न दुखावण्याचा प्रयत्न केला. पूर्वीहून शेतकऱ्यांचा सारा कमी केला. अशा अनेक गोष्टींनीं आमच्या भाविक लोकांस स्वराज्यापेक्षां हे परकीय राज्यच बरे, असे वाटावयास लाविले लोकांची जुलूम झाला असतां एकत्र होण्याची-बडाच्या रूपाने का होईना-जी प्रवृत्ति, ती याप्रमाणें पुष्कळ दिवस मलिन झाल्यानें व त्याच मानानें इंग्रजी अंमल उत्तरोत्तर बळकटी पावत गेल्याने, आतां लोकांस सरकारी जुलुमाच्या प्रतिकारास मार्ग उरला नाहीं असें वाटू लागलें आहे व त्यांस सभांची योग्यता व शक्ति हीं कळनाशीं झालीं आहेत.. वास्तविक पाहिलें तर आम्हांत व्यक्तिपरता व दारिद्र्य जों जों वाढत जातील, तो तो सभांवाचून दुसरा तरणोपायच उरणार नाहीं ”*

वर्गकलहाचें भविष्य

आपल्या देशात ज्या मानाने कारखानदारी माजणार, त्या मानाने या मोठ-मोठ्या कारखान्यांतील लोकांना आपल्या हक्कांसाठीं आपल्या मालकांशीं भांडावें लागणार व त्यांतून एक स्वामी सेवकांचा वर्गकलह निर्माण होणार, हे त्यांना दिसत होतें. आपल्या देशांतील रेल्वेच्या नोकरांनीं आपल्या हक्कांचा हा लढा चालविण्यासाठीं आपला संघ स्थापन करावा, असा उपदेश आगरकरांनीं १८९१ सालींच केला आहे. ‘रेल्वे कंपनी व रेल्वेकडील नोकर’ या लेखांत ते लिहितात :

“ कोणालाहि आपला फायदा सहसा सोडवत नाहीं. तेव्हां ज्याप्रमाणे राजा आणि प्रजा यांमध्ये अनादि कालापासून द्वंद्व सुरू आहे, त्याप्रमाणे स्वामी-सेवकांचा झगडाहि अनादिसिद्ध होऊन बसला आहे. बहुतेक राजांचा आणि घन्यांचा आपापल्या प्रजेशीं आणि नोकरांशीं नित्य कलह चाललेला असतो (तो इतका, कीं हा कलह हा उभयतांच्या मनोवृत्तींचा स्वाभाविक परिणाम आणि उभयतांचा सलोखा हा अपवाद, असे म्हटले तरी चालेल)! आमच्या रेल्वे कंपनी आणि त्यांचे नोकर या दुसऱ्या कोटींत पडतात. रेल्वेकडील नोकरांनीं आपल्या घन्यांशीं कलह करण्याचा निश्चय केल्याशिवाय त्यांची विपत्ति दूर होण्याचा संभव नाहीं.” यानंतर युरोपांत व अमेरिकेंत तेथील कामगारवर्ग कसे संप करीत आहे त्याचें वर्णन करून

* केंसरीतील निवडक निबंध, पुस्तक १ ले, पृ. १२९-१३५.

आगरकर म्हणतात : “ कट (सप) आहे तोंपर्यंत अशा लोकांचा चरितार्थ कटाच्या फंडातून चालविला पाहिजे अशा कामाकरितां अमेरिकेंतील कटवाले युरोपांतील कटवाल्यांस आणि युरोपांतील कटवाले अमेरिकेंतील कटवाल्यांस मदत करूं लागले आहेत यामुळे कटवाल्यांचा हवे तितके दिवस निभाव लागून कारखान्यांचे मालक जेरीस येतात आणि कटवाल्यांच्या मागण्या कबूल करतात ! कोळशाच्या खाणी, गोद्या, आगगाड्या, ताराघट्टे वगैरे अनेक धंद्यांत इंग्लंडातल्या व युरोपांतील इतर देशांतल्या मजुरांनीं जंगी कट चालविले आहेत आणि ते एकमेकांस भक्कम पाठबळ देत असल्यामुळे त्यांना एकसारखें यश येत आहे. कटाचे हेतू ज्यांना मान्य नसतील त्यांनीं पाहिजे तर त्यात मुळीच शिरूं नये ; पण त्यांत एक वेळ शिरून मग त्यातून अग काढून घेणे व इतरांस तोडघशीं देणें, यासारखा दुसरा अधमपणा नाही .. रेल्वे-कडे अशा प्रकारचे बरेच इसम असतील तर त्यांना अशा प्रकारच्या कटांपासून यत्किंचित् फायदा न होता उलट त्याचें मोठें नुकसान, फजिती व दुर्लौकिक होईल, पण त्यांपैकीं बहुतेकात बराच प्रामाणिकपणा, सामान्य हितासाठीं थोडीबहुत दगदग करण्याची व प्रसंगाविशेषीं दोन पैसे खर्च करण्याची इच्छा आणि चांगल्या पुढाऱ्यांच्या अनुषंगानें वागण्याचे बरेच धैर्य असेल तर राजा, पेन्शन, पगार, ग्रॅजुइटी, कामाचे तास, भत्ता वगैरेसंबंधाने सरकारी नोकरीचे हक्क स्वल्प कामांत त्यांना प्राप्त होणें अशक्य नाही, अशी आमची खात्री आहे ”*

(तात्पर्य, व्यक्तिवादी समाजरचनेबरोबर येथील औद्योगिक क्षेत्रांत स्वामी-सेवकांचा वर्गकलह निर्माण होत असून तो कलह चालविण्यासाठीं कामगारवर्गानें आपल्या संस्था स्थापून संपाची तयारी केल्याखेरीज मालक त्यांच्या न्याय्य मागण्या मान्य करणार नाहीत व राजा-प्रजा यांच्यांतील कलहाप्रमाणे हाहि एक नित्य कलह येथून पुढें सुरू होणार, हे त्यांनीं लोकांना सांगितलें आहे समाजात आर्थिक व शैक्षणिक विषमता वाढल्याने अखेरीस राज्यक्रांति होते, हेहि त्यांनीं स्पष्टपणें लोकांपुढे मांडलें आहे :)

“ विचार करणे, सुखदुःखांचा अनुभव घेणें आणि क्रिया करणे या तीन गोष्टींपैकीं पहिलींत, दुसरींत किंवा तिसरींत प्रत्येक मनुष्य चूर होऊन गेलेला असतो. मोठमोठ्या ग्रंथांचीं पारायणे करावीं, रात्रीच्या रात्री चिंतनांत घालवाव्या, विचार व्यवस्थित झाला कीं तो पुस्तकद्वारानें किंवा दुसऱ्या कोणत्या तरी साधनानें लोकांपुढें आणावा, अशा रीतीनें कित्येक आपली आयुष्ये कंठीत असतात. अशांस बाह्य सुखांचा उपभोग सांपडत नाही व बाह्यक्रिया करतां येत नाहीत वाचनापासून होणारा जो आनंद तोच यांचें स्थायिक व आवडते सुख आणि विचार करण्यास व लिहिण्यास लागणारी जी शारीरिक हालचाल तीच त्याची बाह्यक्रिया. दुसरा वर्ग सुखामिलाषी लोकांचा यांस मानसिक सुखांपेक्षां शारीरिक सुखांची चाड विशेष

* निबधसग्रह, भाग ३ रा, पृ. ६८-७०.

असते वारुळात जशी एक खुशालचेडू राणीमुंगी असते म्हणून सांगतात, तीसारखे हे सुखपरायण लोक होत. सुखोपभोगासाठी सर्व प्राणिमात्र धडपडत असतो व ज्यास जो प्राप्त होईल त्याने त्यापासून आनंद करून घ्यावा, हे योग्य आहे, पण ज्या सुखोपभोगामुळे निरंतर तो घेतां येण्याची शक्यता नाहीशी होते, बुद्धीस माध्य येते, मात्रे निःशक्त होतात, उत्साह नाहीसा होतो, आणि कुटुंबास व राष्ट्रांस कोणत्याहि प्रकारचा फायदा न होता उलट नुकसान किंवा त्रास सोसावा लागतो, अशा सुखोपभोगांत निमग्न असण्यांत काय फायदा आहे बरें ? पण असे लोक कोणत्याहि देशात थोडेथोडेके नसतात ज्या ठिकाणी अविद्या आणि वित्त यांचा संयोग दृष्टीस पडतो, त्या ठिकाणी व्यसनासक्ति दृष्टीस पडत नाही असे सहसा होत नाही सुदैवाने ज्यांना सुखोपभोग करून घेता येत असतील, त्यांनी ते आपणास व इतरास शेवटपर्यंत हितावह होतील किंवा नाहीत एवढे पहात जावे म्हणजे झाले) या सुखपरायण वर्गा-शिवाय लोकांचा आणखी एक तिसरा वर्ग असतो या वर्गातील लोकांची क्रिया-प्रवृत्ति फार जबरदस्त असते व एका दृष्टीने यास समाजाचे आधारस्तंभ म्हणतां येईल. यांनी काबाडकष्ट करून आवश्यकतेचे आणि चैनीचे पदार्थ उत्पन्न करावे आणि त्याचा उपभोग वरील दोन वर्गांतील किंवा मधल्या वर्गातील लोकांनी घ्यावा, असे आजपर्यंत बऱ्याच अंशी होत आले आहे व पुढेहि अल्पकाळात या स्थितीत विशेष फेरबदल करता येईल असे वाटत नाही. तथापि निरपेक्षबुद्धीने व आस्थापूर्वक परिश्रम करीत गेल्यास ही असमता थोड्या वर्षांत बरीच दूर करतां येण्यासारखी आहे ज्या देशात ही असमता वाढत जाऊ लागली असेल, त्या देशाच्या व्हासास आरंभ झाला आहे असे समजावे. जेव्हां या असमतेची परमावधि होते, तेव्हां घनघोर राज्यक्रांति होऊन समाजचे समाज लयास जातात, धुळीस मिळतात किंवा त्यांत अपूर्व स्थित्यंतरे होतात. निरंतर कष्ट साहण्यास खालच्या प्रतीचे प्राणीसुद्धा तयार असत नाहीत, तर मनुष्य कसा असेल ? कष्ट साहणे म्हणजे जीविततत्त्व क्षीण करून घेणे होय, आणि तसे करून घेण्यास बहुतेक मनुष्ये तयार होतील, तर सारी मनुष्यजात नाहीशी होईल ! परंतु मनुष्ये अस्तित्वांत आली आहेत व दिवसेंदिवस त्यांची संख्या वाढत आहे, यावरूनच त्यांच्या नाशास अनुकूल अशा कारणांपेक्षां त्यांच्या अस्तित्वास व वृद्धीस अनुकूल अशी कारणे पृथ्वीतील परमाणुसघात निगूढ आहेत, असे सिद्ध होते तेव्हा काय दिसून येते, कीं विचार करणारे, उपभोग घेणारे व काम करणारे असे जे सांप्रतकाळी प्रत्येक देशांत तीन ठळक वर्ग दृष्टीस पडतात, ते कायमचे नव्हत. हळूहळू प्रत्येक व्यक्तीस विचार, उपभोग आणि काम हीं समप्रमाणाने करावीं लागून, साऱ्यांच्या सुखानुभवाची इयत्ता सारखी होत जाणार आहे; व जो जो ती तशी होत जाईल, तो तो खरी उन्नति होऊ लागली असे म्हणतां येऊं लागेल. एवढे खरे आहे, कीं कांही झाले तरी

सर्वांच्या बुद्धी सारख्या तीव्र होतील व पाहिजे त्या कामांत पाहिजे त्याला पडतां येऊन ते उत्तम रीतीनें वठवितां येईल, असे पूर्णपणें होण्याचा सभव फार थोडा आहे. तथापि प्रस्तुत कार्ळी निरनिराळ्या वर्गांतील लोकांत व स्त्री-पुरुषांत जे विलक्षण अंतर दृष्टीस पडत आहे, तें पुष्कळच सकुचित करतां येणार आहे, आणि ज्या देशांत ते तसें करण्याचा प्रयत्न झपाट्याने चालत राहील, तेच देश अखेरीस तगतील. बाकीचे सर्वत्र जो जीवनार्थ कलह मोठ्या निकराने चालला आहे, त्यात भाडतां भांडता नाहीसे होतील ”*

सुधारकाचें अंतिम ध्येय

समाजात सत्ता व संपत्ति यांची समान विभागणी करणे हेच समाजसुधारणेचे खरे ध्येय आहे हे सांगतांना आगरकर लिहितात: “ कित्येक जण हा स्थूल अर्थ सकुचित करून राष्ट्राच्या राजाचे किंवा त्यातील श्रेष्ठ लोकांचे जें कल्याण, ते साऱ्या राष्ट्राचें किंवा समाजाचें कल्याण असा विशिष्ट अर्थ करतात. अशा अर्थानुरोधानें ज्या समाजांत वर्तन होत असतें, त्यांत एका पक्षाकडे संपत्ति आणि सत्ता व दुसऱ्या पक्षाकडे दारिद्र्य आणि दास्य अशी वांटणी झालेली असते अशा समाजांतील सामान्य लोकांस शुद्ध वन्यावस्थेतील सुखाहून अधिक सुख होत असेल असे जरी मानितां आलें, तरी त्यांत त्यांचे पूर्ण समाधान होण्यासारखे तें नसलेच पाहिजे हे उघड आहे पण मनुष्ये समाज स्थापू लागल्याबरोबर त्यात जी शारीरिक किंवा मानसिक सामर्थ्याने इतरापेक्षां श्रेष्ठ असतील, त्यांच्या हातीं सत्ता व बहुतेकांच्या श्रमाचें फळ जाणें अगदी स्वाभाविक आहे. तेव्हा समाजाच्या प्रथमावस्थेंत जे सामर्थ्यावान् असतील त्यांच्या हातीं सत्ता असणें व दुर्बलांना दास्य करावे लागणे, हे ज्या दिशेकडे उतार असेल त्या दिशेकडे पाण्याचा ओघ जाण्यासारखे होय. हा ओघ बंद करून सर्वांस सारखें, निदान होईल तितकें सारखें, सुख मिळण्याची व्यवस्था होत जाणे म्हणजे सुधारणा होत जाणें, असे म्हणण्यास हरकत नाही.” §

तुम्हाला एकदर समाजांत सुधारणा तरी कोणत्या पाहिजेत, असा प्रश्न एकाने विचारला होता. त्यास उत्तर देतांना ते लिहितात: “ आपल्या देशांत ज्या सुधारणांची वाटाघाट चालली आहे त्या अमलांत आल्यावर जातिभेद मोडणे, धर्मसुधारणा करणें, मदिरा व मांस याचें सेवन बंद होणें वगैरे गोष्टींकडे लोकांचे लक्ष लागले पाहिजे. सर्वांत सार्वजनिक शिक्षणाची फार आवश्यकता आहे हि दुस्थानांतील एकूण एक प्रौढ स्त्री-पुरुषांस लिहितां-वाचतां आलें पाहिजे; तसेच प्रत्येक व्यक्तीस चरितार्थ चालविण्यासारखा एकादा तरी धंदा येत असला पाहिजे. (सारांश, वयांत आलेल्या कोणत्याही व्यक्तीस आपल्या उदरनिर्वाहासाठीं दुसऱ्याच्या तोडाकडे पाहण्याची पाळी येऊ नये. इतकेच नाही, तर सहजगत्या उदरपोषण करता येऊन दिवसाचा

* निबधसग्रह, भाग १ ला, पृ. ५६-५८. § निबधसग्रह, भाग १ ला, पृ. ४१-४२.

कांहीं काळ आत्मचिंतनाकडे, आवडत्या शास्त्राच्या अभ्यासाकडे, मनास रुचेल ती करमणूक करण्याकडे किंवा विश्रांतीकडे लावतां आला पाहिजे या सर्व गोष्टी घडून येण्यास किती शतके लागतील हे सांगतां येत नाही पण ज्या अर्थी अपरिचित मित्राने समाजांत सुधारणा ह्यात तरी कोणत्या असा प्रश्न केला आहे, त्या अर्थी कांहीं ठळक सुधारणांचे दिग्दर्शन करणे भाग पडले.”*

अज्ञेयवाद आणि वेदान्त

आतां आपण टिळक-आगरकरांच्या धार्मिक मतभेदांसबधी थोडा विचार करू. हा विचार करीत असतां एक गोष्ट ध्यानात घेतली पाहिजे, की ब्रह्मविद्येतील अंतिम सिद्धान्तासबधी दोघांचे विचार बरेचसे सारखे होते. अद्वैतवेदान्तातील निर्गुण परब्रह्म आणि स्पेन्सरच्या ग्रथांत वर्णिलेलें ‘अज्ञेय जगत्कारण’ हीं दोन्ही एकच आहेत, असे दोघेहि मानितात. लो टिळकांनीं १९०३ सालीं हर्बर्ट स्पेन्सर यांचा मृत्युलेख लिहिला आहे, त्यांत ते म्हणतात : “वेदान्तातील परब्रह्महि अशाच प्रकारचे अज्ञेय असून तें सत्, चित् आणि आनंदरूप आहे, यापेक्षा जास्त कांहीं सांगवत नाही असे जें वेदान्त्यांचे तत्त्व आहे, त्याचा आणि स्पेन्सरसाहेबांनीं सिद्ध केलेल्या सत्तारूप अज्ञेयाचा बहुतेक अंशी पूर्ण मेळ आहे, असें यावरून ध्यानात येईल सारांश, जगाच्या बुडाशीं जें तत्त्व आहे ते अज्ञेय असलें, तरी तें विद्रूप आहे एवढें तरी त्याबद्दलचें ज्ञान आपणांस होते, असे स्पेन्सरसाहेबांनीं सर्व आधुनिक शास्त्रांचा अभ्यास करून सप्रमाण व व्यवस्थित रीतीनें सिद्ध केले आहे ”...“स्पेन्सरिय तत्त्वज्ञानापासून वेदान्तमताचें अशा प्रकारें जरी पुष्टीकरण झालें, तरी दुसऱ्या एका बाबतींत स्पेन्सरसाहेबांचें मत बहुतेक प्राचीन तत्त्ववेत्त्यांच्या मतांशीं अगदीं विरुद्ध आहे. हे मत चैतन्य किंवा जीव यासंबंधीचें होय. चैतन्यरूपी जीव नित्य आहे, अविनाशी आहे, देहाव्यतिरिक्त तो राहूं शकतो, असे सांख्य, वेदान्त, न्याय किंवा वैशेषिक या सर्वांचें म्हणणे आहे. पण स्पेन्सरसाहेब असे म्हणतात, की ज्याप्रमाणें गाति नेहमीं द्रव्याश्रित असते त्याप्रमाणे चैतन्यहि देहामधील विशिष्ट रीतीने परिणत झालेल्या मेदूखेरीज अन्यत्र दृष्टोत्पत्तीस येत नाही..... सारांश, सज्ञा किंवा संवेदनशक्ति (Consciousness) ही देहाच्या नाशाबरोबरच नाहीशी होते असे स्पेन्सरसाहेब मानितात. म्हणजे या बाबतींत ‘न हि प्रेत्य संज्ञाऽस्ति’ हें चार्वाकांचे मत त्यांस ग्राह्य आहे.. . जीव आणि आत्मा यासंबंधाने स्पेन्सरसाहेबांचे मत चार्वाकांप्रमाणें आणि जगाच्या बुडाशीं जें अज्ञेय तत्त्व आहे त्या बाबतींत त्यांचे मत वेदान्त्यांप्रमाणें आहे.. . . जगामध्ये दृष्टोत्पत्तीस येणाऱ्या निरनिराळ्या भेदांची उत्पत्ति द्रव्य आणि शक्ति यांच्या साम्यावस्थेपासूनच उत्पन्न होते असें जें त्यांचें मत, तें वैशेषिक-मतास जरी विरुद्ध आहे, तरी सांख्यांच्या मतांशीं मिळतें. तेव्हां

एकदर विचार करतां परमेश्वर, जीव आणि जडसृष्टि यासंबंधाचीं स्पेन्सरसाहेबांचीं मतें अनुक्रमें वेदान्त, चार्वाक आणि सांख्य यांच्या मतांच्या मिश्रणानें झालीं आहेत असें म्हणावें लागतें. परंतु यांत जें चार्वाक-मताचें मिश्रण आहे, तें जुन्या चार्वाक-मताहून अत्यंत भिन्न आहे. देहाबरोबर जीवाचाहि नाश होतो असे जरी स्पेन्सरसाहेब मानितात, तरी चार्वाकाप्रमाणें 'ऋणं कृत्वा घृतं पिबेत्' या तत्त्वाचा त्यांनीं कोठेंहि अंगीकार केलेला नाही. इतकेंच नव्हे, तर उत्क्रांतीचें तत्त्व समाजास व नीतिशास्त्रास लावून सर्व समाजाचे, किंबहुना मानवजातीचें हित साधून परोपकार करणे हीच जगामध्ये जीवाच्या कर्तव्याची सीमा आहे, असें त्यांनीं सोपपत्तिक व आपल्या नेहमीच्या पद्धतीने अनेक शास्त्रातील दृष्टान्त देऊन प्रतिपादन केले आहे. वेदान्ताप्रमाणे ते सृष्टीस केवळ आभास मानीत नाहीत आणि सांख्याप्रमाणें प्रकृति-पुरुषाच्या पलीकडे कांहीं नाही असेहि म्हणत नाहीत, हा त्यांच्या आणि वेदान्त व सांख्य यांच्या मतांत मोठा फरक आहे."*

स्पेन्सरसाहेबांचें ब्रह्मज्ञान वेदान्तविचाराशीं सुसंगत आहे व तें बुद्धिवादी मनुष्यासहि पटण्यासारखें आहे या समजुतीनें टिळक आणि आगरकर या दोघांनाहि प्रथम ते मान्य झाले होते. याचमुळे आगरकर 'अहं ब्रह्मास्मि' हा धर्मसंबंधीचा अखेरचा सिद्धान्त मानितात. पण स्पेन्सरप्रमाणेंच त्यांचा पुनर्जन्मावर किंवा आत्म्याच्या विदेही अस्तित्वावर विश्वास नव्हता. आगरकरांच्या लेखांत शकराचार्यांचा फारसा कोठे उल्लेख आढळत नाही. गौतमबुद्धाचा मात्र ठिकठिकाणीं गौरवपर उल्लेख केलेला आढळतो. तथापि बुद्धानेंहि जीवात्म्याचें अमरत्व मानिले आहे हें त्यांस पटत नाही. ते यासंबंधीं एके ठिकाणीं लिहितात :

“प्राण्यास होणारे सुखदुःखादि सर्व विकार गौतमानें सर्वथैव त्याच्याच कर्माधीन करून ठेविले आहेत हे खरें आहे व एकदां सर्व गोष्टी कर्माधीन आहेत अशी त्याच्या बुद्धीची खात्री झाल्यावर ईश्वराचें अस्तित्व मानण्याची त्याला आवश्यकता वाटली नाही हेंहि खरे आहे, तथापि कर्मकल्पना प्रधान धरून जेव्हा तो नव्या धर्माची रचना करू लागला, तेव्हां त्याला पूर्वजन्म आणि पुनर्जन्म या कल्पना गृहीत धरणें अवश्य वाटलें. कारण या कल्पनाशिवाय त्याचा निरीश्वर धर्म लोकांस मान्य होण्याचा किंवा त्यावर त्यांची श्रद्धा बसण्याचा मुळींच सभब नव्हता. सत्कर्मांला बक्षीस मिळणें आणि दुष्कर्मांला दड होणे जरूर आहे, हे मनुष्यांच्या प्ररूढ नीतिमतेस अत्यंत अवश्य आहे असें वाटतें. पण जगाच्या सांप्रत अवस्थेंत तसे होतेंच असा सार्वत्रिक अनुभव नाही. तेव्हां जगाची खरी स्थिति आणि नीत्यनीतीच्या फळां-विषयीं मनुष्याच्या मनांत दड होऊन बसलेली समजूत यांच्यामध्ये उत्पन्न होणारा विरोध जन्मान्तराचे अस्तित्व मानल्याशिवाय नाहीसा होत नाही, असे त्या धर्मकर्त्यांस वाटून त्या कल्पनेचा अंगीकार स्थानें केला असावा हे उघड आहे.” पुनर्जन्मावर

* लो. टिळकाचे केसरीतील लेख, भाग ४ था, पृ. ३६.

विश्वास ठेवण्यास बुद्धीला पटणारा हाच काय तो युक्तिवाद आहे, पण तोहि पुरेसा समाधानकारक नाही कारण अमुक गोष्ट इष्ट आहे असें म्हटल्याने ती तशी असेलच असा निष्कर्ष काढतां येत नाही. शिवाय पूर्वजन्म व पुनर्जन्म यांवरील विश्वास हा मनुष्यसमाजांच्या सुधारणेला विरोधीहि होत असतो कारण समाजांतील व्यक्तींचें सुखदुःख हे त्यांच्या पूर्वजन्माचे फल आहे असें एकदां ठरले, म्हणजे दुःखाचें, अन्यायाचें, विषमतेचें परिमार्जन करण्यास उत्साहहि रहात नाही. मनुष्याला पापाचें फल या जन्मीं किंवा पुढील जन्मीं आपोआपच मिळणार असे धरल्यास त्याला शिक्षा करण्याच्या मनुष्यकृत सस्था निर्माण करण्याचाहि उत्साह कमीच होणार तेव्हां मनुष्यांना कर्तव्यपरायण आणि समाजसुधारणापर करावयाचे, तर त्यांना पूर्वजन्म-पुनर्जन्माच्या अज्ञात प्रदेशाकडे पाहून आपली ऐहिक कर्तव्ये ठरविण्याच्या संवयी-पासून पराङ्मुख केले पाहिजे आणि आजच्या समाजांत सत्कर्मांला चांगले फळ आलें आणि दुष्कर्मांला वाईट फळ आलें, तरी ते ज्याचे त्याला मिळतेच असे नाही, असे स्पष्टपणे सांगितले पाहिजे आणि फलाविषयी अनासक्त राहूनच सत्कर्मांचे आचरण करण्यास लोकांस शिकविलें पाहिजे म्हणजेच मनुष्यसमाजाची स्थिति सुधारत जाईल व अखेरीस समाजाला पूर्णावस्था प्राप्त होईल म्हणून जोपर्यंत पुनर्जन्मावर विश्वास ठेवण्यास प्रत्यक्ष पुरावा उपलब्ध झाला नाही, तोपर्यंत त्याच्या आधारावर नीतिमतेची अगर समाजधारणेची उभारणी करता येणार नाही ; गौतमबुद्धाच्या या विश्वासा-संबंधी आगरकर लिहितात . “ बुद्धि केवढाहि विचार करावयास शिकली व प्रत्येक गोष्टींत साधकबाधक प्रमाणांचें समतोलन करून निश्चय करण्याच्या कामांत पटाईत झाली, मनोनिग्रह हवा तितका वाढून कामक्रोधादि मनोविकार अगदीं मुठींत आले व शांतिदयादि गुणांचा पूर्ण विकास झाला, आणि खुद्द स्वतःच्या किंवा दुसऱ्याच्या अनुभवावरून पूर्वजन्मावर विश्वास ठेवण्याला काडीचा देखील आधार मिळाला नाही, तरी शेंपन्नास वर्षांचा चैतन्यानुभव मनुष्यास इतका प्रिय होऊन जातो, कीं जोपर्यंत त्या चैतन्याचा तो उपभोक्ता असतो तोपर्यंत त्याला ते अमर व्हावे अशी इच्छा मधूनमधून उत्पन्न होते व कधीकधी तर तें तसें असेल देखील असे वाटते. सुसंस्कृत व सुशिक्षित मनुष्याच्या बुद्धीवर जर या कल्पनेचा असा अमल चालतो, तर प्रथमावस्थेंतील अविचारी व अज्ञान मनुष्यास तिने अगदीं ग्रासून टाकावे, हे फारच स्वाभाविक आहे ”*

या उताऱ्यांतील एक-दोन मुद्दे फार महत्त्वाचे आहेत ते म्हणजे मनुष्याची बुद्धि योग्य प्रकारचे निर्णय करण्यास तिला विचार करण्याची संवय व शिक्षण मिळाले पाहिजे, इतकेच नाही, तर तिने कामक्रोधादि मनोविकारावर प्रभुत्व मिळविलें पाहिजे आणि शांतिदयादि सद्भावनांचा अंतःकरणात विकास झाला पाहिजे, असें येथे सूचित केलें आहे. यावरून आगरकरांच्या बुद्धिवादाला एक प्रकारची ‘स्थित-

* निबन्धसंग्रह, भाग २ रा, पृ १५१-५२.

प्रज्ञता ' आवश्यक वाटत होती, किंबहुना त्यात ती अंतर्भूतच होती असें म्हणण्यास हरकत नाही पण अशी स्थितप्रज्ञासुद्धां प्रमाद करू शकते हेहि यांत गृहीत धरिलें आहे मनुष्याला मोठमोठे गहन प्रश्न सोडविण्यास स्थितप्रज्ञ, निर्विकार, मनो-निग्रही आणि सद्भावनायुक्त व्हावे लागतें हे खरे असेल, तरी अशा मनुष्याचे निर्णयहि त्रिकालाबाधित सत्य मानण्याचें कारण नाही, असे म्हटल्याखेरीज बुद्धि-वादाची पूर्तता होऊ शकत नाही बुद्धीच्या या अवस्थेलाच आत्मनिष्ठ अवस्था किंवा योगस्थ बुद्धि असे वेदांत्यानीं म्हटले आहे अशी ज्याची बुद्धि झाली व जो सुखदुःखादि द्विधाच्या पलीकडे जाऊन केवळ निष्कामबुद्धीनें मनुष्यसमाजाला पूर्णावस्थेकडे नेण्याचा प्रयत्न करू लागला, तोच निष्काम कर्मयोगी होय

या बाबतींत ' सायकिकल रीसर्च सोसायटी ' ही पूर्वजन्माचा व पुनर्जन्माचा काही तरी पुरावा काढू शकेल, असे लोकमान्याचे मत होते आणि पूर्वजन्म आणि पुनर्जन्म याचे अस्तित्व सिद्ध व्हावयाचे असेल, तर ते केवळ तर्काने न ठरतां असल्या अनुभवगम्य शास्त्रीय मार्गानेच सिद्ध होऊ शकेल असे ते समजत १९०५ सालीं लिहिलेल्या ' देह व आत्मा ' या लेखात ते म्हणतात : " जड शरीर म्हणजेच आत्मा हे तत्त्व खोटे ठरून आत्म्याचें स्वतंत्र स्वरूप आणि मागे व पुढे असणारें अस्तित्व शास्त्रीय पद्धतीने ठरविण्यात आले आहे हा सिद्धान्त बारीकसारीक क्षुद्र लोकांचा नसून तत्त्ववेत्त्यांचा व शास्त्रज्ञांचा आहे हे आपण विसरता कामा नये तथापि पाश्चात्य पंडितांनीं प्रयोगाच्या साह्यानें जो सिद्धान्त दोन वर्षांपूर्वीं ठरविला, तोच सिद्धान्त हजारो वर्षांपूर्वीं आमचे वेदान्त-ग्रथात नमूद होऊन राहिला आहे पण नवीन शिक्षणाने मंडळीस हा वेदान्तातील सिद्धान्त चुकीचा वाटून आमच्या-तील पुष्कळ लोक पाश्चात्यांनीं तयार केलेलीं मते जशींच्या तशींच ग्रहण करून जड-वादी बनलेले आढळतात नवीन लोक असे दुसऱ्याच्या ओजळीनें पाणी पिणारे, तर जुने शास्त्री सनातन ग्रथावर इवाला देऊन स्वस्थ बसणारे ! बोधेहि डबक्यात साचलेल्या पाण्याप्रमाणे आहेत " §

आगरकरांचा धर्म

आगरकरांनीं पूर्वजन्म, पुनर्जन्म या कल्पनांना सोडून दिल्यामुळे अर्थात् त्यांचा धर्म म्हणजे ' मनुष्यतेचे ऐहिक सुखवर्धन ' ह्याच बनला हे साहजिकच आहे. याच धर्माचे ते आजन्म उपासक होते ते एके ठिकाणीं म्हणतात (" मनुष्यतेचें ऐहिक सुखवर्धन या भावी सार्वत्रिक धर्माची ज्यांनीं दीक्षा घेतली असेल, त्यांनीं कोणास न मितां जें शुद्ध, प्रशस्त, कल्याणप्रद वाटत असेल ते दुसऱ्यास सागावे, आणि तदनुसार होईल तेवढे आचरण करावे, हेच त्यास उचित आहे) * पण

§ लो. टिळकाचे केसरीतील लेख, भाग ४ था, पृ. ४८३.

* निबंधसंग्रह, भाग १ ला, पृ. १७८

मनुष्यतेचें ऐहिक सुख यांत केवळ जड इन्द्रियसुख एवढाच अर्थ त्यांना अभिप्रेत नव्हता, हें येथें लक्षांत ठेविले पाहिजे. परोपकार, सदाचार, सत्यनिष्ठा आणि आत्मसयम यांमुळें प्राप्त होणारी आत्मिक व बौद्धिक सुखें हीं या ऐहिक सुखांत अंतर्भूत होतात. मनुष्यसमाजाला हे ऐहिक सुख प्राप्त व्हावयाचे, तर त्याची दृष्टि परलोक, देव-दानव, भूतपिशाच आणि पूर्वजन्म-पुनर्जन्म या कल्पनावरून काढून केवळ ऐहिक उन्नतीवरच खिळून राहिली पाहिजे, या बुद्धीने ते या सर्व कल्पना भ्रामक व अज्ञानमूलक आहेत असा उघड उपदेश करीत. आणि मनुष्यसमाजाची अशी खात्री झाली म्हणजे त्यांतील व्यक्तींचे केवळ नीतीच्या नियमांनींच नियंत्रण होईल आणि आजचे जे धर्माचार ऐहिकदृष्ट्या असमंजस वाटतात, पण परलोक व पुनर्जन्म यांवरील विश्वासाने लोक करीत आहेत, ते सर्व लयास जातील असा त्यांचा विश्वास होता.

“आमच्या व अस्मत्समधर्मी लोकांच्या परिश्रमांमुळें पुढल्या पिढींत आमच्या विचारांचे अनेक तरुण निघाले म्हणजे आणि त्यांनीं तोडानें व हातांनीं या विषयांची सारखी टाकी चालविली तर थोड्या वर्षांत तुमचे देव मनुष्यांपासून व पिशाचांपासून निघाले आहेत अशी बहुतेकांची खात्री होऊन जाईल इतकेंच नाही, तर तुमच्या धर्माचारातहि प्रचंड क्रांति होऊन तुमचें वर्तन पराकाष्ठेचें साधें व फक्त नीतीच्या नियमांनीं चालणारें असे होईल. संध्या, ब्रह्मयज्ञ, श्रावण्या, साधे यज्ञ, श्राद्धे वगैरे चालू धर्माचार पूर्णपणे लयास जाऊन त्याचे जागी अधिक उपयुक्त व समजसंपणचे आचार प्रचारात येतील आणि सत्यपरायणता, न्याय्यरति, परोपकृति आणि शहाणपण इत्यादि सद्गुणांची वृद्धि होऊन लोकांना आतांपेक्षा शतपट अधिक सुख मिळूं लागेल.” (१)

“धर्म आणि नीति यांतील द्वैत उत्पन्न होण्यास परलोक, देवदेवता आणि भूत-पिशाच वगैरे भ्रामक कल्पना कारण होतात व त्या भ्रामक आहेत अशी मनुष्याची खात्री झाली म्हणजे नीति तोच धर्म व धर्म तीच नीति अशी अवस्था प्राप्त होऊन सत्यनिष्ठा, न्याय्यप्रीति, परोपकार आणि शहाणपण या सद्गुणांची वृद्धि होऊन मनुष्ये स्वावलंबनानें आपला मार्ग आक्रमू लागतील. पूजा व प्रार्थना करण्यांत मनुष्य परावलंबी होतो आणि सृष्टीतील निरनिराळ्या शक्तींची उपासना करून तिच्यावर प्रभुत्व मिळविण्याचे प्रयत्न करू लागतो. ही दास्यवृत्ति त्यानें सोडून स्वावलंबी आणि ‘अहं ब्रह्मास्मि’ ही प्रभुत्वाची वृत्ति धारण केली पाहिजे.

“आतांपर्यंत या विषयाच्या संबधानें जें लिहिण्यांत येऊन गेलें तेवढ्यावरून वाचकांच्या हे ध्यानांत आले असेल, कीं मनुष्य अज्ञानावस्थेंत असतां बाह्य सृष्टी-तील सचेतन व अचेतन वस्तूंच्या व्यापारांचे जे परिणाम त्याच्या अतःकरणावर घडतात, त्यामुळें त्या पदार्थाचे ठायीं आपल्या मनोवृत्तीसारख्या मनोवृत्ती असतील

अशी त्याची भावना होऊन तो निर्जीव वस्तूची, प्राण्यांची, वनस्पतींची व अखेरीस विश्वाची पूजा करूं लागतो. या वस्तूंच्या पूजनांत कांहीं अर्थ नाही. त्यांच्या ठायीं आपल्यासारख्या मनोवृत्ती असतील असें मानणे चूक आहे. मनुष्य हाच सर्वांत श्रेष्ठ प्राणी होय; निर्जीव व सजीव वस्तूंचे व्यापार व्यवस्थित नियमाने चालतात. या वस्तूंपासून आपला उपयोग करून घ्यावयाचा असेल तर त्यांच्यावर रागावण्यांत, त्यांना शिक्षा करण्यांत किंवा त्यांची प्रार्थना करण्यांत कांहीं हशील नाही. त्यांच्या व्यापारांचे नियम शोधून काढून तदनुसार त्यापासून आपली कार्यसिद्धि करून घेतली पाहिजे, अशी मनुष्याच्या मनाची खात्री होण्यास फार काल लागतो ” आगरकरांनीं वर्णिलेली ही मानवसमाजाच्या वृत्तीची अवस्था म्हणजेच जिला ऑगस्ट कौंट ‘पॉझिटिव्ह’ अवस्था म्हणतो तीच होय.

राजवाड्यांचा भौतिकवाद

राजवाड्यांनीं आपली संस्कृति या ‘पॉझिटिव्ह’ अवस्थेपर्यंत आली नाही, यामुळेच आपल्या संस्कृतीचा युरोपीय संस्कृतीपुढे निभाव लागला नाही, हे अनेक ठिकाणीं लोकांपुढे मांडिले आहे राधाभाषवविलासचंभूच्या प्रस्तावनेत राजवाडे लिहितात :

“ येथें एक आनुषंगिक प्रश्न असा निघतो, कीं टोपीवाल्यांकडून कारीगार बंदुका, तोफा व दारूगोळा जो शहाजी घेई, तो त्याने महाराष्ट्रांत त्याबरहुकूम बनविण्याची व्यवस्था का केली नाही? अथवा शहाजीचा मुलगा शिवाजी त्यानें तरी का केली नाही? .. प्रश्नाला उत्तर एकच आहे व ते अगदीं साधे आहे तें हे कीं उत्तम, रेखीव व नेमकें हत्यार बनविण्याची कला पैदा होण्यास शास्त्रीय ज्ञानाची जी पूर्वतयारी राष्ट्रांत व्हावी लागते, ती त्या कार्ली महाराष्ट्रात नव्हती शहाजीच्या हयार्तीत युरोपांत डकार्ट, बेकन इत्यादि विचारवंत सृष्टपदार्थसशोधनकार्याचे वाली ज्यारीनें पचभूतांचा शोध लावण्यास लोकांना प्रोत्साहित करीत होते आणि आपल्या इकडे एकनाथ, तुकाराम, दासोपत, निपटनिरंजन इत्यादि संत पंचभूतांना मारून ब्रह्माक्षात्कारांत राष्ट्राला नेऊन मुक्त करण्याच्या खटपटींत होते. अशांना स्कू, टांचणी, बंदूक व तोफ यांचा विचार बमनप्राय वाटल्यास त्यांत नवल कसचे? थोडक्यांत ऑगस्ट कौंट याच्या भाषेत सांगावयाचें म्हणजे महाराष्ट्र त्या कार्ली ‘Metaphysical’ अवस्थेत होते आणि ‘Positive’ अवस्थेत येण्यास त्याला पांचशें वर्षे अवकाश होता. म्हणजे शक २००० च्या सुमारास महाराष्ट्र Positive बनणार होते ”* पाश्चात्य युरोपीय संस्कृतीचें श्रेष्ठत्व या तिच्या भौतिक शास्त्रीय वृत्तींत आहे हे आपलें मत राजवाडे याच प्रस्तावनेत पुढीलप्रमाणे मांडतात : “ हा प्रचंड संस्कृतिप्रवाह म्हणजे ज्याला आधुनिक भौतिक शास्त्रीय संस्कृति म्हणतात तो

* राधाभाषवविलासचंभू, पृ १०७-१०८.

या शास्त्रीय संस्कृतिप्रवाहानें एकट्या इस्लामी विकृतीलाच तेवढें क्षीण केलें असें नाहीं. या प्रवाहाने ख्रिस्ती विकृतीलाहि दुर्बल करून सोडिले ही संस्कृति कालान्तरानें हिंदु विकृतीला व बौद्ध विकृतीलाहि मुरगळून टाकणार होती अशा या अजिकथ व त्रिभुवनविजयी व कालत्रयव्यापक सनातन भौतिक शास्त्रीय संस्कृतीच्या धगधगीत तेजापुढे जुनाट मध्ययुगीन व रानटी इस्लामी विकृति शक १४०० पासून क्षय पावत पावत शक १५५० च्या सुमारास अतिच क्षीण झाली”§ (आपल्या संस्कृतीला अशा प्रकारे भौतिक शास्त्रीय स्वरूप यावे याबद्दल टिळक, आगरकर व राजवाडे या तिघांचेहि एकमत होते यात शका नाहीं मात्र हे तिघेहि या बाबतींत कोटचे अनुयायी नसून इद्रियानुभवगम्य सृष्टीमागे एक इद्रियांना अगोचर असे अश्रेय तत्त्व आहे व तेंच आपल्या अतःकरणातहि आहे, असे त्यांचे मत असून ते कोटपेक्षा स्पेन्सर किंवा वेदान्त यांच्या विचारांशी या बाबतींत अधिक सहमत होते मात्र वेदान्ताला निवृत्तिमार्गी न ठेवतां तो प्रवृत्तिपर बनला पाहिजे असे त्यांचें मत असून त्यांपैकीं टिळक व राजवाडे यांच्या मते गीतेंत व दासबोधांत हा प्रवृत्तिपर वेदान्त उपदेशिला आहे व म्हणूनच ते या ग्रथाच्या आधारे आपल्या संस्कृतीचे पुनरुज्जीवन केल्यास आपण युरोपीय संस्कृतीचा पराभव करू शकू, असा आत्मविश्वास लोकांत जागृत करीत असत

लो. टिळक आणि इतिहासकारां राजवाडे यांच्या वृत्तीत प्रथमपासून बरेच साम्य असले, तरी पहिल्याची प्रवृत्ति अध्यात्माकडे विशेष तर दुसऱ्याची प्रवृत्ति भौतिकवादाकडे अधिक, अशी मूळपासूनच होती टिळकांनीं मनुष्यसमाजाला नीति-शास्त्र हवे असेल तर अध्यात्मशास्त्र सोडून चालणार नाहीं हे सिद्ध करण्यासाठीं आपल्या आयुष्याच्या अखेरीस ‘गीतारहस्य’ लिहिले, तर राजवाडे आपल्या आयुष्याच्या अखेरीस नास्तिकशिरोमणि नित्ये याचे अनुयायी बनले ऑगस्ट कोटप्रमाणें त्यानें हि चातुर्वर्ण्याचें समर्थन केले आहे व त्याचा आधार आनुवंशिक जातिसंस्थेलाहि आहे हे पाहून त्यांना त्याच्याबद्दल विशेष आदर वाटला असल्यास नवल नाहीं महिकावतीच्या बखरीच्या प्रस्तावनेत त्यांनीं आपला वेदान्त म्हणजे शुद्ध नास्तिकवादच आहे, असे प्रतिपादिले आहे या प्रस्तावनेत ते लिहितात : “देव एक आहे हे जितकें खरे, तितकेच ते कोट्यवधि आहेत हेहि खरें असल्यामुळे, म्हणजे दोन्ही कल्पना केवळ बागुलबुवाप्रमाणे असत्य असल्यामुळे कातकरी, यहूदी, ख्रिस्ती व हिंदू हे सारेच निराधार व अवास्तव कल्पनांच्या पाठीमागे धांवत होते देव-कल्पनेचे असत्य युग पाच-चार हजार वर्षे चालून समाप्तीस येण्याच्या रंगांत आहे हे देवभोळ्या लोकांच्या लक्षांत अद्याप आलें नव्हतें. एकट्या अद्वैतवेदान्त्याने तेवढें देवकल्पनेला लाथाडलें होतें.”* राजवाड्यांचा लोकसत्तेवर विश्वास नव्हता आणि सामाजिक समतेवरहि नव्हता. तथापि चातुर्वर्ण्याहून श्रेष्ठ समाजरचना करण्याचा

§ राधामाधवविलासचंद्र, पृ. ११६

* महिकावतीची बखर प्रस्तावना, पृ. ९७.

काळ आला आहे आणि महाराष्ट्रांतील ब्राह्मण-क्षत्रियांनी “मराठा क्षत्रिय, मराठा कुणबी व नागवंशी महार यांना साक्षर करण्याचा जरीनें प्रयत्न न केल्यामुळे व या लोकांची संख्या देशांत बहुमत झाल्यामुळे, बुद्धिमान् व कर्तबगार अशा उच्च ब्राह्मणाना व उच्च क्षत्रियाना ह्यांच्याबरोबर अधोगतींत रखडत बसण्याची यथायोग्य शिक्षा मिळाली आहे” असे उद्गार त्यांनी काढिले आहेत “महाराष्ट्र-देशाचे गुरुत्वमध्य उपरिनिर्दिष्ट चार जातींच्या ठायीं आहे आणि ते म्हणतील ती बहुत कालांतरानें का होईना, पण पूर्व दिशा होते”† असे सांगून त्यांनी महाराष्ट्रीय सुशिक्षितांना जणु काय या सामान्य जनतेची उन्नति केल्याखेरीज तुमचा उद्धार होणार नाही, असाच अखेरचा संदेश देऊन ठेविला आहे .

लो टिळक हे शुद्ध भौतिकवादी कधींच नव्हते ते वेदान्तीच होते आणि नित्येच्या काहीं मताबद्दल त्यांना आदर असला, तरी ते त्याचे अनुयायी कधींच बनले नाहीत स्पेन्सरनें अद्वैत वेदान्तातील निर्गुण परब्रह्माचेंच ‘अज्ञेय तत्त्व’ या नावानें प्रतिपादन केलें म्हणून ते स्पेन्सरला आधुनिक ऋषि म्हणत, त्याचप्रमाणे नित्येनें जर्मनीला कर्मप्रवण बनविलें याबद्दल त्यांना तो मोठा वाटे. तसेच त्याने चातुर्वर्ण्याचें महत्त्व मान्य केले, याबद्दलहि त्यांना एक प्रकारचा आदर वाटणे साहजिक होते पण भूतदया, समता, स्वातंत्र्य वगैरेसंबंधींचा त्याचा अनादर त्यांना कधींच मान्य नव्हता

उलट, नित्येच्या “सुपरमॅन”ला ज्याच्या मनोवृत्ती अत्यंत विकसित होऊन पूर्णावस्थेस पोचल्या आहेत असे ‘मानवी जनावर’ हे नाव त्यांनी दिले आहे. त्यावरूनच त्याच्या मानवादशासंबंधी लोकमान्यना अनादरच वाटत होता हे सिद्ध होते त्याचा वर्णव्यवस्थेवर विश्वास असला, तरी तींत एक निष्काम कर्मयोगी मानवधर्म ग्रथित झाला आहे म्हणूनच होता. ते राजकारणांत शुद्ध लोकशाहीचे भोक्ते असून त्यांचा हा विश्वास अखेरपर्यंत एकसारखा वाढतच गेलेला आहे आपणांस आपल्या दास्यातून मुक्त करण्याची शक्ति या सामान्य जनतेंतच आहे, असें त्यांचे प्रथमपासूनचे मत असून ते जेव्हा स्वराज्यासाठीं लोकांनी संन्यासी व्हावें किंवा रामदासी व्हावे असे म्हणत, तेव्हा त्यात वर्णश्रेष्ठत्व मिरविणाऱ्या ब्राह्मणाच्या जात्यभिमानाचा मुळीच स्पर्श नसे. सामान्य जनतेंत मिसळून तिची सेवा करण्यासंबंधी ते एके ठिकाणीं म्हणतात : “हे लोक पशू आहेत म्हणून त्यांचा तिरस्कार करणे काहीं पुरुषार्थ नाही त्याचा व आमचा गळा एके ठिकाणीं बाधलेला आहे व अखेरीस आम्हांस जर कोणी तारणार किंवा मारणार असेल, तर हेच तारतील किंवा मारतील क्षणभर युरोपियनांत मिसळून वाढवा मिळविल्यानें आमचा काहीं निभाव लागणार नाही . सार्वजनिक हित साधण्याची दिशा याहून भिन्न आहे त्याकरितां खरोखरीच सर्व प्रकारच्या व जातींच्या लोकांत आम्ही मिसळून वागलें पाहिजे व

† राधाकृष्णविलासचपू, पृ २७१.

आमच्या स्वतःचे सर्व हित सोडून निष्कामबुद्धीने रामदाशांप्रमाणे किंवा साल्व्हेश-निस्टांप्रमाणे या बाबतीत उपदेशकाचा व मार्गदर्शकाचा धंदा स्वीकारला पाहिजे ” ब्राह्मण्याच्या उच्च आदर्शापासून लोकनायकत्वाची ही जी कल्पना निघते, ती सामाजिक समता, लोकसत्ता किंवा समाजसत्ता याच्याशी विरोधी नसून त्यांना पोषक अशीच आहे अशा प्रकारच्या गुणश्रेष्ठ आणि लोकसेवारत ब्राह्मणांचा कोणासहि हेवा वाटणार नाही व त्यांचा जन्म एकाच जातीत होईल असेहि नाही

लोकशाही व सर्वांगीण सुधारणा

लोकमान्यांनी अखेरीस स्वराज्याच्या लढ्यात शाततेने व स्वार्थत्यागाने लढणारे ते सर्व ब्राह्मणच आहेत—मग ते जातीने कोणीहि असोत, असा उपदेश करून याच वृत्तीचा अवलंब करीत गेल्याने जन्मसिद्ध चातुर्वर्ण्य नष्ट होऊन गुणकर्मप्रधान वर्णव्यवस्था स्थापन होऊ शकेल असे ‘राष्ट्रसभानिष्ठ लोकशाहीपक्ष’ स्थापन करताना लोकाना सांगितले तात्पर्य, लोकमान्यांना लोकशाही आपल्या देशांत येत आहे व तदनु रूप आपल्या पूर्वापार सामाजिक व धार्मिक आचारविचारात फेरफार होत जाणार हे दिसत असले, तरी त्यावर भर देणे हे लोकांचे लक्ष गौण गोष्टीकडे वेचून मुख्य स्वराज्याच्या कार्यात अडथळे उत्पन्न करत, असे वाटत असे

यावर आगरकर म्हणतात : “ या देशांत ज्या विद्येचा पाय शिरला आहे, ती आमच्या राज्यविषयक विचारांप्रमाणे आमच्या धार्मिक व सामाजिक विचारातहि प्रचंड क्रांति करणार आणि तदनुसार आमचे आचरण बदलत जाणार. आमच्या अर्वाचीन विचारास ज्या धार्मिक व सामाजिक गोष्टी अप्रशस्त वाटू लागल्या आहेत, त्यास शेकडो मनुष्ये व सहस्रावधि पाराशराचे आधार दाखविलेत व त्यांचा प्रसार न व्हावा म्हणून त्यांच्या मार्गात कोट्यवधि लोकांचा मूर्खपणा, वृथा धर्माभिमान आणि उठावणीचे आरडे आणून घातलेत, तरी ज्याप्रमाणे पर्वताच्या माथ्यावरील सरोवराच्या भिंती फोडून तुफान वेगाने कड्यावरून पडू लागलेल्या वारिवाहाची गति कुठित करण्यास कोणीहि धजत नाही, त्याप्रमाणे आमच्या मूर्खपणाच्या सामाजिक व धार्मिक समजुतीस लागलेला वणवा कोट्यवधि अजागळ कीटकांच्या क्षुद्र पक्षवाताने किंवा मोठ्या किड्यांच्या शुष्क श्वासवाताने विझण्याचा मुळीच संभव नाही ”* टिळक म्हणत की एक प्रकारची सामाजिक व धार्मिक जागृती अथवा विचारक्रांति होणे अवश्य असले, तरी ती आपल्या पूर्वपरंपरेस धरून केली तरच लोकांस पटेल. आतांच सर्व जाती मोडा, धर्मबधने तोडा आणि सर्व शुद्ध बुद्धिवादी बनाव, असे म्हटल्याने लोक तसे होत नाहीत व उगीच मतभेदांचे तट पडून स्वराज्याच्या कार्याची हानि होते. लोकनायकांनी पूर्वपरंपरेवर एकदम हल्ला करून केवळ तार्किक हल्ले समाजावर चढविले, तर त्यात आमचे कोणतेहि हित न होता लोकांची शक्ति दुर्भंगते. लोकमत

* निबंधसंग्रह, भाग १ ला, पृ. १४६-४७.

हळूहळू बदलेल त्या मानाने परिस्थितीस अनुसरून जे धार्मिक व सामाजिक आचार स्वराज्याच्या आड येतील, ते लोक आपोआप तोडतील तेव्हां प्रथमतः त्यांच्यांत स्वराज्याची आकांक्षा निर्माण करा व त्यांना स्वराज्योन्मुख करा, त्यांच्यात स्वाभिमान जागृत करा, आपल्या संस्कृतीचे श्रेष्ठत्व पटवून द्या, म्हणजे त्यांच्यात जोम उत्पन्न होईल व हा आत्मश्रद्धेचा जोम उत्पन्न झाला म्हणजे सर्व सुधारणा क्रमाक्रमाने घडून येतील यावर आगरकर म्हणत, कीं पूर्वीच्या संस्कृतीचा अभिमान निर्माण करा, पण त्याचबरोबर तींतील दोषहि काढून टाका. आमची संस्कृति जगाच्या मागे पडली आहे याची जाणीव ठेवून ती पुढे नेण्याचीहि वृत्ति जागृत करा. अशा प्रकारें हा वाद चाले

टिळक-आगरकरांचा प्रकृतिभेद

या वादात शुद्ध तात्त्विक असा मतभेद बराच होता हे जरी खरे असले, तरी लो टिळकाची राजकीय व्यवहारबुद्धि त्यांना आगरकरांच्या मतापासून दूर लोटीत होती, हेहि खोटे नाही आगरकरांचीं मतें इतर सुधारकांहून अधिक तर्कशुद्ध आणि सर्वांगीण क्रांतिवादी आहेत, हे त्यांना माहीत होते आगरकर हे रानड्यापेक्षा सामाजिक व धार्मिक क्षेत्रांत जसे पुरोगामी आहेत, त्याचप्रमाणे राजकीय बाबींतहि ते जहाल आहेत हे त्यांनीं कधीहि नाकझूल केले नाही, पण याच त्यांच्या तार्किक वृत्तीमुळे आपल्या राजकारणात अधिक अडथळा येतो, असे त्यांना वाटे राजकीय सुधारकाने एकात्मिक धार्मिक व सामाजिक सुधारणेचा पुरस्कार करणे निदान परतंत्र राष्ट्रात तरी योग्य नाही, असे त्यांना वाटे. आगरकरांना यात सत्याशीं प्रतारणा होते असे वाटे ते म्हणत, सीता निरपराधी आहे हे माहीत असून रामचंद्राने केवळ लोकाराधनेसाठीं तिचा त्याग केला, तसे वर्तन समाजसुधारणेला दूर लोटण्यात टिळक करीत आहेत या आगरकरांच्या म्हणण्यात मुळीच तथ्य नव्हतें असे नाही, पण राजकारण करताना अशी लोकाराधना करण्यात स्वार्थ किंवा प्रमाद तरी काय आहे, असे टिळकांना वाटे सीतेचा त्याग केल्यानंतर वाल्मीकीनें तिला रानांतून आणून आपल्या आश्रमात ठेविली आणि तिचे बाळतपण करून मुलांची शुश्रूषा करून त्यांचें सगोपन केलें रामचंद्राच्या पराक्रमाबद्दल मला केवढाहि आदर असला, तरी तू निरपराधी असता तुझा त्याग त्याने केला, याबद्दल माझा त्याच्यावर रोषच झाला आहे, असे वाल्मीकीने सीतेजवळ बोलून दाखविले

(वाल्मीकीसारख्या निःस्पृह ऋषीपेक्षा अडाणी लोकांच्या मतांना मान देणें आणि स्वतःच्या अंतःकरणाचीहि साक्ष बाजूला सारून सीतेचा त्याग करणे रामास शोभत नाही, असे आगरकरांचें मत होते “ व्यक्तीनें किंवा सरकारने साधारणपणें लोकमतास धरून वर्तन करणे किंवा कायदे करणे हे सामान्य गोष्टींत ठीक आहे; पण लोकांच्या गाढ अज्ञानामुळे किंवा दुराग्रहामुळे व्यक्तीस लोकांची पर्वा न करतां

स्वतंत्रपणे वर्तवि लागते व सरकारास लोकमताविरुद्ध कायदे करावे लागतात. तथापि सामान्यतः सरकारचें वर्तन लोकमतास धरून असेल तितके बरे पण जे लोक हा सिद्धांत कबूल करतात, ते लोकमत दिवसेंदिवस सुधारत चालले आहे असे गृहीत धरतात तेव्हां आतां असा प्रश्न उत्पन्न होतो, कीं लोकमताची सुधारणा व्हावी तरी कशी ? . म्हणून कोणी तरी अस्तित्वांत असलेल्या लोकमतातील दोषस्थले दाखविल्याचे व समाजांतील बहुतेक लोकांस अप्रिय पण पथ्यकारक असे विचार त्यांच्यापुढे आणण्याचे अनभिमत काम करण्यास तयार झालेच पाहिजे असे करण्यास लागणारे धैर्य ज्या समाजांतील कांहीं व्यक्तींच्यासुद्धां अंगीं नसेल, त्या समाजांनीं वर डोकें काढण्याची आशा कधींहि करू नये.”† “चार-दोन गोष्टींत लोकांस न रुचणारे असे तुमचे विचार असले, आणि ते तुम्ही उघड बोललात तर कांहीं दिवस ते तुम्हांस त्रास देतील, तुमचा तिरस्कार करतील, व तुमचें बोलणे ऐकून घेणार नाहीत हे जरी खरें आहे, तरी सत्य तुमच्या पक्षांत असेल, निदान कोणत्याहि क्षुल्लक स्वार्थासाठीं हातीं घेतलेल्या पक्षाच्या वतीनें तुम्ही भाडत नसाल, लोकांच्या कल्याणाची खरी कळकळ तुमच्या अंतःकरणात वसत असेल, व ते कल्याण घडवून आणण्यासाठीं निरपेक्षबुद्धीने तुम्ही आपल्या जिवापाड श्रम करीत असाल, तर तुमच्या हातून ते कल्याण होवो अगर न होवो, तुमचे चांगले हेतू व तुमचे निर्लोभी कष्ट यांमुळे लोकांच्या मनांत तुमच्याविषयी उत्पन्न झालेला पीळ इळूहळू नाहीसा होत जाऊन त्यांना तुमच्या गुणांचे माहात्म्य समजू लागेल व तुम्हांपासून होणाऱ्या फायद्याबद्दल त्यांच्या मनात तुम्हाविषयी कृतज्ञताबुद्धि व पूज्यताबुद्धि उत्पन्न होतील”‡ पण या वृत्तीनें वागणाऱ्याच्या हातून व्यावहारिक राजकीय नेतृत्व होणार नाही, असे लोकमान्याचे मत होते. मागच्या दृष्टान्तानेच बोलायचे, तर सीतेला लोकमताविरुद्ध आपल्या आश्रमात ठेवून घेणे वाल्मीकीला शक्य असले, तरी राज्य करणाऱ्या रामचंद्राला लोकमत निवळेपर्यंत ते शक्य नव्हतें. वाल्मीकीने तिला आश्रमांत ठेवून घेऊन मुलांचे संगोपन करण्यास आणि त्यामुळे लोकमत अनुकूल झाल्यानंतर तिला परत बोलाविण्यासहि रामाची हरकत नव्हती, पण राजकारणासाठीं त्याला कांहीं काळ तरी तिचा त्याग करणें भाग होते. दृष्टान्त सोडून बोलावयाचें, तर टिळक व आगरकर यांच्या मनोभूमिकाच भिन्न होत्या. पहिल्याची भूमिका राजकीय मुत्सद्दीपणाची व राष्ट्रीय पक्ष-संघटनेची आणि दुसऱ्याची भूमिका केवळ तत्त्वनिष्ठ सर्वांगीण सस्कृति-सुधारकाची होती §)

† निबधसग्रह, भाग १ ला, पृ. ७

* निबधसग्रह, भाग १ ला, पृ. १९७

§ ज्या विषयावर लोकमत तयार झालेलें आहे, त्यासंबंधी ते सघटित बनवून त्याच्या प्रभावानें प्रस्थापित राज्यसंस्थेत अभिप्रेत अशा सुधारणा घडवून आणू इच्छिणाऱ्या मुत्सद्यास पुष्कळ वेळा केवळ तात्त्विक सुधारणांचे विचार लोकांपुढे मांडून लोकमताची शांति दुभंगणाऱ्या तत्त्वनिष्ठ सुधारकाचे कार्य विषातक वाटतें तथापि, अशा मुत्सद्यांनीं हें कार्य आपल्या हातीं

लो टिळकांना राष्ट्रीय स्वातंत्र्याच्या सिद्धीच्या दृष्टीने धार्मिक व सामाजिक क्रांतीवर राष्ट्रातील तरुणांची इतकी शक्ति घालविणे योग्य वाटत नव्हतें म्हणून त्यांनी आपल्या संस्कृतीच्या अभिमानाच्याच परंपरागत पायावर जहाल राजकारणाचा पाया घातला. आगरकराच्या जहाल राजकीय विचारांचा पाया केवळ जनतेचें वाढते दारिद्र्य आणि स्वातंत्र्याची, समतेची आणि सत्यनिष्ठेची सार्वत्रिक आकांक्षा हा होता. लोकमान्यांना असे दिसत होतें, कीं सामान्य समाजात असे लक्षावधि लोक आहेत, कीं त्यांना सामाजिक व धार्मिक सुधारणा मान्य नाहींत, पण ते स्वसंस्कृतीचे अभिमानी आहेत त्यांच्यांत हा संस्कृतीचा अभिमान जागृत केला, तर ते स्वराज्यासाठीं झगडण्यास तयार होतील ते तसे तयार झाले व त्यांच्यांत जोम उत्पन्न झाला, म्हणजे स्वराज्याच्या मार्गांत त्यांना आड येणारे सामाजिक व धार्मिक निर्बंध ते दूर करतील, त्यासाठीं एवढें अकांडतांडव करावयास नको शिवाय आम्ही आज मागे राहिलो असलों, तरी आमची संस्कृति हीन दर्जाची नाही, तर ती श्रेष्ठ दर्जाचीच आहे मग उगीच आमच्या संस्कृतीचा पाया उखडण्याचा आग्रह का, अशीहि त्यांची वृत्ति होती या वृत्तीने लोकमान्यांनी राष्ट्रीय जागृतीला जोरानें सुरुवात केली आणि त्यांनी आपल्या कार्याने ब्रिटिश सत्तेला हादराविलें ! त्यांच्या स्वतंत्र राजकीय कार्याचा प्रारंभ १८९५ पासून झाला असे म्हणण्यास हरकत नाहीं चारपांच वर्षांत त्यांची कीर्ति सर्व हिंदुस्थानभर पसरली आणि महाराष्ट्रात सुधारकपक्षाला विरोध करणारा टिळकांचा पक्ष राजकीय क्रांतिवादाचा जनक आहे, असा ओरडा ब्रिटिश अधिकारीवर्गाने सुरू केला. पण या ओरड्याने अगर त्याचा येथील राज्यकर्त्यांनी जो छळ केला त्यामुळे,

घेतले नाही, तरी समाजातील तत्त्वनिष्ठ व स्वार्थत्यागी सुधारकांनी हे कार्य चालू ठेवणे समाजाची प्रगति व लोकमताची सुधारणा या दृष्टीने आवश्यक असते. अशा प्रसंगी या दोन वृत्तीच्या लोकानी एकमेकांच्या मार्गांत आड न येता श्रमविभागाचे तत्त्व अवलंबिणे हा यावर तात्त्विक दृष्ट्या योग्य उपाय दिसतो. तथापि हा उपाय अवलंबण्यासहि कांही व्यावहारिक अडचणी उपस्थित होत असतात, व त्यासुळे उभयपक्षी गैरसमज आणि परस्परासंबंधी अवहेलना-बुद्धि व्यक्त होऊ लागतात असे असले तरी समाजाची प्रगति होण्याच्या दृष्टीने वरील दोनहि कार्ये चालू राहणे अवश्य असते लॉर्ड मोर्ले यानी आपल्या 'ऑन कॉम्प्रमाइज' या पुस्तकात अशा बाबतीत व्यवहारमग्न सुत्सद्दी आणि तत्त्वनिष्ठ सुधारक या दोघाचीहि समाजास कशी आवश्यकता असते, त्याचे पुढीलप्रमाणे वर्णन केले आहे

"Of course there are excellent reasons why a statesman immersed in the actual conduct of affairs, should confine his attention to the work which his hands find to do But the fact that leading statesmen are of necessity so absorbed in the tasks of the hour furnishes all the better reason why as many other people as possible should busy themselves in helping to prepare opinion for the practical application of unfamiliar but weighty and promising suggestions, by constant and ready discussion of them upon their merits "

या पक्षाचे बल कमी न होतां ते अधिकाधिक वाढतच गेलें आणि १९०५ च्या सुमारास त्याच्या नेतृत्वाखालीं सर्व हिंदुस्थानांतील तरुण देशभक्त एकत्र येऊन त्यांनीं राष्ट्रीय राजकारणाचे नवे धोरण राष्ट्रसभेला लावण्याचा आपला निश्चय जाहीर केला हे नवे धोरण कोणते होते आणि महाराष्ट्रांत जहाल राजकारणाचा क्रांतिकारक उद्भव व प्रसार कसा झाला, याचा विचार आतां आपणांस करावयाचा आहे

तथापि हा नवा विषय सुरू करण्यापूर्वी हे सांगितलें पाहिजे, कीं लोकमान्यानीं सांस्कृतिक पुनरुज्जीवनाच्या आधारावर जें राष्ट्रीयत्व निर्माण केलें, त्यामुळे त्यांच्या हयातींत महाराष्ट्रांतील ब्राह्मणेतर जनतेत फारशी राजकीय जागृति झाली नव्हती व त्याच्या मृत्यूनंतरच्या परिस्थितीत याच सांस्कृतिक राष्ट्रीयत्वाचा आधार घेऊन त्यांचे अनुयायी म्हणविणारे कांहीं लोक पुढे राष्ट्रसभेला विरोध करू लागले व आमची विशिष्ट संस्कृति रक्षण होत नसेल तर तें स्वराज्य आम्हांस नको, म्हणून परकीय सत्तेशीं सहकार्यहि करू लागले ! यावरून स्वसंस्कृतीचा अभिमान हा नेहमीं प्रखर राष्ट्रीय राजकारणास पोषकच होईल, असे म्हणतां येत नाहीं इतकेच नाहीं, तर पाश्चात्य भाडवळशाही हीच आपली संस्कृति म्हणून तिला प्रेमानें कवटाळणारे आणि हिंदु-संस्कृतीच्या नांवाने फॅसिझमचा पुरस्कार करणारेहि अनेक लोक आज निघत आहेत याच्या उलट, आपल्या राजकारणास प्राचीन संस्कृतीचा आधार फारसा न घेता इतर देशातील यशस्वी तत्त्वाचा आधार घ्यावा आणि त्याला क्रांतिकारक स्वरूप द्यावें, असे म्हणणारा एक समाजवादी पक्ष हिंदी राजकारणात आज उदय पावला आहे राष्ट्रीय राजकारणास प्राचीन इतिहासातून स्फूर्ति घेणारे म. गांधी आणि त्यात अर्वाचीन जगाच्या इतिहासापासून स्फूर्ति ओतणारे प. जवाहरलाल नेहरू हे एका दृष्टीने विचार करता महाराष्ट्राच्या आधुनिक इतिहासातील टिळक व आगरकर यांचेच नवे अवतार भासतात टिळक-आगरकरांच्या वेळीं मिल्ल-स्पेन्सरचें तत्त्वज्ञान इकडे येत होते, आज मार्क्स-एन्जल्सचे तत्त्वज्ञान येत आहे लोकसत्तेच्या व सामाजिक समतेच्या तत्त्वाना मान्यता देऊन मिल्ल-स्पेन्सरचे तत्त्वज्ञान हिंदु-स्थाननें आज बहुतांशीं आत्मसात् केलें आहे व ते करूनहि आपल्या प्राचीन संस्कृतीचा अभिमान तो धारण करीत आहे आता या नव्या समाजवादी तत्त्वज्ञानाची काय अवस्था होणार, हा प्रश्न आहे आमच्या मते हे नवे तत्त्वज्ञान आत्मसात् करूनहि भारतीय संस्कृतीचे वैशिष्ट्य व श्रेष्ठत्व कायम राहील पण या आमच्या म्हणण्याचा उलगाडा वाचकास या ग्रंथाच्या अखेरीसच होऊ शकेल.



आधुनिक भारत

उत्तरार्ध

महाराष्ट्रातील जहाल व क्रांतिकारक राजकारण

"The first popular movement in India thus began in the Deccan Poona was its centre and Tilak was its inspirer. And though Tilak himself never took part in the revolutionary movement, some of those who had received their first lessons from him or his writings later became revolutionaries, and the credit or blame of starting the revolutionary or the terrorist movement also belongs to the people of Maharashtra."

—Landmarks in Indian Constitutional and National Development,
by G. N. Singh, P. 302.

राष्ट्रसभेतील नेमस्त प्रागतिक राजकारणाला व्यवस्थित स्वरूप देऊन त्याची तत्वे ठरवून देण्याचे कार्य जरी मुख्यतः न्याय रानडे यांनी महाराष्ट्रात केले, तरी या पक्षाच्या विचारप्रवाहाचा उगम बंगालमधील आद्य सुधारक आणि ब्राह्मसमाजाचे संस्थापक राजा राममोहन रॉय यांच्याकडे आहे, हे मार्गे सूचित करण्यात आलेच आहे. या विचारप्रवाहाचे मुख्य लक्षण म्हणजे हिंदुस्थान व इंग्लंड यांचा जो राजकीय योग घडून आला आहे, तो परमेश्वरी प्रसादाने घडून आला असून तो तसाच निरंतर चालू राहण्यात हिंदुस्थानचे व जगाचे हित आहे हे होय अर्थात् या विचारसंप्रदायाच्या लोकांना पुढे कधी काळी हिंदुस्थान ब्रिटिश साम्राज्यांतून बाहेर फुटून निघेल अशी भीति कधी कधी वाटत असली, तरी तसे होणे इष्ट नाही व म्हणून ही अनिष्ट आपत्ति टाळण्यासाठी आतांपासून प्रयत्न करणे हेच आपले कर्तव्य आहे, असे या संप्रदायातील लोकांचे मुख्य राजकीय धोरण होते. बंगालमधील हिंदु-समाजाला मुसलमान सुभेदारांचे वर्चस्व नकोसे झाले होते, पण ते नष्ट करण्याचे कार्य घडवून आणण्याचे सामर्थ्य तेथील शेतसावकारांना व हिंदू राजांना नसल्यामुळे त्यांनी ईस्ट इंडिया कंपनीला मुसलमान सुभेदारांविरुद्ध साहाय्य केले आणि बंगालमधील क्रांति घडवून आणिली. पण या क्रांतीनंतर बंगालमधील सर्व व्यापार आणि राजकीय सत्ता गोऱ्या लोकांच्या हाती गेली. तरीहि गोऱ्या लोकांच्या सहवासाने आपल्या देशाची सर्वांगीण उन्नति होत आहे, असा भास बंगाली सुधारकांना दोनतीन पिढ्यांपर्यंत होत राहिला !

महाराष्ट्राच्या राजधानीत म्हणजे पुण्यात राहणाऱ्या लोकांना प्रथमपासूनच इंग्रजांनी आपले राज्य हरण केले आणि आपला सर्व व्यापारधंदा काबीज केला, हे पाहून स्वराज्याची व स्वदेशी धर्माच्या उन्नतीची हळूहळू लागली होती. यामुळे महाराष्ट्रातील आद्य सुधारक लोकहितवादी यांनी राजा राममोहन रॉय यांनी रुढ केलेली, ब्रिटिश राज्यपद्धति हा परमेश्वरी प्रसाद आहे, ही विचारप्रणाली इकडे आणिली; तथापि

अखेरीस हिंदुस्थान अमेरिकेप्रमाणे ब्रिटिश साम्राज्यांतून फुटून जाणे अपरिहार्य आहे असे आपले मत त्यांनी जाहीर केले होते. पण पुढे न्या रानडे यांनी या मताच्या आधारावर आपले राजकारण न आंखता बंगालमधील आद्य सुधारक राजा राममोहन यांच्या विचारांच्या भूमिकेवरच ते रचिले. तथापि याच वेळी महाराष्ट्रांत एक जहाल राजकीय विचारप्रणाली निर्माण होत होती. हिंदुस्थानात वाढणाऱ्या दारिद्र्यांतून येथे एक फ्रेंच राज्यक्रांतीसारखी प्रचंड राज्यक्रांति होईल असे विचार दादाभाई व ह्यूम यांच्या लेखनभाषणाच्या आधारे लोकांपुढे येऊ लागले होते. लो टिळक आणि आगरकर यांनी ही विचारप्रणाली प्रथम लोकांपुढे मांडण्यास सुरुवात केली आणि राजा-प्रजा व जित-जेने यांच्या संबंधांतून निर्माण होणाऱ्या द्वितविरोधावर भर देऊन जहाल राजकीय विचार लोकात प्रसृत केले. लो टिळकांनी या जहाल राजकारणाला सर्वांगीण क्रांतीचे स्वरूप न देता आपल्या संस्कृतीच्या अभिमानाचा आधार दिला आणि हिंदुस्थान राजकीय स्वातंत्र्य उपभोगू लागेपर्यंत तरी या देशात सामाजिक व धार्मिक विचारक्रांतीला प्राधान्य देऊ नये, असे नवे राजकारण सुरू केले. न्या रानडे यांचा नेमस्त सर्वांगीण सुधारणावाद, आगरकर यांचा जहाल सर्वांगीण सुधारणा-वाद आणि चिपळूणकर-टिळक यांचा जहाल राजकारणवाद, हे विचाराचे तीन स्वतंत्र प्रवाह आहेत. इ.स. १८९५ च्या पूर्वी महाराष्ट्रांत दहापंधरा वर्षे जे विचारमंथन झाले, त्यात या तीन विचारप्रवाहाचा त्रिवेणीसंगम दृष्टीस पडतो. यानंतर मात्र आगरकरांच्या विचारांची सरस्वती गुप्त होऊन रानड्यांचा नेमस्त प्रागतिक पक्ष आणि टिळकांचा जहाल राष्ट्रीय पक्ष असे दोनच पक्ष महाराष्ट्रात स्थापन झाले.

राजकीय जहाल व सामाजिक नेमस्त

लो. टिळकांचा जहाल राष्ट्रीय पक्ष हा सामाजिक व धार्मिक सुधारणात मागासलेला अथवा नेमस्त असता तो राजकारणात जहाल कसा, याबद्दल कित्येक लोकांना मोठे आश्चर्य वाटते. त्यांना रानड्यांची सर्वांगीण नेमस्त वृत्ति सुसंगत वाटते आणि आगरकरांची सर्वांगीण जहाल वृत्तीहि सुसंगत वाटते. पण टिळकपक्षाची सामाजिक नेमस्त वृत्ति आणि राजकीय जहाल वृत्ति यात त्यांना विसंगति दिसते. पण आमच्या मते यांत विसंगत असे काहीच नसून सूक्ष्म दृष्टीने पाहू लागल्यास परतत्र राष्ट्रांतच नव्हे, तर स्वतंत्र राष्ट्रातहि असा पक्ष असतो असे दिसून येईल. इंग्लंडातील कॉन्झर्वेटिव पक्ष किंवा आज ज्याला राष्ट्रीय पक्ष हे नाव मिळाले आहे तो पक्ष, एका अर्थी अशाच वृत्तीचा आहे. तो पक्ष राजकीय, आर्थिक व सामाजिक अशा सर्वच अंतर्गत सुधारणात नेमस्त असा दिसतो; पण परकीयांचे आक्रमण सहन न करणे अथवा परराष्ट्रावर आक्रमण करणे या बाबतींत त्याची वृत्ति जहाल आहे. हे कोणीहि नाकभूल करू शकणार नाही. परतत्र राष्ट्रात राजकीय सुधारणा या शब्दांचा अर्थ आणि स्वतंत्र राष्ट्रांत त्या शब्दाचा अर्थ यांत मोठा भेद असतो. स्वतंत्र राष्ट्रात

राजकीय सुधारणा या शब्दांचा अर्थ एका विशिष्ट वर्गाच्या हातांतील सत्ता सामान्य जनतेच्या हाती जाणे असा असून या सुधारणेस अनुकूल असणारे लोक तितक्या प्रमाणांत सामान्य जनतेच्या सामाजिक, आर्थिक व धार्मिक सुधारणांसहि अनुकूल असतात व तेथे जे राजकीय जहाल ते सामाजिक दृष्ट्याहि जहाल असतात पण परतत्र राष्ट्रांत राजकीय दृष्ट्या जहाल असणारे अनेक लोक सामाजिक क्रांतीला अनुकूल असतीलच असा नियम नसतो; किंबहुना, ते बहुतांशी तिला प्रतिकूलच असतात आपणावर झालेल्या परकीयाच्या आक्रमणाचा आधी निरास करावा व मगच आपण सामाजिक पुनर्घटनेचा विचार करावा, ही वृत्ति सामान्यतः सर्व लोकांत दिसून येते विशेषतः जित राष्ट्रातील समाजाच्या वरच्या थरात तरी ही वृत्ति उत्कटत्वाने वास करीत असते या वृत्तीतूनच राजकीय दृष्ट्या जहाल व सामाजिक दृष्ट्या नेमस्त असा पक्ष अस्तित्वांत येतो स्वतंत्र देशांत सामाजिक क्रांति झाल्यानंतरच राजकीय क्रांतीचे विचार सुचतात व ती घडून येते उदाहरणार्थ, इंग्लंडांत सोळाव्या शतकात एक सामाजिक क्रांति घडून आली व जुना सरजामदारवर्ग मागे पडून मध्यम व्यापारी-वर्ग पुढे आला. नंतर या वर्गाने लोकसत्तेची राजकीय क्रांति घडवून आणिली. तसेंच अठराव्या शतकाच्या मध्यापासून एकोणिसाव्या शतकाच्या प्रथम चरणाच्या अतापर्यंत एक दुसरी औद्योगिक क्रांति घडून आली व त्यानंतर पुनः समाजवादी क्रांतीचे विचार प्रसार पावू लागले. पण परतंत्र देशांत राजकीय क्रांतीचे विचार अशा सामाजिक क्रांतीमुळे प्रथम उद्भवत नाहीत, तर आपणांवर होणारे परकीयाचे आक्रमण पाहून जी चीड येते, तीतून क्रांतिकारक राजकारण जन्मास येते ही चीड येणाऱ्यांस जर सामाजिक क्रांति झाल्याखेरीज परकीयाचे राज्य नष्ट होणार नाही, अशी खात्री होईल तरच ते सामाजिक क्रांतीला अनुकूल होतील, नाही तर होणार नाहीत याच्या उलट, ज्यांना ही चीड येत नाही ते राजकीय क्रांतीचा विचारहि करणार नाहीत हे उघड आहे. यामुळे परकीय आक्रमणाविषयी चीड उत्पन्न करणे हेच परतंत्र राष्ट्रांत जहाल राजकारण फैलावण्याचे प्रमुख साधन असते लोकमान्यांनी याच साधनाचा भरपूर उपयोग करून घेतला व तो करीत असतां सामाजिक रचनेच्या परंपरेला फारसा धक्का लाविला नाही पण ही सामाजिक रचना आपोआपच ढासळत होती कारण ती रचना ज्या सरजामदारी राजकीय व आर्थिक सत्ताच्या आधारावर उभारलेली होती, त्या सत्ता ब्रिटिश सत्तेनेच मोडून टाकिल्या होत्या.

चातुर्वर्ण्याची आणि जन्मसिद्ध जातिव्यवस्थेची समाजरचना मध्ययुगीन सरजामी व वतनदारी राज्यघटनेवर आधारलेली होती ब्रिटिशानी ही राज्यपद्धति उलथून पाडली; इतकेच नाही, तर देशांतील लोकांचे पूर्वापार चालत आलेले धंदे मारून टाकून परकीय व्यापाऱ्यांची व भाडवलशाहीची दलाली आणि परकीय साम्राज्यशाहीची नोकरी, यांखेरीज लोकांना उपजीविकेचे साधन असे कोणतेहि उरू दिले नाही यामुळे या दोन कामांत ज्यांची सोय लागली नाही, ते सर्व शेतीवर

उदरनिर्वाह करू लागले, पण शेतीच्या उत्पन्नावरहि त्यांचा उदरनिर्वाह होईना. यामुळे जी सामाजिक क्रांति घडून आली, तिच्यांतूनच राजकीय लोकसत्तेची आकांक्षा लोकांत निर्माण होऊं लागली पण ही सामाजिक क्रांति सर्वस्वी येथील सुधारकाच्या प्रयत्नांनी होत नसून ती ब्रिटिश राजसत्तेच्या आक्रमणानें घडत होती. यामुळे तिचें सर्वांगीण स्वरूप कोणाच्या लक्षात भरत नव्हते परकीय सत्तेच्या आक्रमणामुळे दारिद्र्य व बेकारी वाढत आहेत याची मात्र जाणीव सर्वांना होत होती ही जाणीव आणि आपल्या परंपरागत संस्कृतीचा अभिमान यांची गाठ पडतांच क्रांतिवादी व जहाल राजकारणाचा जन्म झाला ही गांठ घालून देण्याचे कार्य लोकमान्यांनीं केलें त्याबरोबर स्वदेशी, स्वराज्य, बहिष्कार, स्वातंत्र्य या भावना सर्वत्र फैलावूं लागल्या

स्वातंत्र्यप्राप्तीचे निरनिराळे प्रयत्न

या भावनांनीं प्रेरित होऊन निरनिराळ्या लोकांनीं निरनिराळ्या दिशांनीं व मार्गांनीं स्वातंत्र्यप्राप्तीचे प्रयत्न चालविले कोणी “रणावीण स्वातंत्र्य कोणा मिळाले ?” या मंत्राचा आधार घेऊन शस्त्रास्त्रें जमवून स्वराज्यस्थापनेचे प्रयत्न केले, कोणी जुलुमी अधिकाऱ्यांचे खून केले, कोणी शिवाजी क्लब स्थापन करून बलोपासना चालविली, कोणी संस्थानिकांच्या साहाय्याने येथील क्रांति होऊ शकेल असा कयास बांधिला, तर कोणी आपल्या देशांतील सर्व संस्थानिक मेषपात्र झालेले आहेत हे ओळखून अफगाणिस्तान, नेपाळ वगैरे दूरच्या स्वतंत्र राज्यांचा आश्रय केला कोणी रामदासी मठांचें पुनुरुज्जीवन करण्याची कल्पना काढिली आणि कांहींनीं मंत्रसामर्थ्याने व योगसामर्थ्याने ब्रिटिश राज्य उलथून पाडण्याचा प्रयत्न चालविला ! हे सर्व प्रयत्न एकाच वेळीं एका ठिकाणीं झाले असें नाहीं, व लोकमान्यांना या सर्व प्रयत्नांची निरनिराळ्या वेळीं निरनिराळ्या ठिकाणांहून वार्ता पोहोचत असली, तरी त्यांनीं असल्या राजकारणांत स्वतः भाग घेतला नाहीं अथवा त्यांना प्रत्यक्षपणे अथवा अप्रत्यक्षपणें प्रोत्साहनहि दिले नाहीं आपले राजकारण कितीहि जहाल झाले, तरी तें उघड व कायदेशीरच चालले पाहिजे आणि सामान्य जनतेत मोठी जागृति होऊन तिला राष्ट्रसभेसारख्या संघटित राजकीय संस्थेचें नेतृत्व प्राप्त झाल्याखेरीज हिंदुस्थानला स्वराज्य मिळणार नाहीं, हा त्यांच्या बुद्धीचा ठाम निश्चय त्यांनीं कधींहि ढळूं दिला नाहीं त्यांचें राजकारण सार्वजनिक सभा आणि राष्ट्रसभा अशा उघड काम करणाऱ्या संस्थांमार्फतच चालणारे होते पण न्याय रानडे यांच्या पक्षाच्या हार्तां जोपर्यंत सार्वजनिक सभेचीं सूत्रे आहेत, तोपर्यंत तिचे राजकारण आपणास हवे तसें चालणार नाहीं व तिच्या राजकारणात खरा जोमहि येणार नाहीं, हे त्यांना इच्छा स्पष्ट दिसू लागलें होतें १८९५ सालीं नव्या कौन्सिलच्या निवडणुकी झाल्या तेव्हां लो. टिळक व ना. गोखले असे दोन उमेदवार परस्परांविरुद्ध पुण्यातून उभे राहिले इतकेच नाहीं, तर लॉर्ड हॅरिस हे मुंबईचे गव्हर्नर आपली कारकीर्द संपवून

विलायतेस जाऊ लागले, तेव्हां त्यांना मानपत्र देण्याच्या कार्यात जुन्या लोकानी भाग घेतला व ज्या गव्हर्नरांच्या कारकीर्दीत पुण्या-मुंबईसारख्या महाराष्ट्रांतील प्रमुख ठिकाणी हिंदु-मुसलमानांचे दगे होऊन सरकारी अधिकाऱ्यांच्या भेदनीतीचा लोकांना कटु अनुभव आला व ज्यांनी लोकमताचा उघडउघड उपमर्द करून लोकांच्या पुढाऱ्यांना धमक्या दिल्या, त्यांना मानपत्र देण्याचे राजकारण चुकीचे आहे, असे लोकमान्यांनी उघडपणे प्रतिपादण्यास सुरुवात केली. अर्थात् आता पुण्यातील पक्षभेद हे सामाजिक सुधारणेच्या क्षेत्रातून निघून राजकारणात शिरू लागले हे स्पष्ट झाले. लोकमान्यांनी याच साली सार्वजनिक सभेत आपल्या पक्षाचे बहुमत केले आणि एकटे ना गोखले वगळून रानडेपक्षाच्या इतर लोकांना तिच्या कार्यकारी-मंडळातून खो दिला

प्रागतिकांचा वेगळा पक्ष

सार्वजनिक सभा अशा प्रकारे टिळकाच्या राष्ट्रीय पक्षाच्या हाती गेली आणि तिचे राजकारण नेमस्तपणाने चालणे शक्य नाही हे पाहतांच न्या रानडे यांच्या सल्ल्याने जुन्या पद्धतीने नेमस्त राजकारण करणारी आणि पेन्शनर-सरदार मंडळींनाहि झेपणारी अशी नवी डेक्कन सभा पुण्यांत १८९६ साली अस्तित्वात आली. पुण्यांतील राजकीय कार्य करणारी सार्वजनिक सभा टिळकपक्षाच्या हाती गेली, हे पाहून अँग्लो-इंडियन वृत्तपत्रांना जितका विषाद वाटू लागला होता, तितकाच आनंद त्यांना नेमस्त पक्षाने नवी राजकीय संस्था स्थापन केली हे पाहून झाला ! नव्या तरुण पक्षाने आपल्या संस्थेत जर नवा जोम उत्पन्न केला, तर वृद्ध लोकांनी आपले जुने राजकारण चालविण्यासाठी स्वतंत्र संस्था स्थापन करावी, याचे हिंदी राजकारणातील हे पहिलेच उदाहरण होय देशातील राजकीय संस्था बहुमताने आपल्या पक्षाच्या हाती आणण्याचा नव्या तरुण पक्षाचा नैसर्गिक हक्क आहे व तो जुन्या पक्षाने आनंदाने मान्य केला पाहिजे. ज्यांना नव्या पिढीने निर्माण केलेली वृत्ति पसत नसेल, त्यांनी आपल्या राजकारणाचे दिवस सपले म्हुणून स्वस्थ बसावे आणि नव्या पक्षाला आपल्या राष्ट्राचे राजकारण आपल्या जबाबदारीवर चालवू द्यावे अगर नव्या पक्षाला शक्य तितके साहाय्य करावे पण हे दोन्ही मार्ग सोडून जेव्हा न्यायमूर्तींनी नवी राजकीय संस्था स्थापन करून बहुमताला न रुचणाऱ्या आपल्या राजकारणास चिरंतन करण्याचा प्रयत्न केला, तेव्हा टिळकांनी त्यांच्यावर टीकेची शोड उठविली आणि हा “म्हातारचळ की पोरखेळ ?” असा उघड सवाल टाकिला

टिळकांनी या वेळी रानड्याच्यावर जी टीका केली, तिच्या बुडार्शी एक अत्यंत महत्त्वाचे तत्त्व होते आणि त्या टीकेतील भाषा कितीहि कडक असली, तरी ज्या तत्त्वाचा पुरस्कार त्यांनी या लेखात केला आहे, ते तत्त्व जर हिंदी राजकारणांत पाळिले गेले असते, तर त्याचे पाऊल एका पिढीने तरी खास पुढे पडले असते मागील पिढीने स्थापन केलेली राजकीय संस्था पुढील पिढीने बहुमताने जेव्हा

आपल्या हातीं घेतली असतां जुन्या पिढीनें जर बहुमताच्या निर्णयाला छुगारून आपले राजकारण चिरतन करण्यासाठीं स्वतंत्र राजकीय संस्था काढिल्या, तर राष्ट्रांत एकी राहावी कशी आणि राष्ट्राची शक्ति सघटित होऊन तिचा प्रभाव परकीय सत्तेवर पडावा कसा? न्यायमूर्तींचें त्या वेळचे द्वे कृत्य राष्ट्रीयत्वाच्या विकासास आणि लोकसत्तेच्या तत्त्वास पूर्णपणे हरताळ फासणारे आणि वाढत्या राष्ट्रवृक्षावर दुहीच्या विषरसाचे सिचन करणारे होते, असे टिळकांना वाटले.

टिळकांचा वर्षिष्णु क्रांतिवाद

लो. टिळकाचे राष्ट्रीय राजकारण अतिम दृष्ट्या क्रांतिवादी होते, पण तात्कालिक दृष्ट्या ते कायदेशीर होते. ते अतिम दृष्ट्या क्रांतिवादी असून त्यांनीं आजन्म कायदेशीर राजकारणच का केलें? याचे उत्तर हिंदुस्थानांतील क्रांति राष्ट्रसभेसारखी सामान्य जनतेची प्रातिनिधिक संस्थाच करू शकेल, अशी त्याची खात्री होती हेच होय तिच्या संघटनेत जोपर्यंत सामान्य जनता सामील झाली नाही व तिच्या राजकारणाला क्रांतिवादी स्वरूप देण्याचा काळ आला नाही, तोपर्यंत कोणतेहि क्रांतिवादी राजकारण यशस्वी होणें शक्य नाही, असे त्यांना वाटत होते हेच त्यांच्या कायदेशीर राजकारणातील मर्म होय त्याचे प्रयत्न राष्ट्रसभा ही जनतेची खरी प्रातिनिधिक संस्था कशी बनेल आणि तिचे राजकारण पुरोगामी कसे बनेल, ह्यासाठींच चालू असत ज्याला राष्ट्राचें राजकीय नेतृत्व करावयाचे त्याने एकसारखे पुढें जावे, पण आपल्या पाठीमागून राष्ट्र येत आहे किंवा नाही याचे नित्य अनुसंधान ठेवावे, असे त्याचें मत होते अर्थात् विशिष्ट काळीं राष्ट्राची तयारी किती झालेली आहे, याबद्दल निरनिराळ्या पुढाऱ्यात मतभेद होणे शक्य आहे, पण या बाबतीत सर्वांनीं बहुमताचा निर्णय मान्य करावा, असा त्याचा आग्रह होता लोकमान्यांनीं आपल्या चाळीस वर्षांच्या सार्वजनिक आयुष्यात या तत्त्वाच्या विरुद्ध आचरण कधीहि केलेलें नाही व ज्यांनीं ज्यांनीं त्याच्याविरुद्ध आचरण केले, त्याच्या त्यांच्यावर त्यांनीं अराष्ट्रीय वृत्तीचा आरोप केला आहे न्यायमूर्तींनीं आपल्या अनुयायाना डेक्कन सभा स्थापन करण्याचा जो सल्ला दिला तो केवळ वैयक्तिक अहकारानें दिला नाही, त्यांच्याहि अंतःकरणात देशभक्ति होती व त्या देशभक्तीनें प्रेरित होऊनच त्यांनीं तो सल्ला दिला असेल, असे त्यांच्यातर्फें म्हणणे शक्य व योग्यहि होईल. पण त्याच्या देशभक्तीचा हा मार्ग चुकीचा होता व त्यामुळे राष्ट्रात दुहीचें बीज पेरले जात आहे अशी ज्याची प्रामाणिक समजूत होती, तेहि ही टीका केवळ व्यक्तिस्वार्थाने करीत नव्हते. लो. टिळकाचे राजकारण ज्यांना मान्य आहे, त्यांना ही टीका फार तर अधिक कडक आहे असे म्हणतां येईल, पण ती तत्त्वप्रेरित होती व त्या महत्त्वाच्या तत्त्वाचे त्यांनीं आजन्म उल्लघन केलें नाही, इतका त्यांचा त्या तत्त्वावर विश्वास होता, असेच ते म्हणतील.

राष्ट्रीय उत्सवाचा उपक्रम

असो याप्रमाणे पुण्यात दोन स्वतंत्र राजकारणांचा उदय १८९५-९६ साली उघडपणे होऊन सार्वजनिक सभा नव्या पक्षाने काबीज केली लो टिळकांनी या वेळी आपल्या राजकारणांत शक्ति निर्माण करण्यासाठी गणपति-उत्सवाला १८९४ साली सार्वजनिक स्वरूप दिले व १८९५ मध्ये शिवाजी-उत्सवादि साजरा करण्यास प्रारंभ केला. अशा प्रकारे लोकांतील धर्मभावना आणि ऐतिहासिक विभूतीबद्दलची पूज्य भावना याचा पाठिंबा आपल्या राजकारणास देण्याचे प्रयत्न त्यांनी चालविले. लोकांत ज्या वेळी नवी राष्ट्रीय भावना जोरकस बनली नव्हती, अशा वेळी या उत्सवांच्या रूपाने तिचे खोल बीजारोपण लोकांच्या अंतःकरणात करण्याचा हा प्रयत्न होता. राष्ट्रसभा जे कार्य करीत होती, त्या कार्याचा सामान्य जनतेत व्यापकपणे फैलाव करण्याची ही स्वतःपट होती “ज्याप्रमाणे आम्ही आपल्या वडिलांचे स्मरण कायम ठेवून त्यांच्यायोगे आपल्या घराण्याचा पूर्वापार चालत आलेला लौकिक राखण्याचे एक साधन करून ठेवितो, तद्वतच राष्ट्रातील महापुरुषाचे स्मरण हे राष्ट्रीयत्व कायम राखण्यास एक चांगले साधन आहे. एकराष्ट्रीयत्व म्हणजे कांहीं दृश्य पदार्थ नव्हे. ही एक प्रकारची कल्पना असून ती सतत जागृत ठेविली तरच ती ठिकण्यासारखी आहे, व ज्या ज्या राष्ट्रांनी ती कायम राखिली आहे त्यांनी आपल्या ऐतिहासिक थोर पुरुषांच्या इतिहासाची या कामी योग्य मदत घेतली असं थोड्या विचाराती कोणाच्याहि लक्षात येईल. श्रीशिवछत्रपतिमहाराजांचे चरित्र अशाच प्रकारचे होय. महाराष्ट्रातील निरनिराळ्या जातींचे प्रेम एकाच ठिकाणी बसण्यासारखे जर कोणतेहि स्थळ असेल तर त शिवछत्रपतींचे चरित्र हेच होय, हे शिवछत्रपतींचा उत्सव करणाऱ्या सर्व लोकांनी नेहमी व्यानांत बाळगावयास पाहिजे. या उत्सवात मराठे आणि ब्राह्मण, ब्राह्मण अगर परभू अशा प्रकारचा कोणताहि भेद ठेवणे अगदी गैरशिस्त आहे. यंदाचे उत्सवांत एक-दोन ठिकाणी असला प्रकार झाल्याचे ऐकिवात आहे, व ही जर गोष्ट खरी असेल तर वेळीच तिचा ब्रीमोड केला पाहिजे.”*

गणपत्युत्सव करण्यातहि लोकमान्याचा राष्ट्रीय व विशेषतः राजकीय जागृति करण्याचाच उद्देश होता हे सर्वप्रसिद्ध आहे. ‘राष्ट्रीय महोत्सवाची आवश्यकता’ या आपल्या लेखांत इ. स. १८९६ च्या १ सप्टेंबरच्या अकांत लोकमान्य लिहितात : “पाश्चिमात्यात धर्म हा समाजाकरिता आहे व समाज मात्र धर्माकरिता नव्हे, असे मानण्याकडे विशेष कल असल्यामुळे राष्ट्रीय महोत्सवातील धर्मश्रद्धेचा भाग लुप्त होत जाऊन नवीन प्रकारचे राजकीय किंवा औद्योगिक महोत्सव उत्पन्न होऊ लागले आहेत, हे त्यांच्या पालटलेल्या स्थितीला धरूनच आहे. आमच्याकडे धर्म हा नेहमी श्रेष्ठ पदावरच राहणार, तेव्हा आमचे महोत्सव पुष्कळ अशी धर्ममूलकच

* लो. टिळकाचे केसरीतील लेख, भाग १ ला, पृ. ५३२.

असणार आमच्या या धर्मश्रद्धेपासून उत्पन्न होणाऱ्या महोत्सवांचा फायदा आम्ही पाश्चिमात्याप्रमाणेच घेत होतो. ह्या उत्सवाचे वेळी लोकांची धर्मबुद्धि जागृत करून नैतिक, सामाजिक व राजकीय शिक्षण आबालवृद्धास सहजगत्या देण्यांत येत असे .. रामनवमीचे महोत्सव करणारे मठ कमीत कमी शेंसव्वाशे रामदासस्वामींनी महाराष्ट्रात स्थापिले होते त्याच राष्ट्रीय महोत्सवांमुळे महाराष्ट्रांतील धर्मबुद्धि त्या वेळी जागृत झाली 'शिवरायासि आठवावे', 'मराठा तितुका मेळवावा', 'महाराष्ट्र-धर्म वाढवावा' असली उदात्त वाक्ये महोत्सवांमुळेच महाराष्ट्रातील आबालवृद्धांच्या तोडीं त्या वेळी बसून गेलीं तीं गेलीं; व त्यांचा परिणाम असा झाला, कीं औरंगजेब दक्षिणेत प्रचंड सैन्यासह उतरला असता स्वधर्मरक्षणार्थ रांगणारीं पोरने हि युद्ध करण्यास तयार झाली आहेत कीं काय असे त्यास वाटण्याइतका महाराष्ट्र देश तयार झाला आमच्या देशातील स्थानिक जत्रांचा, स्थानिक उत्सवांचा, त्या त्या प्रमाणे राष्ट्रावर कमी-जास्ती परिणाम होतच असे. पूर्वीच्या जत्रा म्हणजे राष्ट्रांतील धार्मिक, औद्योगिक व सामाजिक चळवळीचीं जंगी प्रदर्शनेच होत ह्याच किरकोळ जत्रांना व ह्याच लहान उत्सवांना चांगल्या लोकांचे पाठबळ मिळाल्यावर त्यापासून लोकांना अतिशय फायदे होणारे आहेत”* “राष्ट्रीय समेष्टके हे काम दगदगीचे व खर्चाचेहि नाही असे असूनहि राष्ट्रीय समेच्या हातून जी कामगिरी बजावणें अशक्य आहे, ती कामगिरी महोत्सवाच्या द्वारे सुशिक्षित लोक सहज बजावू शकतील मोठ्या जत्रांना प्रचंड सभांचें स्वरूप आम्हीं का देऊ नये ? तुमच्या राजकीय चळवळीचा प्रवेश खेड्यापाड्यातील झोपडींतहि अशा प्रकाराने व्हावयाचा नाही काय ? बहुत श्रमाने तुम्हीं पैदा केलेले नैतिक व धार्मिक ज्ञान, लिहिता-वाचतां न येणाऱ्या खेड्यापाड्यातील तुमच्या बंधूंस तुम्हीं सुलभ उपायाने करून दिले, असे होणार नाही काय ? हिंदू लोक काहीं कैदी नाहीत, हिंदू लोक जिकलेले असले तरी गुलाम नव्हेत, तेव्हां ते महोत्सवांचा दिवस आनदांत घालविणारच जत्रा असेल त्या ठिकाणीं आपोआप जमणारच अशा वेळीं आपली खरी स्थिति काय आहे, याचें ज्ञान लोकसमूहाला सुशिक्षितांनीं का करून देऊ नये ? सरकार करीत असलेल्या जुलुमाची आठवण त्या वेळीं लोकांना शहाणे म्हणविणाऱ्या मंडळींनीं कां करून देऊं नये ? अथवा सर्वात धर्मबुद्धि जागृत करून आमच्या राष्ट्रीयत्वास कां बळकटी आणूं नये ? आमच्या पूर्वजांनीं आमच्याकरिता ह्या महोत्सवांच्या सार्वजनिक सस्था उत्पन्न करून ठेविल्या आहेत, पण वाढलेलें अन्न जेवण्याइतकेहि आमच्यांत सामर्थ्य उरले नाही ना ? राष्ट्रीय समेला, आमच्या धर्मव्याख्यानांना जमावे तितके लोक जमत नाहीत म्हणून आम्ही हाका मारतो, पण लोक जमतात त्या ठिकाणीं आम्हाला कोठे जावयाला पाहिजे ? देव देतो पण कर्म नेते, अशांतली आमची स्थिति झाली आहे, लोक एका ठिकाणीं जमण्याचे प्रसंग पूर्वजांनीं आयते तयार करून ठेविले, पण

* किता, पृ ५६३-५६५.

सुशिक्षित मंडळींना हे प्रसंग असून नसल्यासारखेच आहेत आम्ही शिकलेले ही त्यांना ऐट आहे ना ! लोकात कसे मिसळावे ! ह्यांना मोठी पचाईत पडते ती हीच. 'पर्वत महमदाकडे गेला नाही तर महमदाने पर्वताकडे जावे,' हे तत्त्व आमच्यांतील कांहीं वृद्ध-तरुण मंडळी पुष्कळां घोकून-शिकून झाल्यावरहि विसरतात ”*

दुष्काळांतील चळवळी

१८९६ च्या नोव्हेंबर-डिसेंबरपासून पुण्याच्या सार्वजनिक सभेपुढे दुष्काळाचा फार मोठा प्रश्न येऊन उभा राहिला आणि या वेळी शेतकरी लोकाना शक्य तितकी सारातहकुबी आणि माफी मिळवून देण्याबद्दल शेतकरीवर्गात जागृति करावयाची असा निर्धार लोकमान्यांनी केला या वेळच्या दुष्काळाचें स्वरूप १८७६-१८७७ सालच्या दुष्काळाप्रमाणेच भयंकर असले, तरी या वेळच्या व त्या वेळच्या परिस्थितीत एक फार मोठे अंतर पडले होते, तें म्हणजे १८७६ च्या दुष्काळानंतर सरकारने 'फॅमिन रिलीफ कोड' तयार करून व 'फॅमिन रिलीफ फंड' करून दुष्काळात लोकांना कशी मदत द्यावी, कोठें व केव्हां सारासूट व तहकुबी द्यावी, वगैरेसंबंधी नियम करून आणि एक प्रकारें रयतेचा विमा उतरून दुष्काळामुळे रयतेवर उपाशी मरण्याची पाळी येऊं नये, हे पाहण्याची जबाबदारी आपणावर घेतली होती

अशा प्रकारे लोकमान्यांनी सरकारने दिलेल्या अभिवचनाच्या आणि कायद्याने घेतलेल्या जबाबदारीच्या आधारावरच शेतकरी लोकात आपल्या हक्कांची जाणीव उत्पन्न करून सरकारशी कायदेशीर रीतीने कसे भांडावे आणि कायद्याने आपणांस दिलेले हक्क आपल्या पदरांत कसे पाडून घ्यावेत, याचे शिक्षण देण्याचे कार्य सुरू केलें या कामासाठी थोड्याच दिवसात सार्वजनिक सभेचे प्रचारक गावोगावी जाऊन जागृति करू लागले आणि तुमच्या अर्गी ऐपत नसेल व पीक भरपूर आलें नसेल तर सारा भरू नका, अशा परिस्थितीत सारा न भरल्यास तुमची जमीन किंवा जनावरे विकण्याचा हक्क सरकारी अधिकाऱ्यांना नाही, असे खेडोपाडी जाऊन सांगू लागले. केसरीच्या प्रत्येक अकांतून यासंबंधी मोहीम सुरू झाली तेव्हां सरकारी अधिकाऱ्यांनी ओरड सुरू केली आणि अँग्लो-इंडियन पत्रकारांनी टिळकांनी आयर्लंडांतील पानेलप्रमाणे हिंदी शेतकऱ्यात खडबडीची चळवळ सुरू केली आहे, अशी हाकाटी पिटली

दडपशाहीची दहशत

दिवसेदिवस शेतकऱ्यांतील चळवळ फोफावू लागली आणि अधिकाऱ्यांची दांडगाई व दहशतबाजी वाढू लागली लोकांतहि धैर्य येऊं लागलें आणि सार्वजनिक

* किता, पृ ५६९.

सभेच्या प्रचारकांच्या सभांना हजारो शेतकरी हजर राहून आपले हक्क समजून घेऊ लागले. “पोलिसांच्या पेटलेल्या बंदुकीच्या टप्प्यात भरलेली रयतेची जमीन सभा” या लाबलचक पण जनतेच्या उत्साहाला व शौर्याला येणाऱ्या भरतीच्या निदर्शक अशा मथळ्याच्या केसरीतील लेखात लोकमान्य लिहितात :

“पुणे-सार्वजनिक-सभेने पाठविलेले मुखत्यार-एजंट ठिकठिकाणी जाऊन लोकांस फॉमिन रिलीफ कोडातील कलमें समजावून देऊन त्याप्रमाणे वागण्याची रयतेस सूचना व शिफारस करित आहेत ही मोठ्या आनंदाची गोष्ट आहे तथापि, अमल चालविण्याची सरकारी अधिकाऱ्यास नेहमीच सवय लागल्यामुळे त्यांनी काही ठिकाणी दाडगाई चालविली आहे असे जुन्नर, करमाळे, सोलापूर, वगैरे ठिकाणांच्या पत्रावरून दिसून येईल, पण असल्या दांडगाईस आम्ही जुमानतां कामा नये. हे दिवस दाडगाईचे नाहीत, कायद्याचे आहेत, हे रयत व सरकारी अंमलदार या दोघांनीं लक्षात ठेवले पाहिजे अमुक आणे पीक बुडाल्यास साऱ्याची तहकुबी अगर माफी मिळेल असा जर कायदा आहे, तर सरकारी अधिकाऱ्यांनीं लोकांस ती माफी अवश्य दिली पाहिजे व लोकांनींही ती निश्चयाने पण शाततेने आग्रहपूर्वक मागून घेतली पाहिजे. जगलाची व्यवस्थाहि याचप्रमाणें होय जंगले सरकारनें खुलीं केलींच आहेत, करिता त्यात गुरे सोडावयास आता कोणाचीहि भीति नाही कायदेशीर रीतीने सरकाराशीं भाडावयास कसे शिकवावे ही विद्या आमच्या पुढारी लोकांस शिकावयाची आहे व ती जेव्हा ते शिकतील, तेव्हाच सरकारी अधिकाऱ्यांचा उर्मटपणा उतरेल व रयतेस काही फायदा होईल.. कायदा करण्याचे काम सरकारचे आहे, पण त्याची अंमलबजावणी करून घेणे ही आमच्या हातांतली गोष्ट आहे व त्याकरिता शमरदा नाही हजारदा ओरडावयास लागले तरी ते आम्ही केले पाहिजे लक्षांत ठेवा, की हे राज्य कायद्याचें आहे, दांडगाईचें नव्हे मांडणें झाले तरी कायदेशीर रीतीने भाडावयास पाहिजे, तसे आपण मांडू तेव्हांच आपणास काही हक्क मिळतील असो या गोष्टीचे प्रत्यक्ष उदाहरण ता. १३ रविवार रोजी उबरगाव पेट्यात खत्तलवाड येथे सुमारे दोन हजारांवर कोळी, वारली आणि पांढरपेशे लोकांची जी जंगी सभा झाली तेथे घडून आलें ठाणें जिल्ह्यातील कोळी, वारली वगैरे लोक एके ठिकाणी जमून दगा करितात अशी सरकारची समजूत झाल्यामुळें या सभेस महालकरी, पोलीस, फौजदार आणि मि दुबोले असिस्टंट कलेक्टर हे स्वतः हजर होते व बंदुका भरून पोलिसांनीं गराडा दिला होता मनात हेतु, की कोणी एकादा शब्द चुकून बोलला किंवा काही योडीशी गडबड केली कीं गोळी घातलीच ! अशा परिस्थितींत सभा कशी काय पार पडते, याची सर्वांस मोठी काळजी होती पण सार्वजनिक सभेच्या दुष्काळ कमिटीचे सेक्रेटरी प्रो साठे हे येथून मुद्दाम त्या सभेकरिता तेथे गेले होते त्यांनीं असिस्टंट कलेक्टरा-समोर “तुमची पिके बुडालीं असलीं तर तुम्ही सरकारास सारा देऊ नका” असे

त्रिवार लोकांस समजून सांगितले किंबहुना, लोकांस गोळ्या घालण्याच्या तयारीनें जे पोलिस आले होते, त्यांचीच प्रो साठे याचें तीन तास चाललेले अस्खलित भाषण शांततेने लोकांनी ऐकण्याचे कामीं चांगली मदत झाली, असे म्हटले तरी चालेल ”*

अशा परिस्थितीत तालुक्यांतील पुढाऱ्यांचे कर्तव्य समजावून देतांना लोकमान्य लिहितात : “ दरएक गावात किंवा तालुक्यात कमिटी करून पुढाऱ्यांनीं करावयाचीं कामें बरींच आहेत व तीं सर्व अशीं आहेत, कीं सुशिक्षित लोकांच्या मदतीखेरीज गरीब रयतेस यावयाचीं नाहीत. तीं कामें खालीं लिहिल्याप्रमाणें : (१) दर तालुक्यास निदान एक तरी रिलीफ वर्क व एक तरी अन्नसत्र आहे कीं नाहीं ते पाहणें व नसल्यास मागून घेणे (२) रिलीफ वर्कवर जे लोक कामास जातात त्यास मजुरी अगर शिधा बरोबर मिळतो कीं नाही, त्याची चौकशी ठेवून त्याच्याकडून अर्ज करवून त्यांची दाद लावून घेणें (३) पीक बहुतेक बुडालें असल्यास साऱ्यांच्या तद्बुकीबद्दल व माफीबद्दल अर्ज करविणे. ज्यांस ऐपत नाहीं, त्यांजवळून दुष्काळाचे सालीं तरी सारा घेऊ नये असे फॅमिन कोडांत स्पष्टपणें सांगितले आहे (४) दरएक गांवांत गायरान अगर कुरण आसपास असेल, ते सुटले कीं नाहीं ते पाहणे व नसल्यास . . . अमुक कुरण आपणांस मोकळें सोडा असे गांवकऱ्याकडून अर्ज करविणें (५) आपल्या तालुक्यात अगर गावात कमिशनर, कलेक्टर वगैरे जे अधिकारी जातात त्यास रयतेची खरी स्थिति कळवून देणें (६) कोष्टी, विणकर वगैरे लोकांस फॅमिन कोडाप्रमाणे मदत मिळते कीं नाही याची चौकशी करून त्याप्रमाणें सरकारास अर्ज करणे (७) जनावरांची गांवचे गावांत सोय होण्यासारखी नसल्यास त्यांस मामलेदारामार्फत इतर जिल्ह्यांतील सरकारी जंगलांत पाठविण्याची तजवीज करणे. येणेप्रमाणे कामें आहेत

“ हीं कामें थोडीं बहुत करण्याचा उद्योग करील, त्यावर अधिकाऱ्याची थोडी-बहुत गैरमर्जी होईल व जुन्नरास परवा एका शहाण्या असिस्टंट कलेक्टराने ज्याप्रमाणे काही जणावर फिर्याद केली, तशीहि फिर्याद करण्यास कांहीं अधिकारी मागेपुढें पाहणार नाहीत पण असल्या गोष्टीस आतां भिऊन उपयोगाचें नाही, किंबहुना, योग्य रीतीने रयतेच्या पोटाकरिता भाडत असता एकाद्यास तुरुंगांत जाण्याचा जरी प्रसंग आला तरी हरकत नाही; पण ठिकाठिकाणच्या पुढाऱ्यांनीं या वेळीं मनापासून झटलेच पाहिजे, असे त्यास आग्रहपूर्वक आमचें सांगणें आहे हे राज्य कायद्याचे व ओरडीचे आहे. कायदा सरकारने केला आहे, ओरड करण्याचें काम आमचे आहे व ते जर आम्ही नीटपणे केले नाही, तर त्याचा सर्व दोष आमच्या मार्थी देणार आहे ”§

अशा रीतीनें शेतकरी जनतेंत सरकारी कायद्याच्या आधारे चळवळ जोरांत सुरू झाली, तरी तींत चळवळ करणारांवर खटले होणार हे निश्चितच होते त्याप्रमाणे १८९६ च्या डिसेंबरांत सार्वजनिक सभेच्या प्रचारकावर व इतरावर खटले

* किता, पृ ५८८-९०

§ किता, पृ ५९५-९६

भरण्यात आले त्यात प्रो. अच्युतराव साठे व श्री दत्तोपत आपटे यांच्यावर कुलाबा जिल्ह्यांत आणि ठाणें जिल्ह्यांत उंबरगांवचे परांजपे, कारळकर व पिंपुटकर यांच्या-वर खटले झाले. त्यांपैकी फक्त श्री दत्तोपत आपटे यांस एक वर्षाची साधी कैद आणि दोनशें रुपये दंड अशी शिक्षा झाली. बाकीचे सर्व लोक सुटले

अशा प्रकारे सार्वजनिक सभेचे कार्य जोरांत चालू असता १८९७ च्या मार्च-मध्ये तिच्या एका एजटानें काढलेल्या पत्रकांत कांहीं निराधार मजकूर छापला, या सबबीवर सरकारनें या सभेने केलेल्या अजांचा आम्ही विचार करणार नाही असा ठराव करून तो सभेला कळविला अर्थात् यामुळे सभेच्या कार्यांत खड पडण्याचे काहींच कारण नव्हते. लोकमान्यांनीं त्यावर लिहिलें : “हसावर ब्रह्मदेव रागावले तर काय करणार ? कमळाच्या वनातून त्यास हांकून देणार, पण दूध आणि पाणी निराळें करण्याची जी हसाच्या अगांत शक्ति आहे, ती काढून घेण्याचें सामर्थ्य त्याच्या अगांत नाही ! हाच न्याय प्रस्तुत ठिकाणीं लागू आहे लोकांस आपले हक्क समजावून देणें व आपली दुःखें सरकारास कळवून तीं निवारण करून घेण्यास त्यास सांगणे अथवा त्याचीं दुःखें सरकारापुढे मांडणें, यात वरील प्रकारच्या ठरावानें कोणत्याहि प्रकारची हरकत येत नाही सभेनें केलेला अर्ज केराच्या टोपलीत टाकणे किंवा त्याचा विचार करणे हे सरकारचे काम आहे व ते त्यास पाहिजे तसे करतील .. सभेचे काम सभा करीत राहीलच ” हे म्हणणे अगदीं बरोबर होते आतां रयत जागी होऊन तीच सरकारकडे दाद मागू लागल्यामुळे आणि सभेने तिला जागी करून एक प्रकारे सरकारच्या जुलुमाचा प्रत्यक्ष प्रतिकारच करण्यास शिक-विण्याचे धोरण अंगीकारिल्यामुळे सार्वजनिक सभेला सरकारने मान्यता दिली किंवा न दिली, याला फारसे महत्त्व नव्हतें ज्या संस्थेला लोकांची मान्यता आहे आणि जिचे लोकांवर वजन आहे, तिचे म्हणणे ज्यांना राज्यकारभार करावयाचा आहे त्यांना राज्यकारभाराच्या सोयीसाठी म्हणून तरी विचारात घ्यावेच लागते लोकांत प्रत्यक्ष प्रतिकाराची शक्ति वाढू लागल्यानंतर आम्ही तुमच्या सभेला किंवा पुढाऱ्याला मानित नाही हे सरकारचे म्हणणे अखेरीस पोरकटच ठरते, व तसाच हा सरकारचा ठराव पोरकट आहे असे लो. टिळकांनीं लिहिले आता सरकारमान्यतेच्या युगातून सार्वजनिक जीवन लोकमान्यतेच्या युगात जाऊ लागलें होते !

स्वदेशीची चळवळ

अशा प्रकारे १८९६-९७ सालीं खेड्यातील रयतेत प्रत्यक्ष प्रतिकाराची पण कायद्याच्या मर्यादेतील चळवळ चालू असतां शहरांतील मध्यमवर्गांत सरकारी जुलुमी कायद्याचा प्रत्यक्ष प्रतिकार करण्याची स्वदेशीची चळवळ लोकमान्य सघटित करीत होते. १८९६ सालीं सरकारने विलायतेंतून येथे येणाऱ्या सुतावरील जकात काढून टाकली आणि विलायतेंतून इकडे येणाऱ्या कापडावर आणि येथील गिरण्यात

निघणाऱ्या सर्व प्रकारच्या कापडावर शेंकडा पाचाऐवजी शेंकडा साडेतीन जकात बसविली. मॅचेस्टरच्या कापडाला उत्तेजन देण्यासाठी आतां गरीब लोकांना लागणाऱ्या देशी जाड कापडावरहि साडेतीन टक्के जकात बसविली, हा यांत नवा अन्याय होता आतांपर्यंत विलायतेतून इकडे येणाऱ्या कापडावर व सुतावर शेंकडा पाच जकात होती पण देशी सुतावर व कापडावर जी जकात होती ती फक्त २० नंबरच्या वरील सुतावर व कापडावरच होती पण आतां खालच्या नंबरच्या जाड सुतावरहि शेंकडा साडेतीन जकात बसली आणि वरील नंबरच्या देशी, विलायती सुतावरील व कापडावरील जकात पाचावरून साडेतीन टक्क्यावर आली यामुळे विलायती गिरणीवाल्यांना जाड कापडाच्या बाबतीतहि स्वदेशी गिरणीवाल्याशी चढाओढ करतां येऊ लागली आणि तलम कापड वापरणाऱ्या श्रीमतांवरील कर कमी होऊन स्वदेशी जाड कापड वापरणाऱ्या गरिबांवर नवा कर बसला या अन्यायी कायद्याचे परिणाम सागून नंतर लोकमान्य टिळक म्हणतात: “सर्व लोकांस आमची आग्रहपूर्वक अशी विनंति आहे, कीं त्यांनीं आपल्या हातून या अन्यायाचा होईल तितकें करून प्रतिकार करण्यास झटले पाहिजे हिंदुस्थान सरकारच्या कायदेकौन्सिलांतील सभासद आपणास अनुकूल असते, तर ठीकच झालें असतें, पण ते अनुकूल नाहींत म्हणून रडत बसण्यात कांहीं हशील नाहीं सरकारनें जरी अन्याय केला, तरी त्याचा प्रतिकार करणे कांहीं अशीं तरी तुमच्या स्वाधीन आहे तो प्रतिकार कोणता म्हणाल, तर सर्वांनीं देशी कपडा वापरावयास लागावे हा होय. मुंबईच्या सभेंत शेट वसंतजी खिमजी यांनीं अशाच अर्थाची सूचना केली, तेव्हां सर्वांनीं मोठ्या आनदानें टाळ्या वाजवून तीस आपली संमति दिली पुणें, सातारा, नगर आणि उमरावती ह्या ठिकाणीं लोकांच्या सभा भरून देशी कपडा वापरण्याचे ठराव मंजूर करण्यात आले आहेत, व इतर ठिकाणचे लोक ह्यांचे अनुकरण करतील अशी आम्हांस उमेद आहे जोपर्यंत तुमच्या अंगांत अशा रीतीनें प्रतिकार करण्याची शक्ति आली नाहीं, तोपर्यंत तुमच्या अर्जास अथवा कायदेकौन्सिलात तुमच्या प्रतिनिधींच्या भाषणास अगर युक्तिवादास कोणीहि भीक घालणार नाहीं यापेक्षां जास्त लिहिणे अशक्य आहे ”* स्वदेशीची कल्पना लोकहितवादींच्या काळाइतकी जुनी असून सार्वजनिक काकांनीं त्याप्रियर्थ सुमारे वीस वर्षांपूर्वीं संघटित चळवळहि केली होती पण कायदे-कौन्सिलातील प्रतिकारपेक्षां अधिक प्रभावी अशी ही प्रत्यक्ष प्रतिकाराची शक्ति लोकांजवळ आहे आणि तिचा पाठिंबा असल्याखेरीज सरकार आमच्या युक्तिवादाचा विचारहि करण्याचा संभव नाहीं, ही राजकीय दृष्टि या प्रतिपादनांत नवी आहे. आपल्या मागणीपाठीमागे लोकसंघटनेची शक्ति पाहिजे आणि या लोकसंघटनेसाठीं लोकांत व पुढाऱ्यात स्वार्थत्यागाचे व धैर्याचें बल जागृत असलें पाहिजे ही विचार-सरणी राष्ट्रसभेच्या राजकारणांत प्रविष्ट करण्याचे पहिले श्रेय लो टिळकाना आहे या

* किता, पृ ५१०-१२

नव्या शक्तीचा जन्म १८९६-९७ सालीं शहरातील मध्यमवर्गीत स्वदेशी चळवळीच्या रूपाने आणि खेड्यांतील शेतकऱ्यांत दुष्काळ-निवारणाच्या चळवळीच्या रूपाने होत होता व ती शक्ति सघटित करून, तिची जोपासना करून, तिच्या आधारावर सरकारी सत्तेला शह देण्याचे अत्यंत महत्त्वाचे कार्य लोकमान्य टिळक महाराष्ट्रांत करीत होते. अशा प्रकारचें कार्य त्या वेळीं सर्व हिंदुस्थानांत कोठेंच चालू नसून ज्यांच्या हातीं राष्ट्रासभेची सूत्रे या वेळीं आली होती, त्या मुंबईच्या मेथा-वाच्छादि पुढाऱ्यांना या स्वार्थत्यागी प्रतिकारशक्तीचें महत्त्व कधींच समजलें नाहीं, हे दुर्दैव आहे. मि. वाच्छा यानीं या वेळीं पुढे येऊन सर्वोर्नी देशी कापड वापरण्याच्या शपथा घेतल्यास त्यांना पुरण्याइतके देशी कापड या देशांत पैदा होणे शक्य नाहीं, असा युक्तिवाद पुढे आणिला ! त्याला उत्तर म्हणून लोकमान्य लिहितात : “ देशी कापड सर्वोर्नी निश्चय केल्यास आज वापरावयास मिळेल असें नाहीं ; पण सर्वोर्नी निश्चय तरी आज कुठे आहे ? मि. वाच्छा यांची जी चूक आहे ती येथेच ते म्हणतात, कीं देशी कापड वापरण्याचा निश्चय करण्यास सांगून कांहीं उपयोग नाहीं पुष्कळ लोकांनीं असा निश्चय केल्यास देशी मालाचे गिऱ्हाईक वाढून तो माल उत्पन्न करण्यास उत्तेजन येईल, हा अर्थशास्त्राचा सिद्धान्त मि. वाच्छा हे नाकभूल करीत नाहींत व तो इतका उघड आहे, कीं तो त्यास नाकभूल करतांही यावयाचा नाहीं तेव्हां त्यांनीं असा प्रश्न काढला आहे, कीं या उपदेशापासून जर आजपर्यंत फायदा झाला नाहीं, तर पुढे तरी कसा होणार ? मि. वाच्छा यांचा प्रश्न पाहून खरोखरच आम्हास आश्चर्य वाटले कारण ते आजपर्यंत असे पुष्कळ उद्योग करीत आले आहेत, कीं ज्यापासून आतांपर्यंत कांहीं फायदा झाला नाहीं ... आधीं, देशी कापड वापरण्याचा सार्वजनिक सभेच्या काकांनीं काढिलेल्या चळवळीपासून कांहीं एक फायदा झाला नाहीं, हे म्हणणेच मुदलांत चुकीचे आहे फायदा व्हावा तितका झाला नसेल असे म्हटले, तर ते आम्ही कबूल करूं, पण मुळींच झाला नाहीं हे म्हणणे आणि काँग्रेस आणि कॉन्फरन्स यांपासून कांहीं एक उपयोग झाला नाहीं असे जे कित्येक काँग्रेस-द्वेष्टे म्हणतात तें प्रतिपादन करणे, ह्या दोन्हीहि गोष्टी सारख्याच चुकीच्या, दुराग्रहाच्या आणि असत्यपणाच्या आहेत देशी कापड वापरणे ही जर चांगली गोष्ट असेल, तर तिच्याबद्दल कळकळ व अभिमान लोकांत उत्पन्न करणे ही देशाभिमानाचीच एक गोष्ट आहे असे मानिले पाहिजे व त्यासाठीं जर सार्वजनिक सभा उद्योग करण्यास तयार आहे, तर त्याकरितां सभेस नांवे ठेवणें हे अत्यंत अनुचित होय ”*

दुर्दैवाची गोष्ट आहे, कीं पुढें लोकमान्यांच्या मृत्यूनंतर म. गांधींनीं खादीची चळवळ काढिली, तेव्हांहि मि. वाच्छा यानीं केले तसे युक्तिवाद ‘खादीविरुद्ध’ केसरीतून येऊं लागले ! सर्वोर्नी खादी वापरण्याचे व्रत घेतल्यास खादीची निपज वाढविणें जितके सुलभ आहे, तितके देशी गिरण्या स्थापणें सुलभ नाहीं हे ज्यांच्या लक्षांत येईल, त्यांना मि. वाच्छा

* किता, पृ. ५२६-२७.

यांचा आक्षेप जितका स्वदेशी गिरणीच्या कापडास लागू पडतो तितका 'खादी'ला लागू पडत नाही हे दिसून येणार आहे. म्हणजे हा आक्षेप खादीविरुद्ध आणणाराचें अज्ञान अधिकच व्यक्त होतें. पण लोकांतील वाढत्या देशभक्तीच्या, स्वार्थत्यागाच्या आणि स्वावलंबी वृत्तीच्या सघटनेवर ज्याचा विश्वास नाही, ते तेच तेच आक्षेप अशा चळवळींवर आणणार आणि ज्यांचा या प्रकारच्या लोकसघटनेवर विश्वास आहे व तिचा प्रभाव ज्यांना पटला आहे, ते लोकसघटनेची शक्ति वाढविण्यासाठी त्या आक्षेपाना तींच उत्तरें देऊन ते आक्षेप खोडून काढणार. 'खादी' किंवा 'स्वदेशी' या चळवळी केवळ आकडेमोडीच्या निर्जीव अर्थशास्त्राच्या नसून वाढत्या देशभक्तीतून निर्माण होणाऱ्या लोकांतील प्रत्यक्ष प्रतिकारशक्तीच्या संघटनेच्या या गोष्टी आहेत. या प्रतिकारशक्तीचा प्रभाव आणि तिचे माहात्म्य ज्यांनी राष्ट्रनिर्मितीची कला हस्तगत केली आहे, अशा लोकमान्यांना किंवा महात्मा गांधींनाच कळू शकतात. राष्ट्रसभेच्या पहिल्या पिढीला ते माहात्म्य कधीच समजले नाही व ते पटवून देण्यासाठी लोकमान्यांना तिच्या जुन्या पुढाऱ्यांशीं आजन्म झगडावे लागलें. या प्रतिकारशक्तीचा जन्म महाराष्ट्रात या वेळीं झाला.

कसोटीची वेळ

लोकांत निर्माण होणारी ही प्रतिकारभावना या वेळीं अगदीं बाल्यावस्थेत होती व या बाल्यावस्थेस अनुरूप असे तिचे स्वरूप कित्येक वेळां उच्छृंखलहि होत असे. लोकमान्यांना हे उच्छृंखलत्व दिसलें, तरी त्यांनी त्यामुळे आपल्या प्रतिकारशक्तीच्या वाढीच्या कार्यांत खड पडू दिला नाही. अशा गोष्टी अपरिहार्य आहेत असे मानून ते आपले कार्य नेटानें पुढे चालवीत असत. लोकांत प्रतिकारशक्ति जागृत होत आहे हे पाहूनच त्यांना आनंद होत असे आणि उच्छृंखलपणाला आळा घालून तिच्यावर प्रभावी सघटनेचे नियंत्रण व आवरण घालण्याचा ते प्रयत्न करीत असले, तरी लोकांचा उत्साहभंग करणे किंवा लोक उत्साहातिरेकाने काहीं प्रमाद करतील म्हणून त्यांच्या उत्साहाला भरतीच न आणणे, असले धोरण त्यांनीं कधीं स्वीकारले नाही. आपली चळवळ प्रस्तुत परिस्थितींत कायद्याच्या बधनातच राहिली पाहिजे, असा त्यांनीं आपल्या बुद्धीचा निर्णय केला होता व त्या मर्यादेत राहून लोकांत जितकी प्रतिकारशक्ति निर्माण होणें शक्य आहे तितकी ते करीत होते. या धोरणानें वागण्यातच भावी हिंदी स्वराज्य निर्माण करणारी शक्ति जन्मास येत आहे व हिंदुस्थानांत याच शक्तीतून स्वराज्य स्थापन होणार असल्यानें तें लोकशाही स्वरूपाचेंच असणार, याबद्दल त्यांना संशय नव्हता. आपण निर्माण करीत असलेली शक्ति आज ना उद्या राष्ट्रसभेत बहुमताच्या जोरावर आपणांस प्रविष्ट करणे शक्य आहे असा त्यांचा आत्मविश्वास होता आणि राष्ट्रसभेने या शक्तीचा अवलंब व सत्कार केल्याखेरीज तिचें राजकारण यशस्वी होणार नाही, अशीहि त्यांची खात्री होती. पण राष्ट्रसभेला

ही गोष्ट करावयास लावणें हेच आपले कर्तव्य आहे, असें ते समजत राष्ट्रसभेचा त्याग करून आपलें राजकारण स्वतंत्रपणे चालविण्याचा विचार त्यांनीं कधीहि आपल्या मनास शिबू दिला नाहीं कारण हिंदुस्थानला स्वराज्य मिळणार, ते राष्ट्रसभेसारख्या सस्थाच मिळवून देतील व त्याच हिंदी राजकारणाला प्रत्यक्ष प्रतिकाराचे किंवा क्रांतिवादी स्वरूप देऊ शकतील, अशी त्यांची श्रद्धा होती ते क्रांतिवादी असले, तरी त्यांचा क्रांतिवाद वर्धिष्णु असून सामान्य जनतेच्या प्रतिकारसामर्थ्यावर तो उभारलेला होता तिचे सामर्थ्य वाढेल त्या मानाने तो वाढणारा आणि ते कमी होईल त्या वेळीं कांहीं काळ कमी होऊन पुनः त्याची वृद्धि करणारा, असा हा क्रांतिवाद होता लोकांची क्रांतीला तयारी नाहीं म्हणून त्यांनीं क्रांतिवादाचा त्याग केला नाहीं आणि आपण क्रांतिवादी असतां लोक क्रांतीला तयार नाहीत म्हणून लोकांचाहि त्याग त्यांनीं केला नाहीं ते क्रांतिवादी होते म्हणून लोकनायक झाले, आणि ते लोकांना घेऊन चालले म्हणून लोकमान्य झाले त्याची लोकमान्यता त्याच्या लोकनायकत्वावर अवलंबून होती आणि 'सुखरस्तत्र हन्यते' या न्यायाने लोकांच्या नायकावर होणारे आघात त्यांनीं छातीवर झेलले व लोकांची व सरकारची लढाई जुपली असतां त्यांनीं रणांगणांतून पोबारा केला नाहीं, म्हणून त्यांची ती लोकमान्यता कधीहि मावळली नाहीं त्यांचे प्रतिपक्षी किंवा त्यांचेच अंध अनुयायी मानतात त्याप्रमाणे त्यांना मिळालेली 'लोकमान्यता' लोकानुरजनाच्या सर्वग मोलानें पदरांत पडलेली भिकारडी वस्तु नसून निर्वाणीच्या निश्चयाने, अलौकिक धिटाईनें आणि सुखाच्या व स्वार्थाच्या मोलाने विकत घेतलेली ती बहुभोल वस्तु होती. त्यांच्या या निर्वाणीच्या निश्चयाची, अलौकिक धैर्याची आणि असामान्य स्वार्थत्यागाची कसोटी लागण्याचा काळ आतां प्राप्त झाला होता

ही कसोटीची वेळ म्हणजे १८९७ सालचें पुण्यांतील प्लेग-प्रकरण होय. १८९७ सालीं विहक्टोरिया राणी गादीवर बसली, त्यास या वर्षी साठ वर्षे झाली या साठ वर्षांचा ज्युबिली महोत्सव १८९७ च्या जूनच्या २२ तारखेस साजरा झाला आणि त्याच रात्री पुण्यांत प्लेगच्या व्यवस्थेसाठीं नेमिलेले प्लेग-कमिशनर मि. रॅड याचा गणेशखिडींतील गव्हर्नराचे बंगल्याकडून परत येताना पिस्तुलाची गोळी मारून कोणी खून केला आणि त्यांच्या समोरच्या गाडींतील मि. आयस्ट यांचाहि खून त्याच वेळीं झाला. आयस्ट हे तेथल्या तेथें मरण पावले आणि मि. रॅड हे हॉस्पिटलमध्ये पाच-सात दिवस पडून निवर्तले या वेळीं पुण्यांतील प्लेग बंद होऊन गांव भरलें होते आणि अशा वेळीं असला कांहीं भयंकर प्रकार होईल असे कोणासहि वाटले नव्हते पण ते झाल्याबरोबर सर्व ब्रिटिश साम्राज्य हादरून गेलें आणि विलायतेपासून पुण्यापर्यंत सर्वत्र हिंदुस्थानांतील वाढत्या असतोषाची व राजद्रोहाची चर्चा सुरू झाली पुण्यावर पोलिसांचा तपास सुरू होऊन जादा पोलिस बसले आणि जिकडेतिकडे दहशतीचें आणि सशयाचें वातावरण पसरले. मि. रॅड यांना पुण्याचे प्लेग-कमिशनर

नेमिले, त्यानंतर म्हणजे १८९७ च्या फेब्रुवारीपासून मेपर्यंत पुण्यांत प्लेगच्या निवारणासाठी एक प्रकारचा लष्करी करडा अमल गाजत होता आणि पुण्यांत गोरे व काळे लष्कर आणून गोऱ्या सोजिरांकडून लोकांचीं घरे तपासणें, लोकांना सक्तीने हॉस्पिटल-मध्ये व सेप्रिगेशन कॅम्पमध्ये नेऊन ठेवणे, लोकांचीं घरे साफ कळणे, घरांना धुरी देऊन सफेती देणे आणि गोऱ्या सोजिरांकडून वाटेल त्या घराच्या व घरातील वाटेल त्या खोलीच्या झडत्या घेणें असे प्रकार घडत असून लोकांवर अनन्वित जुलूम होत होता अर्थात् मि रॅड यांचा खून झाला हे ऐकतांच या खुनाचा सबध त्यांच्या अमदानीत लोकांवर जो अनन्वित जुलूम झाला, त्याच्याशी असून याच्या पाठीमागें काहीं तरी मोठा कट असावा असा सशय सरकारला येणे साहाजिकच होते, व लोकांनीं हि हा खून करणाऱ्याचा पत्ता लागण्यापूर्वीच खुनाचा आणि प्लेगच्या काळांतील जुलुमाचा कार्यकारण संबंध लाविला, तर त्यांत नवल नव्हतें पण या खुना-मागे कट असून त्याची उठावणी टिळकाच्यासारख्या कायदेशीर उघड चळवळ करणाऱ्या मनुष्यानें केली असेल, असे मानण्याला काहीं पुरावा त्या वेळीं नव्हता आणि नंतरहि तो उपलब्ध झाला नाहीं तथापि टिळकांच्या जहाल राजकारणामुळे लोकांत प्रतिकारबुद्धि जागृत होते आणि लोकांत प्रतिकारबुद्धि जागृत झाली म्हणजे असे प्रकार होतात, असा बादरायण-सबध लावून पुण्यातील वृत्तपत्रावर आग पाखडण्यास जेव्हा सरकारी अधिकाऱ्यानीं आणि ॲलो-इंडियन पत्रांनी सुरुवात केली, तेव्हा टिळकांनीं हि “सरकारचे डोके ठिकाणावर आहे काय ?” असा स्पष्ट सवाल विचारण्यास आणि “राज्य करणें म्हणजे सूड घेणे नव्हे !” असा निधड्या छातीचा उपदेश करण्यास मागेपुढे पाहिलें नाहीं.

या विषयावर केसरीत त्यांनीं जो पहिलाच लेख लिहिला आहे त्यात ते म्हणतात : “इंग्रजी वर्तमानपत्रकार रागाच्या सपाट्यात काय हवे ते बरळूं लागले आहेत. पुण्याच्या पुढारी ब्राह्मण लोकांनीं प्लेग-कमिटीस इतकी मदत केली आहे, कीं ब्राह्मणांनींच प्लेगकमिटी पुण्यास आणिली असे लोक म्हणूं लागले होते तथापि पुनः सरकारचा डोळा ब्राह्मणावर आहे तो आहे. आमच्या मते हें भयकर कृत्य करणारे इसम बहुतकरून या कामात घटलेले असले पाहिजेत, एरवीं असले साहसाचें कृत्य त्याचे हातून व्हावयाचें नाहीं .. ले आयस्ट याजवर गोळी घालणारा मनुष्य एक तर त्याच्याशी वाकडा झालेला लष्करांतला कोणी तरी असावा, अथवा रडसाहेबांच्या मागेंच याची गाडी असल्यामुळे पळून जाण्यास सोपे पडावे म्हणून रडसाहेबांवर गोळी घालणाराने यांच्यावरहि गोळी घातली असावी असा आमचा तर्क आहे. पण हे सर्व तर्क आज सागत बसण्यांत काहीं अर्थ नाहीं साहेबलोकाची मनें आज अत्यंत कलुषित झालेली असून ते किती सतापले आहेत, हे दुसरीकडे दिलेल्या कलेक्टरसाहेबांच्या भाषणावरूनच दिसून येईल आजपर्यंत पुणेकरांनीं दाखविलेली सहनशीलता एका अविचारी मनुष्याच्या भयकर कृत्यानें सरकारच्या नजरेतून जावी

हे मोठे दुर्दैवच होय पण खुन्यांचा शोध लागून जरा शांतता झाल्याखेरीज सध्या याबद्दल विशेष कांहीं लिहिता येत नाही पुणेकरांवर हे पहिलेच काहूर आले आहे असे नाही, तर १८७८ साली बुधवारचा वाडा जळला, तेव्हाहि अशी स्थिति झाली होती व ते काळूर गेले तसे हेहि निघून जाईल, अशी आम्हास पूर्ण आशा आहे मात्र लोकांनी आपला धीर न सोडता आपले हातून सरकारास मदत करण्याचा जो त्यांचा क्रम आहे, तो तसाच चालू ठेविला पाहिजे ”*

टिळक आणि राजद्रोह

१८७८ साली बुधवारवाडा जळला त्या वेळी पुण्याचे नेतृत्व न्या. रानडे याच्याकडे होते आणि वासुदेव बळवत फडके याच्या बळात त्याचा हात असावा, असा सशय त्या वेळचे मुंबईचे गव्हर्नर सर रिचर्ड टेपल याच्या मनात आला व तो त्यांना सिद्ध करता आला नाही, तरी त्याच्या मनातून अखेरपर्यंत निघाला नाही यानंतर आज वीस वर्षांनी त्याच इतिहासाची पुनरावृत्ति अधिक मोठ्या प्रमाणावर पुण्यांत होत होती फरक इतकाच, की लो टिळक हे आतां न्या रानडे याच्या जागी होते. वस्तुतः फडके याच्या प्रयत्नापेक्षा चाफेकरबधूंनी रँडसाहेबांचा खून केला, हा प्रयत्न अधिक लहान प्रमाणावर होता तथापि वीस वर्षांपूर्वी जी क्रांतिकारक प्रवृत्ति सुशिक्षित लोकांत प्रसार पावत होती, तीहून ती आज या वर्गात अधिक प्रमाणांत फैलावू लागली होती आणि कोल्हापूरपासून नागपूरपर्यंत सर्व सुशिक्षित वर्गांत लोकमान्याच्या जहाल राजकारणाचा जारीने प्रचार चालू होता दामोदर व बाळकृष्ण चाफेकर या चाफेकरबधूंची सस्था इ स १८९५ पासून पुण्यात निघालेली होती व धर्मरक्षण म्हणजेच एका अर्थी स्वराज्यप्राप्ति, हे त्या सस्थेंतील तरुणांचे ध्येय होतें स्वधर्मरक्षण आणि स्वराज्यप्राप्ति यात त्या वेळी तरी भेद करीत नसत आणि शिवाजी व गणपति-उत्सवात याच धोरणाने उपदेश होत असे चाफेकरबधूंच्या सस्थेंतील मनुष्यानेच मुंबईतील व्हिक्टोरिया राणीच्या पुतळ्याला डांबर फासलें होतें, असे पुढे समजले. तात्पर्य, स्वधर्मरक्षणाच्या हेतूने व स्वसंस्कृतीच्या अभिमानाने प्रेरित झालेले तरुण त्या वेळी गुप्त कट आणि आखाडे स्थापन करून शिवाजीमहाराजांचें उदाहरण पुढे ठेवून स्वातंत्र्यप्राप्तीचे प्रयत्न करीत होते आणि त्याच्या अतःकरणात देशाभिमानाची ज्योत प्रज्वलित होण्यास लो टिळक व त्यांचा केसरी हे कारणीभूत होत होते हे खरे असलें, तरी या क्रांतिकारकांचा मार्ग लो टिळकांना पसत असल्याचे दिसून येत नाही रँड आणि आयस्ट यांच्या खुना-सबर्षी लिहितांना लो टिळक म्हणतात : “ ज्याने कोणी खून केला असेल त्यास खुशाल फाशी द्या, त्यांत आमचें कल्याण आहे व समाधान आहे वर्तमानपत्रकर्त्यांचे लेख गुन्ह्यास उत्तेजन देण्यासारखे असल्यास इंडियन पिनल कोडाप्रमाणें त्यास

* किता, पृ. ६७१-७२.

गुन्हेगार ठरवून त्यांसहि शिक्षा करा; त्यास आमची हरकत नाही. पण निरपराधी लोकांस विनाकारण धमकी देऊन त्यांच्यावर आग पाखडणे हे स्वऱ्या मुत्सद्दीपणाचें व शहाणपणाचें लक्षण नव्हे. . . . आमच्या मते नेटिव्ह वर्तमानपत्रकारांनी या धामधुमीमध्ये आपले कर्तव्य चागलें बजावले आहे व जर कोणी दोषी असेल, तर सरकारने या तक्रारीकडे दुर्लक्ष केल्यामुळें हा दोष सरकारकडे येऊ पाहतो हा आपल्यावरचा दोष टळावा एवढ्याकरितां नेटिव वर्तमानपत्रकारास राजद्रोही ठरविण्याची ही खटपट चालू आहे, बाकी कांहीं नाही ”* तात्पर्य, सरकारी अमलदार खुनाचा दोष देशभक्ताच्या वर्तमानपत्रावर लोटीत होते, असे असलें तरी देशांत असे अत्याचार होतात याची खरी जबाबदारी प्रायः अधिकारी-वर्गीकडून लोकावर जो जुलूम होतो व राज्यकारभार करताना जे अत्याचार होतात, त्यांच्यावरच असते. अशा प्रसंगी या सरकारी जुलुमावर व अत्याचारावर टीका करून ते कायदेशीर मार्गानें दूर करण्याचा प्रयत्न करणे आणि लोकावर बेकायदा जुलूम होत असल्यास त्याचा प्रतिकार करण्याचे न्याय्य मार्ग त्यांना दाखवून देणे, हे देशभक्त लोकनायकांचे अवश्य कर्तव्य असते लोकांत पारतंत्र्याची चीड उत्पन्न करणे किंवा प्रतिकारबुद्धि जागृत करणें हा राजद्रोह नसून आपल्यावरील अन्यायाविरुद्ध किंवा पारतंत्र्याविरुद्ध शस्त्र उचलण्यास किंवा सशस्त्र बंड करण्यास प्रत्यक्ष प्रोत्साहन देणे, हाच खरा राजद्रोह आहे तसें कोणी केत्यास त्यास शिक्षा देणें आणि अत्याचारी व्यक्तींना शोधून काढून त्यांस शासन करणे, हे अधिकाऱ्याचे कर्तव्य आहे पण हे कर्तव्य करीत असता, अपराधी व अनपराधी यांना सारखेच झोडपीत सुटणे हे शहाणपण नव्हे. अत्याचाराची प्रवृत्ति नष्ट करण्याचा हा मार्ग नसून लोकांवर अत्याचार न करणे हा तो मार्ग आहे. सरकारने कायदा पाळला आणि डोके शांत ठेविले म्हणजे लोकांचें डोके शांत राहते सशस्त्र क्रांति टाळण्याची जबाबदारी लोकनायकावर जशी आहे, तशीच ती सरकारी अधिकाऱ्यावरहि आहे व ती त्यांनीं पार न पाडल्यास लोकनायकांना लोकांच्या अत्याचाराबद्दल जबाबदार धरणे व त्यांच्यावर ते केवळ देशभक्ति, धर्मभक्ति व प्रतिकारबुद्धि जागृत करतात म्हणून राजद्रोहाचा आरोप ठेवणें, हा अन्याय आहे. राजद्रोहाच्या गुन्हाची मीमांसा करताना लोकमान्य लिहितात : “ इयजाचे राज्य व राजसत्ता यांच्याविरुद्ध म्हणून जे गुन्हे सांगितले आहेत, त्यात हा एक गुन्हा आहे म्हणजे अर्थात् ज्या लेखाने राज्याची उलथापालथ किंवा बंडे होण्याचा समव आहे, त्या लेखाचा या कलमांत समावेश होतो परंतु या लेखात जो खुलासा दिला आहे त्यामुळे आमच्या सरकारच्या हातून ज्या चुका व अन्याय होत आहेत, ते स्पष्टपणे सरकारास कळविण्यास अथवा लोकांस समजून देण्यास अथवा त्यांवर कडक टीका करण्यास आम्हांस कोणत्याहि प्रकारची हरकत दिसत नाही ” अर्थात् ही मीमांसा त्या वेळीं जो कायदा

* किता, पृ ६७७.

होता त्यास अनुसरून आहे पुढे या कलमात बदल करून अत्याचाराला प्रोत्साहन नसले, तरीहि सरकारविरुद्ध अप्रीति उत्पन्न करणे हा गुन्हा ठरविण्यांत आला व त्या दुरुस्तीच्या आधीच लोकमान्याच्यावरील राजद्रोहाच्या खटल्याचा निकाल देणारे सर जॉन स्ट्रॅची यांनी प्रीतीचा अभाव म्हणजे 'अप्रीति' असा अर्थ करून लोकमान्यांना दीड वर्षांची शिक्षा ठोठावली या वेळीच पुण्यातील सरदार घराण्यां-तील दोघां नातूबंधूना १८२७ च्या २५ व्या रेग्युलेशनखाली पकडून बिगरचौकशी तुरुंगांत डांबून ठेविण्यांत आले.

पुण्यात या वेळी इतरहि कांहीं वृत्तपत्रावर खटले झाले होते, व पुण्याबाहेरहि मोदवृत्त, प्रतोद वगैरे पत्रावर खटले झाले पण लोकमान्यावरील खटल्याने सर्व राष्ट्रांचे चित्त वेधून घेतले आणि सरकारी अधिकाऱ्यांच्या रोषाला बळी पडलेल्या या महाराष्ट्रीय तरुण पुढाऱ्याची कीर्ति सर्व हिंदुस्थानभर पसरली केसरीमध्ये शिवाजी-उत्सवाची जी हकिगत प्रसिद्ध झाली होती व त्यातील भाषणात लोकमान्यांनी शिवाजीने केलेल्या अफझुलखानाच्या वधाचे जें समर्थन केले होते, त्यावरून सरकारने हा खटला भरला होता पुण्यांत झालेल्या खुनांचा या खटल्याशी प्रत्यक्ष कांहीं संबंध नाही, असे अँडव्होकेट-जनरलने प्रथमच मान्य केले होते, तरी न्यायाधीशांनी ज्युरीला खटला समजावून देतांना, रँड-आयस्टे यांच्या खुनांचा प्रत्यक्ष संबंध या लेखांशी नसला, तरी त्यांमुळे जे वातावरण निर्माण झाले, त्याचा परिणाम या खुनांत होणे साहजिक आहे असे उद्गार काढिले होते ज्युरीतील नऊपैकी सहांनी टिळकाना दोषी व तिघांनी निर्दोषी ठराविले व न्यायाधीशांनी अठरा महिन्याची सक्तमजुरीची शिक्षा ठोठाविली

टिळकांची अखिल भारतीय कीर्ति

१८९७ च्या डिसेंबर महिन्यांत अमरावती येथे शंकरन् नायर यांच्या अध्यक्षते-खाली राष्ट्रसभेचे तेरावे अधिवेशन भरले दादासाहेब खापर्डे हे लोकमान्यांचे मित्रच स्वागताध्यक्ष होते. त्यांनी अर्थातच पुण्यातील दडपशाहीला, त्या वर्षीच्या प्लेगाला आणि दुष्काळाला आपल्या भाषणांत प्राधान्य दिले अध्यक्ष श्री शंकरन् नायर यांनीहि आपल्या भाषणांत पुण्यांतील दडपशाही, नातूबंधूचा विनाचौकशी बंदिवास आणि लो टिळकांची शिक्षा, यांकडे लोकांचे लक्ष वेधून घेतले टिळकांच्या खटल्यांत नऊपैकी सहा ज्यूरर युरोपियन आणि तीन हिंदी होते. अर्थात् सहाविरुद्ध तीन मतानींच त्यांना दोषी ठरविण्यांत आले व जज्जानी कडक शिक्षा दिली, ही गोष्ट अध्यक्षांनी मुद्देसूदपणे लोकांपुढे मांडिली आणि दुसऱ्या एका खटल्यांत सातविरुद्ध दोन मतांनी आरोपी दोषी ठरविला गेला असतां हि या ज्युरीत फक्त एकच हिंदी मनुष्य आहे हे लक्षांत घेऊन इंग्लिश न्यायाधीशाने आरोपीस निर्दोषी म्हणून सोडून दिले होते, हे उदाहरण देऊन लोकमान्यावर येथील न्यायदानपद्धतीमुळे अन्याय झाला

आहे असें सिद्ध केले राजद्रोहाचा खटला तरी हिंदुस्थानात हिंदी ज्यूरीपुढेंच चालला पाहिजे असे त्यांनीं आपलें मत दिलें त्यांनीं आपल्या भाषणात हिंदी व ब्रिटिश नागरिक यांच्यांतील समान हक्कांचें व दर्जाचें तत्त्व जोरानें प्रतिपादन स्वराज्य आणि भाषण व लेखनस्वातंत्र्य हीं आपलीं ध्येयें आपणांस प्राप्त झालीं पाहिजेत, त्याखेरीज आपल्या देशांतील लोकांचें दारिद्र्य आणि रोग यांपासून संरक्षण होणार नाहीं असे प्रतिपादन केलें आपल्या भाषणाच्या अखेरीस ते म्हणाले :

“ मला हें सांगितलें पाहिजे, कीं आम्ही जेव्हां टीका करतो तेव्हां ब्रिटिश राज्याशीं किंवा सिंहासनार्शीं आम्ही राजनिष्ठ आहो आणि ब्रिटिशांचा संबध तोडण्याचें ध्येय इष्ट आहे असें बोलणाराशीं आमची यात्किंचितहि सद्धानुभूति नाहीं, हे जाहीर करण्याची गरज आहे असे मला वाटत नाहीं देशाच्या सेवेला ज्यांनीं आपलें जीवित अर्पण केलें, अशा आमच्या ऐतिहासिक थोर पुरुषांसंबंधीं आम्हास अभिमान वाटावा हे अगदीं स्वाभाविक आहे आणि आमच्या इतिहासातील ज्या गोष्टी आमच्या राज्यकर्त्यांनाहि बोध घेण्यासारख्या असतील, त्या गोष्टी त्यांच्यापुढें मांडण्याची इच्छा आम्हास होणें साहजिक आहे पण आमच्या वर्तमानकालीन अवस्थेचीं बीजें भूतकालात आहेत व आमच्या आजच्या अवनतीला आमचा भूतकाल जबाबदार आहे, याचीहि जाणीव आम्हाला आहे फायद्याच्या दृष्टीने ज्या कालीं एकाद्या वर्गाला किंवा जातीला, उदाहरणार्थ, ब्राह्मणांना विशेष सवलती होत्या किंवा शिक्षा होत नसे, अशा भूतकालाचे पुनरुज्जीवन करण्याचे प्रयत्न कोणीं केले, तर इंग्लिशान्याचरोबर समतेसाठीं झगडणारे आम्ही अशा प्रयत्नाविरुद्धहि खेदानें झगडूं ब्राह्मणापासून अस्पृश्यापर्यंत सर्वांच्या समानतेसाठीं आम्ही झगडत आहो. याच समतेच्या भावनेने आम्ही आमच्या राज्यकर्त्यांच्या ज्या कृत्यात विषमतेला मान्यता दिल्याचें दिसेल, त्याविरुद्धहि आम्ही टीका करीत असतां. युरोपियन व हिंदी यांच्यामधील कायदेशीर विषमता ज्या प्रमाणांत कमी होईल आणि आम्हांला ज्या प्रमाणांत स्वराज्य देण्यात येईल, त्या प्रमाणांत आमची स्वातंत्र्याच्या दिशेने प्रगति होत आहे असें आम्ही मानू ” § या उद्गारांत पुण्यांतील शिवाजी-उत्सवाचा अव्यक्त निर्देश असून पुनः ब्राह्मणी राज्य स्थापन करण्यासाठीं अशा उत्सवांची चळवळ कोणीहि विचारी मनुष्य करणार नाहीं व तसा कोणी प्रयत्न केला तरी त्याला कोणाचा पाठिंबा मिळणार नाहीं, असा स्पष्ट ध्वनि आहे पण त्याचचरोबर इंग्रज व हिंदी यांच्यांतील विषमताहि आम्ही सहन करणार नाहीं व स्वराज्याचे हक्क मिळतील त्या मानानेंच आमचें समाधान होणार आहे, हेंहि स्पष्टपणें सांगण्यांत आले आहे.

नातूबधूच्या विनाचौकशी बदिवासाचा निषेध करण्याच्या ठरावावर भाषण करतांना बाबू सुरेंद्रनाथ बानर्जी यांनीं लो. टिळकांच्याबद्दल सर्व राष्ट्रचे अंतःकरण

दुःखाने हळहळत आहे, हे व्यक्त करणारे उद्गार पुढीलप्रमाणे काढिले : “ पुण्यावर जादा पोलिस लादण्यांत आले ही चूक आहे असे आमचें मत आहे श्री टिळक व पुण्यांतील इतर संपादक यांना बर्दीत घालणे ही त्याहून मोठी चूक आहे असें आम्हास वाटतें श्री टिळक यांच्याबद्दलच्या सद्गुणभूतीने माझे अतःकरण भरून आले आहे सर्व राष्ट्रांच्या डोळ्यातून अश्रू वहात आहेत...” अशा प्रकारें राष्ट्रांच्या अतःकरणावर आपल्या स्वार्थत्यागाने आणि अलौकिक धैर्याने लोकमान्यांनी आपले सिंहासन थाटले आणि तुरुंगातील कष्ट भोगीत असता सर्व राष्ट्रांची अतःकरणे कष्टी करून हिंदुस्थान हे एक राष्ट्र आहे, त्याची सवेदनाशक्ति जागृत आहे, आणि आपणावर जुलूम करणारापेक्षा आपणासाठी जुलूम सहन करणारासबधी अधिक निष्ठा वाटण्याची मानववृत्ती हिंदुस्थानातहि जिवंत आहे, असें जगाच्या निदर्शनास आणून दिले हिंदी जनतेवर राज्य करण्याचा नैसर्गिक अधिकार, तिच्या द्रव्याचा अपहार करून तिच्यावर जुलुमी सत्ता गाजविणाराना नसून या जुलुमाचा व द्रव्य-हरणाचा प्रतिकार करण्यासाठी कायदेशीर व न्याय्य मार्गाने झगडणाऱ्यांना व त्या मार्गांतील अपरिहार्य आपत्ती भोगण्यास आनंदाने तयार होणाऱ्यांना आहे, हेहि या वेळीं सिद्ध झाले पण या तत्त्वाची जाणीव होऊन त्या तत्त्वावर राष्ट्रसभेचे धोरण आंखिले जाण्याचा काळ अद्यापि आला नव्हता कायदेशीर चौकशीनंतर राज्यकर्त्यांनी दोषी ठरविलेल्या देशभक्तांचे उघड अभिनंदन करण्याचा ठराव करण्याचें धैर्य अद्यापि राष्ट्रसभेत आले नव्हते

गोखले यांचा उदय

याच सुमारास महाराष्ट्रांतील दुसरा एक तरुण पुढारी अखिल भारतीय राजकारणाच्या क्षितिजावर आपल्या प्रयत्नांच्या प्रकाशानें उदय पावूं लागला होता हा तरुण महाराष्ट्रीय पुढारी म्हणजे प्रो. गोपाळ कृष्ण ऊर्फ नामदार गोखले हेच होत. नामदार गोखले हे आपल्या राजदरबारातील राजकारणामुळें इतके प्रसिद्धी पावले, कीं त्यांचे ‘ नामदार ’ हे उपपद नित्यच होऊन बसले आहे आणि टिळकांना जशी लोकमान्य ही पदवी लोकांनी अर्पण केली, त्याचप्रमाणें गोखल्यांना नामदार ही पदवीहि लोकांनीच अर्पण केली कीं काय असा भास होतो. लोकांच्या वतीने राजदरबारीं राज्यकर्त्यांना विरोध करूनहि सरकारमान्यता कायम ठेवण्याचा मान त्यांनींच प्रथम मिळविला परंतु राजमान्यता व लोकमान्यता ही दोन्ही वैभवं त्यांनीं भोगिलीं असे जे कांहीं लोक म्हणतात, ते मात्र तितकेसे खरे नाही टिळकांना जशी राजमान्यता त्यांच्या हयातींत कधी मिळाली नाही, तशीच जवळजवळ गोखल्यांना त्यांच्या हयातींत फारशी लोकमान्यता कधी मिळाली नाही. राजमान्यता व लोकमान्यता या दोहोचा भरपूर उपभोग घेण्याचा लाभ आधुनिक भारताच्या इतिहासांत फक्त म. गांधीनाच प्राप्त झाला हातो तथापि आपल्या हयातींत दरबारी

राजकारणांत ना. गोखले यांनीं अग्रस्थान पटकाविलें होते आणि १८९७ पासून पुढील वीस वर्षांचा आधुनिक भारताचा इतिहास म्हणजे ना. गोखले आणि लो. टिळक या दोन महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांच्या नेतृत्वाखालीं कार्य करणाऱ्या दोन अखिल भारतीय राजकीय पक्षाचाच इतिहास होय, असें म्हटल्यास फारशी अतिशयोक्ति होणार नाही. ना. गोखले हे टिळकाच्यापेक्षा वयानें दहा वर्षांनीं लहान होते, तथापि राजकीय विचारात त्यांनीं लो. टिळकांच्या पूर्वीच्या पिढीचे शिष्यत्व पत्करिल्यामुळे मागील पिढीच्या राजकारणाचें नेतृत्व करण्याचा मान त्यांना लाभून दरबारी राजकारण आणि राष्ट्रसभेचे कार्य यात त्यांची प्रगति वयाच्या मानानें झपाट्याने होत गेली प्रथमतः. ते डेक्कन एज्युकेशन सोसायटीत आले, तेव्हां आगरकरांच्यापेक्षा टिळकांच्या मताकडेच त्यांचा कल असावा असे म्हणतात पण थोड्याच दिवसात सुधारक या दृष्टीने आगरकरांचे नेतृत्व त्यांनीं स्वीकारलें आणि 'सुधारक' निघाला, त्यानंतर चार वर्षे त्यांनीं त्याच्या इंग्रजी संपादकाचे कामहि केलें पण थोड्याच दिवसांत ते न्या. रानडे यांच्या कक्षेत आले आणि लवकरच त्यांचे शिष्यत्व त्यांनीं स्वीकारिले टिळक-आगरकरांनीं आपल्या स्वतंत्र प्रज्ञेनें आपले स्वतंत्र मार्ग आखून घेतले होते, तशी गोखल्याची स्थिति नव्हती त्यांनीं न्यायमूर्तींचे शिष्यत्व श्रद्धापूर्वक पत्करिले आणि आपले सर्व बुद्धिसर्वस्व त्यांनीं त्या श्रद्धेच्या प्रकाशात दिसणाऱ्या मार्गाचें अनुसरण करण्यात घालविले रानडे हे त्यांचे द्रष्टे गुरू होते आणि आपण त्यांचे एकनिष्ठ शिष्य आहोत ही जाणीव त्यांनीं कधीहि बुझू दिली नाही. त्यांची प्रज्ञा अलौकिक नसली, तरी त्याची श्रद्धा अलौकिक होती यात शंका नाही या श्रद्धेच्या जोरावर त्यांनीं राष्ट्रसभेचें नेतृत्व संपादन केले आणि प्रागतिक राजकारणाला स्वार्थत्यागाच्या आन्यात्मिक भूमिकेवर अधिष्ठित केलें प्रागतिक राजकारणात क्रांतिकारकाच्या वीरवृत्तीला फारसा अवकाश नसला, तरी सतत लोकसेवाव्रत आणि आजन्म स्वार्थत्यागी जीवन याची आवश्यकता आहे, हे ओळखून त्यांनीं त्यासाठी 'भारतसेवक समाज' (Servants of India Society) ही अपूर्व संस्था स्थापन केली प्रागतिक राजकारण म्हणजे स्वार्थसरक्षणाचा धडा नव्हे, आणि प्रागतिक पक्ष म्हणजे रावसाहेब-रावबहादुराचा पांजरपोळ नव्हे किंवा धनिकवर्गाचा हितरक्षक सघद्दि नव्हे, तर क्रातिमार्गाने होणाऱ्या प्रगतीचे वैयर्थ्य जाणून क्रमविकासाचा मार्ग चिकाटीने व नित्यसेवेच्या स्वार्थत्यागी वृत्तीने अनुसरणाऱ्याचा तो एक देशभक्तीचा संप्रदाय आहे, हे सिद्ध करण्याचे श्रेय ना. गोखले यांनाच आहे अनेक सामान्य बुद्धिमतांपेक्षां ना. गोखले यांची बुद्धिमत्ता असामान्य होती परंतु राष्ट्रीय उन्नतीच्या शिखराकडे जाणारा स्वतंत्र मार्ग शोधून काढण्यास लागणारी द्रष्टृत्वाची स्वतंत्र प्रज्ञा आपली नाही, हे ओळखून एका द्रष्ट्या गुरूच्या उपदेशानुसार दृढ श्रद्धेने प्रगतिपथावर द्रुतगतीने प्रवास करून ध्येयशिखर गाठणारे ते एक असामान्य भारतपुत्र होते यांत मुळीच शंका नाही. " अज्ञश्चाश्रद्धधानश्च संशयात्मा

विनश्यति । ” या गीतोक्तीप्रमाणें धड शिष्यत्वहि नाही आणि धड द्रष्टृत्वहि नाही अशा अवस्थेत स्वतंत्र मार्ग आंखण्याची व नेतृत्वाची महत्त्वाकांक्षा बाळगून आपला व आपल्या अनुयायांचा विनाश करणारे ते नव्हते. हिंदुस्थानसारख्या खडबुड्या प्रचंड आणि प्राचीन राष्ट्रांला स्वातंत्र्याचा अभिनव मार्ग दाखवून देण्याचें कार्य फारच थोड्यांस साधणारे असते पण द्रष्ट्या पुरुषांनी दाखवून दिलेल्या मार्गाचे अनुसरण करणे प्रत्येक सामान्य प्रज्ञेच्या मनुष्यासहि निश्चयानें, श्रद्धेने आणि त्यागानें शक्य असते पण हे गुणहि फार दुर्मिळ असतात. आजन्म शिष्यत्वाचा पेशा पत्करूनहि स्वतंत्र प्रज्ञेचा अहंकार सुटत नाही, यामुळे अखेरीस ऐलतीरहि नाही व पैलतीरहि नाही अशा परिस्थितीत गटगळ्या खाऊन अहंकारानें जगाकडून हंसे करून घेणारे आणि अगदी सामान्य प्रतीच्या प्रज्ञेवर राष्ट्राचे स्वतंत्र नेतृत्व करण्याचा मान विकत घेऊ इच्छिणारे लोक पुष्कळ आढळतात. पण हा मानाचा सौदा इतका स्वस्त नाही, असाच जगाच्या इतिहासाचा अनुभव आहे

हिंदुस्थानच्या जमाखर्चाची तपासणी करण्यासाठी १८९६ साली वेल्ची-कमिशन नावाचे रॉयल कमिशन विलायतेत बसलें होते हे कमिशन नेमून घेऊन त्याच्याकडून हिंदुस्थानच्या राज्यपद्धतीमुळे हिंदुस्थान दिवसेदिवस कसा भिकारी होत चालला आहे तें पार्लमेंटला पटवून हिंदी राज्यकारभारांत हिंदी लोकांचा प्रवेश करून घ्यावा, लष्करी खर्चात काटकसर करावयास लावावी, साम्राज्यशाहीच्या वृद्धीसाठी हिंदुस्थानवर लादला जाणारा लष्करी खर्च इंग्लंडने उचलवा, विलायतेत भारतमित्र व भारतमंडळ यांच्याकरिता होणारा खर्च इंग्लंडला करावयास लावावा, साराश, हिंदुस्थान व इंग्लंड यांच्यातील सर्व आर्थिक व्यवहार मालक आणि गुलाम या तत्त्वावर न चालता ते एका साम्राज्यातील दोन समान दर्जाचे भागीदार या तत्त्वावर चालवेत आणि हिंदी जमाखर्चावर हिंदी जनतेचें थोडेफार नियंत्रण चालू लागावे असे ब्रिटिश पार्लमेंटला पटवून द्यावें, असा हेतु दादाभाईप्रभृति हिंदी पुढाऱ्यांचा व हिंदी जनतेच्या इंग्लिश कैवाऱ्याचा होता या कमिशनवर स्वतः दादाभाईची नेमणूक झाली होती त्यामुळें लोकांत बरीच आशाहि उत्पन्न झाली होती या कमिशनपुढे साक्षी देण्यासाठी कलकत्त्याचे बाबू सुरेन्द्रनाथ बानर्जी, मुबईचे दिनशा एदलजी वाच्छा, मद्रासचे जी सुब्रह्मण्य ऐय्यर असे मोठमोठे पुढारी गेले होते. या वेळी पुण्यातून डेक्कन समेतर्फे प्रो. गोखले यांना पाठविण्यांत आलें होते इंग्लंडांतील कार्यासाठी पुण्यांतून लोकप्रतिनिधि जाण्याचा हा पहिलाच सुयोग होता आजपर्यंत इंग्लंडांत शिष्टाई करण्याला पुणेकरातर्फे खुद्द पुण्याहून कोणीच गेलें नव्हते आणि पुण्यांतील सार्वजनिक सभा येथील चळवळीत जरी बरीच गाजलेली होती, तरी इंग्लंडांतील राजकारण बंगाली बाबू किंवा मुबईचे पारशी यांच्या मार्फतच बहुतांशी चालत असे ना. गोखले यांच्यापूर्वी चंदावरकर हे गृहस्थ विलायतेस गेले होते, तरी त्यांचें पुढील आयुष्य सरकारी नोकरीतच गेल्यामुळे

त्याला फारसे महत्त्व उरलें नाहीं. ना गोखले यांनीं वेल्ची-कमिशनपुढें जी साक्ष दिली ती अत्यंत मुद्देसुद्द आणि उत्कृष्ट वठली अशी बहुतेकांची त्या वेळीं खात्री झाली आणि त्या वेळेपासूनच न्या. रानडे यांचा हा तर्षण शिष्य पुढें इंग्लंडांत शिष्टाई करण्यास लायक ठरणार, अशी लोकांची खात्री झाली. लो. टिळकांनामुद्धा गोखले यांनीं विलायतच्या सफरीचें आणि आपल्या विद्वान् गुरूचें चीज केलें, असें कबूल करावें लागलें. हिदी राजकारणाचे स्वरूप प्रथमपासून सरकाराभिमुख आणि लोकाभिमुख असें द्विविध होतें या दोन तोंडांमागचें अतःकरण आणि शक्ति एक असल्याखेरीज त्या राजकारणाला खरें यश येण्याचा संभव नव्हता. सार्वजनिक सभा किंवा राष्ट्रसभा यांसारख्या लोकप्रतिनिधिसभांमार्फत व त्यांच्या शिस्तीखाली लोकसत्तेच्या तत्त्वानुसार बहुमताप्रमाणे हे राजकारण चालणें, यांतच खरें स्वारस्य आणि खरे बल होते. पण दुर्दैवाने महाराष्ट्रांत रानडेपक्ष व टिळकपक्ष असे जे दोन पक्ष या वेळीं निर्माण झाले होते, ते अशा प्रकारे एका संस्थेत नांदू शकले नाहींत. म्हणून सरकाराभिमुख राजकारण व लोकाभिमुख राजकारण यांचीं अतःकरणे एक राहू शकलीं नाहींत. यामुळेच राष्ट्राचें अनन्वित नुकसान झालेलें आहे; मग त्याचा दोष कोणाकडे कितीहि असो.

प्रो. गोखले हे विलायतेंत असतांना त्यांना पुण्यांतील रॅडशाहीच्या जुलुमाच्या हकिगती कळत होत्या आणि रॅड व आयस्ट यांच्या खुनाचीहि बातमी त्यांना तेथेंच समजली. या वेळीं काहीं खाजगी मित्रांच्या पत्रांतून पुण्यातील दोन स्त्रियावर सोजिरांनीं जुलूम केला व त्यापैकीं एकीनें पुढे जीवहि दिला अशी बातमी त्यांना समजली व त्यांनीं या गोष्टी मॅचेस्टर गार्डियनमध्ये एक मुलाखत देऊन प्रसिद्धहि केल्या. पण या बातम्या अतिशयोक्तीच्या असून आपण केलेलीं विधानें सिद्ध करण्यास पुरावा मिळत नाहीं हे पाहून त्यांनीं तीं विधानें परत घेऊन माफी मागितली. या माफीबद्दल व तीं तील मजकुराबद्दल त्यांच्यावर पुण्यांतील प्रतिपक्षीयांनीं टीकेची झाड उठविली व त्यामुळे त्यांना काहीं काळ लोकात अप्रियताहि प्राप्त झाली. पण त्यांनीं आपल्या मनोदेवतेला स्मरून ती अप्रियता सहन केली व आपला लोकसेवेचा आंखलेला कार्यक्रम तसाच पुढे चालविला. प्रागतिक राजकारणाचे नेतृत्व करणारां-वर लोकनिदा सहन करण्याचे प्रसंग वारवार यावयाचे त्यापैकींच हा एक आहे, असे समजून त्यांनीं आपल्या भावी कार्याची दिशाहि मुकर केली. या प्रकरणाचा त्रयस्थ दृष्टीनें विचार करता या प्रकरणात गोखल्याची काहीं चूक झाली आहे असें म्हणता येणार नाहीं. तथापि, अशी माफी मागत असतां प्रतिपक्षी त्यातील शब्दात व्यक्त होणाऱ्या सद्भावनांचाहि आपल्या बाजूस अनुकूल असा फाजिल उपयोग करून घेतात व सद्भावनाबद्दलचें श्रेय मात्र देत नाहींत, हे लक्षांत घेऊन ते शब्द जितके जोखून घालावयास हवेत तितके घातलेले नाहींत, असें टिळकांच्यासारख्या मुत्सद्दी मनुष्याला वाटणें अगदीं साहजिक होतें. टिळकांची ब्रिटिश मुत्सद्यांकडे पाहण्याची

शत्रुत्वाची भूमिका आणि गोखल्याची ब्रिटिश साम्राज्याकडे परमेश्वरी प्रसाद या दृष्टीने पाहण्याची भावनात्मक भूमिका, या मूळ भूमिकांतीलच हैं अंतर होते असे आम्हांस वाटतें. टिळकांच्या राजकारणांत माफीला अवकाश असला, तरी तो फक्त कायदेशीर गरजेपुरताच होता. गोखल्यांच्या राजकारणांत माफीला एक प्रकारचे धार्मिक प्रायश्चित्ताचें स्वरूप होते या राजकारणाची मूळ भूमिकाच चुकीची असल्यामुळें त्यात अशा कांहीं चुका होणें अपरिहार्य होते असें एकाद्याला म्हणतां येईल व त्या दृष्टीने या दोन राजकारणांत वारवार खडाजंगी वाद-रण माजणें हेहि अपरिहार्य वाटतें पण हे तंटे अपरिहार्य असले, तरी राष्ट्रीयत्वाच्या व लोकसत्तेच्या तत्त्वानुसार हे दोन्ही पक्ष एकाच संस्थेत नांदणे अशक्य नव्हते व तसें घडणे हेच राष्ट्रहिताच्या दृष्टीने अवश्य व इष्ट होते. ते कांहीं असलें, तरी १८९७ च्या उमरावतीस भरलेल्या राष्ट्रसभेत हीं दोन राजकारणे भिन्न आहेत व त्यातील टिळकांचे राजकारणच लोकांना मान्य होऊं लागलें आहे, असें दिसून आलें.

कर्झन आणि औरंगजेब

वेलबी-कमिशनच्या नंतर थोड्याच दिवसांत हिंदुस्थानांत लॉर्ड कर्झन यांची कारकीर्द सुरू झाली लॉर्ड कर्झन हे १८९९ सालीं हिंदुस्थानचे व्हाइसरॉय म्हणून कलकत्त्यास येऊन दाखल झाले. त्यांच्या कारकीर्दीला औरंगजेबाच्या कारकीर्दीची उपमा लो. टिळकांनीं केसरींत दिली होती व तीच उपमा ना गोखले यांनीं १९०५ सालीं राष्ट्रसभेच्या अध्यक्षीय भाषणांत देऊन एक प्रकारे चिरंतन करून ठेविली आहे. औरंगजेबाची उद्दाम आणि कडवी वृत्ति, मनुष्यस्वभावासंबंधीचे अनुदार धोरण, साम्राज्यशाहीची अनिवार हांव, लष्करी सामर्थ्याचा अमर्याद अहंकार आणि जित लोकांच्या प्रतिकारसामर्थ्यासंबंधी अत्यंत तुच्छताबुद्धि या दृष्टीनें ही उपमा कर्झनशाहीला देण्यात येत असते शिवाय महाराष्ट्रांतील लोकाना शिवाजी-उत्सवाच्या रूपाने स्वराज्याची स्मृति उत्कटत्वाने झालेल्या त्या काळात साम्राज्यशाहीचा दिमाख दाखवून या स्वराज्याच्या वाढत्या भावनेला आपल्या राजकारणांत डोंगरांतील उंदराप्रमाणे तुच्छ लेखणाऱ्या अरेराव साम्राज्य-प्रतिनिधीला महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांनीं औरंगजेबाची उपमा द्यावी, हेहि अगदीं साहाजिकच होते. लॉर्ड कर्झन हा एक अत्यंत हुषार पण फार तरुण व्हाइसरॉय होता आणि त्याच्या दरबारांत म्हणजे कलकत्त्याच्या कायदेमंडळात त्याला लोकांच्या वतीने विरोध करणारा लोकप्रतिनिधिद्वि तितकाच तरुण होता ना. गोखले हे १९०२ सालीं मध्यवर्ती कायदेमंडळाचे लोकनियुक्त सभासद झाले व ते आपल्या आयुष्याच्या अखेरपर्यंत त्याचे सभासद होतेच. या काळात त्यांनीं कायदेमंडळातील कार्यांत आपलें अद्वितीय प्रावीण्य दाखविलें आणि अखिल भारतीय प्रागतिक पक्षाचें नेतृत्व विद्वत्ता, वक्तृत्व, कळकळ आणि देशभक्ति या आपल्या गुणांनीं आपणांकडे ओढून घेतलें. आपल्याहून वयानें थोर

अशा बहुतेक सर्व प्रागतिक पुढाऱ्यांना हळूहळू त्यांनीं मागे टाकिले व पुढे मोल्ले-मिटो-सुधारणांच्या वेळीं शिष्टाई करण्याचे कार्यहि याच त्यांच्या अंगच्या गुणांमुळे त्यांच्याकडे आले पण तो भाग पुढील प्रकरणांत विचारांत घ्यावयाचा आहे.

दुष्काळांचें भीषण स्वरूप

लॉर्ड कर्झन हिंदुस्थानांत आले, तो काळ हिंदुस्थानच्या दारिद्र्याचा व दुर्दैवाचा होता. १८९७ सालापासून हिंदी जनतेवर दुष्काळ आणि प्लेग हीं दोन अरिष्टे एकसारखीं येत राहिलीं आणि लॉर्ड कर्झन यांच्या अमदानीची सुरुवातच लोकांत उडालेल्या या हाहाःकाराने झाली १८९७ सालचा दुष्काळ हा त्या शतकांतील सर्व दुष्काळांत अत्यंत भयंकर, असे लोक म्हणत असत; पण १८९९-१९०० या सालांतील दुष्काळाने त्याच्याहि वर कडी केली आणि लक्षावधि लोक अन्नान्न करून उपासमारीने टांचा घासून भेले यानंतर एकसारखीं चार वर्षे दुष्काळाचींच गेली तेव्हां अर्थातच या दुष्काळाचीं कारणे काय, हा प्रश्न लोकांच्यापुढे प्रामुख्याने येऊन उभा राहिला दुष्काळ आणि प्लेग अशी आपत्तीची जोडगोळी पाहून इहलोक म्हणजे मृत्युलोक आहे असे मानणाऱ्या व बोलणाऱ्या हिंदी जनतेला, हिंदुस्थान म्हणजे या मृत्युलोकातील खाटीकखाना किंवा स्मशानभूमि आहे कीं काय, असें मासू लागले! हिंदुस्थान ही एके काळीं अमरभूमि होती, ती आज स्मशानभूमि कां झाली, हा विचार लोकांत एकसारखा चर्चिला जात होता. हे दुष्काळ आणि प्लेग आपल्याच देशावर का धाड घालितात आणि इतर देशातील लोक या आपत्तींनीं बेजार कां होत नाहीत, असाहि प्रश्न लोक करू लागले, आणि आपल्या देशाला प्राप्त झालेले हे स्मशानभूमीचे किंवा खाटीकखान्याचे स्वरूप नैसर्गिक नसून कृत्रिम आहे आणि याचीं कांहीं नैसर्गिक कारणे असलीं, तरी तीं दूर करण्याचीं साधनें आपणास उपलब्ध असून त्यांचा उपयोग आम्ही करू शकत नाहीं, याचे कारण आमचें राजकीय पारतन्त्र्य आहे याची जाणीव हिंदुस्थानातील निवृत्तिमार्गी व अल्पसंख्य जनतेलाहि होऊ लागली. इहलोक हा मृत्युलोक असल्यामुळे प्रत्येकास केव्हां तरी मरणे भागच आहे व म्हणून मनुष्याने मरणाची भीति धरू नये हे खरे असलें, तरी प्रत्येक घरातील तरणांठे कर्ते पुरुष आणि बालबालिका यांच्या चित्ता रचण्याचा प्रसंग राष्ट्रावर यावा आणि प्रत्येक घरांत बालविधवांची सख्या वाढू लागावी, हे कांहीं या मृत्युलोकाचेहि शाश्वत चिह्न नव्हे, हे समजण्यास फारशा शास्त्रीय ज्ञानाची गरज नव्हती. तसेंच आपल्याच देशांतील लक्षावधि खडी धान्य परदेशांत जात असतां आपल्या देशातील शेतकऱ्यांवर लक्षावधि संख्येने उपासमारीने मरण्याची पाळी यावी, यातहि परमेश्वराचा किंवा निसर्गाचा कांहीं दोष नसून आपला किंवा आपल्या राजकीय परिस्थितीचाच कांहीं तरी दोष असावा, हे अज्ञानी मनुष्यासहि सुचण्यासारखें होते.

सरकारची शिळक आणि जनतेचें दारिद्र्य

पण या विचाराना चालना देऊन आपल्या राजकीय दास्यामुळेच आपणांवर या आपर्तीची परंपरा ओढवत आहे, हे समजण्यास आणखीहि एक कारण होते. तें म्हणजे देशांतील सामान्य जनता दारिद्र्यानें, दुष्काळानें आणि रोगाच्या साथीनीं मृत्युमुखीं पडत असता याच देशातील अधिकारीवर्ग सुखात आणि चैनीत रहात होता आणि शेतकऱ्याच्या तिजोरीचें दिवाळे निघत असता सरकारच्या तिजोरीत पैशाचा वर्षाव होत होता. लॉर्ड कर्झन याची कारकीर्द म्हणजे जनतेची उपासमार आणि सरकारची भरभराट अशी होती आणि या दोन स्थितींतील विरोध आंधळ्या-लाहि दिसण्यासारखा होता. बाबू सुरेन्द्रनाथ बानर्जी यांनीं इ. स. १९०१ सालच्या अहमदाबाद येथील राष्ट्रसभेच्या अध्यक्षीय भाषणात या विरोधी दृष्ट्याचें फार मार्मिक विवेचन केलें आहे त्यात ते म्हणतात, “An overflowing treasury with a starving population is an anomaly which will strike everyone.” या भाषणात त्यांनीं सर्व एकोणिसाव्या शतकांतील दुष्काळाचा आढावा घेऊन पुढील उद्गार काढिले आहेत : “अगदीं नेमस्त हिशेब केला तरी १८७७, १८७८, १८८९, १८९२, १८९७ आणि १९०० या सर्व दुष्काळांत मिळून दीड कोटी लोक तरी मृत्युमुखीं पडले आहेत दुसरा एक हिशेब असा आहे, कीं ही सख्या दोन कोटी, साठ लक्ष तरी असावी...जर युरोपियन तुर्कस्तानांतील मुसलमान राज्यकर्त्यांनीं आपल्या युरोपियन मुलखात मृत्युसंख्येचा आकडा असा फुगूं दिला असता, तर या राज्यकर्त्यांना आपल्या बाडबिछान्यासहित युरोपांतून हॉंकलून घ्या अशी आग्रहाची मागणी सर्वांनीं केली असती; व त्यांना कोणतीहि शिक्षा केली असती तरी ती सोम्यच गणली गेली असती. पण जगांतील सुधारलेल्या लोक-मताच्या कक्षेंत हिंदुस्थान येऊ शकत नाही आणि ज्या मोठ्या राष्ट्रांच्या हवालीं सर्वशः परमेश्वरानें हिंदुस्थानचें भवितव्य केलें आहे, त्याची मनोदेवताहि हिंदी जनतेच्या आपर्तीनीं जाग्रत होत नाहीं असे दिसतें !

वाढत्या मृत्युसंख्येची मीमांसा

“पण वरील आकड्यावरून जी कल्पना येते, त्याहूनहि आमचें दुष्काळजन्य मृत्युसंख्येचें स्वरूप अधिकच भीषण आहे. याची कल्पना येण्यासाठीं आपण या शतकाचे पंचवीस वर्षांचा एकेक, असे चार विभाग करू या. पहिल्या विभागांत पांच दुष्काळ पडले व त्यांत मृत्युसंख्या एकूण दहा लक्ष झाली असावी. दुसऱ्या विभागांत दोनच दुष्काळ पडले, पण त्यांत पांच लाख लोक मेले. तिसऱ्या चरणांत सहा दुष्काळ पडले व त्यांत मेलेल्या लोकांची संख्या पन्नास लाख नमूद आहे. आपण शेवटच्या चौथ्या चरणांत आलों, म्हणजे परिस्थितीची वाढती भीषणता व्यक्त

होते व मृत्युसंख्येची नोंद फार मोठी व भयानक दृष्टीस पडते. या पंचवीस वर्षांत अठरा वर्षे दुष्काळाची गेली आणि त्या दुष्काळांत दोन कोटी, साठ लक्ष लोक मृत्युमुखी पडल्याची नोंद दृष्टीस पडते. त्यांतल्या त्यांत गेल्या शतकाच्या शेवटच्या वर्षांतील दुष्काळ सर्वांत अधिक भीषण होता, असे खुद्द व्हाइसरॉयसारख्या थोर अधिकारी पुरुषांचेहि मत आहे. यावरून असे दिसून येईल, कीं गेल्या शतकांत दुष्काळ ही एक नित्याचीच आपत्ति होऊन बसली होती, त्यानें लक्षावधि लोकांचे बळी घेतले आणि जसजसा त्या शतकांतील काळ जाऊ लागला व शेवट जवळ आला तसतसे दुष्काळ वारंवार पडूं लागले आणि त्याची भीषणताहि वाढू लागली. या शतकातील पहिल्या अर्धापेक्षा दुसऱ्या अर्धात दुष्काळ अधिक वारंवार व अधिक भीषण कां होऊं लागले? अखेरच्या चरणातील दुष्काळ सर्वांत अधिक व सर्वांत भीषण कां झाले? आणि शतकाच्या अखेरच्या वर्षांत पडलेला दुष्काळ त्यांतल्या-त्यांत अधिक भीषण का होता? याचीं कारणे मला कोणी समजावून देईल काय? लोकांचें दारिद्र्य वाढत आहे असेंच यावरून दिसत नाही काय? ” यानंतर या दुष्काळांचें कारण अनावृष्टि हें नाही हें समजावून देऊन ते म्हणतात: “ दुसऱ्या देशांतहि अनावृष्टि होते, पण तेथें दुष्काळ पडत नाहीत. म्हणून हिंदी दुष्काळांचीं कारणें आपण अधिक खोल दृष्टि पोहोचवून शोधिली पाहिजेत. केवळ अनावृष्टीनें त्याचा उलगडा होऊं शकत नाही निर्धनता हे हिंदी दुष्काळांचें मुख्य कारण आहे. लोक जर यापेक्षा थोडे अधिक सुस्थितीत असते, नित्याच्या दारिद्र्याने ते ग्रस्त झालेले नसते, तर एकाद्या प्रदेशात अनावृष्टि झाल्यास लोकांनीं शेजारच्या प्रदेशातून धान्य विकत आणिले असतें किंवा आपल्याच गावात सुबत्तेच्या काळांत दुष्काळा-साठी धान्याचीं कोठारे भरून ठेविलीं असतीं पण आज त्यांच्यापाशीं मुळीच द्रव्य उरलेले नाही. ते दारिद्र्याच्या खोल दरींत बुडालेले आहेत, ते हातांतोडावर जगत असतात, पुष्कळ वेळा दिवसाकाठी एकच जेवण जेवून अर्धपोटी राहतात, दुष्काळाचा पहिला आघात झाला कीं हजारोनीं अगर लाखोनीं मरूं लागतात; आणि परिस्थितीची भीषणता वाढूं लागली म्हणजे लक्षावधि अगर कोट्यवधि संख्येनें होणारे हे मृत्यू निवारण करण्याचे उदार प्रयत्न सरकारने कितीहि केले, तरी त्यांचें निवारण होऊ शकत नाही ” §

टिळक-गोखले यांचें व्यक्तिमत्त्व

या वेळीं सरकारने रुपयाचा भाव १ शिलिंग २ पेन्सावरून १ शिलिंग ४ पेन्सांवर नेला होता सरकारनें १८८५ सालापासून दरसाल सुमारे ९ कोटी रुपये उत्पन्न अधिक येईल अशा मानाने कर वाढविले होते. आणि आता हुडणावळीचा भाव वाढल्याने विलायतेस पाठवावी लागणारी रक्कम मात्र कमी लागू लागली, तरीहि

सरकारनें करांचा भार कमी केलेला नव्हता. ना. गोखले यांनीं लॉर्ड कर्झन याच्या अमदानींत सरकारी अंदाजपत्रकांवर जीं सुद्देशूद, सुबोध आणि सरस भाषणे केलीं, त्यांत सरकारच्या तिजोरींत सालोसाल ही शिल्लक कां उरत आहे, तिचा विनियोग राष्ट्रसंवर्धनासाठीं कसा करावा, लोकांच्या डोक्यांवरील करांचा भार थोडा तरी उतरवून ही शिल्लक कमी करणे हे सरकारचे कर्तव्य कसें आहे, आणि या शिल्लकीमुळे देशाची भरभराट व्यक्त होत नसून जनतेवर वाजवीपेक्षा करांचा भार अधिक लादला जात आहे व तिच्यावर अधिक जुलूम होत आहे हेच कसें सिद्ध होते, ते उत्कृष्टपणें दाखवून दिलेले आहे. दरिद्री देशाचे अदाजपत्रक कसे आंखावे, कोणत्या वर्गावर किती कर असावा, कोणता कर कसा कमी करावा, सामान्य जनतेची स्थिति सुधारण्यास कसे साहाय्य करावे आणि तिच्या सुशिक्षित पुढाऱ्यांना देशाच्या जमाखर्चावर नियंत्रणाचा हक्क दिल्यास ते आपला आयव्यय कसा आखतील, याचे शास्त्रशुद्ध पण सुबोध, आणि साधार पण सरस विवेचन जर कोणास वाचावयाचें असेल, तर ते ना. गोखले यांच्या या वेळच्या अंदाजपत्रकांवरील भाषणात वाचावयास सापडेल. याचमुळे ज्या अँग्लो-इंडियन पत्रकारांनीं लो टिळकांना पार्नेलची उपमा दिली, त्यांनींच ना. गोखले यांना ग्लॅडस्टन्ची उपमा दिली आणि आमच्या मते या दोन्ही उपमा यथार्थ होत्या. फरक इतकाच आहे, की ग्लॅडस्टन् हा भरपूर पगार घेऊन आपल्या देशाचा कारभार करू शकत होता, आणि ना. गोखले यांचा देश परतंत्र असल्यामुळे त्यांना दारिद्र्यांत राहण्याचे व्रत अंगीकारून सरकारी धोरणावर निष्कल टीका करून केवळ बुद्धिमत्तेचे व देशभक्तीचे प्रदर्शन करून स्वस्थ बसावे लागत होते ! असाच फरक लो. टिळक आणि पार्नेल यांच्यात होता. चारित्र्याची शुद्धता व तेजस्विता या गुणात तर लोकमान्य पार्नेलपेक्षा श्रेष्ठ होतेच ; पण त्याचा देश आयर्लंडच्या पंधरा-वीसपट तरी मोठा असून त्याची स्थितिहि तितक्याच प्रमाणात अधिक अवनत होती अशा खडतुल्य प्रचंड राष्ट्राला जागृत आणि प्रतिकारक्षम करणे हें कार्य आयरिश पुढाऱ्यांपुढील कार्यापेक्षा अनेक पटींनीं अधिक विकट आणि कमी फलप्रद असें होते. या देशातील हे कार्य करण्यास निष्काम कर्मयोगीच समर्थ होऊ शकतो, या दृष्टीने विचार केल्यास ना. गोखले आणि लो. टिळक यांची वास्तविक योग्यता ग्लॅडस्टन् किंवा पार्नेल यांच्यापेक्षा व्यक्तिदृष्ट्या फार मोठी होती. पण त्यांचा जन्म मागासलेल्या संस्कृतींत झालेला असल्याने त्यांची तुलना युरोपीय संस्कृतींत जन्मास आलेल्या श्रेष्ठ मुत्सद्दयांशीं होऊं शकते, हें पाहूनहि त्या वेळच्या लोकांना एक प्रकारचा अभिमान वाटत असे आणि आमचें प्राचीन श्रेष्ठत्व आम्हांस पुनः प्राप्त होऊ शकेल अथवा इतर राष्ट्रांच्या बरोबरीला आम्ही येऊं शकूं, असा आत्मविश्वास त्यांना वाटू लागे. ना. गोखले यांच्या राजकारणांत, हिंदुस्थानांतील अँग्लो-इंडियन समाज, नोकरशाही व ब्रिटिश भांडवलशाही यांचे प्रतिनिधिभूत हिंदुस्थान-सरकार हा परंपराक्षक कॉझवेंटिव पक्ष, आणि हिंदी जनतेचा प्रातिनिधि-

भूत सुशिक्षित पुढारी वर्ग हा प्रागतिक पक्ष किंवा लिबरल पक्ष, अशी भूमिका गृहीत धरलेली असे; आणि लोकमान्याच्या राजकारणात ब्रिटिश-सरकार हे परकीय जेते आणि हिंदी पुढारी हे देशाला पास्तत्र्यांतून स्वातंत्र्यांत नेणारे जनतेचे विश्वस्त लोकनायक ही भूमिका गृहीत असे. पहिल्या पक्षाला हिंदुस्थानातील राजकारणाचे स्वरूप अनियंत्रित राजसत्तेचे लोकसत्तेत रूपांतर करण्याचे भासे, तर दुसऱ्या पक्षाला एका राष्ट्राच्या कचाटीतून दुसऱ्या राष्ट्राला मुक्त करणे हे त्याचे स्वरूप भासे. पहिल्याला आपण जित राष्ट्र आहो हे ढळढळीत दिसणारे दृश्य विसरणें शक्य नव्हतें, तसेच दुसऱ्याला आपले भावी स्वराज्य लोकसत्ताक होणार याची विस्मृति होणेंहि शक्य नव्हतें. पण पहिल्याचा भर लोकसत्ताक उदार तत्त्वावर विशेष, तर दुसऱ्याचा भर स्वातंत्र्यप्राप्तीच्या धगधगीत राष्ट्रीय भावनेवर अधिक. पहिल्याची राष्ट्रीय भावना चंद्राप्रमाणे शीतल आणि सौम्य, तर दुसऱ्याची स्वातंत्र्यभावना मध्या-ह्नीच्या सूर्याप्रमाणे प्रखर आणि तेजस्वी. पहिल्या पक्षातील काहीं लोक केव्हा केव्हा आपण जित राष्ट्र आहो याचें विस्मरण होऊन अधिकारारूढ पक्षार्थी एकाच देशांतील भिन्नवर्गीयांप्रमाणे किंवा भिन्नपक्षीयांप्रमाणे वागत असत, तर दुसऱ्या पक्षातील काहीं लोक हिंदी स्वराज्य सामान्य लोकांच्या शक्तीनें मिळणार व ते लोकसत्ताकच असणार याचें विस्मरण होऊन देशातील स्वातंत्र्याचे अवशेष जे मध्य-युगीन संस्थानिक त्यांच्याकडे स्वातंत्र्यप्राप्तीच्या आशेनें पहात असत. असा या दोन पक्षातील मूलभूत दृष्टिकोणांत तात्त्विक भेद होता. लॉर्ड कर्झन याच्या अरे-रावी व उद्दाम कारकीर्दीत हा तात्त्विक भेद अधिकाधिक स्पष्ट आणि विशद होत गेला आणि त्या मानानें दोन पक्षातील अंतरहि वाढत चालले.

कर्झन यांची उद्दाम अमदानी

हिंदुस्थानातील प्रागतिक पक्षाच्या राजकारणाचा पायाच खणून काढणे, हे लॉर्ड कर्झन यांचें ध्येय किंवा धोरण होतें. ब्रिटिश राणीनें १८५८ सालीं काढिलेला जाहीरनामा आणि ब्रिटिश मुत्सद्धानीं वेळोवेळीं दिलेलीं अभिवचने हा प्रागतिक राजकारणाचा आधारभूत पाया होता. राणीचा जाहीरनामा म्हणजे कांहीं राजा व प्रजा यांच्यामध्ये झालेला कायदेशीर करार नव्हे, हे लॉर्ड कर्झन यांनीं स्पष्टपणे बोलून दाखविले आणि या जाहीरनाम्याला महाभारतादि पुराणात वर्णिलेल्या राजघर्मांहून अधिक किंमत नाहीं, म्हणजे या पुराणांतील वाग्यानीं भुकेलेल्या हिंदी सुशिक्षितांचें पोट कधींच भरणार नाहीं, असें त्यांनीं सुशिक्षितांना सांगितलें. तसेच हिंदी लोक कितीहि शिकले, तरी इंग्लिश नोकरशाहीच्या अर्गी जी कार्यक्षमता आहे व जी तिला अनुवशिक सत्कारांनीं अथवा अनेक वर्षांच्या परंपरागत संस्कारांनीं प्राप्त झालेली आहे, ती हिंदी सुशिक्षितांच्या अर्गी कधींच येणें शक्य नसल्यामुळें देशांतील सर्व वरिष्ठ अधिकार नेहमींच इंग्रजांच्या हातीं ठेविले पाहिजेत, असे त्यांचे

मत होते * व तें ते उघडपणें बोलून दाखवीत. म्हणजे हिंदी लोकाना हळूहळू सुशिक्षित करून त्यांच्या हातीं त्यांच्या देशाचा राज्यकारभार देणें हें आमचें ध्येय आहे असे जें पूर्वीचे कांहीं मुत्सद्दी बोलत व ज्यावर विसंबून राष्ट्रसभेची पहिली पिढी वागे, तें सर्व केवळ थोताड आहे व त्यावर विश्वास ठेवणारे लोक मूढ आहेत, असे ते आपल्या कृतीवरून व उत्तीवरून दाखवीत. याच्याहि पुढे जाऊन ते असे म्हणत, कीं हे जे इंग्रजी शिकून लोकसत्तेच्या गप्पा मारणारे मूठभर सुशिक्षित लोक आपणांला जनतेचे पुढारी म्हणवून घेत आहेत, त्यांना जनतेचें हित मुळींच कळत नाही व तिकडे त्यांचे मुळींच लक्ष नाही. या सुशिक्षिताना पूर्वीसारख्या नोकऱ्या आज मिळत नाहीत म्हणून हे राजद्रोही झाले आहेत, पण सामान्य जनता राजनिष्ठ आहे. तिचें हित कसें करावे ते ब्रिटिश नोकरशाहीलाच कळते व या गोऱ्या नोकरशाहीवर जनतेचे खरें प्रेमहि आहे, असें त्यांचें म्हणणें होतें यानंतर सुशिक्षित लोकांनीं आपली पात्रता सिद्ध करण्यासाठीं कितीहि युक्तिवाद लढविले, तरी ते निष्फळ होते. नोकरशाही समजते त्याप्रमाणे सामान्य जनता तिच्याशीं राजनिष्ठ नाही आणि लोकांवर राज्य करण्याची घमेड गोऱ्या नोकरशाहीनें कितीहि मारिली, तरी ब्रिटिश राज्यघटनेचा गाडा ती त्यांना चालवू देत नाही हे प्रत्यक्ष प्रत्ययाला आणून देणें, हाच एक मार्ग लॉर्ड कर्झन याचे मत खोटे आहे असे सिद्ध करण्यास उरला होता हे ओळखून आपल्या अडवणुकीच्या धोरणाची आंखणी करणें हें आतां सुशिक्षित पुढाऱ्यांना क्रमप्राप्तच होते, पण हें कार्य ना. गोखले यांच्या पक्षाकडून होण्याची आशा नव्हती. तें कार्य करण्याच्या धोरणाचा अवलंब राष्ट्रसभेनें आतां केला पाहिजे, असा तर्कशुद्ध निष्कर्ष लो टिळकांनीं काढिला आणि तें धोरण तिला लाविण्यासाठीं राष्ट्रसभा हस्तगत करण्याचाहि प्रयत्न करण्याचा निश्चय त्यांनीं लॉर्ड कर्झन याच्या अमदानीच्या अखेरीस केला

लॉर्ड कर्झन यांनीं आपल्या हातीं राजसत्ता घेतल्यापासून युनिव्हर्सिट्यांच्या सीनेटमधील सरकारनियुक्त सभासदाची संख्या वाढव, कलकत्ता-कॉर्पोरेशनमधील सरकारनियुक्त सभासद अधिक कर, प्रांतिक गव्हर्नराचे व प्रांतिक सरकारांचे अधिकार कमी करून त्यांच्यावर देखरेख करणारे हिंदुस्थान-सरकारचे अधिकारी वाढव, प्रांतिक अधिकारी वर्गात भरणा करतांना चढाओढीच्या परीक्षाचें तत्त्व मागे टाकून सरकारनियुक्ततेचें धोरण स्वीकार, वगैरे अनेक गोष्टी करून हिंदुस्थानांतील राज्य-

* " He decided to reserve all higher posts for Englishmen for the reason that they possess, partly by heredity, partly by upbringing and partly by education, the knowledge of the principles of government, the habits of mind and the vigour of character which are essential for the task "

कारभार सर्वतोपरी अनियंत्रित व एकतंत्री करण्याचा प्रयत्न सुरू केला. अंतर्गत राज्य-कारभार अनियंत्रित व एकतंत्री करण्यांत हिंदुस्थानाबोहेर ब्रिटिश साम्राज्याची वृद्धि करणे हे त्यांचे मुख्य धोरण होते. वायव्य-सरहद्दप्रांत स्वतंत्र करून अफगाणिस्तानला शह द्यावा, तिबेटवर स्वारी करून चीनला जरब बसवावी आणि रशियाला पायबंद घालावा, असे त्यांचे साम्राज्यशाही व लष्करशाही धोरण होते. अनियंत्रित सत्तेचे केद्रीकरण आणि आक्रमणशील परराष्ट्रीय धोरण, यांच्यापुढे हिंदी पुढाऱ्यांच्या वाढत्या लोकसत्ताक आकांक्षांना मुळीच अवकाश नव्हता.

ता. २९ ऑगस्ट १९०५ रोजी लिहिलेल्या केसरीतील अग्रलेखांत लोकमान्यांनी लॉर्ड कर्झन यांचे वर्णन पुढीलप्रमाणे अत्यंत मार्मिकपणे केले आहे : “ लॉर्ड कर्झन यांच्या कारकीर्दीच्या तोडीस जुना दाखला द्यावयाचा असल्यास, तो पुष्कळ अशी औरंगजेबाचा घेतल्यास चालेल साम्राज्य, अखंडित साम्राज्य, अप्रतिहत आणि चिरस्थायी साम्राज्य; अर्थात् साम्राज्यांतील प्रजेचे चिरकालीन दास्य ही कर्झन-साहेबांच्या धोरणाची प्रतिपदोक्त लक्षणे होत हिंदुस्थानातील किंवा आशिया-खंडातील लोकाबद्दल त्यांच्या अंगी थोडीबहुत सहानुभूति आहे, पण ती सहानुभूति आईबाप आपल्या लहान मुलाबद्दल जी ममता दाखवितात, तशा प्रकारची आहे. आम्ही, म्हणजे इंग्रजी राज्यकर्ते, हेच काय ते शारीरिक व मानसिक गुणांनी मोठे असून तुम्ही म्हणजे हिंदुस्थानांतील प्रजाजनानीं त्यांच्या हाताखाली पोराप्रमाणे वागावे, त्यांतच तुमचे कल्याण आहे, असा त्या सहानुभूतीचा अर्थ आहे. जोपर्यंत हिंदुस्थानांतील लोक अशा रीतीने वागतील, तोपर्यंत त्यांस इतर बाबतीत त्रास होऊ नये असे लॉर्ड कर्झन यांचे मत होते; आणि या मतास अनुसरूनच इंग्रजी सोलजरांचा सुळसुळाट किंवा खालील दर्जाच्या इंग्रजी अंमलदाराचा जुलूम बंद करण्याबद्दल त्यांनी सक्तीने हुकूम सोडले होते. साम्राज्य टिकण्याकरिता, साम्राज्य चिरस्थायी होण्याकरितां अथवा साम्राज्याची बडेजावी वाढण्याकरिता प्रजेचे हातपाय जितके तोडावयास पाहिजेत, किंवा त्यांचा जितका द्विर्मोड अथवा छाटाछाट करावयास पाहिजे, तितकी करण्यास लॉर्ड कर्झन यांस कधीहि दिक्कत वाटली नाही. परंतु याप्रमाणे जिकिलेल्या देशांची किंवा लोकांची छाटाछाट करून त्यास कायमचे चीत केल्यावर मग त्यांचा विनाकारण कोणी छळ करू नये, याबद्दल लॉर्ड कर्झन यांची मोठी करडी नजर असे ! किंबहुना, साम्राज्य चालविण्यास अशा प्रकारची जाचणूक अहितकारक आहे असे ते मानीत आपण ज्याप्रमाणे घरच्या गुरांचीं शिमें तोडून किंवा वळवून त्यास निरुपद्रवी बनवितों आणि अशा रीतीने त्याच्यापासून भीति नाहीशी झाल्यावर त्यांच्या संगोपनाची, त्यांस योग्य वेळीं दाणावैरण देण्याची कोणी हयगय केल्यास अथवा विनाकारण त्यांस उपद्रव दिल्यास त्यास रागें भरतों, तशा प्रकारचे लॉर्ड कर्झन यांचे हिंदुस्थानच्या प्रजेवर प्रेम होते. शौर्याने, विद्येने, व्यापाराने किंवा संपत्तीने हिंदुस्थान देशाने नेहमी अंकित राहिले पाहिजे, इंग्लंड

देशाच्या राज्यकर्त्यांशी कधीहि स्पर्धा करून उपयोगी नाही, अशी या राजश्रीची पक्की समजूत होती.”*

सुशिक्षित लोकांच्या स्वातंत्र्याकांक्षेला याप्रमाणे दडपून टाकिले, तरी आपण सामान्य जनतेच्या हिताकरिता पुष्कळ गोष्टी केल्या आहेत अशी जी त्यांनी प्रौढी मारिली होती, तिच्यातील हेत्वाभास ना. गोखले यांनी आपल्या १९०५ सालच्या राष्ट्रसभेच्या अध्यक्षीय भाषणांत पुढीलप्रमाणे दाखवून दिला आहे : “ मिठावरील कर कमी केला, दुष्काळातील साऱ्याची थकबाकी माफ केली, प्राथमिक शिक्षणास व पाठबंध्यांस अधिक देणगी दिली आणि पोलीसखात्याच्या सुधारणेचे प्रयत्न केले, या आधारावर आपण जनतेचे हित केले आहे अशी प्रौढी लॉर्ड कर्झन सांगत आहेत. ते असे सुचवीत आहेत, की त्यांनी या गोष्टी सुशिक्षितवर्गाच्या विरोधाला-निदान उदासीनतेला—न जुमानतां अमलांत आणिल्या, पण उघड वस्तुस्थिति अशी आहे, की या गोष्टी कराव्यात याबद्दल राष्ट्रसभाच सरकारला अनेक वर्षे विनंति करीत होती व तिच्या अनेक वर्षांच्या चळवळीनंतरच सरकारने या इष्ट दिशेने थोडी प्रगति केली आहे. चार वर्षांपूर्वी सरकारी तिजोरीत सात कोटी रुपये किंवा सुमारे पन्नास लक्ष पौंड शिल्लक असतानासुद्धां जेव्हां सरकार करांचा भार यत्किंचित् कमी करण्यास तयार होईना आणि मी मिठावरचा कर कमी करावा अशी सूचना केली, तेव्हा जनतेवरील करांच्या भारासंबंधी आणि मिठावरील कर कमी करून तिला साहाय्य करण्याची ‘जे बडबड करतात’ त्यांची लॉर्ड कर्झन यांनीच कशी चेष्टा केली, ते मला बरोबर स्मरते लॉर्ड लॅन्सडाउन आणि सर डेव्हिड बार्बर यांनी रुपयाचा भाव कृत्रिम रीतीने वाढविण्याचा जो कायदा केला, त्यामुळे हिंदुस्थान-सरकारला विलायतेस पाठवाव्या लागणाऱ्या रकमेत सुमारे चाळीस लक्ष पौंड (सहा कोटी रुपये) बचत होऊं लागली. अशा वेळीच लॉर्ड कर्झन हे हिंदुस्थानांत आले हे त्याचे सुदैव होय याच्याचबरोबर अफूच्या जमाबंदीतहि सरकारला अधिक फायदा होऊं लागल्यामुळे लॉर्ड कर्झन यांची कारकीर्द संपेपर्यंत सरकारी तिजोरीत सांठणारी मोठी शिल्लक नेहमी त्यांच्या हातांत खेळत असे आणि त्यांच्या पूर्वीच्या अधिकाऱ्यांना पैशाची जशी टच्चाई भासे, तशी त्यांना कधीच भासली नाही. ही शिल्लक पडणारी रक्कम किती मोठी होती, याचा विचार केल्यास लॉर्ड कर्झन यांनी कर भरणाऱ्यांचा भार कमी करण्यांत फारसे औदार्य दाखविले आहे, असें मला वाटत नाही. गेल्या मार्चमध्ये त्यांनीच हा भार ७० लक्ष पौंडांनी कमी झाला असे म्हटलें होतें. पण याच काळांत सरकारच्या चालू खर्चास लागणाऱ्या खर्चापेक्षां ३ कोटी, ३० लक्ष पौंडांइतकी रक्कम त्यांनी कर भरणाऱ्या जनतेकडून जादा वसूल केली आहे, याचा मात्र उल्लेख त्यांनी त्या वेळी केला नाही. शिवाय रुपयाचा भाव कृत्रिमतेने वाढविल्यामुळे लोकांनी चांदीच्या रूपाने टाकलेल्या शिल्लकेची किंमत

* लो. टिळकाचे केसरीतील लेख, भाग ३ रा, पृ. १५-१६.

किती घटली, आणि रुपयाच्या नव्या भावाच्या प्रमाणांत मालाच्या किंमती मंदावू लागल्याने जनतेवरील सावकारी देण्याचा भार किती वाढला, त्याचा विचार केल्यास मिठावरील कर कमी करून व साऱ्याची थकबाकी माफ करून जनतेचे केलेले हित किती क्षुद्र आहे, त्याची बरोबर कल्पना आपणांस येऊ शकते. लॉर्ड कर्झन यांनी प्राथमिक शिक्षणाला दिलेल्या देणग्यांचाहि बराच गाजावाजा करण्यांत येत असतो. पण हिंदुस्थानातील सरकार जनतेच्या शिक्षणासाठी किती थोडा पैसा देतें, तें लक्षांत घेतल्यास इतकी मोठी शिष्टक तिजोरींत पडत असतां, लॉर्ड कर्झन यांनी जनतेच्या शिक्षणाला जेवढी रक्कम दिली तेवढीहि दिली नसती, तर आश्चर्यच वाटलें असतें पण त्यांनीं एकीकडे शिक्षणाला अडीच लक्ष रुपये अधिक दिले असले, तर दुसरीकडे लष्करी खर्चांत त्यांनीं दरसाल पन्नास लक्षांची भर टाकली आहे आणि अनेक खात्यांतील युरोपियनांचे पगार वाढवून आणि त्यांच्यासाठीं अनेक नव्या जागा निर्माण करून त्यांनीं निष्काळजीपणाने पैशांची उघळपट्टीहि केलेली आहे त्यांच्या काळांत र्लॅंडस्टन् म्हणत त्याप्रमाणें सर्व खात्यांत खर्च करण्याची वृत्ति फैलावत गेली असून जुन्या लोकांचा काटकसरीचा गुण त्यांनीं कधीच दाखविला नाही. पण राज्यकर्त्यांच्या या काटकसरीच्या गुणावरच जनतेचे खरें हित अवलंबून असतें ”* लॉर्ड कर्झन यांच्या कारकीर्दीचे सामान्य राजकीय व आर्थिक धोरण काय होतें, याची कल्पना लो टिळकाचा याच्या मागचा उतारा आणि ना. गोखले यांचा हा उतारा, यांवरून वाचकांस येऊ शकेल त्यांच्या ज्या एका अरेरावी महत्कृत्या-मुळे त्यांचें नांव आधुनिक भारताच्या इतिहासांत चिरतन झालें आहे, त्या कृत्याची माहिती अद्यापि वाचकांस द्यावयाचीच आहे तें महत्कृत्य म्हणजे बंगालची फाळणी ऊर्फ वंगभंग हेंच होय बंगालमध्ये जो निःशस्त्र व सशस्त्र क्रातिवाद जन्मास आला आणि ज्या बंगाली राष्ट्रादाची शक्ति राष्ट्रसभेच्या राजकारणामागे उभी करण्या-साठी लो टिळकांनीं जंगजंग पळाडले, त्याचा प्रथम आविर्भाव या वंगभंगाच्या प्रतिकाराच्या रूपानें हिंदुस्थानांत झाला. हा आधुनिक भारताच्या इतिहासांतील अत्यंत मनोरम आणि उत्साहवर्धक भाग आतां पुढील प्रकरणांत वाचकांस निवेदन करावयाचा आहे

बंगालमधील क्रांतिवादी आध्यात्मिक राष्ट्रवाद

"Oppression was, therefore, inevitable, and oppression was necessary that the people as a whole might be disposed to accept Nationalism But Nationalism was not born of repression The oppressions and slaughters committed by Kansa upon the Yadavas did not give birth to Krishna but they were needed that the people of Muttra might look for the deliverer and accept him when he came. Nationalism is an Avatar and cannot be slain. Nationalism is a divinely appointed Shakti and must do its God-given work before it returns to the bosom of the Universal Energy from which it came "

—Bande Mataram *

इसवी सन १९०४, १९०५, १९०६, आणि १९०७ या सालातील राष्ट्रसभांची अधिवेशने अत्यंत उत्साहाची आणि वाढत्या महत्त्वाची झाली एकोणिसाव्या शतकाच्या शेवटच्या चरणांत जे तरुण देशभक्त १८७५ पासून १८८५ पर्यंतच्या काळांत निरनिराळ्या प्रांतांत देशकार्यास लागले, त्यांना १९०४-०५ पर्यंतच्या काळांत अखिल भारतीय कीर्ति प्राप्त होऊ लागली होती आणि त्याच्या स्वाभिमाना राष्ट्रीय वृत्तीतून एक प्रभावशाली असा नवा राष्ट्रीय पक्ष सघटित होऊ लागला होता. तसेंच इंग्लंडात १९०५ साली पार्लमेंटच्या नव्या निवडणुकी होऊन कोंश्वेंटिव पक्षाच्या ऐवजी लिबरल पक्ष अधिकारावर आल्यास राष्ट्रसभेच्या मागण्यांस काही तरी फल प्राप्त होईल अशी आशा दादाभाई, ह्यूम, वेडरबर्न वगैरे राष्ट्रसभेच्या इंग्लंडातील कार्यकर्त्यांस वाटू लागली होती. १९०४ साली मुंबईस भरणाऱ्या राष्ट्रसभेच्या अध्यक्षपदासाठी सर हेन्री कॉटन यांची योजना करण्याचा सल्ला इंग्लंडातील या कार्यकर्त्यांनी विशिष्ट हेतूने दिलेला दिसतो सर हेन्री कॉटन हे बंगाल प्रांतांत काम केलेले सेवानिवृत्त सिव्हील सर्व्हंट असून ते आसामचे लेफ्टनंट गव्हर्नरहि होते आणि त्यांनी नोकरीवर असतानाच बंगाल प्रांताची विभागणी करण्याच्या सूचनेला विरोध केलेला होता शिवाय, ते प्रथमपासून राष्ट्रसभेचे हितचिंतक होते त्यांनी "न्यू इंडिया" नांवाचे एक पुस्तक १८८७ साली लिहिले होते व त्याची त्यांनी याच सुमारास नवी आवृत्ति काढून त्यात हिंदुस्थानांत अमेरिकेप्रमाणे एक संयुक्त लोकसत्ताक राज्य स्थापन करावे, अशा ध्येयाचा पुरस्कारहि केला होता शिवाय इंग्लंडांत राष्ट्रसभेच्या वतीने निघणाऱ्या 'इंडिया' पत्राच्या संपादकाचे कामहि ते करीत असत सर हेन्री कॉटन यांच्याबरोबर सर विल्यम वेडरबर्न हेहि येणार होते. राष्ट्रसभेतील नव्या-जुन्या पिढीच्या राजकारणांत व दृष्टिकोणांत जे मोठे अंतर पडू लागले होते ते नाहीसे करून राष्ट्रसभा सघटित, प्रभावी आणि तरुण पक्षाच्या उत्साहाने

प्रबल बनवावी आणि या संघटित राष्ट्रीय बलाच्या साहाय्याने ब्रिटिश मुत्सद्याकडून राज्यघटनेत बऱ्याच महत्त्वाच्या सुधारणा घडवून आणाव्यात, असे इंग्लंडातील दादाभाई, ह्यूम, वेडरबर्न वगैरे मंडळींचे धोरण होते. दादाभाई आणि सर हेन्री कॅप्टन हे ब्रिटिश पार्लमेंटच्या निवडणुकीसहि उभे राहणार होते

युद्ध दादाभाईची दूरदृष्टि

दादाभाई, वेडरबर्नप्रभृति पुढाऱ्यांनी नव्या पक्षाच्या पुढाऱ्यांना मुद्दाम पत्रे पाठवून तुम्ही राष्ट्रसभेत उत्साहाने भाग घ्यावा, जे निर्णय बहुमताने ठरतील ते उभय पक्षांनी मान्य करावेत आणि राष्ट्रसभा प्रबल बनवावी, अशी विनंती केली होती. या वेळी टिळकांना लिहिलेल्या पत्रांत दादाभाई म्हणतात : “मी जे लिहिणार आहे, तें केवळ स्नेहभावाचे आहे असें समजा पूर्वी न्यू इंग्लिश स्कूल काढण्याच्या वेळी तुमचें-माझे भाषण झालें तें मला चांगले स्मरतें तेथपासून तुमचे कामहि फार चांगले झाले आहे. तुम्ही छळहि पुष्कळ सोसला मी आज पत्र लिहितो याचे कारण असे : पुढील राजकारणाच्या क्षेत्रांत युद्ध करण्याचे राष्ट्रीय सभा हें एक आपलें शस्त्र झाले पाहिजे. आज ती सर्वगुणपूर्ण नाहीं पण हळूहळू तिला आम्ही प्रबल करूं इच्छितों केसरीतून तुम्ही तिला खाली ओढीत आहा असे कळतें आणि अशा रीतीनें ती जर एकदा निर्बल झाली व तिला इजा पोचली, तर याचीच दुरुस्ती करण्याला आम्हाला पुष्कळ काळ लागेल. सरकारशीं भांडतांना आम्ही सर्व एकदिलाचे असलों पाहिजे. टीका करावयाची, तर ती स्नेहभावाची व उत्तेजनकारक असावी. काँग्रेस आज मोडली तर ते हिंदुस्थानला मोठे सकट व अँग्लो-इंडियन लोकांचा तो एक जय होईल. तुम्ही मुंबईस हजर राहून विषयमंडळात सूचना मांडा बहुमतानें निकाल होईल तो सर्वांनी मान्य करावा राष्ट्रीय कार्याकरितां तुम्हाला फार कष्ट सोसावे लागले, म्हणून तुमच्या प्रयत्नाला सहजच वजन येईल. याकरिता तुमच्या नेहमींच्या उत्साहानें राष्ट्रीय सभेला बळकटी आणण्याचा तुम्ही प्रयत्न करा. आम्हाला ऐक्यवृद्धि संपादन काम वाढेल व कामाला माणसे अधिक मिळतील असेच करावयाचें आहे. तुमचीं दोन वर्तमानपत्रें व स्वतः तुम्ही यांच्याकडून देशहिताचे असे किती तरी काम होईल. मी लिहितो ते स्नेहभावाचें समजा ” हे पत्र ता. २ नोव्हेंबर, १९०४ रोजी लंडनहून पाठविलेलें आहे.

पार्लमेंटचे एक आयरिश सभासद मि स्विनि यांचें अशाच अर्थाचें ता ९ नोव्हेंबर रोजी टाकलेलें एक पत्र लो टिळकाना आलें होतें. त्यांत म्हटलें होतें : “प्रो गोखले यांना त्यांच्या उद्योगप्रियतेमुळें राष्ट्रीय सभेत वाजवीहून अधिक वजनदारी देण्याचा आम्हां मंडळींचा विचार असल्याच्या बातम्या तुमच्या कानावर येत असतील. पण तशी आमची इच्छा नाहीं गोखले यांचा उत्साह व त्यांचें वक्तृत्व यांचा उपयोग करून घ्यावा असें आम्हांला सहजच वाटतें. पण त्यामुळें धैर्य आणि कोणालाहि न

राजवाडे यांनी दिले आहे. तात्पर्य, आपल्या पारतंत्र्यामुळे संस्कृति टिकत नाही हे जितके खरे आहे, तितकेच आपली संस्कृति अवनत झाली असतां स्वातंत्र्य टिकत नाही आणि आपल्या संस्कृतीला उन्नतावस्था प्राप्त करून देण्यासाठी त्याग करणारे ब्राह्मण व क्षत्रिय निर्माण झाल्याखेरीज स्वातंत्र्य स्थापन करतां येत नाही, हे लो. टिळक किंवा राजवाडे मानाहि मान्य होतें. या दृष्टीने स्वराज्याची राजकीय क्रांति होण्यापूर्वी एक प्रकारची धार्मिक व सामाजिक विचारक्रांति झाली पाहिजे व ही विचारक्रांति कांहीं कर्त्या पुरुषांनी तरी आचरणांत आणिली पाहिजे, हे राजकीय क्रांतिकारकांनाहि मान्य करावेच लागतें. 'महाराष्ट्रांतील शिवकालीन समाजरचना' या निबंधांतील राजवाडे यांचे पुढील विचार मननीय आहेत. त्यांत शिवकालापूर्वी महाराष्ट्राचें स्वातंत्र्य नष्ट होण्यास त्याची सांस्कृतिक अवनति कशी कारण झाली व त्याचें स्वातंत्र्य पुनः त्यास प्राप्त होण्यापूर्वी एक प्रकारची सामाजिक क्रांति कशी घडून आलेली होती, तें त्यांनी उत्कृष्टपणे विशद केले आहे.

प्रथमतः आपल्या स्वातंत्र्याच्या अखेरीस आपला सांस्कृतिक ऱ्हास कसा होत होता त्याचें वर्णन करताना राजवाडे लिहितात : “दक्षिणेंत चातुर्वर्ण्यसंस्थेची शक ४०० च्या सुमारास शबरस्वामी व शंकराचार्य ह्यांच्यासारख्या ब्राह्मणांच्या बुद्धि-वैभवानें आणि चालुक्यांसारख्या क्षत्रियांच्या बाहुबलानें जी पुनः स्थापना झाली, ती शक १२४० पर्यंत अव्याहत चालली. ह्या पुनरुज्जीवित चातुर्वर्ण्यांत एक बाब विशेष लक्षांत ठेवण्यासारखी आहे; ती ही, कीं ब्राह्मणांनीं या वेळेपासून दक्षिणेंत मध्य व मांस अगदीं वर्ज्य केलीं व तीं सेविणें महापापांत गणिलें. हीं आठशें वर्षें महाराष्ट्रांत ब्राह्मणांच्या सल्ल्यानें क्षत्रियांचें राज्य चाललें होतें. या काळांत विज्ञानेश्वर व हेमाद्रि यांच्यासारखे धर्मशास्त्रज्ञ या भूमींत अवतरले. तत्रापि या काळाच्या शेवटीं ब्राह्मणवर्ण फार सुखावलेला व स्वधर्मपराङ्मुख झालेला दिसतो. ऋग्वेदकार्त्तरी यज्ञ-यागार्दींचा जसा अतिरेक झाला, तसा या काळांत व्रतोद्यापनांचा अतिरेक झाला. चालुक्य, राष्ट्रकूट व यादव ह्यांनीं जितकीं देवालये बांधिलीं, तितकीं इतर राजांनीं बांधिलीं असतील कीं नाही याची शंकाच आहे. हेमाद्रीच्या व्रतखंडांत दर दिवसाला पांच-चार व्रतें व उद्यापनं सांगितलेलीं आहेत. ह्या काळीं बहुत ब्राह्मणांनीं कायस्थ-कर्म स्वीकारिलेलें दिसतें. दक्षिणेंत कायस्थ जाति मुळांपासूनच नव्हती-तेव्हां कुळ-करण, जोसपण, देशलेखकपण, सर्व देशांतील ब्राह्मणांनाच करावें लागलें..... हेमाद्रीच्या कचेरींत ब्राह्मणच कारकून होते. ह्या कामांत ब्राह्मणांचे शमदमादि सत्त्व-गुण कितपत दिसले असतील त्याचा अंदाज सहज करतां येतो. त्या काळीं कित्येक ब्राह्मणांनीं लष्करी पेशा म्हणजे क्षात्रकर्महि स्वीकारलेलें दिसतें. सारांश, ह्या काळाच्या शेवटीं ब्राह्मणवर्ण स्वधर्मच्युत होत असलेला दृष्टीस पडतो. क्षत्रियहि ह्या काळाच्या शेवटीं शेवटीं यादवांच्या विरुद्ध झालेले आढळतात.....ब्राह्मणांत स्वधर्मच्युति व क्षत्रियांत फूट असल्यावर भीष्माचार्यांचे शब्द पुनः एकदां प्रत्ययास कां न येतील ?

सुरु ठेवून इंग्रज लोकांस सळो की पळो असें केल्याखेरीज ‘भीक नको पण कुत्रा आटप’ या न्यायानें यांस कांहीं तरी द्या आणि ही व्याद या देशांतून एकदा जाऊं द्या, अशा पेचांत त्यांस घातल्याखेरीज तुम्हांस यशप्राप्ति व्हावयाची नाही. काँग्रेससभा काढली तेव्हां तिचा उद्देश हाच होता, पण दुर्दैवानें आता तिला वार्षिक श्राद्धाचें स्वरूप प्राप्त झालें आहे ! ”*

वरील उताऱ्यावरून हे स्पष्ट दिसून येईल, कीं टिळकांचें भांडण छूम-दादाभाई यांच्याशीं नसून ते गोखले-मेहता यांच्याशीं होतें; आणि छूम यांनीं १८९३ सालीं हिंदुस्थान सोडून विलायत गांठली त्या वेळीं राजद्रोहाच्या भीतीनें राष्ट्रसभेनें चळवळ करण्याचे धोरण सोडून दिले तेंच पुनः तिने स्वीकारिले पाहिजे आणि आपणांस सध्यांची राज्यपद्धति असत्य झाली आहे असे आमच्या वर्तमानें सिद्ध करून इंग्रज लोकांस सळो की पळो करून सोडिले पाहिजे, हा त्यांच्या टीकेचा सर्व रोख होता. पुढें १९०६ सालीं दादाभाईंनीं ‘चळवळ करा, चळवळ करा, अखंड चळवळ करा’ आणि ‘चिकाटीनें व एकीनें स्वराज्य संपादन करा, कारण आपल्या सर्व दुःखावर स्वराज्य हा एकच व सर्वश्रेष्ठ उपाय आहे’ असा जो संदेश राष्ट्रसभेला दिला तेच धोरण राष्ट्रसभेला लावण्याचा प्रयत्न लो. टिळक करीत होते. हे कार्य करण्यास केवळ गोखलेपक्षाचें वक्तृत्व व उत्साह पुरेसा पडणार नसून, टिळकपक्षांतील ‘धैर्य आणि कोणासहि हार न जाणारा करारीपणा’ यांची आवश्यकता आहे, हे दादाभाईप्रभृतींना पटले होते, व म्हणूनच टिळकपक्षाच्या या गुणांचा उपयोग राष्ट्रसभेला व्हावा व तिच्यात फुटाफूट होऊ नये अशी तिच्या मूळ संस्थापक वृद्ध पुढाऱ्यांची मनापासून इच्छा होती लो. टिळकांचेहि तसेंच मत होते. त्याचे विचार कितीहि जहाल अगर क्रांतिकारक असले तरी “पुढील राजकारणाच्या क्षेत्रांत युद्ध करण्याचें राष्ट्रीय सभा हेच एक आपले शस्त्र झालें पाहिजे” हें दादाभाईचे मत त्यांना मान्य असल्यामुळेच नव्या पक्षानें आपले राजकारण बहुमताच्या जोरावर राष्ट्रसभेला पटवून देऊन तिला नवें धोरण लावावे, पण तिला सोडून जाऊं नये, असें त्यांचेहि प्रारंभापासून शेवटपर्यंत मत होतें. स्वराज्याचें युद्ध करण्यासाठींच हिंदुस्थानच्या राष्ट्रसभेचा जन्म झालेला असून तीच ते करूं शकेल, अशी त्यांची दृढ श्रद्धा होती. अर्थात् १९०४ च्या मुंबईतील राष्ट्रसभेला ते उपस्थित राहिले आणि आपल्या विचारांच्या इतर सहकाऱ्यांबरोबर त्यांनीं राष्ट्रसभेच्या कार्यात उत्साहानें भागहि घेतला. अध्यक्ष सर हेन्री कॉटन हे आपल्या भाषणांत हिंदी राजघटनेच्या सुधारणांची दिशा सांगतांना म्हणाले: “Autonomy is the keynote of England's true relations with her great Colonies. It is the keynote also of India's destiny. It is more than this: it is the destiny of the world.....The ideal of an Indian Patriot

* लो. टिळकाचे केसरीतील लेख, भाग २ रा, पृ ४८८.

is the establishment of a Federation of free and separate States, The United States of India, placed on a fraternal footing with the selfgoverning colonies, each with its local autonomy, cemented together under the aegis of Great Britain.” याच कल्पनेचा अनुवाद लो टिळक यांनी १९०५ च्या जानेवारीत केसरीतील आपल्या अग्रलेखात पुढीलप्रमाणे केला आहे : “ इंग्रजी राज्याची किंवा लॉर्ड कर्झन याची पोकळ स्तुति करीत बसण्यांत अर्थ नाही, किंवा कांहीं लहान अगर मोठ्या तक्रारींच्या बाबींचे व्यक्तिशः विवेचन करण्यांतहि हंशील नाही मुख्य प्रश्न राज्य-पद्धतीचा आहे, माणसाचा नव्हे, अगर व्यक्तिशः लहान-मोठ्या तक्रारींचाहि नव्हे कानडा किंवा ऑस्ट्रेलियाप्रमाणे हिंदुस्थानाला प्रांतिक स्वराज्य पाहिजे आणि ते जेणेकरून प्राप्त होईल अशा प्रकारची राज्यपद्धति हिंदुस्थानांत सुरू करा, हा मुख्य मुद्दा आहे आणि हा डोळ्यापुढे ठेवून नेटाने आणि एकनिष्ठपणाने जर आम्ही मेहनत करू व सरकारच्या प्रत्ययास असे आणून देऊं, कीं या प्रश्नाचा निकाल केल्याखेरीज गत्यंतर नाही, तर हल्लींच्या पालटलेल्या मनूत आम्हांस थोडेबहुत तरी यश आल्याखेरीज राहणार नाही.”*

बंगालमधील मूलग्राही ध्येयवाद

तरुण बंगालचे पुढारी बाबू बिपिनचंद्र पाल यांनी १९०५ सालच्या फेब्रुवारी महिन्यात मुंबईस भरलेल्या विसाव्या राष्ट्रसभेच्या कार्याचा आढावा घेऊन “ नवा पक्ष आणि जुना पक्ष ” यांच्या मूलभूत दृष्टिकोणांतील फरक पुढीलप्रमाणे विशद केला आहे :

“ मुंबईस भरलेल्या राष्ट्रसभेच्या अधिवेशनाच्या कार्याचा शांत चित्ताने व विवेचक बुद्धीने आढावा घेण्याची वेळ आता आल्याचे दिसते. प्रत्येक सुशिक्षित हिंदी मनुष्य हा अंतःकरणांतून राष्ट्रसभाभक्तच असतो. कारण देशातील सघटित राजकीय कार्याची आवश्यकता प्रत्येक सुशिक्षित हिंदी मनुष्याला पटते आणि राष्ट्रसभेच्या कांहीं उणीवा किंवा चुका असल्या, तरी आपल्या देशात कांहीं राजकीय महत्त्व असणारी अशी जर कोणती संस्था असेल, तर ती राष्ट्रसभा हीच होय. राष्ट्रसभेला सोडून चालणारच नाही. परंतु या मोठ्या संस्थेच्या ध्येयाचा व कार्य-पद्धतीचा तात्काळ फेरविचार करणे आज प्राप्त झाले आहे, असे वाटणारे लोकमत प्रत्येक प्रांतांत वाढत आहे याबद्दल शंका नाही; आणि हे वाढते लोकमत राष्ट्रसभेने आत्मसात् केल्याखेरीज तिचे भवितव्य बिनधोक आहे, असे खात्रीने अगर समजस-पणे म्हणता येणार नाही.

“ कांहीं राष्ट्रसभाभक्त जशी भाषा योजितात, तशीच त्यांची भावना असेल

* किता, पृ. ५९८.

तर हिंदुस्थानांतील प्रत्येक प्रांतांत वृद्धिंगत होणारें प्रचल लोकमत आणि जुन्या लोकांचीं मते व ध्येय यांत आज ना उद्यां मोठेच अंतर निर्माण झाल्याखेरीज राहणार नाही हे बीजभूत मतभेद जर असेच वाढूं दिले, तर आमच्या देशांत राजनिष्ठ आणि राष्ट्रनिष्ठ असे दोन पृथक् राजकीय पक्ष लवकरच उदयास येतील. गेल्या मुंबई-अधिवेशनांतील स्वागताध्यक्षांचें भाषण म्हणजे हिंदी राजकारणातील या बीजभूत राजनिष्ठ राजकीय पक्षाचा एक जाहीरनामाच होय ब्रिटिश हिंदुस्थानातील 'सर' ही पदवी प्राप्त होऊन श्री मेथा यांचा जो नुकताच गौरव झाला आहे, त्यानंतर थोड्याच दिवसांत त्यांनीं योजिलेले "राजनिष्ठ, राष्ट्रभक्ति" हे शब्द या पक्षाची मनोवृत्ति बरोबर व्यक्त करितात आणि मुंबई-अधिवेशनांतील त्यांच्या भाषणाचें खरे रहस्य त्या शब्दांतच व्यक्त झालेलें आहे.

"आम्हीं वारवार या पत्रांत लिहिल्याप्रमाणे आमच्या अंतःकरणांत खरी राजनिष्ठा केवळ एकाच अर्थाने नाद्व शकते आणि ती म्हणजे देशातील प्रस्थापित कायद्याचीं बंधनें पाळणे हा जो राजनिष्ठेचा अर्थ त्या अर्थाचीच होय कायदे पाळणारे नागरिक या अर्थाने आम्ही सर्व राजनिष्ठच आहों आणि ज्या अँग्लो-इंडियन डिफेन्स असोसिएशननें लॉर्ड रिपन यांना पकडून सक्तीनें विलायतेस पाठवून देण्याची धमकी दिली होती, त्याच्यापेक्षा तरी आम्ही खात्रीने अधिक राजनिष्ठ आहो. परंतु राजा या व्यक्तीसंबंधीची भावना या अर्थानें आमच्या अंतःकरणांत सध्याच्या परिस्थितीत राजनिष्ठेचा आविर्भाव होणें शक्य नाही व या देशात तिला वास्तविक अस्तित्वहि नाही.... देशातील कायदे पाळणें या अर्थाने आम्ही राजनिष्ठ आहो व ते अंतःकरणपूर्वक आहो. अशा प्रकारची राजनिष्ठा हें एक आमच्या राष्ट्रभक्तीचें अंगच आहे कारण, हिंदुस्थानातील राज्यपद्धतीत मूलग्राही बदल केला पाहिजे अशी आमची मागणी असली, तरी देशात सध्या शांतता रहावी आणि त्याची भावी काळात प्रगति व्हावी, याकरिता कोणत्याहि स्वरूपात अदाधुदी माजावी असे आम्ही प्रतिपादन करीत नाही. आमचें ध्येय क्रांतिकारक असू शकेल व तें तसें खरोखर आहे, हेहि आम्ही मान्य करतो. पण हे ध्येय क्रांतिकारकांच्या साधनानीं प्राप्त करून घ्यावे असे आमचे प्रयत्न नाहीत व तशी आम्हांस आशाहि करतां येत नाही. आमचे देशभक्तीचे अंतिम ध्येय राजनिष्ठ आहे; पण कायदे न मोडणें या अर्थानेंच तें राजनिष्ठ आहे, दुसऱ्या कोणत्याहि अर्थाने नव्हे

"परंतु श्री मेहता व त्याचे मित्र यांची 'राजनिष्ठ देशभक्ति' किंवा मुंबई-तील भाषणांत त्यांनीं तिचा केलेला अर्थ, हे याहून थोड्या निराळ्या प्रकारचे आहेत. हिंदुस्थानातील ब्रिटिश राज्य हा एक परमेश्वरी प्रसाद आहे, हे लॉर्ड कर्झन याचें छत्री मत त्यांनीं उघडपणें उचलून धरिले आणि हिंदुस्थानासंबंधी ब्रिटिश राष्ट्राचें धोरण व वृत्ति उदार आणि भूतदयेची आहे, असे लॉर्ड कर्झननें दिलेलें ताजें आश्वासन उद्धृत करून त्यांनीं त्यावरच भर दिला. ह्या गोष्टी किती पोकळ आहेत,

तें श्री लालमोहन घोष यांनी मद्रास-अधिवेशनातील आपल्या अध्यक्षीय भाषणांत उत्कृष्टपणें विशद केलें आहे

“ही मुत्सद्दीपणाची भाषा आहे कीं सरळ सत्य आहे? हा प्रामाणिकपणा आहे कीं अंतरीची श्रद्धा आहे? ही केवळ मुत्सद्देगिरीचीच भाषा असेल, तरी ती निष्फळ व मूर्खपणाची आहे आणि ज्यांना उद्देशून ती योजण्यात आली आहे त्याची तर यामुळे फसगत होणार नाहीच, पण तिचे बरेच दुष्परिणाम मात्र होणें शक्य आहे कोणताहि ब्रिटिश मुत्सद्दी दिसतो त्याहून फारच अधिक मोठसर नसेल, तर या राजनिष्ठेच्या घोषणेवर त्याचा विश्वास बसणे अशक्य आहे एडवर्ड राजाच्या हिंदी प्रजेची जी अवस्था आहे व तिला जो दर्जा प्राप्त झाला आहे, त्या दर्जाला आपणांस पोचविणाऱ्या राजसत्तेला कोणताहि इंग्लिश मनुष्य अंतःकरणापासून राजनिष्ठ राहूं शकणार नाही; तर मग आमची राजनिष्ठेची घोषणा मनःपूर्वक आहे, असा त्याचा विश्वास कसा बसेल? इतकीं वर्षे आम्हीं उच्च स्वरांने राजनिष्ठेच्या अवंडित घोषणा केल्या आहेत, तथापि राजनिष्ठ प्रजाजनांचे मूलभूत हक्क याच काळांत तितक्याच अवंडितपणे व वाढत्या प्रमाणात आमच्यापासून हिरावून घेण्यांत आले आहेत... ज्या लोकांवर आपला विश्वास नसतो, त्यांचीच हत्यारे आम्ही काढून घेतो; कारण त्यांच्या हातातील शस्त्रें आमच्याविरुद्ध केव्हां उगारलीं जातील याबद्दल आम्हांस खात्री नसते मि. ग्लॅडस्टन् यांनीं शस्त्रनिर्बंधाचा कायदा दूर केला नाही व तो अद्यापि कायद्याच्या पुस्तकात आहे, यावरूनच आमच्या राजनिष्ठेबद्दल इंग्लिश लोकांना किती विश्वास वाटतो तें व्यक्त होत आहे... यावरून ज्यांचा विश्वास संपादन करण्याचा आम्ही प्रयत्न करीत आहों, ते आमच्या राजनिष्ठेच्या घोषणांनीं फसले जात नाहीत असा निष्कर्ष काढणे जर अपरिहार्य असेल, तर या निष्फळ प्रयत्नात आमची शक्ति गमावण्यात काय अर्थ आहे? विशेषतः ते स्वतः या घोषणावर विश्वास न ठेवता सुधारलेल्या जगापुढे त्या मांडून त्याचा उपयोग ते आपल्या राजकारणास करून घेतात, हे आपणांस दिसत असताना आपण या घोषणा का कराव्यात ?

“धर्माप्रमाणे राजकारणातील ज्ञानहि भीतीतूनच उदय पावत असतें अनियंत्रित नोकरशाहीच्या राज्यात लोकांची भीति हीच सर्व सुधारणांची जननी असते. बेजबाबदार नोकरशाहीला लोकांपासून वाटणारी ही आरोग्यदायक भीति नष्ट करणे हे मूर्खपणाचे कृत्य आहे व त्यामुळे राज्यकर्ते व प्रजाजन या दोघांचेहि नुकसान होते. म्हणून गेल्या अधिवेशनांतील श्री. मेथा यांच्या भाषणात राजनिष्ठेच्या ज्या निरर्थक घोषणा केलेल्या आहेत, त्या मुत्सद्देगिरीच्या दृष्टीने चुकीच्या आहेत व त्यातील भावना खऱ्या असल्या, तरी त्याचे प्रदर्शन मांडणें हे अहितकारक आहे.”*

अशा प्रकारे बाबू बिपिनचंद्र पाल यांनीं पूर्वीच्या पिढीच्या राजकारणाचा जो

मूलाधार म्हणजे साम्राज्यनिष्ठा, त्यावरच कुठार घातली; पण तसें करतांनाहि कायदेशीर राजनिष्ठा आपणासहि मान्य आहे आणि राष्ट्रसभा हीच देशांतील महत्त्वाची राजकीय सस्था असून तिच्याबद्दलची भक्ति प्रत्येक समजसत कार्यकर्त्याने नित्य धारण केली पाहिजे, हे मोकळ्या मनानें मान्य केलें आहे देशांत अदाधुदी माजू नये हे आमच्या राष्ट्रीयत्वाच्या विकासासहि अवश्य असल्याने आम्ही दाडगाईची बेकायदेशीर वृत्ति लोकांत फैलावीत नाही, या अर्थाने आमची चळवळ कायदेशीर असल्याने ती राजनिष्ठहि आहे, पण अतःकरणाची साम्राज्यनिष्ठा परतत्र हिंदी लोकांच्या अतःकरणांत असणे शक्य नाही व म्हणून तिच्या आधारावर आपल्या राजकारणाची उभारणी करणे सत्यास धरून नाही व ते शब्दाणपणाचेहि नाही राष्ट्रभक्ति हाच आमच्या राजकारणाचा खरा व प्रामाणिक आधार होऊ शकतो व त्या आधारावरच आपल्या राष्ट्रीय राजकारणाची उभारणी केली पाहिजे, असें या नव्या पक्षाचे म्हणणे बिपिनबाषूर्नी अगदीं स्पष्ट शब्दात मांडिले आहे या नव्या राजकारणाची शास्त्रशुद्ध उभारणी १९०५ च्या डिसेबरांत बनारस येथे भरलेल्या राष्ट्रसभेच्या वेळीं करण्यात येऊन लो टिळक यांच्याकडे या नव्या राष्ट्रीय पक्षाचें नेतृत्व स्वरूपतः देण्यात आले.

काळकर्ते परांजपे व टिळक

बाषू बिपिनचंद्र पाल हे बंगालमध्ये एक नवी क्रांतिकारक वृत्ति निर्माण करीत होते त्याचप्रमाणे महाराष्ट्रांत या वेळीं शिवराम महादेव ऊर्फ अण्णासाहेब परांजपे हे आपल्या 'काळ' पत्रांतून क्रांतिकारक वृत्तीचे राजकारण तरुणात फैलावीत होते. आपल्या राजकीय प्रयत्नाचें ध्येय संपूर्ण स्वातंत्र्य हेच आहे असे उघडपणे प्रतिपादून जगातील इतर स्वातंत्र्यवादी पक्षांनी ज्या मार्गाचे अवलंबन केले, तशाच मार्गाचे अवलंबन आपण करण्यास हरकत नाही, असें त्याच्या लेखातील सामान्य धोरण असे. त्याच्या स्वातंत्र्यवादाचें एकंदर प्रतिपादन महाराष्ट्रीय मनाला फारच आकर्षक आणि प्रोत्साहक अशा प्रकारचें असे; आणि महाराष्ट्राच्या गतवैभवाची आणि स्वातंत्र्याची स्मृति जागृत होऊन महाराष्ट्रीय तरुणाना स्वातंत्र्यप्राप्तीची तळमळ एकसारखी वाटत रहावी आणि त्या तळमळीने त्यांनी वाटेल तो स्वार्थ-त्याग करावा अशा प्रकारची उत्कट देशभक्तीची भावना त्यांच्या लेखांनी महाराष्ट्रात जागृत होत असे हे त्यांचे क्रांतिकारक वृत्तीचे लेखन मुंबईतील नेमस्त पक्षास मुळीच पसत नव्हते; आणि लो टिळकांनी त्याच्या या लेखांचा उघड निषेध करावा अशा सूचना सर फेरोजशहा मेथाप्रभृति नेमस्त पुढाऱ्यांकडून लोकमान्यांकडे वारंवार येत असत. तथापि लो टिळक हे 'काळ' पत्राचा निषेध कधीच करीत नसत. हिंदुस्थानातील जित लोकांच्या अंतःकरणांत एक प्रकारची क्रांतिकारक भावना सदैव जागृत असणे हें त्यांना अपरिहार्य वाटे ही भावना जोपर्यंत कायद्याची

मर्यादा उल्लंघून अथवा शांततेचा भंग करून अत्याचाराच्या रूपाने प्रकट झालेली नाही, तोंपर्यंत तिचा निषेध करण्याची त्यांना आवश्यकता भासत नसे. लोकमान्यांच्या पक्षांत अशा प्रकारची क्रांतिकारक अंतःकरणे अनेक होती; व त्यांच्या अंतःकरणातील तेजस्वी शक्तीचा उपयोग ते आपल्या कायदेशीर राजकारणास करून घेत असत. हिंदुस्थानातील राजकारण हे इंग्लंडसारख्या स्वतंत्र व लोकसत्ताक देशातील सनदशीर राजकारणाच्या स्वरूपाचे होणे शक्य नाही व त्यास कोणत्या तरी प्रकारचे क्रांतिकारक स्वरूप प्राप्त होणे अपारिहार्य आहे, असे त्यास उघड दिसत होते हिंदी अंतःकरणातील या क्रांतिकारक स्वातंत्र्यभावनेला बहिष्कारयोगाचे निःशस्त्र क्रांतीचे स्वरूप देऊन ती शक्ति राष्ट्रसभेच्या राजकारणामागे उभी करणे आणि तिच्या जोरावर ब्रिटिश मुत्सद्यांना राष्ट्रसभेच्या मागण्या मान्य करावयास लाविणे हेच स्वऱ्या मुत्सद्देगिरीचे लक्षण आहे, असे लोकमान्यांचे या वेळचे धोरण होते

राष्ट्रीय मागण्यांचे स्वरूप

आतां १९०४ च्या राष्ट्रसभेत मजूर झालेल्या ठरावांची माहिती थोडक्यांत देऊं, म्हणजे त्या वेळच्या राष्ट्रसभेच्या कार्याची अधिक कल्पना येईल.

या बैठकींत एकूण बावीस ठराव मजूर झाले या बावीस ठरावांच्या यादीवरून त्या वेळच्या राष्ट्रीय सभेच्या राजकीय कार्याचे स्वरूप बरोबर कळून येते (१) सामान्य जनतेच्या आर्थिक उन्नतीसाठीं करांचा व साऱ्याचा भार कमी करणे, कायमधारपद्धति मागणे, औद्योगिक उन्नतीसाठीं औद्योगिक, शास्त्रीय व शेतकी शिक्षणाची मागणी करणे, स्वदेशी कापडाच्या धंद्यावरील जकाती उठवून त्या धंद्याला संरक्षण मागणे आणि देशांतील राज्यकारभारासाठीं घेतलेला पैसा देशांतच रहावा व राज्यकारभाराला स्वदेशी स्वरूप प्राप्त व्हावे, यासाठीं मोठ्या अधिकारीवर्गांत हिंदी लोकांचा अधिकाधिक प्रवेश व्हावा इत्यादि मागण्या करण्यांत येत असत. (२) राज्यघटनेंत सुधारणा होऊन लोकांच्या प्रतिनिधींचे नियंत्रण राज्यकारभारावर चालावे म्हणून ब्रिटिश पार्लमेंटांत हिंदी प्रतिनिधी असावेत; भारतमंत्रि, व्हाइसरॉय व गव्हर्नर यांच्या कार्यकारी मंडळांत हिंदी प्रतिनिधी असावेत, मध्यवर्ती व प्रांतिक कायदेमंडळांत हिंदी प्रतिनिधींची संख्या वाढवून त्यांना अधिक अधिकार द्यावेत, या मागण्या राज्यकारभार लोकनियंत्रित व्हावा या दृष्टीने करण्यांत येत असत. असे झाल्याखेरीज जनतेची आर्थिक उन्नतिहि होणार नाही, असे प्रतिपादण्यांत येत असे. (३) न्यायदान चांगले होऊन अंमलबजावणी-खात्यांतील अधिकारीवर्गाचा जुलूम व धाकदपटशा कमी व्हावा म्हणून राजसत्तेच्या या दोन अंगांचे पृथक्करण करावे अशी मागणी केली जात होती आणि (४) साम्राज्यशाहीला व लष्करशाहीला आळा बसावा यासाठीं आक्रमक परराष्ट्रीय धोरणाचा आणि वाढत्या लष्करी खर्चाचा निषेध करण्यांत येत असे. या चतुर्विध स्वरूपाच्या मागण्या नित्य असून वंगभंगान्या

योजनेचा निषेध किंवा दडपशाहीच्या कायद्याचा निषेध यांसारखे नैमित्तिक ठरावहि वारवार करण्यात येत असत. केवळ राजकीय सुधारणांचे तात्त्विक विवेचन आणि सुशिक्षित देशभक्तांचे देशातील राज्यकारभारासबधी वार्षिक मतप्रदर्शन या दृष्टीने हे कार्य ठीक होते

वंगभंग व जहाल पक्ष

पण या राजकीय तत्त्वज्ञानाला व्यावहारिक राजकारणाचे परिणामकारक स्वरूप प्राप्त होण्यास या मागण्यांच्या पाठीमागे संघटित लोकशक्ति उभी राहिली पाहिजे आणि तिच्या साहाय्याने प्रचलित राज्यघटना आम्हांस असह्य झाली आहे, असे प्रत्यक्ष कृतीने लोकांनी सिद्ध केले पाहिजे, याखेरीज या मागण्या प्रतिपक्षाकडून मान्य होणार नाहीत ही विचारसरणी लो टिळक, बाभू बिपिनचंद्र पाल आणि लाला लजपतराय या तिघांनी १९०५ साली एकाच काळी राष्ट्रसभेपुढे मांडण्यास सुरुवात केली या घोरणावर राष्ट्रसभेचे राजकारण नेण्याचा प्रयत्न १९०५, १९०६ आणि १९०७ या तीन सालात त्यांनी केला हा प्रयत्न यशस्वी होऊ द्यावयाचा नाही असा दुराग्रह सर फेरोजशहा मेथा याच्या नेतृत्वाखाली जुन्या पक्षाने धरिला व त्या-मुळेच या दुराग्रहाच्या खडकावर राष्ट्रसभेची नौका १९०७ साली सुरतेस फुटली आणि लाल-बाल-पाल यांच्या नव्या पक्षाचे हे प्रयत्न व्यर्थ गेले. दादाभाई प्रभुतीचे जुन्या-नव्या पक्षाचे ऐक्य कायम ठेवून राष्ट्रसभा प्रबल व प्रभावी करण्याचे घोरणहि अशा प्रकारे अयशस्वी झाले आणि ब्रिटिश मुत्सद्याची भेदनीति यशस्वी होऊन राष्ट्र-सभा दुर्बल झाली मोर्ले-मिटोच्या पॉंचट सुधारणा राष्ट्राच्या पदरी पडल्या, राष्ट्रीय पक्ष दडपशाहीखाली चेपला गेला, उत्साही तरुण राष्ट्रभक्तांनी सशस्त्र क्रांतीचा अव्यवहार्य मार्ग स्वीकारिला आणि काही काळ ब्रिटिश साम्राज्याच्या संघटित, शास्त्रीय व भेदनीतिप्रधान दमननीतीचे ताडवणूट्य सर्व देशभर सुरू झाले !

वंगभंगाचा निषेध हे या नव्या राजकारणाच्या अवताराचे निमित्तकारण होते याकरिता या प्रश्नाची थोडी माहिती येथे देणे आवश्यक आहे पूर्वीचा बंगाल प्रांत हा एका लेफ्टनंट गव्हर्नराच्या ताब्यात असून तो राज्यव्यवस्थेच्या दृष्टीने खरोखरच अवजड किंवा अगडबंब झाला होता त्या प्रांतातील लोकसंख्या स्थूल मानाने आठ कोटी असल्यामुळे त्याची विभागणी करणे अवश्य आहे, याबद्दल फारसा मतभेद नव्हता. मतभेद काय तो ही विभागणी कशी करावी याबद्दलच होता या ८ कोटी लोकसंख्येपैकी बंगाली लोक ४ कोटी, ३० लक्ष असून बिहार-ओरिसा प्रांतांतील लोक २ कोटी १० लक्ष होते. बंगाली लोकांचा एक प्रांत करून ही विभागणी केली असती, तर त्याबद्दल लोकांची तक्रार झाली नसती व राज्यकारभाराचीहि सोय झाली असती. हाच मार्ग पुढे सहा वर्षांनी म्हणजे १९११ साली अवलंबण्यांत आला. पण तसे होण्यापूर्वी सर्व हिंदुस्थानांत क्रांतिकारक राजकारणाचा प्रसार व्हावा लागला !

यावरून शेळपट, सत्त्वहीन आणि राष्ट्रभावनाशून्य लोकांवर राज्य करण्यास लायक ठरलेले नोकरशाहीचे राज्ययंत्र स्वाभिमानी, राष्ट्रभावनाप्रेरित आणि जागृत लोकांवर राज्य करण्यास सर्वस्वी नालायक आहे असे सिद्ध झाले आणि हिंदी लोकांत राष्ट्रभावनेचा पूर्ण अभाव आहे व त्यांच्या केवळ वेडगळ धर्मसमजुतींना धक्का लाविला नाही, तर आपणास त्यांच्यावर यावच्छद्रदिवाकरौ राज्य करतां येईल ही ब्रिटिश मुत्सद्यांची कल्पना प्रथमच खोटी ठरली. हिंदुधर्माच्या आधारावरहि ब्रिटिश साम्राज्याला हादरून सोडणारा तेजस्वी राष्ट्रवाद निर्माण होऊं शकतो, अशी त्यांची खात्री झाली. जे बंगाली लोक सर्व हिंदुस्थानात भेषपात्र म्हणून मानण्यात येत होते, आणि जो वेदान्त मनुष्यसमाजाला या जगात राहण्यास नालायक बनवितो असे प्रातिपादन करण्यात येत होते, त्याच बंगाली लोकांना त्याच वेदान्ताने राजकीय क्रांतिकारक बनविले, हे पाहून ब्रिटिश मुत्सद्दी आश्चर्याने थक्क झाले !

लॉर्ड कर्झन यांनी स्वतःची अशी जी पहिली वगभंगाची योजना लोकांपुढे मांडली, तीत पूर्व बंगालमधील डाक्का व भैरनसिंग हे जिल्हे व इतर काही भाग आसाम प्रांतास जोडावा अशी सूचना १९०३ च्या डिसेंबरमध्ये केली होती तिच्यामुळे पूर्व बंगालमधील काही थोड्या बंगाली लोकावर आसामच्या मागासलेल्या प्रांतात जाण्याची आपत्ति ओढवणार होती, म्हणून या योजनेविरुद्ध मोठी ओरड झाली यामुळे ही योजना मागे ठेवून सर्वच पूर्व बंगाल हा पश्चिम बंगालपासून अलग करण्यांत आला व पूर्व बंगालमध्ये आसामचा समावेश करण्यांत आला या योजनेमुळे बंगाली राष्ट्राचे दोन तुकडे झाले आणि पूर्व बंगाल हा एक मुसलमानांचा प्रांत बनवून या फाळणीला मुसलमान लोकांचा पाठिंबा मिळविण्याचा प्रयत्न लॉर्ड कर्झन यांनी उघडपणे सुरू केला. ही योजना १९०५ च्या फेब्रुवारीत भारतमंत्र्याकडे पाठविण्यांत आली व तिला मंजुरी मिळेपर्यंत यासंबंधी पूर्णपणे मुग्धता व गुप्तता ठेवण्यात आली तिला समति मिळताच १९ जुलै १९०५ रोजी ही योजना जाहीर करण्यात येऊन १६ ऑक्टोबर १९०५ रोजी तिची अमलबजावणीहि करण्यांत आली. या योजनेनुसार बंगाल ५ कोटी, ४० लक्षांचा प्रांत झाला त्यापैकी १ कोटी, ८० लक्ष लोकच काय ते बंगाली व बाकीचे बिहार, ओरिसा व छोटा नागपूर या प्रांतांतील होते. म्हणजे या प्रांतातहि बंगाली लोक अल्पसंख्य होते. दुसरा नवा केलेला पूर्व बंगाल हा प्रांत ३ कोटी, १० लक्षांचा बनविण्यात आला. त्यापैकी १ कोटी ८० लक्ष लोक मुसलमान धर्माचे अनुयायी होते. अशा प्रकारे कोणत्याच विभागात बंगाली हिंदूंचे बहुमत होऊं नये आणि पूर्व बंगाल हा मुसलमान बहुसंख्येचा प्रांत व्हावा अशी योजना केली गेली बंगालची फाळणी करावयाची व तिला मुसलमानांचा पाठिंबा मिळवावयाचा, अशी भेदनीतीची ही जोडगोळी बंगालमधील वाढत्या राष्ट्रभावनेच्या डोक्यावर उडवून त्यास जमीनदोस्त करण्याचा हा प्रयत्न होता. पण या जोडगोळीलाहि दाद न देतां बंगालमधील क्रांतिकारक राष्ट्रवाद सर्व हिंदुस्थानभर

पसरला आणि औरंगजेबाच्या मृत्यूनंतर मोगल साम्राज्य ज्याप्रमाणे ढळमळले, त्याचप्रमाणे लॉर्ड कर्झन 'निजधामा'स गेल्यानंतर हिंदुस्थानातील ब्रिटिश साम्राज्य ढळमळू लागले आणि हिंदी मुत्सद्द्यांनी लॉर्ड कर्झन यांना दिलेली औरंगजेबाची उपमा अशा अर्थाने सार्थ झाली !

वगभगविरोधाच्या चळवळीचा प्रारंभ ता. ७ ऑगस्ट १९०५ रोजी कलकत्त्यांत व बंगाल प्रांतातील इतर शहरांत मोठमोठ्या जाहीर सभा भरवून करण्यांत आला आणि याच सभातून इंग्लिश मालावर बहिष्कार घालण्याच्या शपथा घेण्यांत आल्या. या बहिष्काराच्या चळवळीला महाराष्ट्रांतून लोकमान्यांनी ताबडतोब पाठिचा दिला ता १५ ऑगस्टच्या केसरीत “आणिबाणीची वेळ ! !” या मथळ्याचा स्फूर्तिप्रद लेख लिहून लोकमान्यांनी आपल्या स्वावलंबी स्वतंत्र राजकारणाचे नवे घोरण महाराष्ट्रापुढे मांडिले आणि परतंत्र राष्ट्रातील राजकारण स्वतंत्र राष्ट्रांतील सनदशीर व कायदेशीर राजकारणाहून भिन्न असले पाहिजे, अशी जाहीर घोषणा केली या लेखात कलकत्त्यातील या प्रचंड निषेधसभेचे वर्णन पुढीलप्रमाणे करण्यांत आले आहे : “इंग्रजी राज्य हल्ली चालले आहे तितक्या सक्तीने हिंदुस्थानावर यावच्चंद्र-दिवाकरौ राहिल, हा सिद्धान्तच ऐतिहासिक दृष्ट्या खोटा आहे. पुराणांतील रावणादिकांच्या कथा सोडून दिल्या, तर इतिहासात असे एकहि उदाहरण नाही, कीं जेथें एका राष्ट्राने दुसऱ्या राष्ट्राच्या गळ्याभोवतीं घातलेली पारतंत्र्याची दोरी यत्किंचितहि सैल न करतां हजारों वर्षे तशीच कायम ठेविली ! लॉर्ड कर्झन यास हे तत्त्व सहज कळावे इतके ते हुषार व बुद्धिमान् आहेत, पण वैभव आणि अधिकार याच्या मदने त्यांच्या बुद्धीवर इतके जबरदस्त आवरण पडले आहे, कीं मदोन्मत्त हत्तीप्रमाणे बंगाली राष्ट्राच्या लोकमतास गवतासारखे ते तुडवून टाकीत आहेत गेल्या सोमवारी कलकत्ता येथें ज्या मोठ्या जगी सभा झाल्या, त्यामुळे जर एकादी गोष्ट चांगली प्रत्ययास आली असली, तर ती हीच होय वॉरन हेस्टिंगास ज्या बंगाली लोकांनी मदत केली त्यांचे वंशज आणि दुसरे अनेक राजे, महाराजे, वकील, बॅरिस्टर आणि मारवाडी व्यापारीहि या सभेस हजर होते, इतकेंच नव्हे, तर सभेस आलेला जनसमूहाचा लोट इतका प्रचंड होता, कीं एकाच जागी सभा भरविणे अशक्य झाल्यामुळे गंगेच्या प्रवाहाप्रमाणे ही सभा वर, खाली, बाहेर अशा तीन ठिकाणीं भरवावी लागली एवढी मोठी प्रचंड सभा बंगाल्यांत यापूर्वी कधीहि झाली नव्हती म्हणजे तरी चालिल, आणि तेथील लोकहि इतके कधी खवळलेले किंवा असंतुष्ट झालेले नव्हते”

यानंतर आतां केवळ लोकमत जागृत व व्यक्त करून काम भागणार नाही असे सांगून लोकमान्य पुढे लिहितात : “बंगालच्या सभेत असा ठराव झाला आहे, कीं सरकार किंवा विलायतेतील लोक जर आपले म्हणणें ऐकत नाहीत, तर आपण विलायती माल न वापरण्याची शपथ घेऊ नाक धरल्याखेरीज तोड उधडत

नाहीं आणि सरकारास झोबेल अशी जर कांहीं गोष्ट आमच्या हातून घडणार नाही, तर सरकारचा दर्प कधीहि उतरणार नाही लोकमताची बिसततूप्रमाणे किंवा तृणा-प्रमाणे सरकार आज उपेक्षा करीत आहे खरी; पण या तृणाची जूट होऊन दोरी झाली म्हणजे एका कवीने म्हटल्याप्रमाणे “तृणैरावेष्टयते रज्जुर्यथा नागोऽपि बध्यते।” ह्याच तृणांनी हत्तीदेखील बांधला जात असतो दहा पंधरा हजार लोक कलकत्त्याच्या टाउन हॉलातच काय, पण हिंदुस्थानच्या दुसऱ्या कोणत्याहि शहरांत केव्हांहि गोळा करता येतील, पण एका पोलीस शिपायाच्या दरडावणीने वाऱ्यापुढे भूस जसे चोहोकडे उडून जाते, तद्वत् हे लोक जर पांगून जातील तर ते जमले काय न जमले काय, सारखेच ! हजारो, लाखो लोकांचा समुदाय निश्चयाने बांधला गेला पाहिजे लोकमताचे बल निश्चयांत आहे केवळ समुच्चयांत नाही.. शब्द नकोत. कृति पाहिजे, आणि तीहि निश्चयाची कृति पाहिजे, अशी वेळ आता येऊन ठेपली आहे अशा वेळीं आम्ही जर आपल्या कर्तव्यास चुकलो आणि युवराज इकडे आल्याबरोबर विलायती डायमंड लेदरचा झूट चढवून लोटांगण घालीत त्यांच्याकडे गेलों, तर आमच्या व आमच्या मताच्या पोचटपणास काहीं पारावार नाही असे राज्यकर्त्यांच्याच नव्हे, तर सर्व जगाच्या निदर्शनास येऊन चुकणार आहे. साराश, हिंदुस्थानातील लोकमताच्या वाढीच्या इतिहासांत आज असा दिवस येऊन ठेपला आहे, कीं आमच्या पुढाऱ्यांनी निश्चयाने पुढे होऊन एक तर आपली कार्यसिद्धि करून घेतली पाहिजे, नाही तर तोडाच्या वाफाऱ्याने दूषित झालेल्या वातावरणात फुकट कुजून भेलें पाहिजे यापैकी कोणता मार्ग स्वीकारण्यास आमचे पुढारी तयार आहेत, इकडे सर्वांचे डोळे लागले आहेत व आमची या पुढाऱ्यास अशी सूचना आहे, कीं या वेळीं जर तुमचें पाऊल नीट पडणार नाही किंवा कच्चे पडेल, तर तुमच्या विद्या, तुमचें वक्तृत्व आणि तुमचा देशाभिमान यावरील लोकांचा विश्वास लवकरच संबंध उडून जाईल ”

स्वतंत्र देशातील सनदशीर व कायदेशीर राजकारण परतत्र देशांतील लोकांना उपयोगी पडत नाही, हे सिद्ध करण्यासाठी या लेखाच्या प्रारंभी पुढील विवेचन केलेले आहे : “परकीय राजसत्तेखालीं जिंकिलेल्या लोकांनीं आपल्या हक्कांच्या बचावाकरिता किंवा नवीन हक्क मिळविण्याकरिता काय तजवीज केली पाहिजे हा एक महत्त्वाचा प्रश्न आहे ... इंग्लंड व हिंदुस्थान या दोन देशांतील स्थिति अगदींच भिन्न आहे. इंग्लंड देश स्वतंत्र आहे व तेथील राज्यपद्धतीप्रमाणे लोकांचे निरनिराळे पक्ष पर्यायाने अधिकारारूढ होण्याचा संभव असतो ... तात्पर्य, ज्याच्या बाजूनें बहुमत त्याच्या हातात सत्ता येण्याचा इंग्लंडांतील राज्यपद्धतीमुळे तेथें संभव असल्यामुळे बहुमत आपल्या बाजूचे करून घेण्याचा प्रयत्न इंग्लंडांतील पुढारी करीत असतात. हिंदुस्थानची तशी स्थिति नाही हे राष्ट्र परकीयांनीं जिंकिलें आहे आणि लोकांस फारसें न दुःखविता येथील राज्य चालविण्याचा जरी

त्याचा संकल्प आहे, तरी लोकांच्या बहुमतास विलायतेंतील राज्यव्यवस्थेत जो मान आहे तो, किंबहुना त्याच्या शतांश देखील मान, आमच्या पद्धतीत येथील लोक-मतास मिळत नाही. ... असो; दहा, पंधरा किंवा वीस हजार, किंबहुना लाखों लोकांच्या समेत व्यक्त झालेल्या मतास सरकार काडीइतका देखील मान देत नाही, हे हल्लींच्या उदाहरणावरून पूर्णपणे दृष्टीस येत आहे; आणि या गोष्टीचा प्रतिकार करण्याचा जर कांहीं मार्ग आम्हीं काढिला नाही, तर असल्या चळवळींवरील लोकांचा विश्वास लौकरच उडून जाईल.” अखेरीस या लेखाचा समारोप करताना ते म्हणतात, “आजची वेळ अशी आहे, कीं एक तर हल्लींच्या तोडाच्या चळवळीच्या पलीकडे आम्हीं गेले पाहिजे, नाही तर निरंतर दास्यत्वांत राहण्यास तयार झाले पाहिजे !”*

महाराष्ट्रांत लो. टिळकांना ही चळवळ पाहून जसे उत्साहाचे भरते आले, त्याचप्रमाणे विलायतेंत असणाऱ्या वृद्ध दादाभाईंच्या डोळ्यातहि हे दृश्य पाहून आनदाश्रु उभे राहिले. लॉर्ड कर्झन याच्या निषेधाची सभा विलायतेंत कॅम्ब्रिज हॉलमध्ये भरली होती तीत भाषण करतांना ते म्हणाले : “हा एक स्पष्ट व उघड वादाचा मुद्दा निघालेला आहे आमचे राज्यकर्ते-अधिकारीवर्ग-आम्हास म्हणतात, कीं आमच्या देशाला स्वराज्याचा लाभ कधींहि होणार नाही; आमच्या अर्गो स्वराज्याची पात्रता आणण्याची संधीच आपण देणार नाही गेल्या दहा वर्षांत केलेल्या सर्व कायद्यांचा रोख असाच असून लॉर्ड रिपन यांच्या कारकीर्दीत काहीं काळ जी वृत्ति धारण करण्यात आली होती, ती सोडून देण्याचा हेतु या कायद्यावरून स्पष्ट होतो. याच्या उलट, हिंदी लोक प्रथमच जागे होऊन ही गोष्ट आम्ही चालू देणार नाही असे म्हणून उठले आहेत. राज्यकर्ते व लोक यांच्यामधील हा सरळ वाद आहे. ते एकमेकांसमोर येऊन मिडले आहेत. राज्यकर्ते म्हणताहेत, कीं ‘आम्ही तुमच्यावर परकीय जेते या नात्यानेच राज्य करणार आणि तुमच्या देशातील संपत्ति धुऊन नेऊन लक्षावधि लोकांना दुष्काळाच्या, प्लेगाच्या, दारिद्र्याच्या व उपासमारीच्या भक्ष्यस्थानी देणार’ याच्या उलट प्रजाजन म्हणताहेत कीं ‘आम्ही ही गोष्ट चालू देणार नाही.’ कलकत्त्यांत याचाबत पहिली सभा भरली तो दिवस हिंदुस्थानच्या इतिहासात लाल शाईनें लिहिण्यासारखा आहे असे मला वाटतें हिंदी लोकांच्या स्वातंत्र्याचा जन्मदिवस पाहण्यास मी जगलों याबद्दल मी परमेश्वराचे आभार मानतो आता साहाजिकच असा प्रश्न उभा राहतो, कीं प्रजाजन आणि राज्यकर्ते यांच्यांत जें हे उघड युद्ध जाहीर झालें आहे, त्याचे परिणाम काय होणार? या प्रश्नावर माझे स्वतःचें मत किंवा विचार मी आपणांस सांगू इच्छित नाही. अँग्लो-इंडियन अधिकाऱ्यानींच, सध्यांचें धोरण पुढें चालू ठेवल्यास काय परिणाम घडतील त्याचें उत्तर दिले आहे. मुंबई इलाख्याचा सुप्रसिद्ध गव्हर्नर आणि पोलिटिकल एजंट (व इतर कामाबद्दल नांव-लौकिक मिळविलेला अधिकारी) सर जॉन माल्कम ब्रिटिश राज्यपद्धतीचें वर्णन करून

* लो. टिळकाचे केसरीतील लेख, भाग ४ था, पृ. १-६.

तिच्या अपरिहार्य परिणामासंबंधी म्हणतो : 'आमचा नैतिक अधःपात एवढाच याचा परिणाम नाही, तर त्याचे इतर दुष्परिणामहि भोगावे लागतील यांत साम्राज्याच्या विनाशाचीच बीजे आहेत.' यानंतर आणखी कांहीं ब्रिटिश लोकांची मते सांगून दादाभाई म्हणतात : "मी तुम्हांस फक्त मोठ्या सरकारी-अधिकाऱ्यांची व सुप्रसिद्ध अँग्लो-इंडियन लोकांची चार-पांच मते वाचून दाखविलीं त्या सर्वांचा निष्कर्ष इतकाच आहे, कीं सध्यांची अनर्थावह राज्यपद्धति अशीच चालू राहिल्यास त्यामुळे ब्रिटिश साम्राज्यावर अनर्थ ओढवेल—खरे सांगायचे म्हणजे हिंदुस्थानांतील ब्रिटिश साम्राज्य नष्ट होईल ! या अनर्थावह राज्यपद्धतीमुळे आज आम्ही या अवस्थेस येऊन पोहोचलो आहो ही अनर्थावह राज्यपद्धति तरी नाहीशी झाली पाहिजे, नाही तर ब्रिटिश साम्राज्यावर अनर्थावह परिणाम तरी ओढवले पाहिजेत आपल्यापुढील मुद्दा अगदी स्पष्ट आहे असे असल्यामुळे हिंदी लोकांवरहि एक कर्तव्याची जबाबदारी येऊन पडलेली आहे त्यांनीं आता कामाला प्रारंभ केला आहे, आम्ही गुलामांप्रमाणे नांदणार नाही असे त्यांनीं जाहीर केलें आहे, आतां त्यांनीं निर्घाराची वृत्ति धारण केली पाहिजे कारण स्वराज्य मिळविण्याचा हिंदी लोकांनीं निर्धार केला आहे अशी एकदा ब्रिटिश लोकांची खात्री झाली, तर ते त्यांना स्वराज्य दिल्याखेरीज राहणार नाहीत याबद्दल मला फारशी शंका नाही. तो दिवस पाहण्यास कदाचित् मी जगणार नाही, पण हे तडीस जाणार याबद्दल मात्र मला निराशा वाटत नाही"*

अशा रीतीने लॉर्ड कर्झन यांच्या अरेरावी अमलाविरुद्ध हिंदी राष्ट्र एकमुखाने झगडा करण्यास सज्ज होऊन उठले या वेळींच मुंबई-अधिवेशनाचे अध्यक्ष सर हेन्री कॅप्टन यांच्या अध्यक्षतेखाली एक शिष्टमंडळ व्हाइसरॉयसाहेबांपुढे आपली गान्धारणी मांडावयास जाणार होते ; पण लॉर्ड कर्झन यांनीं त्या शिष्टमंडळाची भेटच घेण्याचें नाकारिले ! राष्ट्रसभेला लोकांच्या वतीने राज्यकर्त्यांशी बोलण्याचा मुळीच अधिकार नाही, असा लॉर्ड कर्झन यांच्या या नकाराचा स्पष्ट अर्थ होता राष्ट्रसभा ही एक इंग्लंडातील पार्लमेंटांत सरकारविरोधी पक्ष असतो तशा प्रकारची सस्था आहे ही कल्पना खोटी आहे आणि नामदार गोखले यांच्यासारखे कायदेमंडळांत लोकातर्फे निवडून आलेले प्रतिनिधी हे कितीहि विद्वान किंवा देशभक्त असले, तरी त्यांनाहि इंग्लंडातील सरकारविरोधी पक्षाचा दर्जा व मान देण्यास आम्ही तयार नाही, असेहि लॉर्ड कर्झन यांना या नकाराने दाखवावयाचें होते. पुण्यातील सार्वजनिक सभा लो. टिळकांच्या हार्ती गेल्यामुळे ती उच्छृंखल बनली व म्हणूनच तिचें लोकप्रतिनिधित्व सरकारनें अमान्य केलें, असें म्हणणाऱ्या नेमस्त पुढाऱ्यांनाहि राष्ट्रसभेच्या बाबतीत तसाच अनुभव आतां आला आणि व्हाइसरॉयांनीं भेट घेतली नाही एवढ्यानें आमचें महत्त्व कांहीं कमी होत नाही, असे म्हणून त्यांना स्वस्थ बसणे भाग पडलें ! यानंतर

मुंबईच्या ठरावाप्रमाणे इंग्लंडांत शिष्टमंडळ पाठवून तेथील लोकांना आपले म्हणणे पटवून देण्याचा प्रयत्न करण्याचा मार्गच काय तो शिल्लक उरला.

टिळक-गोखले यांचे ऐक्य

ना गोखले व लाला लजपतराय हे तरुण पुढारी या वेळीं राष्ट्रसभेच्या वतीने इंग्लंडांत गेले या वेळची इंग्लंडातील ना. गोखले यांची शिष्टाई लो. टिळक यानाहि वाखाणावी लागली, इतकी ती चांगली वठली लो. टिळकांना ना गोखले यांची या वेळची कामगिरी इतकी कां आवडली याचे रहस्य पाहू या वेळीं दादाभाई नौरोजी यांच्या सल्ल्यानुसार ना गोखले यांनीं हिंदुस्थानांत सुरू झालेल्या बहिष्काराच्या चळवळीचा ब्रिटिश जनतेसमोर उघडपणे पुरस्कार केला आणि केवळ युक्तिवादाचा सदनशीर मार्ग पुरेसा पडत नाही, हे पाहून ते प्रत्यक्ष प्रतिकाराच्या साधनाकडे वळले ! ता. २८ नोव्हेंबर १९०५ च्या केसरींत “ हातघाईवर आले ! ” या मथळ्याचा लेख आला आहे. त्यांत लो. टिळक लिहितात : “ राष्ट्रीय सभा वीस वर्षे भीक मागत आहे; पण अधिकारीवर्गाच्या मनावर त्याचा अद्याप काही परिणाम झालेला नाही, ही गोष्ट ढळढळीत आमच्या डोळ्यापुढे आहे, व आमचे जे प्रतिनिधी विलायतेस गेले आहेत त्यांस तिकडील लोकहि असे विचारूं लागले आहेत, कीं ‘ काय हो, हिंदुस्थानांतील गोऱ्या अधिकाऱ्यांच्या जुलुमांचा कृतीने प्रतिकार करण्यास तुम्ही कधीहि तयार होणार नाही, असे जे सदर अधिकारी किंवा त्यांचे पिते आम्हास सांगतात ते खरे काय ? ’ असा कोणता हिंदुस्थानचा कैवारी आहे, कीं जो हा प्रश्न ऐकून स्वदेशी-चळवळीच्या सध्याच्या स्वरूपाचे मंडन किंवा अभिनंदन करणार नाही ? मि. दादाभाई नौरोजी, प्रो. गोखले किंवा लाला लजपतराय हे मोठ्या कळकळीने बहिष्कारयोगाचे कां समर्थन करतात, याचें कारण आता वाचकांस कळून येईल.” §

राष्ट्रसभेच्या दोन्ही पक्षातील नवे-जुने पुढारी आतां केवळ बुद्धिबलाचा मार्ग सोडून प्रत्यक्ष कृतीच्या अथवा प्रत्यक्ष प्रतिकाराच्या मार्गावर येत आहेत, असें दृश्य १९०५ सालीं दिसू लागलें होतें व त्यामुळेच लो. टिळकाना आनंद होत होता या वेळीं हिंदुस्थानांतील पूर्व बंगालचे लेफ्टनंट गव्हर्नर सर बॅफील्ड फुल्लर हे होते आणि ते भेदनीतीचा व दमननीतीचा यथेच्छ उपयोग करून लोकांत निर्माण होणारी ही प्रत्यक्ष प्रतिकाराची क्रांतिकारक वृत्ति दडपून टाकण्याचा आसुरी प्रयत्न दडपशाहीच्या अत्याचारी मार्गानें करित होते पण या वेळीं लोकांनीं निग्रहाने व एकजुतीने प्रत्यक्ष प्रतिकाराचा मार्ग अवलंबिला, तर त्यापुढें फुल्लरशहासहि नमावें लागेल असा आत्म विश्वास लो. टिळकांना वाटत होता ते बरील लेखाच्या प्रारंभी लिहितात : “ प्रजेचा निग्रह आणि सप यांची शक्ति कांहीं सामान्य नाही आमच्या इंग्रज सरकारच्या अधिकाऱ्यांपेक्षां रशियाचे झार आणि त्यांचे अधिकारी अधिक जुलुमी व उर्मट आहेत

(किंवा होते असें आतां म्हटलें पाहिजे) हें सुप्रसिद्ध आहे. पण रशियांतील लहान-मोठ्या लोकांनीं, प्रोफेसरांनीं आणि विद्यार्थ्यांनीं, मजुरांनीं आणि कारखानदारांनीं, एडिटरांनीं आणि दुकानदारांनीं सर्वत्र सप करून आपले मागणे नेटानें आणि धैर्यानें कशाचीहि पर्वा न करिता जेव्हा झारसाहेबांपुढे मांडिले, तेव्हां युरोपांतील, किंबहुना सर्व जगांतील बादशहांमध्ये प्रबल व वीस-बावीस लक्ष सेनेचे अधिपति जे सर्व 'रशियाचे झार' त्यासहि मद्दयास येऊन प्रजेचे म्हणणे बरेचसे कष्टूल करावें लागलें..... कांहीं वर्षांपूर्वी इंग्लंडांत अशी समजूत होती, कीं रशियन लोकांच्या हातून अशा प्रकारचा सप कधीच व्हावयाचा नाहीं कारण, एक तर देश अफाट, लोक निरनिराळ्या जातींचे व धर्माचे आणि झारच्या किंवा बादशहाच्या हातीं अनियंत्रित सत्ता असून सैन्याचा जोरहि अपार, तेव्हा अशा सत्तेविरुद्ध किंवा सामर्थ्याविरुद्ध गडबड करण्यास कोण धजणार ? पण हा भ्रम आता दूर झाला आहे, व मुग्यांच्या अंगांतहि हत्तीला जेरीस आणण्याचे सामर्थ्य आहे, ही गोष्ट निर्विवाद सिद्ध झाली आहे ! हिंदुस्थानांत अशा प्रकारे लढाई जुंपण्याची नुकतीच कोठे थोडी-बहुत चिन्हे दिसू लागली आहेत. परंतु दुदैवाची गोष्ट ही, कीं इतक्यातच आमच्या-पैकी कांहीं जण 'पुरे ही गडबड, आता शांतता होऊ द्या !' असे म्हणू लागले आहेत. मूर्ख बेटे ! राष्ट्रीय चळवळ म्हणजे काय हे त्यांस समजते कीं नाहीं याचीच शंका आहे " तात्पर्य, हिंदुस्थानांतील पूर्व बंगालमध्ये स्वदेशी-बहिष्काराची चळवळ सुरू होऊन फुल्लरसाहेब तिला दडपून टाकण्यास उद्युक्त झाले होते आणि त्यांच्या दडपशाहीचे अक्राळविक्राळ स्वरूप पाहून हिंदुस्थानातील काहीं लोक मुत्सद्दीपणाचा आव आणून आतां ही चळवळ पुरे झाली, असे म्हणू लागले होते अशा वेळीं इंग्लंडात दादाभाई व लाला लजपतराय यांच्याप्रमाणें ना गोखलेहि बहिष्काराचें समर्थन करू लागले हें पाहून लोकमान्यांना आनंद झाला व तो त्यांनीं ना गोखले हिंदुस्थानात परत आल्यावर पुण्यात त्याचे जाहीर अभिनंदन करून व्यक्त केला

फुल्लर यांची दडपशाही पाहून लो. टिळकांना १८९७ सालच्या पुण्यांतील दडपशाहीची आठवण झाली वरील आपल्या लेखात ते म्हणतात : " बंगाली लोकांनी स्वदेशी-चळवळीचें जें नवें शस्त्र काढलें आहे, त्यामुळें हिंदुस्थानातील अधिकारीवर्ग पुढेंमागे जेरीस येईल असें मनात भरल्यामुळेच फुल्लरसाहेब वेडे होऊन गेले आहेत, व एकाद्या मदोन्मत्त हत्तीप्रमाणें बंगाली लोकांचा आताच समाचार घ्यावा असे त्यांनीं मनांत आणलें आहे गंगेच्या काठी असलेल्या बारिसाल शहरांत साहेबांची स्वारी जाऊन शहरातील पुढाऱ्यास आगबोटीवर बोलावून आणून त्यांनीं तबी दिलाचें गेल्या अंकी प्रसिद्ध झालेंच आहे आणि आता असें समजतें, कीं शहरात आणलेल्या लष्करी गुराखे शिपायाकडून लोकांनीं आपापल्या घरातहि ' वन्दे मातरम् ' म्हणू नये, असा जुलूम चालला आहे. १८९७ सालीं पुणे-मुंबईस, निदान पुण्यात तरी, अशा प्रकारची शोर्टिंग बादशाही उठली होती. पण फुल्लरसाहेबांनीं

त्यावरहि कडी करून दिली आहे ! लोकांच्या पुढाऱ्यांस बोलावून आणून तोंडावर त्यांस शिष्याशाप देऊनच ते थांबले नाहीत ; तर ज्या शहरात ते येण्यापूर्वी सर्वत्र शांतता होती, तेथे गुराखे शिपायांस आणून लोकांस त्यांनीं त्राहि त्राहि करून सोडले आहे ! आणि एवढे कशाकरिता म्हणाल, तर लोक स्वदेशी-चळवळ करतात म्हणून ! फुल्लरसाहेबाचे मत झाले आहे, कीं ही स्वदेशी-चळवळ म्हणजे फ्रान्स देशात पूर्वी घडलेल्या राज्यक्रांतीसारखेंच बंड आहे, व हें वेळींच जर हाणून पाडलें नाही, तर हिंदुस्थानातील इंग्रजी साम्राज्यावर लवकरच घोरपड येऊन तें समूळ लयास जाईल विद्यार्थ्यांस विद्यार्थी म्हणून, तरुणांस नोकर म्हणून आणि म्हाताऱ्यास पेन्शनर म्हणून, या चळवळीत सामील होण्याची मनाई करतील ; सरकारी व निमसरकारी नोकऱ्याहि न देण्याचा ठराव होईल ; आणि १८१८ सालीं पिनल कोडात ज्याप्रमाणे दुरुस्ती झाली त्याप्रमाणे आताहि होऊन सरकारी अंमला-विरुद्धच नव्हे, तर ' विलायती मालाविरुद्ध ' चळवळ करणे हाहि राजद्रोहाचा गुन्हा ठरेल पण लोकांच्या मनाची हल्लीं जी स्थिति आहे त्यावरून आम्ही असें सांगतो, कीं हे सर्व प्रयत्न परिणामी निष्फळ झाल्याखेरीज राहणार नाहीत ” पुढें ते दादाभाई व गोखले यांचे अभिनंदन करून लिहितात : “ सर्वस्वी हतभागी झालेल्या आमच्या लोकांस वर येण्याचा जर काही मार्ग असला तर तो स्वावलंबन, स्वार्थ-त्याग, निश्चय आणि धैर्य हाच होय देशाच्या हल्लींच्या स्थितीत शांततेनें पण निश्चयाने आपल्या हातून होईल तितकी एकीने अगर संपाने आम्ही आपणास मदत करण्यावाचून आम्हांस दुसरा मार्ग राहिलेला नाही ”

हिंदी राष्ट्रवाद व ब्रिटिश समाजवाद

या वेळीं हिंदी राजकारणांत जी बहिष्काराची चळवळ सुरू झाली होती, तिची वाढ होतां होता तिला अखेरीस निःशस्त्र किंवा सशस्त्र क्रांतीचे स्वरूप प्राप्त होणार, हें लोकमान्यांच्या वरील लेखावरून त्यांनीं पूर्णपणे जाणले होते हे उघड आहे हिंदी राजकारण जसजसें क्रांतिवादी बनू लागले, तसतसा त्याचा संबध इंग्लंडातील समाजवादी पक्षाशीं अधिकाधिक येऊं लागला, आतांपर्यंत हिंदी पुढाऱ्यांचा संबध इंग्लंडातील लिबरल पक्षाशींच असून दादाभाईप्रभृति राष्ट्रीय पुढाऱ्यांचा त्या पक्षातील पुढाऱ्यावरच विश्वास होता पण १९०४ च्या सप्टेंबर महिन्यांत अँमस्टर्डॅम या शहरीं समाजवादी पुढाऱ्यांची एक आंतरराष्ट्रीय परिषद् भरली होती ; तिला दादाभाई हजर राहिले आणि तेथें हिंदुस्थानच्या करुणास्पद दुःस्थितीचे हृदयस्पर्शी शब्दचित्र रेखाटून त्यांनीं ब्रिटिश साम्राज्यशाहीखालीं खितपत पडलेल्या हिंदुस्थानाकडे जगांतील समाजवादी क्रांतिकारकांचें लक्ष वेधून घेतलें. या वेळीं दादाभाईंच्या भाषणाचा सर्व समाजवादी क्रांतिकारकांनीं उभे राहून गौरव केला आणि दादाभाईंच्या नांवाचा जयघोष केला ! दुर्दैवानें दादाभाईंच्या या परिषदे-

पुढील भाषणाचा वृत्तान्त त्याच्या प्रसिद्ध झालेल्या लेखांच्या व भाषणांच्या संग्रहांत समाविष्ट झालेला नाही ! या वेळीं दादाभाईचा, इंग्लंडातील समाजवादी पुढारी हिंडमन् यांच्याशी बराच स्नेह जमलेला होता ही सर्व घटना हिंदुस्थानातील राष्ट्र-सभेच्या सूत्रधाराना पसत नव्हती आणि दादाभाईंनीं समाजवादी पक्षाशी संबध जोडला हे पाहून त्यांनीं दादाभाईंना दोष देण्यासहि कमी केले नाही ! तथापि, दादाभाईंनीं आपला सबध त्यामुळे तोडला असे नाही १९०५ च्या जुलै महिन्यांत विलायतेंत श्री श्यामजी कृष्णवर्मा यांनीं 'इंडिया हाउस' या नांवाची एक संस्था काढिली व तिचे उद्घाटन हिंडमन् याच्या हस्ते केले, त्या वेळींहि दादाभाई नौरोजी हे हजर होते. या समारंभात भाषण करताना हिंडमन् यांनीं बहिष्काराच्या व्याप्तीचा जो उल्लेख केला, त्यासबधीं लो टिळक लिहितात : “राज्यकर्ते जेव्हां प्रजेचें ऐकत नाहीत, तेव्हा प्रजा क्षुब्ध होऊन राजास शासन करण्यास प्रवृत्त होते, याचें एक मोठे उदाहरण खुद्द इंग्लंडच्या इतिहासात घडून आलेले आहे. अनेक आचार-विचारांनीं भिन्न झालेल्या आणि राज्यकर्त्यांनीं निःशस्त्र केलेल्या गरीब विचारांच्या हिंदुस्थानास हा उपाय शक्य नाही हे सागावयास नकोच पण उत्तम रामबाण औषध मिळत नाही म्हणून सामान्य औषधाची देखील आम्हीं योजना करू नये, असे कोण म्हणेल ? विलायतेंतील लोकापुढे आमची रड गायिली तर कांहीं उपयोग होईल असे वाटत होते पण ही समजूत खोटी आहे असे मि हिंडमन् यांनीं पंडित श्यामजी यांनीं स्थापिलेले 'इंडिया हाउस' उघडते वेळीं जे भाषण केलें, त्यांत स्पष्ट सांगितले आहे अधिकार आणि स्वार्थ यांनीं डोळ्यावर आलेलें पटल तोडाच्या वाऱ्याने फुकून कर्धाहि नाहीसि होत नाही , लॉर्ड कर्झन ऐकत नाहीत, मि. ब्रॉडरिक ऐकत नाहीत, आणि पार्लमेंटहि ऐकत नाही, मग करावे काय ? या सर्वांचे डोळे उघडतील असा काहीं तरी इलाज करणे अवश्य आहे. शस्त्रास्त्रांनीं या अरेरावीचा प्रतिकार करणे अशक्य होय हे वर सांगितलेच आहे. आणि शस्त्रास्त्रें गेलीं म्हणजे केवळ सघशक्तीच कायम राहते. आणि या सघशक्तीचा उपयोग कायदेशीर रीतीनें राज्यकर्त्यांची धुंदी उतरण्याचे कामीं जर करिता येईल, तर धैर्याने आणि हिंमतीनें अशा प्रकारचा उद्योग करणे हे हिंदुस्थानची कळकळ बाळगणाऱ्या प्रत्येक मनुष्याचें कर्तव्य होय . मि हिंडमन् यांनीं हाच सिद्धान्त 'इंडिया हाउस' उघडण्याच्या वेळीं केलेल्या आपल्या भाषणात सांगितला आहे. .. ऐतिहासिक दृष्ट्या विचार केला, तर 'राष्ट्रीय बहिष्कार' हा यापैकींच एक उपाय आहे असें आढळून येतें. सर डब्ल्यू वेडरबर्न यांचे विलायतेंत 'ग्रीनवुड्स एथिकल सोसायटी'-पुढें राष्ट्रीय सभेवर जे नुकतेच व्याख्यान झालें त्यात त्यांनीं असे सांगितलें, कीं इटली देश जेव्हां ऑस्ट्रिया देशाच्या ताब्यांत होता, तेव्हां इटालियन लोकांनीं परकीय ऑस्ट्रियन अधिकाऱ्यांस बहिष्कार घालून राज्यव्यवस्थेचें काम दुष्कर करून टाकिलें होतें. सर डब्ल्यू वेडरबर्न म्हणाले, कीं हिंदुस्थानांतील लोकांनीं हीच रीत

स्वीकारिली, तर हिंदुस्थानांत राज्यकारभार चालविणें राज्यकर्त्यांस कठिण जाईल...
..... सर डब्ल्यू. वेडरबर्न यांस ज्या बहिष्काराबद्दलची धास्ती वाटत होती तोच प्रसंग आज येऊन ठेपला आहे”* अर्थात् या बहिष्कारांत केवळ विलायती कापडावरील बहिष्काराचाच अतर्भाव होत होता असे नसून मालाचा बहिष्कार ही या बहिष्कार-योगातील केवळ पहिली पायरी होती या पायरीवरून चढून वर जातां जातां अखेरीस कायदेभंगाचें व करबंदीचे निःशस्त्र क्रांतीतील अखेरचे शिखर गांठावयाचें अशी या बहिष्कारयोगाची व्याप्ति होती

निःशस्त्र प्रतिकार व सिनफेन

दादामाई नौरोजी यांनी १८८० सालींच स्वदेशी चळवळीच्या व विलायती मालाच्या बहिष्काराच्या चळवळीचे अंतिम पर्यवसान ब्रिटिश राज्यावरील बहिष्कारांत होईल व हिंदुस्थानांत क्रांतिवादी राजकारण फैलावेल असे बोलून दाखविले होतें, हे मार्गे पांचव्या प्रकरणात दिलेंच आहे. आतां या मार्गाचा उघडपणे उपदेश करणारा एक पक्ष हिंदुस्थानांत निर्माण होऊ लागला होता व त्याचे नेतृत्व लो टिळक यांच्याकडे येऊं लागलें होतें. याच सुमारास आयर्लंडातहि एक निःशस्त्र क्रांतिवादी पक्ष आर्थर ग्रिफिथ यांच्या नेतृत्वाखाली तयार होत होता; आणि पूर्वीपासून आयर्लंडातील पुढार्यांच्या घोरणापासून बोध घेणाऱ्या टिळकाना ग्रिफिथ यांचा निःशस्त्र क्रांतीचा मार्ग अवलंबावासा वाटले असलें, तर त्यांत नवल नाहीं पार्नेलच्या मृत्यूनंतर आयरिश राजकारण पार्लमेटातील अडवणुकीवरून राज्ययंत्राला खीळ घालण्याच्या आणि प्रतिस्पर्धी राज्ययंत्र स्थापन करण्याच्या निःशस्त्र क्रांतीच्या मार्गावर येऊन पोहोचले होते. अर्थात् हिंदी राजकारणाचाहि बहिष्कारयोगाच्या आश्रयाने निःशस्त्र क्रांतिमार्गात विकास होणे साहजिक होते. आर्थर ग्रिफिथचा सिनफेन पक्ष हा प्रारंभी निःशस्त्र क्रांतिवादी होता व त्याला आपले साध्य प्राप्त करून घेण्यास शस्त्रधारणाची आवश्यकता वाटत नव्हती. त्याचा सर्व भर स्वदेशी, स्वावलंबन, बहिष्कार आणि निःशस्त्र प्रतिकार या साधनांवरच होता एका बाजूस पार्लमेटांतील अडवणूक आणि दुसऱ्या बाजूस सशस्त्र क्रांतिवाद या दोहोच्या दरम्यानचा असा हा निःशस्त्र क्रांतिमार्ग होता पी. एम्. ओ. हेगार्टी यांनी यासंबंधीची माहिती आपल्या ‘Sinn Fein : An Illumination’ या पुस्तकांत दिली आहे.† हिंदुस्थानात व

* लो. टिळकाचे केसरीतील लेख, भाग ३ रा, पृ. ८-९.

† “The Sinn Fein movement as such, did not contemplate an appeal to arms, believing that its policy, with the majority of Ireland behind it, would be irresistible on a passive resistance basis”

—Sinn Fein. An Illumination, P. 25

“The Sinn Fein Policy is not a policy that could be made effective by a minority, though even a minority, determined and well led, could make it

आयलंडात अशा प्रकारे एकाच वेळी निःशस्त्र क्रांतिवादाचा उदय झाला. याच सुमारास समाजवादी क्रांतिकारकांतहि एक प्रकारचा “ सार्वत्रिक सपा ” च्या रूपांत निःशस्त्र क्रांतिवाद निर्माण होत होता पण या सर्व निःशस्त्र क्रातिवादी कल्पनांना मूर्त स्वरूप देण्याचें कार्य फक्त हिंदुस्थानातच झालें असून त्याचें बहुतेक श्रेय म. गांधींना व त्यांच्या सत्याग्रही तत्त्वज्ञानाला आहे हा राष्ट्रसभेच्या इतिहासांतील पुढील भाग आहे येथे फक्त १९०५ सालीं निःशस्त्र क्रातिवादाची कल्पना हिंदुस्थानात प्रथम निर्माण कशी झाली व त्या कल्पनेच्या आधारावर राष्ट्रसभेला नवें धोरण लावण्याचा पहिला प्रयत्न लाला लजपतराय, लो टिळक आणि बाबू बिपिनचंद्र पाल यांनी १९०६ व १९०७ सालीं कसा केला, तेवढेच पहावयाचे आहे.

ना गोखले इंग्लंडांतील आपलें कार्य संपवून बनारस येथील राष्ट्रसभेच्या अध्यक्षपदासाठीं थोडेच दिवस आधीं हिंदुस्थानात येऊन दाखल झाले त्यांच्या कार्याचा येथे आल्यावर सर्वोत्कृष्ट कां व कसा गौरव झाला, तें मार्गे सांगितलेंच आहे. हिंदुस्थानातील स्वदेशी-बहिष्काराच्या चळवळीचे त्यांनीं केलेलें समर्थन हेंच त्यांच्या गौरवाचें प्रमुख कारण होते. पुण्यात त्याचें जाहीर स्वागत करून लो टिळकांनीं जी वृत्ति दाखविली, त्यावरून आतां पुण्यांतील पक्षभेद मिटले असा भास काहीं काळ तरी लोकाना झाला आणि हा भास लॉर्ड मोर्ले भारतमंत्री होऊन त्यांच्या ना गोखले यांच्याशीं गांठीभेटी सुरू होईपर्यंत म्हणजे सुमारे एक वर्षभर टिकला. तथापि, या वर्षांतहि लो टिळक आणि ना गोखले यांच्या राजकारणांतील मूळ भूमिका भिन्न आहेत याचें ज्ञान सूक्ष्म दृष्टीने अवलोकन करणारांस झाले असतें लो टिळक हे हिंदी राजकारणाला सनदशीर सुधारणावादांतून निःशस्त्र क्रांतिवाद-कडे नेण्याचा प्रयत्न करीत होते त्याच वेळीं ना गोखले आपल्या गुरूच्या नेमस्त सनदशीर राजकारणाला चिरतन करण्यासाठीं “ भारतसेवक समाज ” ही राष्ट्रसेवेला वाहून घेतलेल्या राष्ट्रसेवकाची संस्था काढीत होते. ही संस्था त्यांनीं १९०५ मध्ये जूनच्या १२ तारखेस स्थापन केली. तिच्या उद्देशपत्रिकेंत ब्रिटिश साम्राज्यांतील स्वराज्य हेच आपलें राष्ट्रीय ध्येय असून ब्रिटिशांशीं हिंदुस्थानचा संबंध जोडण्यांत हिंदुस्थानचें हित करण्याचाच परमेश्वराचा हेतु असावा, ही आपली श्रद्धा त्यांनीं व्यक्त केलेली आहे; अर्थात् हा संबंध तोडून पूर्ण स्वातंत्र्य प्रस्थापित करणे किंवा

felt but if adopted by the majority of the Irish people, there is no doubt of its effectiveness. It would make Government impossible, for it must always be remembered that in modern times a subject-nation remains a subject-nation, only because it accepts, in some or other way its government. A nation which will resolutely and unitedly, on the lines of the Sinn Fein policy, ignore its government and proceed to the formation of a voluntary (so to speak) Government, would force the occupying power either to give in or to provide an armed guard for every unit of the subject-nation."

तसा प्रयत्न करणे म्हणजे परमेश्वरी इच्छेचा किंवा आज्ञेचा भंग करणे, असा सहजच अर्थ निघतो व तो तसा काढण्यांतहि येत असे.

ऐतिहासिक घडामोडी व परमेश्वरी संकल्प

जगांतील किंवा मानवी इतिहासांतील कोणतीहि बरीवाईट गोष्ट परमेश्वराच्या अतर्क्य लीलेनेच घडून येत असते, या सामान्य धार्मिक तत्त्वज्ञानाहून वरील श्रद्धेला फारसा काही आधार आहे असे आम्हांस वाटत नाही. पण हे सामान्य तत्त्व गृहीत धरिले, तरी जगांतील सर्व घडामोडी आपल्या हितासाठी घडत आहेत असे मानून त्यांचा प्रतिकार किंवा त्यांपैकी कोणत्याहि गोष्टींचे निराकरण करू नये, असे सिद्ध होत नाही. प्रत्येक आपत्तीपासूनहि आपणांस आपल्या उद्धारार्थ काही तरी बोध घेता येईल, एवढाच या तत्त्वाचा व्यावहारिक अर्थ करिता येईल. पण एवढ्यावर न थांबता आपल्यावरील आपत्ति हाच परमेश्वरी प्रसाद समजून तिलाच प्रेमाने कवटाळणे अथवा पारतंत्र्यावरच स्वातंत्र्याचा अध्यारोप करणे हे योग्य नाही; व जे लोक या धार्मिक दृष्टीने जगातील घडामोडींकडे पाहतात, ते सर्व तसे करीतहि नाहीत कोणत्याहि राष्ट्राला कायमचे दुस्स्याच्या अंकित रद्दावे लागणे ही गोष्ट परमेश्वरी इच्छेस अनुसरून आहे, असे कोणत्याहि दृष्टीने समाधानकारक किंवा सयुक्तिक दिसत नाही आगरकरांनी एके ठिकाणी म्हटले आहे, की “जोंपर्यंत कोणताहि रोग सुसाध्य किंवा कष्टसाध्य वाटत आहे, तोंपर्यंत त्याच्या परिहारासाठी होईल तेवढा प्रयत्न करणे हे योग्य व अवश्य आहे, पण तो एकदा पराकाष्ठेचा दुःसह झाला व असाध्य ठरला म्हणजे त्याच्या अनंत यातना सोसणाऱ्या रोग्याचे डोळे जितके लवकर मिटतील तितके बरे, असे मनांत येणे दूषणीय आहे असे आम्हांस वाटत नाही. त्याप्रमाणेच गुलामगिरी ज्या लोकांच्या हाडामासांत खिळून गेली आहे व स्वतंत्र राष्ट्रमालिकेत जे राष्ट्र कधीहि गुंफले जाण्याची आशा नाही, असे राष्ट्र अजिबात नष्ट झाले तर काही वावगे नाही असे कोणी म्हणेल, तर त्याला समर्पक प्रत्युत्तर देता येणार नाही, अशी आमची समजूत आहे एका राष्ट्राने दुस्स्या राष्ट्राच्या नेहमी अंकित राहणे हे योग्य आहे असे समजणे म्हणजे मनुष्यांच्या दोन पृथक् जाती आहेत व एकीचे पक्षी विशेष साम्य असून सहजगत्या तीस मनुष्यपदवी देण्यांत आली आहे, असे म्हणण्यासारखेच होय. प्लेटो, अरिस्टॉटल वगैरे जुन्या ग्रीक तत्त्ववेत्त्यांचा काही अशी अशा प्रकारचा समज होता, व सांप्रतकालीहि दुर्बल परक्या लोकांवर राज्य करणाऱ्या बलाढ्य राष्ट्रांतील काही इसमांच्या तोंडूनहि अशा प्रकारचे उद्गार निघतात. पण अलीकडे या मतांस सामान्य विचारी मनुष्य संमति देत नाही. हेलेनिक (ग्रीक) लोक मात्र राज्य करण्यास योग्य आहेत, असा बुद्धिवाद आतां कोणी ऐकणार नाही प्रयत्नाने पाहिजे त्या लोकांस पाहिजे ती स्थिति प्राप्त करून घेतां येणार आहे, असे वळण अलीकडील राज्यविषयक विचारांस

लागलें आहे. तथापि, जर कोणी समाधानपूर्वक असें सिद्ध करून देईल, कीं अमुक लोकांचें पाऊल कांही केलें तरी पुढें पडण्याची आशा नाही, तर असे लोक केव्हां तरी समूळ नष्ट होतील असें म्हणणे हे खोटें तर्कशास्त्र नाही किंवा असे लोक त्वरित नष्ट व्हावे अशी इच्छा करणें हे कोणत्याहि नीतिशास्त्राला सदोष म्हणवणार नाही”* तात्पर्य, तर्कशास्त्र किंवा नीतिशास्त्र या दृष्टीने विचार केल्यास हिंदुस्थान नेहमींच अंकित राष्ट्र राहणार म्हणण्यापेक्षां तें समूळ नष्ट होणार व तें पारतंत्र्यांत राहण्यापेक्षां शक्य तितक्या लवकर नष्ट व्हावे हेंच इष्ट आहे असें म्हणणें अधिक समंजस आहे, असे आगरकर प्रतिपादीत म्हणून अंकित स्वराज्य हेच आमचें अंतिम ध्येय व स्वातंत्र्याचा विचार आम्हीं स्वप्नांतहि आणूं नये, असें म्हणणारांस लोकनायक म्हणावें किंवा नाही याचीच त्यांना शका होती पण १९०५ पर्यंतच्या काळात राष्ट्रीय स्वाभिमानाची जी जागृति लोकमान्यादि पुढाऱ्यांनीं केली होती, तीमुळे आतां आम्ही नष्ट होणार नसून जगाचें नेतृत्व करण्यासाठीं स्वतंत्रच होणार, अशी निश्चित खात्री भारतपुत्रांना वाटू लागली होती.

हिंदुस्थान परतंत्र झाला हा ईश्वरी प्रसाद होय, ही कल्पना प्रथम ज्या बंगाली हिंदू पुढाऱ्यांनीं काढिली, त्याच बंगाली हिंदू पुढाऱ्यांनीं हिंदुस्थान पूर्ण स्वतंत्र व्हावा असाच परमेश्वरी आदेश आता झाला आहे आणि आधुनिक हिंदी राष्ट्रीयत्व ही एक परमेश्वराची अवतारशक्ति आहे अशी भावना लोकांत निर्माण केली अशा वेळीं पहिल्या सिद्धान्ताच्या आधारावर भारतीय राष्ट्रसेवकांचा संघ स्थापन करण्याचा प्रयत्न ना गोखले करीत होते ! अर्थात् त्या सधाकडे उत्साही तरुणांची अंतःकरणे आकृष्ट होणे अशक्यच होतें. या वेळीं हिंदी राष्ट्रसेवकांना आकृष्ट करणारी श्रेष्ठ भावना राष्ट्रीय स्वातंत्र्य हीच असून या भावनेने ज्यांच्या अंतःकरणांत संचार केला होता, ते सुखदुःखाच्या द्वंद्वांतून मुक्त झाले होते; किंबहुना, या भावनेच्या आविष्कारार्थ वाटेले ते कष्ट सहन करणें यांतच ते आपल्या जीविताचे सार्थक मानून पारमार्थिक आनंद उपभोगू लागले होते सुखदुःखादि द्वैताच्या पलीकडे गेलेल्या या अद्वैतानुभवी मुक्तात्म्यांना कोणतेंहि कार्य दुर्घट वाटत नव्हतें आणि कोणतीहि आपत्ति दुस्तर वाटत नव्हती. आपणावर येऊन आदळणाऱ्या आपत्तिसागराच्या लाटा आपणास भेडसावीत नसून आपल्या अंतःकरणातील त्याहूनहि प्रचंड शक्तीस आपले प्रचंडतर सामर्थ्य व्यक्त करण्यास प्रेमाने आवाहन करीत आहेत, असा त्यांना अनुभव येत होता बाह्यतः प्रचंड दिसणाऱ्या भौतिक शक्तीवरहि प्रभुत्व गाजविणारी एक प्रचंडतर शक्ति आपल्या अंतःकरणांत आहे आणि मानवी बुद्धींत अवतीर्ण होणारी ध्येयें या आत्मशक्तीतून निर्माण होत आहेत, किंबहुना ही बाह्यतः विरोधी दिसणारी भौतिक शक्ति हीहि खरोखर आपल्या अंतःकरणांतील आत्मशक्तीशीं विरोधी नसून तिचेच तें एक बाह्यतः जड दिसणारें स्वरूप आहे, असा त्यांना भास होऊं लागला होता. हे

* निबधसंग्रह, भाग १ ला, पृ १८३.

ओळखून आपणांवर येणाऱ्या आपत्तीच्या लाटांतून तरून जाणें ही एक आपल्या अंतःकरणांतील अमर्याद प्रेरणाबलाची दैवी लीला आहे, असें अनुभवणाऱ्या बंगाली तरुणांच्या दृष्टीला आध्यात्मिक मोक्ष आणि राष्ट्रीय स्वातंत्र्य यांत भेद दिसत नव्हता. राष्ट्रीय स्वातंत्र्याच्या विषमविग्रहातील आपत्तीच्या लाटांशी ते देहमान विसरून आनदानें झगडूं लागले आणि राजकीय लढ्यात आध्यात्मिक मोक्षपदाचा अनुभव घेऊं लागले अशा प्रकारें सर्व हिंदुस्थानांत दुर्बल मानले गेलेले बंगाली तरुण राष्ट्रीय स्वातंत्र्याच्या झगड्यांत सर्व राष्ट्राच्या आघाडीवर जाऊन उभे राहिले आणि जगांतील जीवनकलहांत व्यक्तीला अगर राष्ट्राला नालायक बनवितो अशी ज्या वेदान्ताची दुष्कीर्ति सर्व जगभर झाली होती, त्याच वेदान्ताच्या आधारे प्रवृत्तिक्षेत्रांत उडी घेऊन सर्व जगाला राष्ट्रसंघटमा आणि राष्ट्रीय स्वातंत्र्य या संबंधींचे मार्गदर्शन करण्याचा मान या प्राचीनतम भरतभूमीच्या पुत्रांनाच मिळणार आहे, अशी आत्म-श्रद्धेची भाषा ते बोलू लागले

वेदान्त व बंगाली राष्ट्रवाद

या बंगाली आध्यात्मिक राष्ट्रवादाचें यथार्थ वर्णन योगी अरविंद घोष यांच्या भाषणांतील पुढील उताऱ्यात केलेलें आढळते उपनिषदांतील दोन पक्षांच्या कथेचा आधार घेऊन अरविंदबाबू म्हणतात : “ या कथेंत असें म्हटलें आहे, कीं मधुर आणि कटु अशा फळांनीं भरलेल्या एका प्रचंड वृक्षावर दोन पक्षी बसलेले आहेत. एक या वृक्षाच्या अग्रावर बसला असून दुसरा एका खालच्या फांदीवर बसलेला आहे दुसरा पक्षी जेव्हां वर पाहतो, तेव्हां त्याला आपला संपन्न पिसारा पसरून पूर्ण वैभवांत बसलेल्या पहिल्या पक्ष्याचे दर्शन होतें आणि त्याच्यावरील प्रेमाने मोहित झाल्यावर हा वैभवशाली पक्षी दुसरा कोणी नसून तो आपलाच श्रेष्ठतम अंतरात्मा आहे अशी भावना त्यास होते पण जेव्हा तो त्या वृक्षावरील मधुर फलांचा आस्वाद घेतो, तेव्हां त्या फलांच्या माधुर्याचा त्याला इतका मोह पडतो, कीं तो आपल्या या प्रियतम प्राणसख्याला विसरून जातो थोड्याच वेळांत त्याच्यावर त्या वृक्षाची कडू फळे खाण्याची पाळी येते आणि या फलाच्या दुःखदायक आस्वादाने त्याच्यावर चढलेली मोहिनी नष्ट होऊन तो पुनः आपल्या तेजःपुंज सहचराकडे वर पाहतो. ही कथा जीवात्म्यांच्या मोक्षासंबंधीची आहे हे उघड आहे हे जीवात्मे जेव्हा संसारवृक्षाची मधुर फळे खाऊं लागतात, तेव्हां त्यांचाच अंतरात्मा असा जो परमात्मा त्याच्याकडे वर पाहण्याची त्यांस विस्मृति होते; जेव्हां ते या जगाच्या मायेला भुलून आत्म-स्वरूपाला विसरतात, तेव्हां त्यांच्या या मायेचा विनाश करण्याचें कार्य कडू फळें करितात आणि मग त्यांना खरे आत्मदर्शन होतें. ही कथा राष्ट्रीय मोक्षालाहि तितकीच लागू पडते. आम्ही हिंदुस्थानी लोक परकीयांच्या मायेला वश होऊन गेलो होतो व आमच्या आत्म्यावरहि तिचा पूर्ण पगडा बसला होता जे लोक आमच्यावर

राज्य करीत आहेत, त्या परकीय लोकांच्या परकीय अमलाची, परकीय संस्कृतीची, परकीय लोकांच्या शक्तीची व सामर्थ्याची ही माया होती आमच्या शारीरिक, बौद्धिक व नैतिक जीवनावर घातलेल्या या जणु 'काय शृंखलाच होत्या आम्ही स्वराज्याला व राजकारणाला अपात्र आहो असेंच आम्हांस वाटू लागले, इंग्लंडाकडेच आम्ही आदर्श राष्ट्र म्हणून पाहू लागलों आणि तेंच आम्हांस मुक्त करील असे मानू लागलो. पण ही सर्व माया होती व त्याच शृंखला होत्या हिंदुस्थानात जें काहीं चैतन्य होते, तें नष्ट करण्यास आम्हींच त्यांना साहाय्य केले छे, आम्हीच आमच्या बद्धतेचीं साधने बनलों ! आम्ही बंगाली लोक त्यांच्या नोकऱ्यांत शिरलों आणि त्यांचे राज्य स्थापन केले. आमची अवनति झाली असल्यामुळे आमचे संरक्षण करण्यास, आम्हांस शिक्षण देण्यास, किंबहुना आमचें भरण करण्यासहि आम्हांस दुसऱ्याची गरज भासूं लागली आमची स्वावलंबनाची शक्ति इतकी नष्ट झाली होती, कीं मानवी जीवनाचे कोणतेहि कार्य करण्यास आम्ही असमर्थ बनलो होतो

“ या मायेचा विध्वंस दडपशाही आणि क्लेश यांचाचून होत नाही वगमंगाचें जें कडू फल लॉर्ड कर्झन यांनीं आम्हांस चाखावयास भाग पाडले, त्यामुलें हा मोह नष्ट झाला आम्ही वर दृष्टि करून पाहू लागलों आणि संसारवृक्षाच्या शेंड्यावर बसलेला तेजःपुंज पक्षी हा दुसरा कोणी नसून तो आमचा अंतरात्माच आहे, आमचा खरा प्रत्यगात्मा तो हाच, असे ज्ञान आम्हांस झालें. अशा प्रकारें आमच्या-मध्येंच स्वराज्य आहे आणि त्याची प्राप्ति करून त्याचा साक्षात्कार करण्याची शक्ति आमच्याचपार्शी आहे, हे आम्हांस समजले.

“ आम्हांस कांहीं लोक सांगतात, कीं आमच्या पायावर उभे राहण्याची ताकद आमच्यापार्शी नाही, त्यासाठीं परकीयांचे साहाय्य आम्हांस घेतलें पाहिजे, म्हणून त्यांच्याशीं विरोध करीत असतां, त्यांच्याशीं सहकार्यहि करावे पण आपणांस एकाच वेळीं परमेश्वरावर व मायेवर अवलंबून राहतां येईल काय?... तुमच्या मार्गीतील संकटांना भिजून नका तुमचा मार्ग रोखून धरणाऱ्या शक्ती कितीहि मोठ्या असल्या, तरी त्यांची फिकीर नाही तुम्ही स्वतंत्र व्हा, हा परमेश्वराचाच आदेश आहे व तुम्ही स्वातंत्र्य संपादन केलेच पाहिजे.. तुम्ही जर आत्मस्वरूपाला जागला, तर तुम्हांला मिण्यासारखें काहींच नाही. सत्य, प्रेम आणि श्रद्धा यांना असाध्य असें काहींहि नाही, हाच तुमचा धर्ममंत्र आहे व त्याच्या योगानें चमत्कार घडून येतील. आपल्या सुरक्षिततेसाठीं किंवा सुखासाठीं ह्यर्थी शब्द योजू नका. दुर्बलतेला आवाहन करू नका ताठ उभे रहा. स्वदेशीला दडपून टाकण्याच्या प्रयत्नामुलेंच तिचें तेज अधिक प्रकाशत आहे. लोक म्हणतात आमच्यात ऐक्य नाही, हें ऐक्य कसे निर्माण करावें ? मातृभूमीच्या हांकिला तिच्या सर्व पुत्रांनीं ओ देण्यानेंच हें ऐक्य निर्माण होईल, तें इतर खोट्या उपायांनीं निर्माण होणार नाही. हा ध्वनि अद्यापि मद आहे;

पण तुमच्या 'अर्धोदय योगा'च्या कार्यावरून आणि दुष्काळ-निवारणाच्या पुराव्या-वरून स्पष्ट दिसत आहे, की हा जयघोष अधिकाधिक मोठा होत आहे परमेश्वरी शक्तीचा आविर्भाव आजच आमच्यामध्ये झाला आहे, तिचे कार्य सर्व देशभर पसरत आहे पश्चिम बंगालमध्येहि उत्तरपारा व बारिपूड येथे तिनं आपले कार्य सुरु केलं आहे हे आमचे कार्य नसून आमच्यापेक्षां प्रचंड अशी एक शक्ति आम्हांला पुढे लोटीत आहे व सर्व बंधनें तुटून पडून हिंदुस्थान सर्व जगांत स्वतंत्र राष्ट्र म्हणून नांदू लागेपर्यंत हे कार्य करीत राहण्यास ती आम्हांस प्रेरणा देत आहे ”*

“ राष्ट्रधर्माचें उदाहरण बंगालने घालून दिलें आहे सर्व हिंदी लोकांत ज्या बंगालची अवहेलना होत असे व ज्या बंगालला सर्वांत कमी मान मिळत असे, तो बंगाल या तीन वर्षांत इतका पालटला आहे, कारण तेथील ज्या लोकांना आपल्या अंतःकरणांत परमेश्वराचे स्वागत करण्याची साधे लाभली, ते त्याचे स्वागत करण्यास समर्थ होते त्या शक्तीशीं समरस होण्याला, तिच्या प्रेरणेने क्लेश भोगण्याला व ते सहन करण्यास तेथील लोक तयार होते हेच या पालटाचें कारण आहे आणि म्हणून या तीन वर्षांत बंगालचें पूर्ण परिवर्तन झालें आहे. बंगालमध्ये आज काय चालू आहे, असा साश्चर्य प्रश्न आपण करीत आहां. कोणत्याहि अडथळ्यांना न जुमानतां चालू असणारी एक चळवळ, कोणत्याहि शक्तीला जिचा प्रतिकार करता येणार नाही अशी एक वाढ, किंवा राष्ट्रांत जन्मास आलेला एक नवा अवतार आज तुम्हांला तेथें दिसत आहे आणि जर हा परमेश्वर तुमच्या अतःकरणांत जागृत झाला असेल, जर ही शक्ति तुमच्यात संचार करीत असेल, तर तुम्हांला असे दिसून येईल, कीं यापेक्षाहि फार थोड्या अवधीत परमेश्वर सर्व हिंदुस्थानचें परिवर्तन घडवून आणील कारण, ही शक्ति आधींच सर्वत्र संचार करूं लागली असून आपल्या आगमनाची घोषणा करू लागली आहे ही घोषणा झाली, म्हणजे तिचे कार्य अधिकाधिक वेगाने होऊं लागेल परमेश्वराच्या परिपक्व शक्तीच्या सामर्थ्यानें ती आपलें कार्य चालू ठेवील जो श्रीकृष्ण आज गोकुळांत लपून राहिला आहे, जो जगातील तुच्छ गणलेल्या दरिद्री जनतेंत मिसळलेला आहे, जो वृंदावनां-तील गोपालांत वावरत आहे, तो श्रीकृष्ण जगाला दिसेपर्यंत व त्याची ओळख जगाला पटेपर्यंत हें कार्य चालू राहील या परमेश्वरी शक्तीनें भारलेलें हे सर्व राष्ट्र व त्यांतील सर्व लोक जागे होऊन उमे राहतील आणि सर्वशक्तिमान् परमेश्वर त्यांना प्रेरणा देईल मग कोणतीहि ऐहिक शक्ति त्याचा प्रतिकार करू शकणार नाही आणि तिचा प्रगतिपर संचार कोणत्याहि आपत्तींनीं किंवा अडथळ्यांनीं थांबूं शकणार नाही. कारण, येथें परमेश्वराचें अधिष्ठान आहे व त्याचेच हें कार्य आहे आमच्या-कडून कांहीं कार्य घडवून आणण्याचें त्यानें योजिलेले आहे.”§

* Speeches of Aurobindo Ghose, P. 61-66

§ Speeches of Aurobindo Ghose, P. 46-48.

लोकमान्यांचें राजकारण

बंगालमध्ये वंगभंगाच्या प्रतिकाराच्या निमित्ताने जी ही प्रचंड शक्ति निर्माण होत होती, तिला निःशस्त्र क्रांतीचें रूप देऊन ती राष्ट्रसभेच्या राजकारणामार्गे उभी करावी हें लोकमान्यांचें १९०५ पासून १९०८ पर्यंतचे राजकारण होतें; आणि या नव्या शक्तीच्या प्रकाशात दिसूं लागलेल्या मार्गाने राष्ट्रसभा जाऊं लागल्यास ती एकाद्या खोल दरीत जाऊन पडेल या भीतीनें तिला नव्या मार्गानें जाऊ न देतां पूर्वीच्याच परावलंबनाच्या मार्गावर हट्टानें व आग्रहाने खेचून ठेवण्याचा तुटपथीत प्रयत्न करणे, हे सर फेरोजशहाप्रभृति जुन्या पुढाऱ्यांचें राजकारण होतें ना गोखले व बाभू सुरेंद्रनाथ हे जुन्या पक्षाचेच असले, तरी सर फेरोजशहाचा हा तमोगुणी हट्ट म्हणजे दुराग्रह आहे असे त्यांना वाटत होते. तरीहि या नव्या शक्तीचे उघड स्वागत करण्याचे मनोवैर्य त्यांच्यापार्शी नसल्यानें आणि त्यांची श्रद्धा जुन्या भूमिकेवर हट्ट असल्यानें त्यांना अखेरीस सर फेरोजशहांच्या निशाणाखालीच जाणे भाग पडले या रस्तीखेचीचें अखेर पर्यवसान ती रस्ती तुटण्यांत म्हणजे राष्ट्रसभा दुर्भंगण्यांत झाले व त्याचा फायदा राज्यकर्त्यांना मिळून भारतीय राष्ट्रशक्ति कांहीं काल मूर्च्छित होऊन पडली.

लोकमान्यांनीं १९०५ च्या राष्ट्रसभेच्या आवारांतच नव्या पक्षाला बहिष्कार-योगाची दीक्षा देऊन लाला लजपतराय व बाभू बिपिनचंद्र पाल यांच्या साहाय्यानें नव्या निःशस्त्र क्रांतिकारक राष्ट्रीय पक्षाची स्थापना केली.* भारतसेवक समाजाची स्थापना करून जुन्या राजकारणाला चिरतन करणारे ना. गोखले हे या वर्षी राष्ट्रसभेच्या अध्यक्षपदावर आरूढ झाले असले आणि त्यांनीं आपल्या भाषणांत वसाहतीचें स्वराज्य हेंच आमचे अंतिम साध्य आहे असे जाहीर केलें असलें, तरी त्यांनीं बंगालमधील विलायती मालाच्या बहिष्काराच्या चळवळीचें समर्थन व अभिनंदन केलें आणि स्वदेशी-चळवळीला पूर्ण पाठिंबा दिला. तथापि, त्यांच्या विचाराची मूळ भूमिका कायम होती आणि राजनिष्ठा व राष्ट्रनिष्ठा याचा पूर्ण समन्वय करून त्यांनीं आपल्या भाषणांत युवराजांच्या आगमनाचे मनःपूर्वक स्वागत केले. बंगालमधील तरुणांची अंतःकरणे वंगभंगानें खवळून गेलेलीं असून युवराजांच्या स्वागताचा ठराव करण्यास त्यांचा तीव्र विरोध होता. त्यामुळे विषय-नियामक मंडळांत वादाची खडाजगी उद्भूत राष्ट्रसभेच्या कार्यांत विघ्न उपस्थित होणार अशी स्पष्ट चिन्हें दिसूं लागलीं हा ठराव नापास झाल्यास आपण अध्यक्षपद सोडून देऊं असें अध्यक्षानीं म्हणण्यापर्यंत पाळी आली, तेव्हां लोकमान्य टिळकांनीं व लाला लजपतराय यांनीं बंगाली तरुणांची समजूत करून तूर्त स्वस्थ बसण्याची गळ घातली. अखेरीस या ठरावाच्या वेळीं बंगाली तरुणांनीं निषेधार्थ उठून जावे

*Young India . by Lajapatrai, P. 175.

आणि बहुमतानुसार ठराव मंजूर करावा अशी तडजोड लोकमान्यांनीं सुचविली व त्याप्रमाणे होऊन बनारसचे अधिवेशन निर्विघ्नपणे पार पडलें.

१९०६ साल हें हिंदी राष्ट्रीय चळवळींत दोन-तीन गोष्टींसाठीं सुप्रसिद्ध आहे. १९०५ सालच्या अखेरीस लो. टिळकांनीं ज्या बहिष्कारयोगाचें बीजारोपण राष्ट्र-सभेच्या आवारांत केलें, त्याला बंगालमध्ये शांततेच्या कायदेभंगाचा अंकुर फुटून ज्या मुद्यावर हा कायदेभग किंवा हुकूमभंग झाला, त्या मुद्यावर बंगाली पुढाऱ्यांना तात्कालिक यश मिळाले या यशानंतर थोड्याच दिवसांत श्री. दादासाहेब खापर्डे यांनीं राष्ट्रीय सभेच्या धोरणाला नवी दिशा लावण्याचें कार्य येत्या राष्ट्रसभेत झाले पाहिजे, अशा अर्थाचे एक पत्रक राष्ट्रसभेच्या कार्यकर्त्यांस पाठविलें हें पत्रक अर्थात् लो. टिळकांच्या प्रेरणेनेच निघालेलें होते त्यास पाठिंबा देतांना लो. टिळकांनीं निःशस्त्र कायदेभंग आणि बहिष्कार यांचा अवलंब करून येथील राज्यत्राला खीळ घातल्याखेरीज मोलेंसाहेब झाले तरी आपणांस कांहीं देणार नाहीत, असें स्पष्ट लिहिलें. लो. टिळक अशा प्रकारे निःशस्त्र क्रांतीच्या मार्गावर राष्ट्रसभेला नेण्याचा प्रयत्न करीत असतां विलायतेंत ना. गोखले आणि मि. जॉन मोलें यांच्या गांठी-मेटी होत होत्या. त्यांच्या उदार वृत्तीच्या भाषणांचें जलसिंचन झाल्यामुळे ना. गोखले यांच्या अंतःकरणांतील साम्राज्यनिष्ठेचें बद्धमूल झालेलें पण वटू लागलेलें प्रेम पुनः नवी पालवी फुटून ताजेतवाने झालें. अर्थात् आपल्या जुन्या राज-कारणाचा त्याग न करतां त्यांच्याच चाकोरीतून व मळलेल्या-रुळलेल्या मार्गावरून राष्ट्रसभेचा रथ हांकण्याचा त्यांचा निश्चय दृढ झाला व टिळकांच्या प्रयत्नास विरोध करण्याचा निर्धारहि त्यांच्या मनांत कायम झाला. इकडे बंगाली पुढाऱ्यांनीं कायदे-भंगाचा जो एक छोट्यासा प्रयत्न केला, त्याबरोबर त्यांना बंदिवान् करण्यांत आलें, इतकेंच नाही, तर त्यांच्या पाठीपागून हजारों लोकांनीं तोच हुकूम मोडून आपणांस बंदिवान् करण्याचे आव्हान नोकरशाहीला देतांच तिनें त्यांना बंदी न करिता त्यांचीं डोकीं फोडलीं ! हे दृश्य पाहून लोकमान्यांच्या पुढील पिढीतील कांहीं तरुणांचा निःशस्त्र क्रांतीवरचाहि विश्वास उडाला व त्यांनीं सशस्त्र क्रांतीचा मार्ग स्वीकारिला.

जुन्या-नव्यांचा मतभेद

अशा प्रकारे १९०६ सालांत लॉर्ड मोलें आधिकारारूढ झाल्यानंतर थोड्याच दिवसांत राष्ट्रसभेतील टिळक व गोखले यांच्या पक्षांतील अंतर वाढू लागलें आणि सशस्त्र क्रांतिकारक पक्षाची स्थापना झाली. पण या दोन घडामोडीपेक्षांहि १९०६ साल आधुनिक भारताच्या इतिहासांत जर कोणत्या एका गोष्टीबद्दल विशेष प्रसिद्ध असेल, तर ती म्हणजे दादाभाई नौरोजी यांनीं राष्ट्रसभेला स्वराज्याचा मंत्र देऊन नव्या-जुन्या पक्षांच्या सलोख्याने व सहकार्याने स्वदेशी, राष्ट्रीय शिक्षण, बहिष्कार आणि स्वराज्य या विषयांवरील ठराव मंजूर करवून घेतले व नव्या-जुन्या पिढीला 'चिकाटी धरा,

एकी राखा आणि स्वराज्य मिळवा' असा दिव्य संदेश दिला, हीच होय १९०६ साली कलकत्त्यास भरलेली राष्ट्रसभा यामुळे आधुनिक भारताच्या इतिहासांत चिरस्मरणीय आणि युगप्रवर्तक गणिली जाते. दादाभाईंनी आखून दिलेलं हे धोरण जर जुन्या पिढीने अनुसरिले असते आणि कलकत्त्यास राष्ट्रपितामहांच्या समक्ष ठरलेलं धोरण जसेंच्या तसे कायम ठेविले असते, अगर ते तसे ठेवणार अशी हमी नव्या पक्षाला दिली असती, तर राष्ट्रसभेचा व भारताचा इतिहास निराळाच झाला असता. पण असा उज्ज्वल इतिहास करण्याइतकी राष्ट्रीय बुद्धि आमच्या राष्ट्रात त्या वेळी निर्माण झाली नव्हती राष्ट्रीय सभेवर नव्या पिढीचा निसर्गदत्त हक्क आहे, याची जाणीव अद्यापि जुन्या पिढीला झाली नव्हती. जुन्या पिढीने आपलं राजकारण कर्मठ सनातन्यांप्रमाणे अचल व चैतन्यशून्य बनवून आपल्या साम्राज्यनिष्ठेला परमेश्वरनिष्ठेइतकं त्रिकालाबाधित सत्यनिष्ठेचे स्वरूप देण्याचा मोहांध प्रयत्न चालविला होता. आत्मप्रत्ययाचा अभाव आणि परकीय सत्तेच्या दडपशाहीखाली चुरचुरन जाण्याची भीति, ही या मोहांधतेची खरी कारणे होती या मोहाधकारांत राष्ट्रसभेची नौका हट्टाने हाकारिल्याने ती फुटली, तरी त्याबद्दल जुन्या पक्षाच्या कर्णधारांस विषाद वाटूं नये इतका अहंकार त्यांच्या अर्गी या वेळी उद्भूत झाला होता. नव्या पक्षातील अहंकारहि कांहीं कमी नव्हता, पण त्याच्या पाठीमागे आत्मश्रद्धेची आणि आत्माहुतीची चैतन्यशक्ति होती. यामुळे राष्ट्रसभेची नौका फुटण्याच्या कार्यास उभयपक्षाचा अहंकार कारणीभूत झाला असला, तरी दोषाचा वाटा जुन्या पक्षाच्याच पदरात पडतो. हे कसे ते पुढील हकिगतीवरून दिसून येईलच

सन १९०६ च्या प्रारंभी लिबरल मंत्रिमंडळ इंग्लंडांत स्थानापन्न झाले व योज्याच दिवसात मि. मोर्ले यांनी बंगालची फाळणी रद्द होण्याची आशा कोणीहि करूं नये आणि राज्यघटनेतील सुधारणाहि लिबरल पक्ष ताबडतोब करील अशी आशा करणे वेडेपणाचें आहे, असे पार्लमेटांत जाहीर केले त्याबरोबर ता. ६ मार्चच्या केसरीच्या अंकांत “भ्रमाचा भोपळा फुटला।” या मथळ्याचा लेख आला. त्यांत “आम्ही कांहीं नैराश्यवादी नाही. आमची उन्नति केव्हा तरी झालीच पाहिजे असें आमचें ठाम मत आहे. प्रश्न काय तो उद्योगाच्या दिशेबद्दल आहे आमचें असें म्हणणे आहे, कीं आपल्या लोकांनी आपली जी उन्नति करून घ्यावयाची, ती स्वदेशी चळवळ व बहिष्कार यांसारख्या विलायतवाल्यास फटकारा बसणाऱ्या उद्योगांनीच केली पाहिजे. सरकारचें शिक्षण तुम्हांस पसत नसेल, तर स्वतःची युनिव्हर्सिटी तुम्ही काढा. सरकार तुमच्या उद्योगधंद्यांस उत्तेजन देत नसेल, तर तुम्ही द्या जे लोक तुम्हांस गांजीत आहेत त्यांच्याशी सबंध जितका कमी ठेवतां येईल तितका ठेवा, तुमच्या अंगांत कांहीं करामत आहे आणि कांहीं निश्चय किंवा निग्रहसामर्थ्य आहे असें सरकारच्या प्रत्ययास आणून द्या, मग जॉन मोर्लेच काय, पण त्याच्या जागी रिचर्ड फॉक्स जरी आला तरी तो तुमचे म्हणणे आदराने ऐकून घेऊन तुम्हांस दाद

देईल. अशा प्रकारचा उद्योग करण्याच्या कामीं छत्रम, वेडरबर्न, कॅप्टन वगैरे आम्हांस मदत करित असतील तर ती आम्हांस पाहिजेच आहे; ती काही आम्ही टाकीत नाही; उलट आम्ही त्यांचे आभारच मानू. पण एवढे खूप लक्षांत ठेवले पाहिजे, कीं अशा तऱ्हेच्या निग्रहाच्या उद्योगाखेरीज—आणि तो उद्योग करणे किंवा न करणे ही गोष्ट सर्वस्वी आपल्याच हातांत आहे—तुमची दाद कोणीहि घेणार नाही, मग तो तत्त्ववेत्ता असो, ग्रंथकार असो किंवा दुसरा कोणीहि असो. मोलेंसाहेबांच्या उत्तरावरून जर हल्लीं कांहीं बोध घ्यावयाचा असला तर हाच होय व त्या उत्तराची तार वाचतांच बंगाली बाष्पूनीं विलायती कपड्यांची होळी करून तो बोध घेतला आहे, ही त्यांतल्या त्यांत आनंदाची गोष्ट आहे. फाल्गुन महिना सुरू झाला आहे, करितां आमच्या-कडच्या लोकानीं हि बंगाली बाबूंचे अनुकरण केल्यास त्यांत कांहीं वावगे होणार नाही ‘आत्मैव ह्यात्मनो बंधुरात्मैव रिपुरात्मनः।’ हे भगवद्गीतेतील वचन जितके वेळां सांगावे तितके थोडेच होय।” मोलेंसाहेबांच्या उदारपणावर आपण कितपत विसंबून रहावे यासबधीं ते लिहितात: “मोलेंसाहेब उदारबुद्धीचे तत्त्ववेत्ते आहेत, पण स्टेट-सेक्रेटरी या नात्याने त्यांच्याकडून आमच्या फायद्याची कोणतीहि महत्त्वाची गोष्ट, विना आम्हीं जोर केल्याखेरीज कधींहि व्हावयाची नाही हे निश्चित समजा ते गोड बोलतील, आमच्याकडून त्यांस कोणी भेटवयास गेल्यास त्यास एकादा चहाचा पेलाहि देतील! पण जोंपर्यंत हिंदुस्थानच्या राज्यपद्धतीतील गाजणारीं दुःखें आम्हांस असत झालीं आहेत याचा प्रत्यक्ष पुरावा त्यांचेजवळ नाही, किंवा जोंपर्यंत आमच्या पाठीवर बसणाऱ्या कोरड्यांचे वळ थोड्याशा कालानें आम्ही विसरतो अशी खात्री त्यांस हिंदुस्थानांतील बडे अधिकारी देत आहेत, अगर जोंपर्यंत आमचीं दुःखें निवारण करण्याच्या उद्योगास आम्हींच लागलों नसून तीं निवारण केल्याखेरीज हल्लींची राज्यपद्धति सुरळीत चालणे शक्य नाही असे त्यांच्या निदर्शनास येत नाही, तोपर्यंत कोरड्या, शाब्दिक कळकळीपेक्षा मोलेंसाहेबांकडून आम्हांस कांहींएक प्राप्त व्हावयाचे नाही”† तात्पर्य, मोलें याच्या उदारपणाला पान्हा फुटण्यास येथील जुलुमी राज्ययंत्र सुरळीत चालत नाही याचा प्रत्यक्ष पुरावा त्याच्या हातीं आला पाहिजे आणि आम्ही निग्रहाने आमच्या उद्धाराचे प्रयत्न करू लागलों अशी त्यांची खात्री झाली पाहिजे, असें लो. टिळकांचे मत होते

निःशस्त्र प्रतिकार

हा आत्मनिग्रह आणि दृढनिश्चय लोकांनीं कसा दाखवावा याचें उदाहरण बंगालमध्ये एप्रिल महिन्यात दिसून आले. १९०५ च्या नोव्हेंबर महिन्यांत पूर्वं बंगालचे लेफ्टनंट गव्हर्नर फुल्लर याच्या सेक्रेटरींनीं रस्त्यातून “वन्दे मातरम्”ची घोषणा करूं नये असा हुकूम काढिला होता आणि स्वदेशी-बहिष्काराची चळवळ

† लो. टिळकांचे केसरीतील लेख, भाग ३ रा, पृ ७२-७४.

दडपून टाकण्यासाठी गुरावे लोक आणून लष्करशाही सुरू केली होती. या फुल्लर-शाहीचा निषेध करण्यासाठी बंगाली पुढाऱ्यांनी बारिसाल येथे सन १९०६ तील प्रांतिक परिषद् भरविण्याचे ठरविले होते. या प्रांतांत विद्यार्थ्यांनी चळवळीत पडून नये आणि ज्या निमसरकारी शाळांतील विद्यार्थी चळवळीत पडतील, त्यांना सरकारी मदत मिळणार नाही असाहि हुकूम काढण्यांत आला होता. 'वन्दे मातरम्'च्या घोषणेने शांततेचा भंग होतो, हा हुकूम बेकायदा आहे असे लोकांचे म्हणणे असून त्याविरुद्ध सत्याग्रह करण्याचे पुढाऱ्यांनी ठरविले होते. या परिषदेच्या अध्यक्ष्या मिरवणुकीच्या वेळी 'वन्दे मातरम्'चा जयघोष हजारों लोकांनी केला व त्या मिरवणुकीत शेंकडो विद्यार्थी सामील झाले. 'वन्दे मातरम्'चा जयघोष होताच बाबू सुरेद्रनाथ यांना अटक करण्यांत आली आणि मिरवणुकीतील लोकांची डोकी पोलिसांच्या लाठ्यांनी फोडण्यांत आली! या प्रकारासंबंधी केसरीत लिहितांना लो. टिळक म्हणतात : "असा हुतुतू अधिकाऱ्यांना घालू देणे कायदेशीर किवा बेकायदेशीर आहे, आणि बारिसालच्या अधिकाऱ्यांनी रस्त्यांत 'वन्दे मातरम्' म्हणण्याची मनाई केली असता कलकत्त्याच्या पुढाऱ्यांनी तेथे जाऊन 'वन्दे मातरम्'चा जयघोष करण्याचा विचार करावा ही गोष्ट कायदेशीर आहे किवा बेकायदेशीर आहे, हा सांप्रत मुख्य प्रश्न नाही अधिकाऱ्यांचा जुलूम कायदेशीर असला, तरी लोकांवर जुलूम करू देणे राज्यकर्त्यांस हितावह आहे काय, हा मुख्य प्रश्न मोलेंसाहेबांपुढे होता अधिकाऱ्यांनी कायदेशीरपणाने लोकांच्या तोडास गवसणी अडकविली किवा कायदेशीरपणाने लोकांची डोकी फोडली म्हणून लोकांनी हा कायदेशीर छळ निमूटपणे सोसावयाचा किवा कसे, हा बंगालच्या लोकांपुढे प्रश्न होता. ज्याप्रमाणे कायदेशीर जुलूम लोकावर करण्यांत येतो, त्याप्रमाणे शांततेने, स्थिरबुद्धीने आणि संकटाला धिमेपणाने डोकें द्यावयाचे पण हार जावयाचे नाही ह्या दृढनिश्चयाने जुलुमी हुकुमांचा प्रतिकार प्रजेस करतां येतो. जुलूम तो जुलूम, तो कायदेशीर असो किवा बेकायदेशीर असो. कायदेशीर जुलूम असला, तर शांततेने व हाल सोसण्याच्या दृढनिश्चयाने त्याचा प्रतिकार केला पाहिजे. तो बेकायदेशीर असला, तर बेकायदेशीर रीतीने त्याचा प्रतिकार केला पाहिजे. कांहींच्या हालअपेष्टा झाल्या तरी हरकत नाही. पण काळ सोकावू देतां कामा नये. बारिसाल येथे प्रांतिक सभेकरिता जेव्हां बंगालचे प्रतिनिधी जमले, तेव्हां 'वन्दे मातरम्'चा जयघोष रस्त्यांत करून नका अशा प्रकारच्या जुलुमी लियन सक्थुलरने कायदेशीर केलेल्या हुकुमाचा प्रतिकार करावयाचा किवा कसे, अर्थात् 'वन्दे मातरम्' हे शब्द उच्चारून पोलिसांच्या तडाक्यांत सांपडून दुःख भोगावयाचे किवा कसे, हा त्यांच्यापुढे मुख्य प्रश्न होता. त्या प्रश्नाचा निकाल बंगालच्या पुढाऱ्यांनी समाधानकारक लाविला व 'वन्दे मातरम्'चा जयघोष करून अधिकाऱ्यांच्या अरेरावी रागास स्वतःचा बळी देण्याचा त्यांनी निश्चय केला ... कोणचाहि हुकूम कायदेशीर ठरविण्यास विशिष्ट संस्कारांच्या मद्दी-

तून त्या हुकुमास काढून घेण्याची इंग्रज सरकारची रीत आहे; त्याप्रमाणे कोणचाहि हुकूम जुलुमाचा आहे हे ठरविण्यास विशिष्ट ह्यालअपेक्षांच्या मट्टीतून चालून जाण्यास तक्रार करणारांनी तयार असले पाहिजे, असा इंग्रजी राष्ट्राचा प्रघात आहे... 'वन्दे-मातरम्' चा जयघोष करण्याची बंदी करणारा हुकूम कायदेशीर ठरविण्यास लियन सक्थुलरचा संस्कार पूर्व बंगाल सरकारने पूर्वी करून ठेविला होता; पण ही बंदी जुलुमाची आहे हे ठरविण्याकरिता बंगालच्या सर्व पुढाऱ्यांनी एके ठिकाणी जमून 'वन्दे मातरम्' हे शब्द रस्त्यांत उच्चारवयाचे असा उघड ठराव पास करून, पोलिसांच्या दडुक्यांनी डोकी फोडून घेऊन 'दुःखं सोसण्यास आम्ही तयार आहो' असे जाहीर करण्याचा विधी ऐतिहासिक रीतीने पार पाडला हा विधि यथासांग झाल्यामुळे लियन सक्थुलरवर जुलूम असा छाप बसला. हा छाप नुसत्या अर्जांनी किंवा सभांच्या ठरावांनी बसत नसतो इंग्रजांच्या इतिहासांत हा छाप मारताना पाळावयाचे विशिष्ट विधी सांगितलेले आहेत व सर्व सुधारलेल्या राष्ट्रांतील शिष्टाचाराने हे विधी पसंत केले आहेत. बंगालच्या पुढाऱ्यांना सर्व हिंदुस्थानभर सांप्रत जो मान मिळत आहे, ह्याचे कारण वरील विधि शास्त्रोक्त रीतीने, कायदेशीर रीतीने व शांततेने यथासांग करण्याचे सामर्थ्य प्रजाजनात आहे, हे त्यांनी बारिसाल मुक्कामी सिद्ध करून दाखविले हे होय. झीज सोसण्याच्या इच्छेने व स्वार्थत्यागाने बंगालच्या पुढाऱ्यांनी लियन सक्थुलर जुलुमाचे आहे असे सिद्ध केले. विलायत-सरकारला हिंदुस्थानांत असा उघड जुलूम करावयाचा नसल्यामुळे ते सक्थुलर सांप्रत पर्यायाने रद्द करण्यांत आले. लियन सक्थुलर पर्यायाने रद्द केले, ह्याचे श्रेय लॉर्ड मिंटो व ना. मोले यांना दिले पाहिजे. बारिसाल-प्रकरणासंबंधाने निदान हे दोघे खालच्या अधिकाऱ्यांच्या फसव्या जाळ्यांत पुरे सापडले नाहीत, हे त्यांना भूषणावह असून त्याबद्दल आम्ही त्याचे एका दृष्टीने उपकार मानिले पाहिजेत ... 'वन्दे मातरम्'चा उघडपणे जयघोष करण्याचा हक्क मिळविण्याचे कामी बंगालच्या पुढाऱ्यांनी अनुकरणीय करारीपणा दाखविला, ह्याबद्दल आम्ही त्याचे मनःपूर्वक अभिनंदन करितो. ह्या प्रसंगी आम्हांस इतकेच सुचवावयाचे आहे, की 'वन्दे मातरम्'चा जयघोष करण्याचा हक्क हा प्रसंगोपात्त महत्त्वाचा झाला असून जी गोष्ट मिळविण्याकरिता एवढी खटपट, ती गोष्ट हा हक्क नव्हे, हे सर्वांनी ध्यानांत ठेविले पाहिजे... वाद ऐन रंगांत आला असता, क्षुल्लक मुद्द्यावर सर्व भर पडू न देता, एकादा कृत्रिम सूक्ष्म अडथळा मार्गातला नाहीसा झाला असता ज्या पद्धतीने हा अडथळा नाहीसा झाला, त्या पद्धतीचा तेवढा विचारपूर्वक अंगीकार करून, राज्यकर्त्यांपासून ध्यावयाच्या मुख्य दृष्टासंबंधाने आपली चळवळ केव्हांहि क्षणैक विजयामुळे कमजोराची न होऊ देण्याची खबरदारी बंगालचे पुढारी घेतील, अशी आम्हांस आशा आहे."§

या उताऱ्यांतील कायदेशीर प्रतिकार या शब्दाचा विशिष्ट अर्थ ध्यानात घेतला पाहिजे. बंगाली पुढाऱ्यांनी जो हुकूम मोडिला तो कायदेशीर होता असें म्हणून पुनः तो हुकूम मोडण्याचा प्रतिकारहि कायदेशीरच होय, असें लोकमान्य लिहितात याचा अर्थ काय ? याचा अर्थ असा आहे, कीं जुलमी कायदे मोडिले तरी त्या कायद्यांनीं ठराविलेली शिक्षा शांततेने सहन करण्यास जोपर्यंत लोक तयार आहेत, तोपर्यंत तो प्रतिकार कायदेशीरच होय असें लो. टिळकांचे मत होतें. अमुक तऱ्हेनें वागा नाहीं तर अमुक शिक्षा भोगा, असे कायदा सांगतो. यांपैकीं कोणताहि मार्ग अवलंबिला तरी तो एका अर्थीं कायदेशीरच होय; कारण दोन्ही मार्गांचें अवलंबन करणारे लोक कायदे करणारांची सत्ता मान्य करतात तेव्हां कायदे मोडून त्या-बद्दलची शिक्षा भोगण्यास तयार होणे हा सत्याग्रहाचा मार्ग, एका अर्थीं कायदेशीर प्रतिकाराचाच पण शांततेचा, आत्मक्लेशाचा व दृढनिश्चयाचा आहे लियन सक्युलर या मार्गाने रद्द झालें व केवळ भिक्षांदेहीने कार्यभाग होत नाहीं हे मोलेंसाहेबांच्या वृत्तीवरून सिद्ध झालें यावरून हा शांततेच्या प्रतिकाराचा मार्ग आवश्यक आहे व तो फलप्रद होतो, असे दोन सिद्धांत लो. टिळकांनीं आपल्या बुद्धीने ठराविले व याच सत्याग्रहाच्या मार्गाने जाण्याचा उपदेश राष्ट्रसभेला करण्यास त्यांनीं सुरुवात केली पुढील आठवड्यांतच खापडें यांचें सक्युलर सर्वत्र फिरलें आणि “राष्ट्रीय सभेच्या कामाची दिशा” हा महत्त्वाचा लेख केसरींत झळकला.

“कायदेशीर चळवळीस यश येईल असे म्हणणारांच्या थोबाडांत मि. मोलें यांनीं जी ही चापट दिली आहे (वगभगाबद्दल), ती सहन करून आणि सुजलेल्या गालास सिपथीचें तेल लावून जर कोणी अद्याप भैक्षवृत्तीचे किंवा सहानुभूतीचे पोवाडे गाण्यास तयार असेल, तर तो वेडा किंवा निर्लज्ज समजला पाहिजे. आमचें असें म्हणणे नाहीं, कीं राज्यकर्त्यांपाशीं किंवा त्यांजपुढे आपलीं दुःखे मांडून कोणत्याहि प्रकारची आपण मागणी करू नये मागितल्याखेरीज कोणी देत नाहीं हें खरे; पण त्याचबरोबर हेंहि लक्षांत ठेविले पाहिजे, कीं राजकीय बाबतींत महा-भारतांत सांगितल्याप्रमाणें ब्राह्मणी मागणीचा कांहीं उपयोग नाहीं. . . मद्रासच्या यंदांच्या सालच्या प्रांतिक सभेचे अध्यक्ष व मद्रास इलाख्यांतील प्रसिद्ध पुढारी मि. कृष्णस्वामी अय्यर यांनीं अध्यक्ष या नात्याने केलेल्या आपल्या भाषणांत ही गोष्ट स्पष्टपणें नमूद केली आहे; आणि असें सांगितले आहे कीं ‘आमच्या राजकीय चळ-वळीच्या दिशेंत आतां कांहीं तरी मोठा फरक केला पाहिजे’ मि. कृष्णस्वामी अय्यर यांच्याप्रमाणेच ‘हिंदु’ पत्राच्या विलायतच्या बातमीदाराचें म्हणणें आहे. कोणत्या प्रकारें कां. होईना, स्वदेशी-चळवळीस जी आतां सुरुवात झाली आहे, तीच पुढें कायम ठेवून हिंदुस्थानांतील लोकांनीं आतां आपलें हित करून घेतलें पाहिजे, अशा प्रकार-च्या आग्रहाखेरीज कार्यभाग व्हावयाचा नाहीं यासच इंग्रजीत ‘पॅसिव्ह रेझिस्टन्स’ असें म्हणतात. आणि असा लोकांनीं आग्रह धरिल्यास विलायतेंतील उदार गृहस्थ

त्यास मदत करतील असे या बातमीदाराने लिहिले आहे. तात्पर्य, हकासाठी रडून किंवा भीक मागून कांही उपयोग नाही; ते हक्क आपणांस मिळतील असा आग्रह धरून आपल्या हातून शक्य असेल तेवढा उद्योग केला पाहिजे आणि जरूर पडल्यास सरकारास जितके अडविता येईल तितके अडवून ही गोष्ट आपले निश्चयाने साध्य करून घेतली पाहिजे, हे तत्त्व आतां बहुतेक सर्वमान्य झाले आहे.”†

लो. टिळकांनी महाराष्ट्रांत सत्याग्रहाच्या मार्गाचा असा उपदेश सुरू करून राष्ट्रसभेला नवे धोरण लावण्याचे जाहीर करतांच बंगालचे पुढारी बाष्प विपिनचंद्र पाल यांनी संपूर्ण निर्भेळ स्वातंत्र्य हे आमचे ध्येय आणि सत्याग्रह किंवा निःशस्त्र प्रतिकार हे आमचे साधन असे ‘वन्दे मातरम्’ या पत्रांतून जाहीर केले. १८ सप्टेंबर १९०६ च्या अंकांत ते लिहितात :

“Our ideal is freedom, which means absence of all foreign control : it is a perfectly constitutional ideal in a truer and a higher sense than the meaningless jargon that is often times presented as such by our old school patriots—because it is ingrained in the very make of our being. Our method is passive resistance, which means an organised determination to refuse to render any voluntary and honourary service to the government, and who will dare say that this too is not a perfectly constitutional method even in the lower and common acceptance of the term ? We challenge those who are conspiring in secret against us, to prove that this ideal and this method are not absolutely legitimate anywhere in civilisation.”§

अशा प्रकारे संपूर्ण स्वातंत्र्य हे साध्य व सत्याग्रह हे साधन या तत्त्वांवर नव्या राष्ट्रीय पक्षाची उभारणी करण्यांत लो. टिळक गुंतले असतां ना गोखले विलायतेंतून आपले सहकारी श्री द्रवीड यांना पत्र लिहितात, कीं तुम्ही श्री न. चिं. केळकर याची गांठ घ्या आणि त्यांच्यामार्फत श्री. टिळक यांना विनवा, कीं मि मोलें यांच्या मार्गांत अडथळे आणूं नका व त्यांच्यावर आपला विश्वास नाही, असे जाहीर करूं नका *

† कित्ता, पृ. ९३-९४.

§ The New Spirit, by B C Pal, P 248

* And now I want you to do what you can to prevent any ungenerous criticism of Mr Morley in the press See Mr Kelker and with him see Mr Tilak if necessary and beg them in my name to exert their influence for the sake of our common country to discourage any declaration on the part of the Indian Press just at present of want of faith in Mr Morley.” Gokhale’s letter to Dravid

—Vide Life of Gokhale by V. S Shastri, P. 68.

लो. टिळकाच्या वाढ्यात शिरण्यास श्री. केळकर याचा दरवाजा ना. गोखले याना नेहमीच उघडा असे; पण या दरवाजांतून येणाऱ्या बातम्यांवर लोकमान्यांचें राजकारण अवलंबून नसे त्यांनीं ना गोखले यांच्या या निरोपास फारशी किंमत दिली नाहीं. कारण आपणांस मिळणाऱ्या राजकीय दृक्कांचा उगम मि. मोलें यांच्या उदार अंतःकरणांत नसून लोकांतील प्रतिकारशक्तीत आहे, असे त्यांचें निश्चित मत होतें. ना गोखले यांचे हे पत्र ता. ३ ऑगस्टचें आहे त्यानंतर दीड महिन्याने ता. १८ सप्टेंबर १९०६ च्या केसरींत लो. टिळकानी “तत्त्ववेत्ता आणि मुत्सद्दी” या मथळ्याचा एक तात्त्विक लेख लिहून मि. मोलें यांच्यापासून कोणती अपेक्षा करावी व कोणती करू नये याची स्पष्ट फोड केली आहे. ते या लेखांत लिहितात:

“इंग्रजी राज्यकर्त्यांकडून जर आम्हांस कांहीं प्राप्त करून घ्यावयाचे असेल, तर सुशिक्षित आणि अशिक्षित या दोघांनींही एक होऊन हल्लींच्या राज्यकारभाराचें ‘गाई’ अडून पडलें, असे राज्यकर्त्यांच्या अनुभवास आणून दिले पाहिजे. कौटन किंवा मोलें यांसारखा एकादादुसरा पुरुष ही भावी अडचण लवकर लक्षांत घेईल; पण तेवढ्यानें आम्हांस कांहीं उपयोग व्हावयाचा नाहीं त्याच्या सर्व जातभाईना ती अडचण खरी वाटली पाहिजे; आणि या जातभाईच्या प्रत्ययास ती अडचण येण्यास ‘चक्षुर्वै सत्यं’ हा एकच मार्ग आहे या मार्गांनें जातभाईची जेव्हां खात्री झालेली नसते, तेव्हा ग्लॅडस्टनसारख्याचेहि प्रयत्न निष्फळ होतात, हे आयरिश प्रकरणावरून सिद्ध झालेलें आहे साराश, हिंदुस्थानांतील प्रजेस कांहीं विशेष महत्त्वाचे दृक्क दिल्याखेरीज गत्यंतर नाहीं, हे केवळ मोलेंसाहेबांसच नव्हे, तर कर्झन-साहेबांस देखील अपरिहार्य वाटू लागेल, तेव्हां हिंदुस्थानास कांहीं फायदा होण्याचा संभव आहे... इतक्या उपर शाळेंतील पोरान्प्रमाणे आम्ही जर उदात्त तत्त्वाच्या मनोराज्यांत गढून जाऊन तत्त्वज्ञानाच्या विश्वासावर अवलंबून राहिलो, तर आमच्या-सारखे हतभागी कोणी नाहींत असें समजले पाहिजे. हे राजकारस्थान आहे, तत्त्वज्ञान नव्हे, ही गोष्ट कधींहि विसरतां कामा नये. आणि ती न विसरतां जर आम्ही उद्योग केला, तरच त्यांत आपणास केव्हांना केव्हा तरी यश येईल”* हा लेख म्हणजे एक प्रकारें ना. गोखले यांच्या पत्राला उत्तर आणि नेमस्त पक्षाची कानउघाडणी असून आपल्या राष्ट्रीय पक्षाच्या निःशस्त्र क्रांतिवादाची आंखणीच होय. तात्त्विक दृष्ट्या हिंदी लोकांची लायकी किंवा दृक्क मान्य करणें हे राजकीय तत्त्वज्ञान आहे; पण व्यावहारिक दृष्ट्या ते दृक्क देणें हा व्यावहारिक राजकारणातील प्रश्न आहे. हा सोड-विण्यास केवळ तत्त्वज्ञानी असमर्थ असतो. मुत्सद्याच्या हातून ही गोष्ट घडण्यास हे दृक्क दिले नाहींत तर राज्यकारभार अडतो, असें त्याला दिसावें लागतें. इतकेंच नाहीं, तर तशी आपल्या सहकाऱ्यांचीहि खात्री त्याला करावी लागते. ही खात्री होण्यास राज्ययंत्र प्रत्यक्ष बंद पडल्याचा पुरावाच त्याच्या हातीं असावा लागतो. या दृष्टीनें

* लो. टिळकांचे केसरींतील लेख, भाग ३ रा, पृ. १११

आम्ही अडबणूक करून मोलें यांना मदतच करतो, असें लो टिळक म्हणत होते. शिवाय, आमचें कार्य यशस्वी झाल्यास मोलेंच काय, तर लॉर्ड कर्झन सुद्धां आमचें मागणे मान्य करतील तात्पर्य, मागणी करा पण ती मागणी ब्राह्मणाची नको, क्षत्रियांची असूं द्या, तिच्या पाठीमागें शक्ति असू द्या, हेंच लोकमान्याचें म्हणणें होतें. यांत व्यक्तिशः मोलेंसंबंधी अविश्वास व्यक्त करण्याचा प्रश्नच नव्हता फक्त तत्त्ववेत्ता मोलें आणि मुत्सद्दी मोलें या दोन भूमिकांतील भेद विशद करून त्याचें तत्त्वज्ञान कृतीत आणण्यास त्यास कसें भाग पाडावें, हाच येथें प्रश्न होता व त्याचे शास्त्रीय उत्तर लोकमान्यांनीं वरील लेखांत दिलें आहे

सशस्त्र क्रांतिवाद

या वेळीं हिंदी राजकारणांत आणखी एक महत्त्वाची घडामोड होत होती. बारिसाल परिषदेच्या वेळचें निःशस्त्र प्रजेचीं डोकीं फोडण्याचें दृश्य पाहण्यास बाभू अरविंद घोष हे हजार होते तेथील निःशस्त्र प्रतिकाराचें ते उत्साहवर्धक दृश्य पाहून बडोद्यांतील शिक्षणाधिकाऱ्याची आपली नोकरी सोडून बंगालमधील निःशस्त्र क्रांतीच्या कार्यास वाहून घेण्याचा निश्चय त्यांनीं केला व पुढे लगेच कलकत्त्यास येऊन त्यांनीं राष्ट्रीय शिक्षणाचें कार्य आपल्या अंगावर घेतलें याच वेळीं बंगालमध्ये स्थापन झालेल्या 'वन्दे मातरम्' पत्राशी थोड्याच दिवसांत त्याचा संपादक म्हणून संबंध जडला बाभू अरविंद घोष यांची प्रवृत्ति प्रथमपासूनच अध्यात्मप्रवण असल्याने या निःशस्त्र क्रांतीच्या मार्गांत त्यांना जगातील एक अभिनव क्रांतिशास्त्र दिसूं लागलें व त्या दृष्टीनें त्यांनीं हिंदी राजकारणाचे हे आध्यात्मिक स्वरूप लोकांपुढें मांडण्यास सुरुवात केली पण त्यांचे धाकटे बंधु वरिंद्रकुमार घोष यांचा या निःशस्त्र क्रांतिमार्गावर मुळीच विश्वास बसेना. त्यांनीं याच सुमारास स्वामी विवेकानंदांचे बंधु भूपेंद्रनाथ दत्त यांच्या साहाय्याने आध्यात्मिक शक्तीच्या आधारावरच पण सशस्त्र क्रांतिवादाचा फैलाव बंगाली तरुणांत करण्याचे कार्य सुरू केलें. क्रांतिकारकांना सोसावा लागणारा छळ सहन करण्यास आत्मबलाची आवश्यकता आहे असे त्यांचें मत असले, तरी भारतीय क्रांति निःशस्त्र मार्गाने यशस्वी होईल असा विश्वास त्यांना नव्हता. बारिसाल-प्रकरणांतील पोलिसांच्या लाठी-हल्ल्यांनंतर थोड्याच दिवसांत बाभू सुरेंद्रनाथ बानर्जी यांच्याकडे दोन तरुण पिस्तुलें घेऊन आले आणि पूर्व बंगालचे ले. गव्हर्नर फुल्लर यांचा खून करण्याचा आपला बेत त्यांनीं त्यांस सांगितला, पण आपण त्यांना या मार्गापासून परावृत्त केलें, अशी कथा बाभू सुरेंद्रनाथ यांनीं आपल्या आत्मचरित्रांत लिहिली आहे. याच सुमारास स्वा. विनायकराव सावरकर हे नाशकास 'अभिनव भारत समाज' या संस्थेला सशस्त्र क्रांतिवादाची दीक्षा देत होते. या वर्षी लो. टिळक नाशकास गेले असतां त्यांनीं तेथील मित्रमेळ्याच्या तरुण मुलांना सुरेंद्रबाभूसारखाच उपदेश केला होता. त्याचा

रिपोर्ट ता. २४ ऑगस्ट १९०६ च्या 'हिंदुपर्चा'त पुढीलप्रमाणें आला आहे :
 “ शनिवारी दुपारी टिळकांची व मित्रमेळ्याच्या पोरकटपणें वागणाऱ्या पुढाऱ्यांची सुमारे तासदोन तास खाजगी गुप्त मुलाखत झाली. मित्रमेळ्याचीं पर्थें, त्यांनीं दिलेलें मानपत्र वगैरे सर्वच दीडशहाणपणाचा प्रकार असल्याने मी त्यासबधीं कांहीं लिहूं इच्छीत नाहीं. हीं बेफाम तरुण मुलें केव्हां तरी आपल्या मानेला गळफांस लावून घेतील आणि नाशिकच्या पुढाऱ्यांना मान खाली घालण्याचा प्रसंग येईल, अशी माझी त्यांचे वर्तणुकीवरून बालंबाल खात्री झाली आहे टिळकांनीं त्यांचे वर्तन व आत्यंतिक निष्ठा यांची भाषणांत स्तुति केली, परंतु त्याच भाषणांत तरुणांच्या वाढ्यात वर्तनाबद्दल त्यांची त्यांनीं खरपूस हजेरी घेतली या गुप्त मुलाखतींत जें अंजन मिळालें, त्याने तरी मित्रमेळ्याचे डोळे उघडतील तर बरे होईल। ”* यानंतर थोड्याच दिवसांत लो. टिळक बेळगावास गेले. त्या वेळची लोकमान्यांची एक आठवण दे. गगाधरराव देशपांडे यांनीं लिहिली आहे, ती अशी : “ १९०६ सालीं गणपतीच्या उत्सवाकरितां प्रथमच टिळक बेळगांवास आले. गोविंदराव याळगी हे स्वयंसेवकांचे पुढारी असून त्यांच्याबरोबर शेंदोनशें उत्साही व तालीमबाज असलेले तरुण त्यांच्या दृष्टीस पडले. मिरवणूक संपल्यानंतर लोकमान्यांनीं मला एकीकडे म्हटलें, मी नाशिकाहून नुकताच आलों आहे तेथेंहि अशीच तरुण मंडळी मला दिसली व कांहीं मला भेटली त्यांचा उत्साह व महत्त्वाकांक्षा अपूर्व आहे, पण त्यांच्यामध्ये थोडा मूर्खपणा आहे तुमच्या तरुणांना सामाळा अशा मूर्खपणामुळें कार्यहानि होते ! ” अशा प्रकारचे त्याचे विचार त्याच्या लेखांत अनेक ठिकाणीं आले आहेतच. आपलें आजचे राजकारण निःशस्त्र क्रांतीच्या मार्गांनैच चालले पाहिजे, याबद्दल त्यांच्या बुद्धीचा निर्णय झालेला होता तथापि देशांतील तरुणांत सशस्त्र क्रांतिवाद फैलावू लागला आहे, याची त्यांना माहिती होती त्यांनीं मूर्खपणा करून आपल्या चालू कार्याची हानि करूं नये याबद्दल ते पूर्ण दक्षता ठेवून त्यांना सदुपदेश करीत व त्यांना योग्य मर्यादेंत ठेवण्याचा प्रयत्न करीत. असो. अशा प्रकारें एका बाजूस भिक्षादेहीचे सनदशीर राजकारण आणि दुसऱ्या बाजूस सशस्त्र क्रांतीचें उतावीळ व व्यवहारशून्य राजकारण, या दोहोंच्यामधून निःशस्त्र क्रांतीच्या मार्गांनै राष्ट्रभक्तीची नौका हांकारावी व त्यासाठीं तिचे कर्णधारित्व नव्या पक्षाकडे ध्यावें असे टिळकाना वाटत होते याच दृष्टीने खापडें यांच्या मार्गे उल्लेखिलेल्या पत्रकांत लाला लजपतराय यांना कलकत्ता-अधिवेशनाचे अध्यक्ष करण्याची सूचनाहि करण्यांत आली होती.

कलकत्त्याची राष्ट्रसभा

या वेळपासून अँग्लो-इंडियन पत्रांनीं आतां राष्ट्रसभा नव्या पक्षाच्या हातीं

* लो. टिळक यांचें चरित्र : ले. केळकर, खंड ३ रा, भाग ४ था, पृ. ९५.

जाणार म्हणून ओरड सुरू केली. बंगालमध्ये पालबाघूनी अध्यक्षपदासाठी लो. टिळकाचेच नांव सुचविले. मग तर काय ! 'टाइम्स ऑफ इंडिया' सारख्या पत्रांच्या अंगात मंथरेचाच सचार झाला ! अखेरीस ही आपत्ति टाळण्यासाठी म्हणून सुरेंद्रनाथ व भूपेंद्रनाथ या नेमस्ताग्रणींनी दादाभाई नौरोजींनाच बोलाविण्याचे ठरविले. दादाभाईचे नांव ऐकताच नव्या पक्षाने अध्यक्षपदाचा वाद सोडिला. कारण दादाभाई नव्या पक्षास सामाळूनच वागणार, याबद्दल त्या पक्षाची खात्री होती ; व अखेरीस घडलेहि तसेच दादाभाईंचे भाषण वाचून आणि कलकत्ता-राष्ट्रसभेने मंजूर केलेले ठराव पाहून 'इंग्लिशमन' या अँग्लो-इंडियन पत्राने लिहिले : " ब्रिटिश साम्राज्या-विरुद्ध पेटलेला द्वेषाग्नि विश्वविण्यासाठी ज्या गृहस्थास बोलाविले, त्यांनी त्यात रोंकलच आणून ओतले ! " * या सभेत जे ठराव झाले त्यात प्रमुख ठराव चारच होते. स्वदेशी, राष्ट्रीय शिक्षण, बहिष्कार आणि स्वराज्य हेच ते ठराव होत यापैकी प्रत्येक ठरावावर खडाजगी वाद होऊन सभा मोडण्याचा प्रसंग आला. पण अध्यक्षांच्या सभजस धोरणाने तो प्रसंग निभावून गेला. गेल्या साली बनारसच्या वेळी ना. गोखले यांनी तार केली असताहि जुन्या पक्षाचे धुरधर पुढारी मेथा हजर राहिले नव्हते, पण यंदा ते स्वतः हजर राहिले होते व नव्या पक्षाला पदोपदी विरोध करीत अगर करवीत होते स्वदेशीचा ठराव वादग्रस्त नव्हे पण 'झीज सोसूनहि' स्वदेशी माल घ्यावा यातील झीज सोसूनहि (even at a sacrifice) याला विरोध झाला ! राष्ट्रीय शिक्षणावरील ठरावात " राष्ट्रीय नियंत्रणाखाली " (under national control) या शब्दाना विरोध झाला. पण या दोन्ही प्रश्नात जुन्या पक्षाला पूर्ण हार खावी लागली तिसरा महत्त्वाचा ठराव बहिष्काराचा होता हाच ठराव सर्वांत वादग्रस्त होता ना गोखल्याच्यासारख्या पुढारलेल्या नेमस्ताना ब्रिटिश मालाचा बहिष्कार व तोहि बंगाल इलाख्यापुरताच मान्य होता पण राष्ट्रीय पक्षाला ब्रिटिश माल, ब्रिटिश सरकार, ब्रिटिश कायदेमंडळे, ब्रिटिश नौकऱ्या, ब्रिटिश न्यायकोर्टे या सर्वांवरचाच बहिष्कार अभिप्रेत होता व तो अमलांत आणण्याचा प्रयत्न तो पक्ष उघडपणे करीत होता पूर्व बंगालमध्ये कायदेभंग आणि सरकारी अधिकाऱ्यांवर बहिष्कार येथपर्यंत चळवळ गेलीच होती व बहिष्कारयोगात या सर्वांचा अंतर्भाव होतो, असे राष्ट्रीय पक्षाच्या पुढार्यांनी वारवार लिहिले होते. याच ठरावावर खरी रणधुमाळी माजली व पालबाघू उठून जाण्यापर्यंत पाळी आली पण अखेरीस उभय पक्षातील तडजोडीने पुढील ठराव करावयाचे ठरले : " Resolved that having regard to the fact that the people of this country have little or no voice in its administration and that their representations to the Government do not receive due consideration, this Congress is of opinion that the Boycott movement inaugurated

* See How India wrought for freedom, P 447.

in Bengal by way of protest against the partition of that province, was and is legitimate.” या ठरावात बंगालमध्ये प्रथम सुरू झालेली (inaugurated in Bengal) ‘ बहिष्काराची चळवळ ’ ही न्याय्य आहे, असे म्हटले होते यावर भाषण करताना पालबाबूनी सांगितले, की बंगालमध्ये सुरू झालेली बहिष्काराची चळवळ केवळ मालाच्या बहिष्काराची नसून त्यात सर्व प्रकारचा बहिष्कार येतो; आणि ही चळवळ प्रथम बंगालने सुरू केली असे म्हटले असले, तरी ती न्याय्य असल्याने तिचा स्वीकार सर्वांनी केला पाहिजे ही चळवळ सर्वत्र पसरून तिचा व्यापहि वाढून स्वराज्य-संस्थापना होईपर्यंत ती चालू राहिली पाहिजे. ना गोखले आणि प मालवीय यांनी यानंतर भाषणे करून या ठरावाचा असा अर्थ होत नसून त्यात फक्त विलायती मालाचाच बहिष्कार व तोसुद्धा बंगाल-पुरताच न्याय्य ठरविला आहे, असे वार्तिक केले पण ठरावाच्या शब्दातून दोन्ही अर्थ निघू शकत होते तेव्हा अर्थातच तो सर्वानुमते पास झाला तडजोडीच्या ठरावांची शब्दरचना नेहमी अशीच मुग्ध असते व दोन्ही पक्षांना आपापल्या मताप्रमाणे अर्थ करण्याची मुभा दिल्यास तडजोड टिक्कू शकते. पण ही दादामाईच्या नेतृत्वाखाली घडून आलेली तडजोड मेधापक्षाला मुळीच मान्य नव्हती व पुढील साली ही मोघम शब्दरचना बदलून तडजोड मोडण्याचा निश्चय त्याच वेळी नेमस्त पक्षाने केला

यानंतर दुसरा वादग्रस्त मुद्दा अंतिम ध्येयासंबंधी व स्वराज्याच्या मागणीसंबंधी होता आपले अंतिम ध्येय पूर्ण स्वातंत्र्य असावे असे नव्या पक्षाचे मत असले, तरी तात्कालिक मागण्यांच्या ठरावांत वसाहतीच्या स्वराज्याचा स्पष्ट उल्लेख करून त्याचा पहिला इत्ता म्हणून काही विशिष्ट सुधारणा ताबडतोब करण्याचा ठराव केल्याने नव्या पक्षाचे समाधान होणार होते व तसाच ठराव अखेरीस झाला

“ Resolved that the Congress is of opinion that the system of Government obtaining in the self-governing British Colonies should be extended to India, and that, as steps leading to it, it urges the following reforms should be immediately carried out . . . ” यानंतर काही सुधारणा मागितल्या होत्या त्यांत वरिष्ठ अधिकारीवर्गात जी भरती करावयाची ती चढाओढीच्या परीक्षा घेऊन करावी, या परीक्षा हिंदुस्थानात व इंग्लंडांत दोन्ही देशात घ्याव्या, भारतमन्त्री, व्हाइसरॉय व गव्हर्नर यांच्या कार्यकारी-मंडळात हिंदी लोकांना भरपूर प्रतिनिधित्व मिळावे, मध्यवर्ती व प्रांतिक कायदेमंडळे वाढवून त्यांत लोकप्रतिनिधी वाढवावेत व त्यांना आयव्यय व राज्यकारभार यांवर अधिक नियंत्रणाचा हक्क द्यावा, स्थानिक स्वराज्याची वाढ करावी, वगैरे मागण्या होत्या हा स्वराज्याचा ठराव दोन्ही पक्षांच्या समीतीने झाला हे लक्षांत घेतल्यास तात्कालिक राजकीय सुधारणांसंबंधीच्या मागणीत

दोन पक्षांत फारसा मतभेद नव्हता असे वाटते. पण वस्तुतः तशी स्थिति नव्हती. या तात्कालिक सुधारणा झाल्या कीं लगेच त्यांच्या आधारें वसाहतीच्या स्वराज्याचा मार्ग चालू लागायचाचें असे नव्या पक्षाचें धोरण असून वसाहतीच्या स्वराज्याचा तात्कालिक हसा याच दृष्टीनें तो त्याकडे पहात होता शिवाय, प्रत्यक्ष कार्याच्या दृष्टीनें वसाहतीचें स्वराज्य हे ध्येय त्याने या ठरावानें मान्य केलें असलें, तरी आपलें अंतिम ध्येय पूर्ण स्वातंत्र्य हेच होय असें तो म्हणत होता आपल्या या ध्येयासहि दादाभाईंनीं आपल्या भाषणांत मान्यता दिली आहे असें पालबाबूचें म्हणणें होते दादाभाईंच्या भाषणांत ध्येयाचा उच्चार पुढील शब्दांत करण्यांत आला होता : “ Self-government or Swaraj like that of the United Kingdom or the Colonies ” असे शब्द वापरून वसाहती किंवा इंग्लंड यांच्यासारखे स्वराज्य हे आपले ध्येय आहे असें दादाभाई सांगतात अर्थात् इंग्लंडासारखे स्वराज्य म्हटलें कीं निर्भेळ स्वातंत्र्य त्यात आलेच व ‘ इंग्लंड किंवा वसाहती ’ अशी शब्द-योजना दादाभाईंनीं बुध्द्याच केली आहे, असे पालबाबू म्हणत शिवाय दादाभाईंनीं समारोपाच्या भाषणांत वसाहती किंवा इंग्लंड यांपैकी कोणाचाच उल्लेख न करता केवळ ‘ Be united, persevere and achieve self-government ’ ‘ एकी करा, चिकाटी धरा व स्वराज्य मिळवा ’ एवढाच संदेश दिला होता या प्रसंगाचें वर्णन करताना लो. टिळक लिहितात : “ राष्ट्रीय सभा आणि स्वराज्य यांची अशा रीतीने या वृद्ध महापितामहानें घालून दिलेली गाठ किंवा सांगड आता कोणाच्यानेहि तोडली जाणार नाही राष्ट्रीय सभा आणि स्वराज्याचा हक्क याचा सभा वयांत आल्यानंतर राजकीय चळवळीचे सन्माननीय व वृद्ध महर्षि उपाध्याय दादाभाई यांच्या हातून गेल्या डिसेंबर महिन्यात सशस्त्र विवाह लावण्यात आला आहे व हा विवाहसंबंध राष्ट्रीय समेशीं पितृत्वाचे नातें जोडणाऱ्या कित्येक गृहस्थास जरी पूर्ण समत नसला, तरी तो तोडणे किंवा त्यात यत्किंचित् व्यत्यय आणणे आता अशक्य आहे. दादाभाई नौरोजी यांच्याखेरीज इतर कोणत्याहि उपाध्यायांच्या हातून ही कामगिरी वठली नसती, आणि यदा कदाचित् वठली असती तर पचली नसती स्वराज्य—लोकांनी आपण होऊन चालविलें स्वराज्य—आपणांस प्राप्त झाल्याखेरीज आपल्या उद्धाराचा दुसरा मार्ग नाही असे नेटाने, स्पष्टपणें व सोप्या भाषेंत, गहिंवरून दादाभाई यांनीं जेव्हा कॉंग्रेससभेच्या व्यासपीठावरून अखेरीस सांगितले, तेव्हा कोणी वृद्ध देवदूत आपल्या तरुण पिढीस शेवटचा उपदेश करण्याकरिताच अवतरला आहे कीं काय, असा क्षणभर भास झाला ”*

राष्ट्रीय पक्षाचीं तत्त्वे

कलकत्त्याची राष्ट्रसभा, तिच्यांत मंजूर झालेले स्वराज्यबहिष्कारादि ठराव

* लो. टिळकाचे केसरीतील लेख, भाग १ रा, पृ. १३३-३४

आणि दादाभाईंचे भाषण याबद्दल लोकमान्यांनी असे पूर्ण समाधान व्यक्त केले असले, तरी आपल्या पक्षाचे सर्व म्हणजे राष्ट्रसभेने मान्य केले आहे असे मात्र त्यांना वाटत नव्हते. ते म्हणणे काय आहे व आपल्या पक्षाचा समग्र कार्यक्रम कोणता आहे, ते त्यांनी राष्ट्रसभेनंतर कलकत्त्यास भरलेल्या प्रचंड जाहीर सभेत पुढीलप्रमाणे निवेदन केले त्याच्या भाषणाचा विषय “Tenets of the new party” म्हणजे ‘नव्या पक्षाची मूलतत्त्वे’ हा होता व हे भाषण २ जानेवारी, १९०७ रोजी कलकत्त्यास झाले त्यातील महत्त्वाचा भाग पुढे दिला आहे :

“आमच्या राजकारणात दोन नवे शब्द अलीकडे आले आहेत जहाल व मवाळ हे ते शब्द होत. या शब्दाचा विशिष्ट काळाशी विशिष्ट संबध असून कालक्रमानुसार त्याचा अर्थहि बदलेल. जेव्हां राष्ट्रसभा प्रथम स्थापन झाली, तेव्हां दादाभाईंचे जे विचार आज नेमस्त गणले जातात ते जाहीर होतांच त्यांना जहाल ही पदवी देण्यात आली यावरून तुम्हास दिसेल, की जहाल हा शब्द प्रगतिसूचक आहे. आज आम्ही जहाल आहो, उद्या आमची मुले आपणास जहाल म्हणवितील व आम्हांस मवाळ म्हणतील. प्रत्येक नवा पक्ष जहाल म्हणून जन्मास येतो व मवाळ ठरून अंत पावतो. व्यावहारिक राजकारणाचे क्षेत्र अमर्याद आहे.. नोकरशाहीकडे दाद मागणे व्यर्थ आहे, या मुद्यावर जुन्या व नव्या पक्षाचे एकमत आहे. जुन्या पक्षाचा ब्रिटिश राष्ट्राकडे दाद मागण्यावर विश्वास आहे व आमचा नाही आमची ही भूमिका असल्यामुळे आमच्यापार्शी काही तरी दुसरे साधन असले पाहिजे हे तर्कसिद्ध आहे असे दुसरे साधन आमच्यापार्शी आहे. आम्ही काही स्वस्थ बसणार नाही. आम्हांला जे हवे आहे, ते प्राप्त करून घेण्याचे आम्ही दुसरे एकादे साधन घेऊ आम्ही निराश झालो नाही व निराशावादी नाही आमच्या स्वतःच्या प्रयत्नांनी आपले ध्येय गाठण्याची आशा आहे म्हणूनच नवा पक्ष अस्तित्वांत आला आहे. महाभारतातील कथा सांगते, की श्रीकृष्णाला शिष्टाईला धाडिले होते, पण कौरव व पांडव दोघेहि शिष्टाई यशस्वी झाली नाही, तर त्या प्रसंगाला तोड देण्यासाठी आपापली सैन्ये सघटित करित होते. याला म्हणतात राजकारण तुमची मागणी जर फेटाळली गेली, तर अशा प्रकारे लढण्याची तुमची तयारी आहे काय? जर तुमची तयारी असेल, तर तुमची मागणी फेटाळली जाणार नाही याबद्दल खात्री बाळगा; पण तुमची जर तशी तयारी नसेल, तर तुमची मागणी फेटाळली जाईल व ती कदाचित् कायमचीच फेटाळली जाईल याबद्दलहि पूर्ण खात्री बाळगा. आमच्या-जवळ शस्त्रे नाहीत व शस्त्रांची आवश्यकताहि पण नाही आमच्याजवळ अधिक प्रबल शस्त्र आहे बहिष्कार हे आमचे राजकीय शस्त्र आहे एक गोष्ट आमच्या दृष्टीस पडली आहे ती ही, की मूठभर इंग्लिश लोकांनी चालविलेला हा सर्व राज्यकारभार आमच्या सहकार्याने चालला आहे. आम्ही सर्व खालच्या जागांवर आहो. सर्व राज्य आमच्या साहाय्याने चालू आहे आणि ते आम्हांला आमच्यांतील सहकार्यांच्या शक्ती-

सबधीं अज्ञानांत ठेवीत असतात या शक्तीचें ज्ञान आम्हांस होईल तर आम्ही जें आज आमच्या हातांनी चालवीत आहो त्यावर आम्हांस हक्क सागतां येईल व तें आमचें आम्ही चालवू शकू. नियंत्रणाची सर्व सत्ता आमच्या हातीं आली पाहिजे हा मुख्य मुद्दा आहे. माझ्या घराची किल्ली माझ्या ताब्यांत हवी, त्यांतील एकदोन परकीयांना बाहेर घालविण्याचा हा प्रश्न नाही. स्वराज्य हे आमचे साध्य आहे. आमच्या राज्यकारभारावरचा ताबा आम्हांस हवा आहे. कारकून होऊन राहावयास आम्हांस नको आहे. आज आम्ही केवळ कारकून आहो आणि परकीय सरकारच्या हातांतोळ शस्त्रे बनून आम्ही आमच्यावरच खुषीनें जुलूम करीत आहो. हे सरकार जें आमच्यावर राज्य करते, तें आपल्या अगच्या बळाने करीत नसून या वस्तुस्थितीसबधीं आम्हांस अज्ञानात ठेवून करीत आहे. प्रो. सीले याचे असेच मत आहे. प्रत्येक इंग्रजाला हे माहीत आहे, कीं या देशात इंग्रज केवळ मूठभर आहेत, पण तुम्ही दुर्बल आहा व ते प्रचल आहेत असा भ्रम तुम्हांस पाडणें हा त्याच्यापैकीं प्रत्येकाचा धंदा आहे. हेंच राजकारण होय. आजपर्यंत आम्ही या धोरणानें फसलों आहो. तुमचें भवितव्य पूर्णपणें तुमच्याच हातीं आहे. याची जाणीव तुम्हांस व्हावी, हाच नव्या पक्षाचा हेतु आहे. स्वतंत्र होण्याची जर तुम्हांस इच्छा असेल, तर तुम्ही स्वतंत्र होऊं शका. जर स्वतंत्र होण्याची तुमची इच्छा नसेल, तर तुमचा अधःपात होईल व त्या स्थितीत तुम्ही कायम रहाल. तुमच्यापैकीं पुष्कळजना शस्त्रें धरण्याची गरज नाही. पण सशस्त्र प्रतिकार करण्याचे सामर्थ्य तुमच्या अर्गी नसले, तरी स्वार्थत्याग आणि आत्मसमर्पण याचा उपयोग करून या परकीय सरकारला आपल्यावर राज्य करण्यास मदत न करण्याचेहि सामर्थ्य तुमच्या अर्गी नाही काय? हाच बहिष्कार होय आणि बहिष्कार हे राजकीय शस्त्र आहे. असे जेव्हा मी म्हणतो, तेव्हा त्याचा हाच अर्थ असतो. सारावसुलीस व शांततारक्षणास आम्ही त्यास साहाय्य करणार नाही. हिंदुस्थानचें रक्त साडून आणि हिंदुस्थानचा पैसा वेंचून सरहद्दीच्या पलीकडे किंवा हिंदुस्थानच्या बाहेर युद्ध करण्यास आम्ही त्यांना साहाय्य करणार नाही. न्यायदानाचे कार्य करण्यास आम्ही मदत करणार नाही. आम्ही आमचीं कोर्टे स्थापन करू; आणि वेळ आली म्हणजे आम्ही करहि देणार नाही. तुमच्या संघटित प्रयत्नांनी तुम्हांस हें करता येईल काय? जर येत असेल, तर तुम्ही उद्यापासून स्वतंत्रच आहा. आज येथें बोललेल्यापैकीं एका गृहस्थानीं अर्धी भाकरी व सबंध भाकरी अशी भाषा वापरली. मी म्हणतो मला सगळीच भाकरी पाहिजे, व तीहि ताबडतोब पाहिजे. पण मला सगळी मिळाली नाही. तर माझा धीर सुटेल असे समजूं नका. त्यांनीं अर्धी दिली तर ती घेऊन उरलेली मिळविण्याचा मी प्रयत्न करीन. आपल्या विचाराना व कृतींना हीच दिशा लावण्याचें शिक्षण तुम्हीं घेतलें पाहिजे.”*

लोकमान्यांचें वरील भाषण हे त्यांच्या सर्व राजकारणाच्या व राजकीय

तत्त्वज्ञानाच्या दृष्टीने अत्यंत महत्त्वाचे आहे प्रागतिक पक्षाच्या राजकारणावर टीका करीत असतां आपले स्वतःचे असे कोणते राजकारण राष्ट्रीय पक्षापाशी होते, या प्रश्नाचे स्पष्ट उत्तर या भाषणांत लोकमान्यांनी दिलेले आहे प्रागातिकाचे नेमस्त सनदशीर राजकारण सोडिले असतां सशस्त्र राज्यक्रांतीच्या राजकारणाखेरीज दुसरा कोणताच मार्ग उरत नाही असे गृहीत धरल्यास, लोकमान्यांची अगर बिपिन बाबू, लाला लजपतराय इत्यादि राष्ट्रीय पक्षाच्या पुढाऱ्यांची त्या वेळची प्रागतिक पक्षावरची टीका केवळ विध्वंसक ठरण्याची आपत्ति येते; किंबहुना, प्रागतिक पक्ष म्हणत असे त्याप्रमाणे राष्ट्रीय पक्षाचे राजकारण म्हणजे केवळ नैराश्याचा वैताग असेच होऊन बसते. पण सनदशीर राजकारण आणि सशस्त्र क्रांतीचे राजकारण यांच्या दरम्यान निःशस्त्र क्रांतीचे एक स्वतंत्र राजकारण आहे व तेच १९०५ सालापासून राष्ट्रीय पक्षाने उघडपणे पुरस्कारिले होते. हे राजकारण नैतिक दृष्ट्या किंवा सुधारलेल्या देशांतील प्रशस्त मानिलेल्या राजकीय व्यवहारदृष्ट्या अप्रशस्त आहे असे कोणासहि म्हणता येणे शक्य नव्हते खुद्द ना गोखले यांनाहि यापैकी कोणताहि कार्यक्रम केवळ तार्किक किंवा नैतिक दृष्ट्या गर्ह्य आहे असे म्हणणे शक्य नव्हते. यावर केवळ एकच आक्षेप घेतां येण्याजोगा होता व तो म्हणजे ते निःशस्त्र क्रांतीचे राजकारण त्या परिस्थितीत राष्ट्रास झेपण्याजोगे नसल्यामुळे अव्यवहार्य आहे हा अव्यवहार्यतेचा आक्षेपच ना गोखले यांनी प्रस्तुत राजकारणावर घेतलेला होता आणि हेच राजकारण पुढे महात्मा गांधींनी असहकारितेच्या रूपाने पुढे आणिले असता, व ते व्यवहार्य आहे अशी प्रचीति ब्रिटिश मुत्सद्धानाहि आणून दिली असता, ना. गोखले याचे अनुयायी तोच अव्यवहार्यतेचा आक्षेप पुढे तीस वर्षे झाली तरी त्यावर आणीत होते. आश्चर्याची गोष्ट म्हणजे लो टिळकांचे अनुयायी म्हणविणारे महाराष्ट्रातील काही लोकहि तोच आक्षेप या कार्यक्रमावर अखेरपर्यंत घेत होते लो टिळकप्रभृति राष्ट्रीय पुढाऱ्यांनी आपले स्वतंत्र राजकारण अशा रीतीने लोकांपुढे संपूर्णतः मांडिलेले पाहून ना गोखले यांनाहि आपल्या राजकारणाची फेरमांडणी लोकांपुढे करणे अवश्य झाले व तसे करण्यास त्यांनी कलकत्त्याची राष्ट्रीय सभा झाल्यानंतर थोड्याच दिवसात सुरुवात केली

नेमस्त पक्षाचे धोरण

१९०७ च्या ४ फेब्रुवारीस अलाहाबाद येथे प मोतीलाल नेहरू यांच्या अध्यक्षते-खाली 'आपल्यापुढील कार्य' या विषयावर नामदार गोखले यांचे एक सुप्रसिद्ध व्याख्यान झाले. या व्याख्यानात त्यांनी या नव्या पक्षाच्या राजकारणासंबंधी आपले स्वतःचे विचार पुढीलप्रमाणे मांडिले आहेत या भाषणात प्रथमतः त्यांनी आपल्या राष्ट्राच्या महत्त्वाकांक्षेला मी कोणत्याहि प्रकारची मर्यादा मानीत नाही, असे सांगितले "कोणताहि वर्णभेद किंवा धर्मभेद लक्षांत न घेतां आमच्या देशातील

स्त्री-पुरुषांना आपल्या अगच्या सर्व गुणांचा पूर्ण विकास करण्यास संधि मिळावी आणि त्याच्यावर कोणत्याही प्रकारची कृत्रिम अथवा विकासविरोधी बधनें असू नयेत अशी माझी इच्छा आहे. राजकीय, औद्योगिक, धार्मिक, साहित्यिक, शास्त्रीय आणि कलात्मक अशा सर्व क्षेत्रात जगातील मोठ्या राष्ट्रांत हिंदुस्थानला आपले योग्य स्थान प्राप्त व्हावे, अशी माझी इच्छा आहे. हे सर्व मला पाहिजे आहे आणि हे सर्व वस्तुतः आणि सारतः आपणांस या साम्राज्यांतच प्राप्त होऊ शकेल अशीहि माझी भावना आहे.” यानंतर लोकमान्य टिळकांनी सुद्धा प्रत्यक्ष कार्याच्या दृष्टीने वसाहतीचें स्वराज्य आपणास पुरेसें आहे असे मान्य केल्याचे सांगून हें स्वराज्य प्राप्त करून घेण्याच्या मार्गाकडे वळून ते म्हणाले : “आमचा मार्ग सनदशीर राजकारण हाच असला पाहिजे. सनदशीर राजकारण म्हणजे काय असा प्रश्न वारवार विचारण्यांत येत असतो. या प्रश्नाचे उत्तर देण्याचा मी प्रयत्न करणार आहे. कोणत्या साधनाचा उपयोग करण्याचा आम्हास अधिकार आहे, या प्रश्नाचा विचार करता पहिली जी कल्पना सुचते ती म्हणजे शस्त्रबल वगळले पाहिजे.” या मुद्द्याची चर्चा करून ते पुढे म्हणाले : “बड, परचक्राला आवाहन किंवा साहाय्य, आणि अत्याचाराचा अवलंब, या तीन गोष्टी वर्ज्य आहेत. स्थूल मानाने बोलता या तीन गोष्टी वगळल्यास बाकी सर्व साधनें ‘सनदशीर’ या सदरात येतात. अर्थात् जे जे सर्व सदनशीर आहे, ते तें सर्व शहाणपणाचे किंवा व्यवहार्य असते असे नाही हे निश्चित पण हा मुद्दा निराळा. एका टोकास अर्ज-विनत्या व दुसऱ्या टोकास करबंदीसुद्धा आत्यंतिक स्वरूपाचा, आपली गाव्हाणी दूर होईपर्यंत करण्यात येणारा, निःशस्त्र प्रतिकार, हीं सर्व साधनें सनदशीर या सदरात येतात, या दृष्टीने पाहिल्यास आज आपल्या देशांत ज्या गोष्टी घडत आहेत त्यात बेसनदशीर असे काहीं नाही. मग काहीं लोकांच्या उद्गारासबंधी कोणास काहींहि वाटो. दुसरे लक्षण असें सांगता येईल, कीं आपणास जो न्याय मिळवून घ्यावयाचा, तो देशातील प्रस्थापित राजसत्तेकडूनच मिळवून घेतला पाहिजे. अर्थात् यासाठी सत्ताधाऱ्यावर एकसारखे दडपण आणीत गेलें पाहिजे, आणि म्हणून सत्ताधाऱ्यांशीं आपणास कांहींच कर्तव्य नाही ही कल्पना अजीबात सोडून दिली पाहिजे. हे दडपण किती असावयाचे ते आपल्या मागणीपाठीमागे असणारे लोकमतानें बल आणि निर्धार यावर अवलंबून असणार हे खचित म्हणून हे बल निर्माण करणे आणि हा निर्धार दृढ करणे यांची अत्यंत आवश्यकता आहे, हे उघड आहे. पण आपल्या सत्ताधाऱ्यांशीं आपण कोणताच संबध ठेवू नये आणि त्यांचेकडे दुर्लक्ष करून आपले साध्य आपण प्राप्त करून घ्यावे, ही कल्पना अग्राह्य आणि असमंजस आहे.” यानंतर ना गोखले यांनी व्यवहार्यतेच्या दृष्टीने बहिष्कार-योगांतील निरनिराळ्या कार्यक्रमांचा विचार केला. त्यापैकी ब्रिटिश मालाच्या बहिष्कारासबंधी ते म्हणाले. “आपल्या देशातील उद्योगधंद्याची वाढ व्हावी एवढी केवळ सदिच्छा बाळगून न थाबता स्वदेशी उद्योगधंद्याच्या वाढीसाठीं प्रत्येकाने

आपल्या परिस्थितीप्रमाणे स्वेच्छेने त्याग करावा या कल्पनेचा अतर्भाव स्वदेशीत होत असतो पण हा अर्थ व्यक्त करण्यास बहिष्कार या शब्दाची योजना करणे योग्य नाही कारण बहिष्कार या शब्दाने आपले नुकसान झाले तरीहि दुसऱ्याचे नुकसान करण्याची सूडबुद्धि व्यक्त होत असते, आणि स्वदेशीच्या कार्यात निष्कारण विरोधी भावना जागृत होऊन अडथळे येतात ” यानंतर स्वदेशीच्या कार्यासाठी सरकारच्याहि सहकार्याची आपणास कशी आवश्यकता आहे, हे विशद करून या मुद्द्यासबधी ते म्हणाले की “ या शाब्दिक वादासबधी आपणास विशेष कांहीं बोलण्याचे कारण नाही ” पण राजकीय बहिष्काराकडे वळून ते म्हणाले की “अशा प्रकारचा बहिष्कार मात्र आपल्या देशाच्या आजच्या परिस्थितीत शक्य आहे अशी कोणाची कल्पना होत असेल, तर ती विलक्षणच गोष्ट समजली पाहिजे हिंदुस्थानात सर्वत्र राष्ट्रीय शिक्षणाच्या शाळा व कॉलेज काढण्यास किती तरी वर्षे लागतील व किती तरी त्याग करावा लागेल ” यानंतर सरकारी नोकऱ्यावरील बहिष्कारासबधानें ते म्हणाले, “जर सरकारला जितके नोकर लागतात तितके मिळण्याची अडचण भासू लागली, तरच या बहिष्काराचा परिणाम सरकारला भासेल, पण ही गोष्ट व्यवहार्य आहे हे मत विचारांतहि घेण्यास पात्र नाही ” अखेरीस स्थानिक स्वराज्य, म्युनिसिपालिटी आणि कायदेमंडळे यांतील जागांच्या बहिष्कारासबधी ते म्हणाले: “जर या जागांवरील लोकांनी राजीनामे दिले, तर त्या पटकावण्यास वाटेल तितके इतर लोक पुढे येतील ; आणि आपणास लोकसेवा करण्याची जी संधि लाभली होती ती आपण व्यर्थ सोडून दिली, असें ह्या राजीनामे देणाऱ्या लोकास लौकरच आढळून येईल. म्हणून या मार्गाचे अवलंबन केल्यास राष्ट्राचे हित न होतां अनहितच होईल आपल्या राजकारणाचा पूर्वीचा पाया उखडून काढण्याचा जो प्रयत्न होत आहे, त्याचा प्रतिकार सर्वांनी मिळून केला पाहिजे हिंदुस्थानच्या आजच्या स्थितीत स्वराज्य मिळविण्याचा सार्वत्रिक बहिष्कार हा एकच उपाय आहे किंवा अनेकांपैकीं तरी तो एक आहे असे ज्याचे म्हणणे असेल, त्यांना मी एक सूचना करतो. करबंदी हा नि शस्त्र प्रतिकाराचा अत्यंत परिणामकारक आणि अगदीं सरळ असा मार्ग आहे आपल्या देशाच्या आजच्या स्थितीत स्वराज्य प्राप्त करण्यास नि.शस्त्र प्रतिकाराचा उपयोग करावा असे ज्याचे म्हणणे आहे, त्यांनीं नि शस्त्र प्रतिकाराच्या या मार्गाचे अवलंबन केल्यास आपण कोठे आहों, आणि आपणास लोकांचा कितपत पाठिंबा आहे हे त्यांना ताबडतोब दिसून येईल ”§

दोन पक्षांतील संघर्ष

या वेळच्या हिंदी राजकारणाचे अवलोकन केल्यास त्यास बगालचे पुढारी बाभू त्रिपिनचंद्र पाल व अरविंद घोष एका टोकानें पुढे खेचीत होते, तर दुसऱ्या

टोकाने सर फेरोजशहा मेथा हे मार्गे खेचीत होते असे दृश्य दिसते ना गोखले, सुरेद्रनाथ बानर्जी, लो. टिळक व लाला लजपतराय हे या दोन टोकांच्या मध्ये उभे असलेले दिसतात. राष्ट्रसभा दुभगू नये आणि तिची शक्ति विभिन्न होऊन प्रतिपक्षाला त्याचा फायदा घेता येऊ नये, याबद्दल या चारही पुढाऱ्यांना एक प्रकारची उत्कठा असल्याचे दिसून येते पण राष्ट्रसभा दुभगण्याचे संकट कसे टाळावे हाच या चार पुढाऱ्यापुढील महत्त्वाचा मतभेदाचा प्रश्न होता त्यापैकी बाबू बिपिनचंद्र पाल व अरविंद घोष यांना आवरून धरण्याचे कार्य लो. टिळक यांच्याकडे आलेले असून ना गोखले व बाबू सुरेद्रनाथ यांनी मेथा-वाच्छाप्रभृति आपल्या जुन्या पुढाऱ्यांना परिस्थितीस अनुसरून थोडे पुढे खेचण्याचे कार्य करावयास हवे होते ही दोन्ही कार्ये कलकत्त्याच्या राष्ट्रीय सभेत महर्षि दादामाई यांच्या अध्यक्षतेखाली व त्याच्या वजनाने घडून आली दोन्ही पक्षांना एका संस्थेत कार्य करावयाचे असल्यास कलकत्त्याचे ठराव न बदलणे हा एकच उपाय होता हे ठराव अधिक जहाल करण्याचा आग्रह धरू नये, ही गोष्ट लो. टिळकांनी आपल्या वजनाने तरुण बंगालकडून मान्य करवून घेतली होती अर्थात् ते अधिक मवाळ बनू नयेत या गोष्टीस बाबू सुरेद्रनाथ व ना गोखले यांनी मेथा-वाच्छाप्रभृतीकडून मान्यता मिळवून घ्यावयास हवी होती पण त्याची इच्छा काहीही असली, तरी त्यांच्या अर्गी हे सामर्थ्य नव्हते व जुन्या पुढाऱ्यांची भीड मोडून तशी हमी देण्यास ते तयारहि नव्हते. राष्ट्रीय सभा दुभगली तरी हरकत नाही, पण तरुण बंगालचे बहिष्कारवादी नवे राजकारण आम्ही तिच्यांतून स्वपूण काढल्याखेरीज राहणार नाही, असा सर फेरोजशहा याचा दुराग्रह होता या दुराग्रहामुळेच व त्या दुराग्रहास गोखले, सुरेद्रनाथ हेहि बळी पडल्यामुळे राष्ट्रीय सभा सुरतेच्या अधिवेशनात १९०७ साली मोडली.

या वर्षीचे अधिवेशन नागपूर येथे भरावयाचे ठरले होते परंतु तेथील वातावरण आपल्या धोरणास अनुकूल नाही असे पाहून आयत्या वेळी राष्ट्रीय सभा सुरतेस भरविण्याचे त्या वेळच्या तिच्या अधिकारीवर्गाने म्हणजे प्रागतिक पक्षाने ठरविले राष्ट्रीय सभा नागपुराहून सुरतेस आयत्या वेळी नेऊन, आपणास अनुकूल अशा तेथील स्थानिक बहुमताच्या जोरावर तिच्यावर एकाद्रे ग्रीद लावून आणि तिने गेल्या साली केलेल्या ठरावात पिल्लेहाट करून तरुण बंगालचे नवे राजकारण राष्ट्रसभेतून उखडून काढण्याचा हा उघड उघड प्रयत्न होता हे धोरण आपण अवलंबिल्यास ते बेसनद-शीर ठरवून नवा पक्ष नागपुरासच स्वतंत्र राष्ट्रसभा भरविण्याचा आग्रह धरील व अशा रीतीने राष्ट्रसभेचे दोन तुकडे होतील अशी भीति ना गोखले यांना वाटत होती व ती त्यांनी पत्र लिहून सर डब्ल्यू. वेडरबर्न यांना विलायतेस कळविली होती. या पत्रांत राष्ट्रसभा दुभंगल्यास नोकरशाही दोन्ही पक्षास दाद देणार नाही व राष्ट्रकार्यात विघ्न उपस्थित होईल अशी भीतिहि त्यांनी व्यक्त केली होती हे पत्र वेडरबर्न यांच्याकडून मि. मोर्ले यांच्या हाती गेले. अर्थातच मोर्ले यांनी त्यातील मजकूर लॉर्ड

मिंटो यांना कळवून ना गोखले हे जहाल पक्षाच्या नादीं लागण्यांत पोरकटपणा करीत आहेत, या वेळीं त्यांनीं जहाल पक्षाला सोडून आपणांस मिळाले पाहिजे व आम्ही जे देऊं त्यांतच समाधान मानून राहिले पाहिजे, असे आपले त्याच्यासंबंधींचें मतहि त्यांनीं लॉर्ड मिंटो यास कळविलें *

ना गोखले हे राष्ट्रसभेतील दुफळीला न भिता जर आपणांशीं 'सुधारणा आणि शांतता' या तत्त्वावर सभेट करतील, तर राष्ट्रसभा दुभंगल्यास त्यांचे कांहींच अनहित होणार नाही व ते ज्या सुधारणा मागतील त्यापैकी ६०-७० टक्के त्यांच्या पदरात पडतील असेहि मि मोर्ले यांनी प्रागतिक पक्षास मधाचें बोट या पत्रात दाखविले होते मि मोर्ले यांची ही इच्छा पूर्णपणे सफल झाली आणि राष्ट्रसभा दुभंगल्यावर जी आपत्ति राष्ट्रावर कोसलेल अशी भीति नामदार गोखले यांनी व्यक्त केली होती, ती अक्षरशः खरी ठरली याचा अर्थ राष्ट्रसभा मोडणार व त्यामुळे राष्ट्रावर आपत्ति येणार हे माहीत असूनहि सुरतेस राष्ट्रसभा नेण्याचे राजकारण करण्यात आलें असा स्पष्ट होतो नागपुरास नव्या-जुन्या पक्षातील भांडणे विकोपास गेलीं होती. यामुळे जुन्या पक्षास आपल्या या धोरणाचे वरकरणीं समर्थन करता आलें. तथापि, कलकत्त्याचे चार ठराव जसेच्या तसे राष्ट्रसभेपुढें उचलून घरण्यास आपण तयार आहों अशी हमी जुन्या पक्षानें दिली असती, तर हे सर्वच विरोधाचे व दगलीचे वातावरण त्यास ताबडतोब बद करता आले असते, हे लक्षात घेतल्यास

* मि. मोर्ले यांनी लॉर्ड मिंटो यांना पाठविलेल्या पत्रातील उतारा

"One of the most interesting Indian things that have come my way this week is a letter from to dated 11th October The one absorbing question, he says, is 'how the split in Congress, now apparently inevitable, is to be averted' 'The out-look at this moment is as dark as could be' He has no hope that any solution can be found, short of removing the sittings of the Congress from Nagpur But this means a split as the new party in that case will probably insist on holding their separate Congress at Nagpur 'If a split does come, it means a disaster, for the Bureaucracy will then put down both sections without much difficulty' They will brush Gokhale and his 'friends aside on the ground that they have no large following in the country and will put the new party down on the plea that the most thoughtful people are against them I have often thought during the last twelve months that Gokhale, as a party manager, is a baby... Now, if I were in Gokhale's shoes—if he wears shoes, I forget,—I should insist on quietly making terms with Bureaucracy on the basis of order plus Reforms If he would have the sense to see what is to be gained by this line, the 'split' when it comes, should do him no harm, because it would set him free to fix his aims on reasonable things, where he might get out of us sixty or seventy per cent of what he might ask for"

—Vide Page 72-73, *Life of Gopal Krishna Gokhale* by Rt Hon V S Shastri

नागपुरास निर्माण झालेले विरोधी वातावरण आणि सुरतेस झालेले प्रकार या सर्वांची जबाबदारी नव्यापेक्षां जुन्या पक्षावरच अधिक पडते असे दिसून येईल

पण जुन्या पक्षाचा आग्रह लक्षांत घेतां स्थानिक बहुमताच्या जोरावर राष्ट्र-सभेतून वाढत्या नव्या पक्षास काढून लावण्याचें धोरण अयशस्वी करण्यास नव्या पक्षाला प्रथमपासून अडवणुकीचा मार्ग स्वीकारण्याखेरीज गत्यंतरच नव्हते. जुना पक्ष नव्या पक्षाशी कोणत्याहि प्रकारे तडजोड करण्यास तयार नसल्याने दोन पक्षा-तील विरोधाचे वातावरण सुरतेच्या अधिवेशनास प्रारंभ होण्याच्या आधीच इतके तापले होते, कीं त्या वातावरणात राष्ट्रसभा दुभंगली यांत मुळीच आश्चर्य नाही. त्या वेळच्या घडामोडींतील तपशिलाची चर्चा येथे करण्याची आवश्यकता नाही. अधिवेशनाची पहिल्या दिवशीची बैठक, अध्यक्षंच्या सूचनेस बांधू सुरेंद्रनाथ बानर्जी हे अनुमोदन देण्यास उठले असता त्याच्याविरुद्ध बंगाली लोकांनी ओरड केल्याने जी दगल माजली, त्यात मोडली दुसऱ्या दिवशी अध्यक्षंच्या सूचना मांडण्यांत येऊन तिला अनुमोदन दिले गेल्यानंतर आपण एक उपसूचना मांडणार आहोत असे लो. टिळक यांनी स्वागताध्यक्षास आगाऊच कळविले होते तरीहि त्यांना तसे करण्यास मनाई केल्यामुळे व ही मनाई निमूटपणे सहन करण्याचे लोकमान्यांनी नाकारल्यामुळे दगल होऊन त्या दिवशीचीहि बैठक पहिल्या दिवसाप्रमाणेच दगळीत मोडली लो. टिळक यांनी या वेळचे आपले वर्तन पूर्णपणे कायदेशीर होते असे अनेक आधार देऊन केसरी-तील आपल्या लेखांत सिद्ध केले आहे या बाबतीत ज्यांना अधिक तपशिलात शिरा-वयाचें असेल, त्यांनी हे लेख आणि त्या वेळची प्रागतिक पक्षाने त्यांस दिलेली उत्तरे वाचावीत व या मुद्द्यावर आपला निर्णय द्यावा आम्हास येथे दोन पक्षात तान्त्रिक मतभेद कोणता होता, तो मतभेद असूनहि दोन पक्ष कलकत्त्याच्या अधिवेशनाचे ठराव जसेच्या तसे पास करण्याच्या हमीने एका राष्ट्रीय सस्थेत नांदणें कसे शक्य होते व ही हमी न देण्यानेच राष्ट्रसभा दुभगण्याची आपत्ति कशी ओढवली, एवढेच दाखवावयाचे आहे, व ते येथपर्यंतच्या विवेचनावरून वाचकास पटले असेल अशी आम्हांस आशा आहे अशी हमी आपणास देता येत नाही, कारण विषयनियामक-मंडळात खेरीस कोणता निर्णय लागेल हे आम्हास आगाऊ कसे सांगता येणार, अशी सचब ना. गोखलेप्रभृति नेमस्त पुढाऱ्यांनी पुढे केली होती परंतु ही सचब अत्यंत लंगडी आहे, कारण ना गोखले, बांधू सुरेंद्रनाथ बानर्जी, लो. टिळक व लजपतराय अशा दोन्ही पक्षाच्या प्रमुख पुढाऱ्यांनी एकमताने पुढे मांडलेले लाला ठराव विषयनियामक-मंडळात सहसा नामजूर होणे शक्य झाले नसते जर प्रतिपक्षार्थी सभेत करण्याची वृत्ति बहुसंख्य पक्षात असेल, तर असे धोरण अनेक वेळा अवल-बिण्यात येत असते महात्मा गांधींनी राष्ट्रसभेंत निरनिराळ्या पक्षातील ऐक्य राखण्यासाठी असे धोरण अनेक वेळां अवलंबिलेले आहे, हे तिचा अलीकडील इतिहास जाणणारांस सांगण्याची आवश्यकता नाही यावरून त्या वेळी राष्ट्रसभा

संघटित ठेवण्यापेक्षां स्थानिक बहुमताच्या जोरावर नव्या पक्षाला व त्याच्या राजकारणाला राष्ट्रसभेतून काढून लावण्याचा दुराग्रह हाच नेमस्त पक्षाच्या अग्रणीत विशेष दिसून येतो त्यानंतर दोन्ही पक्षांकडून प्रसिद्ध झालेल्या कैफियती निर्विकार मनाने वाचिल्या आणि सुरतेत झालेल्या भांडणानंतरहि राष्ट्रीय पक्षाने दोन्ही पक्षांची संयुक्त राष्ट्रसभा भरविण्यासाठी जे प्रयत्न केले ते ज्या उद्दाम वृत्तीने फेटाळून देण्यात आले ते पाहिले, तरी असाच निर्णय घ्यावा लागतो. अखेरीस सर फेरोजशहा यांनी दोन्ही पक्षांची राष्ट्रसभा भरविण्याची इच्छा ही केवळ वेडेपणाची भावना आहे असे स्पष्टपणे जाहीर केले व दोन राष्ट्रसभा भरणे हेच इष्ट आहे असे जेव्हां त्यांनी जाहीर केले, तेव्हां बाभू सुरेद्रनाथ बानर्जी यांनी सुद्धा फेरोजशहा मेथांची ही उक्ति चुकीची आणि लोकसत्तेशी विसंगत अशी अरेरावीपणाची आहे असे बंगाली पत्रातून स्पष्टपणे लिहिले § राष्ट्रसभा अभग रहावी याबद्दल बंगाल इलाख्यांत किती व्यापक भावना पसरलेली होती त्याची कल्पना बाभू सुरेद्रनाथ बानर्जी यांच्या खाली दिलेल्या उताऱ्यावरून बरोबर येऊ शकते त्याचप्रमाणे एकदर राष्ट्रात आपल्या बानूस बहुमत नाही याची जाणीव ना गोखले यांनी वेडरबर्न यांना पाठविलेल्या पत्रात व्यक्त झालेली आहे तात्पर्य, या दोन गोष्टींचा एकत्रित विचार केल्यास नेमस्त पक्षाचे धोरण तत्कालीन राष्ट्रभावनेशी विरुद्ध होतं हे स्पष्ट आहे

दुफळी, दडपशाही व दहशतवाद

सुरतेला राष्ट्रीय सभा मोडल्यानंतर थोड्याच दिवसात सरकारने राष्ट्रीय पक्षातील पुढाऱ्यांवर अभूतपूर्व अशी दडपशाही करून त्यास नेस्तनाशूत करण्याचा प्रयत्न सुरू केला. या दडपशाहीस १९०७ च्या मे महिन्यातच लाला लजपतराय यांना बिगरचौकशी हद्दपार करून सुरुवात झाली होती यानंतर थोड्याच दिवसात सुरतेच्या राष्ट्रसभेपूर्वी त्यांना सोडून देण्यात आले होते पण सुरतेस राष्ट्रसभेत दुफळी झाल्यानंतर ही दडपशाहीची मोहीम पुनः जारीने सुरू झाली. लो. टिळकाना १९०८ सालच्या मध्याच्या सुमारास सहा वर्षांची काळेपण्याची कडक शिक्षा ठोठावण्यात आली मद्रासमध्ये चिदंबरम् पिले यांनाहि अशीच सहा वर्षांची शिक्षा ठोठावण्यांत

§ "Sir Pherozezshaha Metha has described the desire for united Congress as a mawkish sentimentality . The spirit which we condemn in the Government is not the spirit that we should foster in the bosom of the Congress Sir Pherozezshaha Metha's language is strong, unconciliatory, and we are constrained to say, too masterful to suit the democratic temper of those who have been brought up amid the traditions of the Congress and the free public life of our province We regret that he should have used this language in relation to a wide spread sentiment which inspires the political world of Bengal."

आली. बाबू अरविंद घोष यांच्यावर बड करण्याचा आरोप ठेवून खटला भरण्यात आला; पण अखेरीस एक वर्षानंतर ते दोषमुक्त होऊन सुटले. बिपिन बाबू यानाहि याच सुमारास सहा महिने शिक्षा देण्यात आली होती. हे मोठमोठे पुढारी तुरुंगांत घालण्याचें सत्र सुरू असतां अनेक लोख्या पुढाऱ्यावर खटले करून लोकाना दहशत भरविण्याचा आपला इरादा सरकारने जाहीर केला व जिकडे तिकडे भीतीचें वातावरण निर्माण केलें. राष्ट्रीय पक्षाने राष्ट्रसभा नागपूर येथें १९०८ च्या डिसेबरमध्ये भरविण्याचा प्रयत्न केला, तोहि बेकायदा ठरविण्यात आला व राष्ट्रीय पक्षास उघडपणे कार्य करणे अशक्य झाले.

या वेळीं देशातील तरुणवर्गांत सशस्त्र क्रांतीचें व गुप्त कटाचे राजकारण फार मोठ्या प्रमाणावर फैलावले. १९०७ च्या डिसेबर महिन्यात इंग्लंडातील श्यामजी कृष्णवर्मा यांच्या 'Indian Sociologist' या पत्रांत हिंदुस्थानांतील चळवळ गुप्त रीतीनें आणि रशियातील क्रांतिकारकांच्या मार्गाने चालविणे भाग आहे अशा प्रकारचे विचार प्रसिद्ध झाले याच वेळीं स्वा. विनायकराव सावरकर हे विलायतेंत जाऊन श्यामजी कृष्णवर्मा यांना भिळाले होते. तिकडे बंगालमध्ये गुप्त कटाची व सशस्त्र क्रांतीची चळवळ 'युगान्तर' व 'सन्ध्या' या पत्रातून फैलावली जात होती. बाबू वीरेन्द्रकुमार घोष वगैरे बंगाली तरुण तिची गुप्त सघटना करीत होते. १९०८ च्या एप्रिल महिन्यांत बंगालमध्ये पहिला बॉब उडाला आणि याच प्रकरणावर लिहिलेल्या केसरीतील लेखांबद्दल लो. टिळकाना शिक्षा ठोठावण्यांत आली. १९०८ पासून दोनतीन वर्षे एका बाजूस गुप्त कटवाले आणि दुसऱ्या बाजूस सरकार यांच्या दहशतवादातील झटापटी चालू होत्या. मध्यंतरी लॉर्ड मोर्ले यांनी दिलेल्या सुधारणा स्वीकारून नेमस्त पक्षाची राष्ट्रसभा असहाय्यतेने हा देखावा पहात होती, आणि शांततारक्षणाच्या कार्मी ना गोखले यांच्यासारखे पुढारी सरकाराशीं सहकार्य करीत होते. सरकार राष्ट्रीय पुढाऱ्याकडून शांततारक्षणाच्या कार्यासाठीं दहशत दाखवून सहकार्याची मागणी करीत होतें, आणि बाबू अरविंद घोष यांच्यासारखे कांहीं पुढारी तुम्ही आम्हांस नागरिकत्वाचे मूलभूत हक्क देत नाही व स्वराज्याची मुहूर्तमेढ रोवीत नाही, तोपर्यंत तुम्हांस अशा प्रकारचें सहकार्य लोकांचे पुढारी देऊ शकणार नाहीत, असे बोलत व लिहीत होते.

या वेळच्या सुमाराचे बाबू अरविंद घोष यांच्या भाषणांतील पुढील दोन उतारे वाचल्यास सरकार, राष्ट्रीय पक्ष आणि प्रागतिक पक्ष यांच्या धोरणांची व वृत्तींची बरीच कल्पना येऊ शकते. कलकत्त्यांतील कॉलेज स्केअरमध्ये झालेल्या भाषणांत अरविंद बाबू म्हणतात: "या प्रातातील कायदेमंडळापुढें नुकतेच ले. गव्हर्नरांचे एक भाषण झालें आहे. हें भाषण अत्यंत आश्चर्यकारक असून अशा मोठ्या जागेवरील अधिकाऱ्याने ते करावे हे दुर्दैव होय. लंडनमध्ये झालेल्या कांहीं खुनां-संबंधी त्यांनीं तें भाषण केलें आहे. या गुन्द्यांची चौकशी अद्यापि कोर्टीत चालू आहे.

अशा वेळीं लंडनमधील एका व्यक्तीने केलेल्या गुन्ध्याशीं सर्व राष्ट्रांचा सबंध जोडून व्यवहारतः सर्व राष्ट्रांस त्याबद्दल जबाबदार धरण्यासारखी वृत्ति स्वीकारून बंगालच्या ले. गव्हर्नरांनीं कायदेमंडळांत भाषण करण्यास हा काळ योग्य होता काय ? इतकेंच नाही, तर अशा कृत्याचा पुष्कळ निषेध या देशांत झाला असला तरी तो अद्यापि पुरेसा झालेला नाही, असेहि त्यांनीं बोलून दाखविले ते आमच्यापासून आणखीहि एका गोष्टीची अपेक्षा करतात त्यांना आमचे सहकार्य हवे आहे; त्यांना सर्व समाजाचे सहकार्य पाहिजे आहे. या विनंतीबरोबर त्यांनी अशी एक दहशतहि दिली आहे, कीं हें सहकार्य जर मिळाले नाही तर असे उपाय योजावे लागतील, कीं ज्या वेळीं अपराधी आणि अनपराधी यांच्यातील सूक्ष्म भेद करण्यास अवकाश राहणार नाही ! केवळ अशा गुन्ध्याचा आम्हीं निषेध केला व त्यापासून आम्ही अलिप्त राहिलों तर तेवढ्यानें त्याचे समाधान होत नाही. त्यांना आमचें सहकार्य हवे आहे. त्यांनीं ही मागणी करताना जी दहशत दिली आहे ती अमलात आणण्यापूर्वीं त्यांना कोणत्या प्रकारचे सहकार्य हवें आहे, हें तरी त्यांनीं स्पष्टपणें सांगणे अवश्य आहे अलीकडे अधिक व्यापक अर्थाने सहकार्याची भाषा ऐकू येत आहे सद्गृहस्थहो, आम्ही स्वराज्याची मागणी करणारे लोक आहो, आमच्यावर जें सरकार राज्य करीत आहे त्याच्याशीं आमचा कोणताहि संबंध नसून आमचें त्याच्यावर मुळींच नियंत्रण नाही, असलें सरकार आमच्यापासून कोणत्या सहकार्याची अपेक्षा करू शकेल ? आम्ही कायदे पाळावे, आणि कायदा, सुव्यवस्था व शांतता राखण्याच्या कामीं त्यांच्याशीं सहकार्य करावें एवढीच त्यांना मागणी करता येईल याहून अधिक सहकार्याची ते आमच्याकडून कोणती अपेक्षा करू शकतील ? ले. गव्हर्नरांनीं ज्या गोष्टीचा उल्लेख केला आहे, त्या बाबतींतहि आमच्यासारख्या परिस्थितींतील लोक कोणती मदत देऊ शकतील हें आम्हास समजू शकत नाही तरीहि मी एक सूचना करू शकतो असे दुर्दैवी प्रकार थांबविण्याचा एकच मार्ग आहे असें मला वाटते. श्री गोखले यांनी नुकतेच पुण्यांत दिलेलें एक व्याख्यान उदाहरणादाखल बंगालच्या गव्हर्नरांनीं दिले आहे या भाषणांत श्री गोखले म्हणतात, कीं कोणताहि शहाणा मनुष्य स्वातंत्र्याचें ध्येय स्वीकारू शकत नाही ! ते म्हणतात, स्वातंत्र्याची प्राप्ति शांततेच्या मार्गाने अशक्य आहे. जे लोक निःशस्त्र प्रतिकाराचा शांततेचा मार्ग पुरस्कारीत आहेत, ते भ्याड आहेत व ते आपल्या अंतःकरणांतील विचार बोलून दाखवीत नाहीत... .. श्री. गोखले यांनीं आपल्या भाषणात जे तत्त्व गोविले आहे तेच फार भयंकर आहे.. श्री गोखले यांना माहीत असावयास हवे, कीं ज्या ध्येयाविरुद्ध त्यांनीं हाकाटी चालविली आहे ते ध्येय हजारो लोकांच्या अंतःकरणांत खोल बद्धमूल झालेलें आहे व ते खणून काढता येणार नाहीं ज्या उत्साही अंतःकरणांत हें स्वातंत्र्याचें ध्येय रुजलें आहे व त्याच्यासाठीं प्रयत्न करण्याचा ज्यांनीं निश्चय केला आहे त्यांना ते सांगत आहेत, कीं तुमचें ध्येय अत्याचारी मार्गाखेरीज प्राप्त होणार नाहीं जर कोणतें

तत्त्व भयकर असेल किंवा जर कोणता एकादा उपदेशक देशांतील शाततेला धोका आणतो असे म्हणावयाचें असेल, तर श्री गोखले हेच तो उपदेशक होत आम्ही लोकांना सांगतो, की स्वातंत्र्याचें ध्येय कोणत्याहि स्वरूपांत प्राप्त करून घ्यावयाचे असेल तर त्याला एक शाततेचा मार्ग आहे आम्ही म्हणतो, की स्वावलंबनानें निःशस्त्र प्रतिकारानें आम्हांस तें प्राप्त होईल. आम्हाला असे सांगण्यांत येतें, की निःशस्त्र प्रतिकाराचा उपदेश करून तुम्ही लोकांना कायदे मोडण्यास, शांततेचा भंग करण्यास उत्तेजन देता व अत्याचारास व बडास प्रवृत्त करता. पण वस्तुस्थिती याच्या अगदी विरुद्ध आहे अत्याचाराचा अवलंब न करतां आणि कायद्याच्या राज्यास धक्का न लावता आपल्या न्याय्य आकांक्षा तृप्त करण्याचा एकच मार्ग निःशस्त्र प्रतिकाराच्या स्वरूपांत आम्ही लोकांस दाखवून देत आहोत शातता व सुव्यवस्था-रक्षणाच्या कामी आम्ही या एकाच मार्गाने सहकार्य करू शकतो बंगालच्या ले गव्हर्नराकडून अथवा या देशातील सरकारकडून प्रतियोगी दृष्टीने आम्ही ज्या सहकार्याची अपेक्षा करतो, ते एवढेच, की त्यांनी सभास्वातंत्र्य, मुद्रणस्वातंत्र्य आणि संघस्वातंत्र्य यांना मान्यता द्यावी जर एवढें सहकार्य त्यांनी आमच्याशी केले तर आम्ही त्यास अशी हमी देऊ शकतो, की ही चळवळ शाततेच्याच मार्गांनी चालत राहील, आणि ज्या गोष्टींचा त्यांना आज त्रास होत आहे त्या कायमच्या नाहीशा होतील.”*

देशांतील प्रस्थापित राजसत्तेने नागरिकांचे मूलभूत हक्क रक्षण केले असता लोकांतील स्वातंत्र्यभावनेने कोणतेंहि स्वरूप धारण केलें, तरी तिला निःशस्त्र क्रांतीच्या मार्गाने कार्य करिता येत असल्याने सामान्यतः त्याच मार्गाचे अवलंबन लोक करितात आणि देशांतील शांततेचा भंग न करिता त्यांना आपली स्वातंत्र्याची आकांक्षा तृप्त करून घेता येते परंतु प्रस्थापित सरकारने या नागरिक-स्वातंत्र्यावर गदा घालून अत्याचाराचें धोरण अवलंबिलें की लोकांतहि अत्याचाराची प्रवृत्ति वाढते आणि जी स्वातंत्र्याची भावना दडपून टाकण्यासाठी सरकार या अत्याचारी धोरणाचा अवलंब करित असते ती स्वातंत्र्याची भावना नष्ट तर होतच नाही, उलट तिला अत्याचारी स्वरूप प्राप्त होऊन राज्यकर्ते व प्रजाजन या दोहोंसहि अवन्वित कष्ट सहन करावे लागतात, व कदाचित् तें सरकार उलथून पडते किंवा राज्यकर्ते व प्रजाजन या दोघांचाहि नाश करणारी अराजकता माजून राहते. यासाठी लोकांत जागृत झालेली स्वातंत्र्याची भावना दडपून टाकण्याचे दडपशाहीचे धोरण राज्यकर्त्यांनी न स्वीकारितां नागरिकत्वाचे हक्क संरक्षण करून तिला अनत्याचारी, निःशस्त्र क्रांतीचा मार्ग मोकळा करून द्यावा हेंच उभयपक्षां हितावह व श्रेयस्कर आहे. लोकांचे स्वातंत्र्यवादी पुढारी कोणत्याहि सरकारशी याच शर्तीवर सहकार्य करू शकतात; याच्या उलट, स्वातंत्र्याची भावना दडपून टाकण्याच्या कामी लोक-नायकांनी सरकारशी सहकार्य करणें हें परिणामी घातक असून तत्त्वभ्रष्टतेचे लक्षण

आहे, असा बाबू अरविंद घोष यांच्या वरील भाषणाचा आशय आहे; व तर्कशास्त्र, नीतिशास्त्र व सुसंस्कृत राज्यशास्त्र यांपैकी कोणत्याहि दृष्टीने त्या युक्तिवादाला खोडून काढणे अशक्य आहे तथापि सरकारने हे सहकार्य देण्याचे नाकारले व दडपशाहीचे अत्याचारी धोरण स्वीकारिले, तरी ही दडपशाही किंवा हे दहशतवादी धोरण यशस्वी होणे शक्य नाही व तें का शक्य नाही याचे मुद्देसूद विवेचन 'वन्दे मातरम्' मध्ये 'दडपशाहीचे नीतिशास्त्र' (Ethics of Repression) या लेखात पुढीलप्रमाणे करण्यात आलेले आहे: " . सध्याच्या परिस्थितीला निर्भळ किंवा सामिश्र दडपशाहीच्या धोरणानेच तोड देण्याचा जे प्रयत्न करित आहेत, ते एक गोष्ट विसरतात असे स्पष्ट दिसते ती गोष्ट म्हणजे जो कायदा किंवा जें धोरण एकाद्या समाजास लागू करावयाचे त्यास त्या समाजाचा नैतिक पाठिंबा असल्याखेरीज, काही अपवादात्मक परिस्थिति सोडल्यास, ते यशस्वी होऊ शकत नाही हा नैतिक पाठिंबा सक्रिय असण्याची जरूरी नाही. तो विरोधाच्या अभाववरुपाने असला तरी चालेल परंतु तो कोणत्याहि स्वरूपात असला तरी प्रत्येक कायद्याच्या अथवा धोरणाच्या यशस्वितेस समाजाच्या या नैतिक पाठिंब्याची निरपवाद आवश्यकता असते. आमचे सरकार किंवा सध्याच्या त्यांच्या दडपशाहीच्या धोरणाला प्रत्यक्ष वा अप्रत्यक्ष साहाय्य करणारे आमचे देशबाधक यांनी ह्या साऱ्या प्रश्नाचा विचार केला आहे काय?आम्ही हे कबूल करतो, की सरकारला ह्या दडपशाहीच्या धोरणाने लोकाना दहशत बसविता आली, तरीहि ते यशस्वी होऊ शकेल पण प्रश्न असा आहे, की ते लोकांचा इतका अधःपात करू शकेल काय? हिंदुस्थानातील असंतुष्ट व राजद्रोही अन्तःकरणात ते दहशत निर्माण करू शकेल काय? लॉर्ड मोर्ले, मिन्टो व त्यांना या धोरणात उचलून धरणारे हिंदी, अँग्लो-इंडियन व ब्रिटिश गृहस्थ यांनी ह्या प्रश्नाचा विचार केला आहे काय? कारण हे नेहमी लक्षात ठेविले पाहिजे, की दडपशाहीच्या कडक उपायानी जनतेच्या अन्तःकरणांत दहशत उत्पन्न करण्याचा प्रयत्न करणे हा विस्तर्वाशी खेळ आहे. प्रेमाने प्रेमाची वृद्धि होते, विश्वासाच्या पोटी विश्वास जन्मतो, समजसपणाने समजसपणाला चालना मिळते आणि सहानुभूति सहानुभूतीला जागृत करते याच्या उलट, द्वेषाने द्वेष पसरतो, संशयाने संशय जागृत होतो, दहशतवादाने दहशतवाद निर्माण होतो. आजपर्यंत इंग्लंडचे हिंदुस्थानांतील राज्य नैतिक बलावर आधारलेले होते; त्याला मोह म्हणा, श्रेष्ठ संस्कृति म्हणा, श्रेष्ठ बुद्धिमत्ता म्हणा किंवा ब्रिटिशांचे श्रेष्ठ चारित्र्य म्हणा; त्याला काहीहि नांव दिले तरी त्याचे स्वरूप नैतिक बलाचेच होय. याच्या पाठीमागे शस्त्रबल होते हे आम्हांस मान्य आहे, पण ते उघडपणे कधीच योजण्यांत येत नसे अथवा क्वचितच योजण्यांत येई. त्याच्या आवश्यकतेची अथवा उदार धोरणाची लोकांना कळत अगर नकळत जाणीव होती अशा प्रकारचा लोकांचा नैतिक पाठिंबा ब्रिटिश राज्याला होता म्हणूनच बंडाच्या वेळी केलेल्या भयंकर दडपशाहीविरुद्ध लोकांतील

नैतिक भावनेने विशेषसे बंड केले नाही. ही दडपशाही ज्या लोकांवर करण्यांत आली ते परक्यांचे नोकर होते, त्यांनी परक्यांचे निमक खाल्ले होते, आणि जुनी राज्ये जिंकण्यास त्यांनीच परकीयाना मदत केली होती आणि म्हणून पैशासाठी लढणाऱ्या या लोकांबद्दल सामान्य लोकांत आदरभाव नव्हता. बंडाच्या वेळी केलेल्या दडपशाहीचा परिणाम सामान्य लोकांच्या मनावर विशेष झाला नाही, कारण सामान्य लोक त्या वेळी राजद्रोही बनले नव्हते. राजद्रोही बनलेला वर्ग केवळ हिंदी लष्कर आणि वस्तुतः त्यापैकी एक भागच होता. बडवाल्याबद्दल सामान्य लोकांत प्रेम नव्हते, लोकांस देण्यास त्यांच्यापार्शी कांहीं सदेश नव्हता आज ज्यांना जहाल पुढारी म्हणतात, त्याची जुन्या बडवात्यांशी तुलना करता येणार नाही ते लोकांपासून अलग राहिलेले नाहीत. राष्ट्रीय चळवळ ही एका वर्गाची अथवा कोणत्याहि अर्थाने एका विभागाची चळवळ नाही बाळ गंगाधर टिळक अथवा चिदंबरू पिले हे आमच्या राष्ट्रीय जीवनातील अपवाद नव्हेत सर्व देशातील सामान्य जनतेचा जो दर्जा खवळलेला आहे, त्यांतीलच त्या भरतीच्या लाटा आहेत सध्यांचा असतोप त्यांनी निर्माण केलेला नसून वस्तुतः या असतोपानेच त्यांना निर्माण केलेले आहे व्यापकत्वाने लोकांत संचार करणाऱ्या सहस्वाकाक्षा व विचार यांची ती मूर्त प्रतीके आहेत त्यांना दडपल्याने हे विचार किंवा आकांक्षा दुर्बल होणार नाहीत, तर त्या प्रचलत होऊन खोल रुजतील सध्यांची मोहीम पाहून लोकांची अशी खात्री होईल, की हे पुढारी ज्या ध्येयाकरिता झगडत होते, त्यांची प्राप्ति होणे हिंदुस्थानात ब्रिटिश अभल आहे तोपर्यंत शक्य नाही बहुधा यामुळे देशातील जहाल लोक अविक वाढतील आणि नेमस्त प्रचार समूळ नष्ट होईल ”*

हिंदी राष्ट्रवादाचा अवतार

आपण राज्यकर्त्यांना व देशातील प्रागतिक पक्षांना करीत असलेला हा उपदेश एक प्रकारे फुकट जाणार आहे, याची जाणीव अरविदवाभूना १९०९ साला पूर्णपणे होऊ लागली होती हिंदुस्थानातील राष्ट्रवाद हा आपल्या साम्राज्यशाहीच्या मुळावरच आलेला आहे, याची बरोबर कल्पना ब्रिटिश राज्यकर्त्यांना येऊ लागली होती परंतु त्यांचे समाधान कसे करावे यासंबंधीचा योग्य सल्ला देण्याच्या कामी प्रागतिक पक्षाचे पुढारी आपली नालायकी व्यक्त करीत होते याचे कारण या नव्या राष्ट्रशक्तीचे यथातथ्य स्वरूपच त्यांना बरोबर आकलन होत नव्हते. त्याची अशी भावना होती, की लॉर्ड कर्झन यांच्या अरेरावी व जुलुमी कारकीर्दीमुळे निर्माण झालेल्या निराशेचे एक क्षणिक फल म्हणजेच हे जहाल राजकारण होय, आणि ब्रिटिश सरकारने थोड्या सुधारणा देऊन दडपशाही बंद केली व थोडे उदार धोरण स्वीकारिले, म्हणजे हे राष्ट्रीय जहाल राजकारण आपोआप मरून जाईल. पण

* Selections from Bande Mataram, P 72-73

हा त्याचा शुद्ध भ्रम होता, हे बाबू अरविद घोष जाणत होते. त्यांनी हिंदुस्थानांत जन्मास आलेल्या या राष्ट्रवादाचे स्वरूप आणि सामर्थ्य बरोबर ओळखिले होते; या राष्ट्रवादांत आणि ब्रिटिश साम्राज्यशाहीत एक प्रकारचा निर्वाणीचा लढा लवकरच सुरू होऊन देशात सर्वत्र अराजकता माजून राहणार हे त्यांना स्पष्ट दिसत होते. हिंदी राष्ट्रवादाचे स्वरूप सांगताना ते लिहितात : “ निराशेच्या कुशीत वाढलेले आणि सर बॅम्फील्ड यांच्या सूतिकाकर्माने जन्मास आलेले राष्ट्रवाद हे एक लॉर्ड कर्झन यांचे अपत्य आहे, अशी त्याच्या जन्माची दतकथा नेमस्त लोक सांगत असतात, पण राष्ट्रवाद हा निराशेतून जन्मास आलेला संदेश कधीच नव्हता व जुलुमातूनहि त्याचा जन्म झालेला नाही लॉर्ड कर्झन यांनी प्रतिगामी धोरण स्वीकारल्यामुळे काही लोकांचा इंग्लंडवरील विश्वास उडाला व म्हणून ते जहाल झाले ही खरी हकिकत नव्हे म्हणून नोकरशाहीच्या कोपमुद्रेतून जन्मास आलेले हे अपत्य तिने आनंदी मुद्रा धारण केली असता मरून जाईल, असे कौन्सिलात बोलणे हा एक भ्रामक राजकीय युक्तिवाद आहे लॉर्ड कर्झन आणि फुल्लर यांच्या आगमनापूर्वी अनेक वर्षे राष्ट्रसभा उदार धोरणाच्या पण थोड्या दोषयुक्त ब्रिटिश सुराज्याचे पोवाडे गात होती, ती राजनिष्ठेचे मंत्र म्हणत होती आणि ब्रिटिश राज्यापासून होणाऱ्या लाभाचे वर्णन करीत होती, त्याच वेळी राष्ट्रवादाचा जन्म झाला होता; व त्याची शक्ति हळूहळू वृद्धिगत होत होती याचा जन्म राष्ट्रसभेच्या मंडपात झालेला नाही, तो मुंबईच्या प्रेसिडेन्सी असोसिएशनमध्ये झालेला नाही, शहाणे अर्थशास्त्रज्ञ व विद्वान सुधारक यांच्या सघातूनहि तो झालेला नाही. त्याचा जन्म श्रीकृष्णाप्रमाणे बदिखान्यात झालेला आहे देशातील अनियंत्रित पण उदार सुराज्याखालचा हिंदुस्थान हा ज्याच्या अंतःकरणाला तुरुंगातील अंधारकोठडीप्रमाणे असह्य वाटत होता, त्याच्या अंतःकरणात याचा जन्म झाला होता श्रीकृष्णाची वाढ ज्याप्रमाणे राजदरबारी झाली नाही, किंवा ब्राह्मणांच्या पाठशाळेत त्याचे ज्ञान वाढले नाही, तर तुच्छ गणलेल्या अशा दरिद्री आणि अज्ञान जनतेच्या अज्ञात घरांत त्याची वाढ झाली, त्याचप्रमाणे हा राष्ट्रवाद सन्याशांच्या गुहेत, फकिरांच्या वेषात, तरुण लोकांच्या व मुलांच्या अंतःकरणात, ज्यांना इंग्रजी शब्दहि उच्चारता येत नसत, परंतु ज्यांना आपल्या मातृभूमीकरिता त्यागपूर्वक काम करावे असे वाटत होते, त्यांच्या अंतःकरणांत, ज्या सुशिक्षितांनी हा मंत्र ऐकतांच संपत्तीचा आणि मानमरातबाचा त्याग करून लोकसेवेसाठी आणि लोकजागृतीसाठी देशसेवेचे व्रत अंगीकारिले अशांच्या जीवनात या राष्ट्रवादाची वाढ हळूहळू झालेली आहे त्याच्याकडे कोणाचे लक्ष नव्हते व त्यास कोणी जुमानत नव्हते पण योग्य वेळी तो बगालमध्ये आला आणि हीच त्याची आविर्भूत होण्याची भूमि ठरली त्याच्यावर जुलूम होणे अपरिहार्य होते व ते अवश्यहि होते. त्या जुलुमा-मुळेच सर्व राष्ट्राने त्याचा अंगीकार केला. पण त्या जुलुमाच्या पोटी त्याचा जन्म

झालेला नाही. कसानें यादवांचा केलेला छळ किंवा त्याच्या केलेल्या कत्तली यातून श्रीकृष्णाचा जन्म झालेला नाही; पण त्याचीहि आवश्यकता होतीच कारण त्या-मुळेच मथुरेतील लोकांची आपल्या मुक्तिदात्याकडे दृष्टि लागून राहिली, व तो जेव्हां आला तेव्हां त्यानीं त्याचें स्वागत केलें सौम्य धोरण स्वीकारल्याने राष्ट्रवादाचा अंत होईल अशी आशा करणें म्हणजे या नव्या शक्तीच्या जन्मासंबंधी, तिच्या स्वरूपासंबंधी व कार्यासंबंधी अज्ञान प्रकट करणेच होय. इंग्लिश लोकांची मात्र अशी कधीहि खात्री होणार नाही त्यांना माहीत आहे, कीं आज ज्याला जहालवाद म्हणून क्षुद्र गणण्यांत येत आहे, तो वस्तुतः राष्ट्रधर्म आहे आणि असा राष्ट्रधर्म सौम्य धोरणाने कधीच मरत नाही त्याला दिलेल्या सुधारणांचा उपयोग, तो पुढील लढ्यात, संपूर्ण विजय प्राप्त करून आपले निर्मळ प्रभुत्व प्रस्थापित करण्यासाठी, हातीं पडलेल्या नव्या शस्त्राप्रमाणें करील हा राष्ट्रधर्म म्हणजे एक अवतार आहे व त्याचा अंत होणार नाही. ती एक परमात्म्यानें योजिलेली शक्ति आहे, आणि ती आपले ईश्वरनियोजित कार्य केल्याखेरीज विश्वांतील चिच्छक्तीत—जिच्यातून तिचा उगम झाला त्या चिच्छक्तीत—जाऊन पुनः विलीन होणार नाही ”*

या अप्रतिकार्य राष्ट्रशक्तीचें खरे स्वरूप प्रागतिकांना आकलन होत नाही, सत्ताधारी ब्रिटिश मुत्सद्दी त्याचा अंत करण्याचा चंग बाधून बसले आहेत आणि तिचा उत्साह तर एकसारखा वाढत आहे अशा परिस्थितीत काही काळ तरी देशांत जुलुमी साम्राज्यशाही व क्रांतिकारक राष्ट्रवाद यांच्यांत एक प्रकारची सशस्त्र झटापट होण्याचे टाळणे बाष्पूर अरविद घोष यांना अशक्यप्राय वाटत होतें व अशा सशस्त्र झटापटीत राष्ट्रवाद तात्काळ विजयी होईल अशीहि पण त्यांना आशा नव्हती. राष्ट्रवाद हा निःशस्त्र प्रतिकाराच्या रणक्षेत्रात दुर्धर्ष होईल, अशी त्यांच्या बुद्धीची खात्री होती तथापि त्याला निःशस्त्र रणक्षेत्रावर कसे ठेवावे, हेच त्यांना एक गूढ पडले होतें. या कामी सरकार व प्रागतिक मुत्सद्दी त्यांना यत्किंचितहि साहाय्य करण्यास तयार नव्हते सरकार तर इतर राष्ट्रीय पुढाऱ्याप्रमाणे लवकरच त्यांना हद्दपार करणार, अशी बातमीहि त्यांच्या कानावर येत होती अशा परिस्थितीत आपल्या बुद्धीला पडलेला निःशस्त्र क्रांतीचा प्रयोग यशस्वी करण्यास व राष्ट्राकडून त्याचें आचरण करवून घेण्यास आपले नेतृत्व पुरें पडत नाही व या कार्याची पूर्तता आपल्या हातून या वेळी तरी घडत नाही, हें जाणून त्यानीं कांहीं काल देशत्याग करून योगमार्गानें आपलें कार्य करण्याची शक्ति प्राप्त करून घेण्याचे ठरविले ! ब्रिटिश हिंदुस्थानचा त्याग करून ते पॉइंडरीस जाऊन ध्यानधारणा करून राहिले. मात्र त्यानीं जातांना १९०९ च्या जुलैमध्ये आपल्या देशबांधवांस एक अखेरचे पत्र लिहून ठेविलें आहे; त्यांतील महत्त्वाचा भाग पुढे देऊन हें प्रकरण आम्ही पुरें करतो.

अरविंदांचा राजकीय संदेश

“आज हिंदुस्थानात आपले कर्तव्य करणाऱ्या सार्वजनिक मनुष्याची स्थिति इतकी बिकट झाली आहे, की त्याला उद्यांची शाश्वती वाटू शकत नाही मला हद्दपार करण्याची दाट वदता उठलेली आहे अशा परिस्थितीत माझ्या देशबांधवाना आणि विशेषतः राष्ट्रीय पक्षाच्या तत्त्वांचा ज्यांनी स्वीकार केला आहे, अशा लोकांना उद्देशून सद्यःस्थितीतील आवश्यक कार्य आणि भावी धोरण ह्यासंबंधी मी हे पत्र लिहीत आहे. मला जर हद्दपार करण्यांत आले, तर आपण कोणत्या मार्गाने कार्य करावे याबद्दल ज्यांना शका वाटत असेल, त्यांना हे मार्गदर्शक होईल आणि मी जर तिकडून परत आलो नाही, तर माझ्या देशबांधवाना लिहिलेलं ते एक अखेरचे मृत्युपत्रच होईल.

“राष्ट्रीय पक्षाची परिस्थिति बिकट झाली आहे पण या परिस्थितीतही कार्य चालू ठेवणे अशक्य नाही. या पक्षाच्या पुढाऱ्यांना शिक्षा झाल्या आहेत, किंवा ते हद्दपार झाले आहेत म्हणून तो पक्ष मेलाच आहे अशी जी काहींची कल्पना आहे ती चुकीची आहे. केवळ वरवर दृष्टि देण्यामुळेच ही चूक होत असते हा पक्ष जिवंत आहे, आणि त्याची शक्ति व व्याप्ति याहि पूर्वीपेक्षा कमी झालेल्या नाहीत त्याला एका पुढाऱ्याची व धोरणाची आवश्यकता आहे धोरण त्याला सापडू शकेल, पण पुढारी मात्र केवळ परमेश्वरच पुरवू शकेल आपला परमेश्वर-नियोजित पुढारी येईपर्यंत आणि आपण परमेश्वरी शक्तीच्या आविष्काराचे साधन बनेपर्यंत सर्वच मोठ्या चळवळी थांबून रहात असतात नंतर जेव्हा तो येतो, तेव्हाच त्या आपल्या कार्यात विजयशाली होण्यास पुढे सरसावतात. आजपर्यंत ज्या लोकांनी या चळवळीचे नेतृत्व केले ते खदे वीर होते. त्यांच्या अर्गी श्रेष्ठ गुण होते त्याची प्रतिभा प्रभावी होती. इतर कोणत्याहि चळवळीचें नेतृत्व करण्यास लागणारे मोठेपण त्यांच्या अर्गी होते, पण या जगव्यापक क्रांतीतील प्रमुख प्रवाहाचें अखेरपर्यंत नेतृत्व करण्यास त्यांचीहि शक्ति पुरी पडली नाही म्हणून भावी कालाचा निधिधारक अशा राष्ट्रीय पक्षाने असा पुढारी पुढे येईपर्यंत आता वाटच पाहिली पाहिजे आपत्तीतहि त्याने शांत रहावे, पराभवांतहि आशा सोडू नये, परिणामी आपणांस विजय मिळेल याबद्दल खात्री बाळगावी, आणि हिंदुस्थानच्या भावी पिढ्या आणि जगांतील इतर राष्ट्रे यासंबंधीच्या आपल्या जबाबदारीसंबंधी नेहमी जागरूक रहावे

“हा काळ येईपर्यंत धैर्याने पण धिमेपणाने पावले टाकीत रहावे, अशी आजची परिस्थिति आहे. या परिस्थितीत आमचें बल नैतिक आहे, भौतिक नव्हे आपण जगण्याची आणि परिणामी यशस्वी होण्याची आज्ञा या नैतिक बलांतच आहे व त्यावरच आपण अवलंबून राहिले पाहिजे. उतावीळपणाने अथवा धाष्ट्याने ज्या क्षेत्रात आपण प्रबल आहो ते क्षेत्र सोडून ज्या क्षेत्रात आपण दुर्बल आहो त्या क्षेत्रावर

जाण्याचे साहस करूं नये स्वराज्य किंवा परकीय नियंत्रणापासून निर्भेळ असें पूर्ण स्वातंत्र्य, हे आमचें ध्येय आहे स्वावलंबन आणि निःशस्त्र प्रतिकार हीं आमचीं साधने आहेत आमच्या स्वराज्याच्या ध्येयांत इतर कोणत्याहि राष्ट्रांच्या किंवा आमच्या देशावर राज्य करित असलेल्या कायदेशीर सरकारच्या द्वेषाचा अतर्भाव होत नाही. या आकांक्षेत द्वेष आणि अत्याचार याचा अतर्भाव होणे अपरिहार्य आहे असे जे म्हणतात, ते खोटे बोलतात आमच्या देशभक्तीच्या ध्येयाचे अधिष्ठान प्रेम आणि बहुभाव हीं असून त्यांत मानवजातीच्या अंतिम ऐक्याचाहि अतर्भाव होतो. आमच्या हक्कासाठीं आम्ही लढत असता जे चुकीने हक्क देण्याचे नाकारित आहेत, त्याचा द्वेष करण्याची गरज नाही फक्त प्रयत्न करणें, क्लेश भोगणे, कोणताहि वैयक्तिक विचार मनांत न आणता सत्य बोलणें आणि प्रगतिधर्माच्या आड येणाऱ्या सत्तेला उलथून आमची सत्ता प्रस्थापित करण्यासाठीं प्रत्येक कायदेशीर दडपणाचें आणि नैतिक बलाचे साधन उपयोगात आणणें, याचा मात्र अतर्भाव यात होतो.

“सुरतेस झालेली आपापसांतील यादवी आणि त्यानंतर थोड्याच दिवसांत सुरू झालेले दडपशाहीचे धोरण, त्यामुळें आमच्या सघटनाचा झालेला विनाश, आणि सरकारी नोकरांनी स्वदेशीच्या कार्यकर्त्यांमध्ये व त्यांच्या सहकाऱ्यांत निर्माण केलेली दहशत, या गोष्टींमुळे मात्र आमच्या प्रगतीला गभीर स्वरूपाचे अडथळे निर्माण झाले असून आमच्या आशाची सफलता दूरच्या भविष्यकालावर लोटली गेली आहे ” यानंतर राष्ट्रीय पक्ष व प्रागतिक पक्ष यांच्यात समेट घडवून आणण्याच्या मार्गासंबंधी ते म्हणतात. “स्वराज्याच्या ठरावात वसाहतीच्या धर्तीवरचें स्वराज्य याऐवजी ‘पूर्ण स्वराज्य’ हे शब्द योजिले असता हा वाद मिटू शकेल निःशस्त्र प्रतिकारासंबंधीचा वाद बहिष्काराच्या ठरावासंबंधी आहे या बाबतींत राष्ट्रीय पक्ष आपल्या तत्त्वाचा त्याग करू शकणार नाही, व नेमस्तातीलहि पुष्कळ लोकांचा पाठिंबा या बाबतींत त्याला आहे पण या प्रश्नाचाहि निकाल स्वतंत्रपणे निवडलेल्या राष्ट्रसभेच्या बहुमताकडून करून घेण्यास त्याची तयारी आहे मात्र विषय-नियामक मंडळ ह्याचाच निर्णय अंतिम समजण्यास तो तयार नाही ” यानंतर आपण असहकाराचे जे धोरण स्वीकारिले आहे ते पूर्ण स्वराज्य प्राप्त होईपर्यंत सतत आचरावयाचे असा अर्थ न करितां जोपर्यंत सत्ता नाही तोपर्यंत सहकार्य नाही, असा अर्थ करावा आणि विशिष्ट क्षेत्रांत पूर्ण सत्ता प्राप्त झाल्यास तेवढ्यापुढे असहकाराचे धोरण सोडून ती सत्ता काबीज करून पुढील लढा सुरू ठेवावा, असे त्यांनीं म्हटलें आहे “प्रागतिकांचा व राष्ट्रीय पक्षाचा जो मतभेद आहे तो हाच आहे, कीं कोणत्याहि क्षुद्र व भ्रामक सुधारणा दिल्या तरी त्यांचा स्वीकार करून आपले ध्येय सोडण्यास व त्यामुळे आपणांस खरे हक्क प्राप्त झाले अशी लोकांची समजूत करून देण्यास राष्ट्रीय पक्ष तयार नाही.”§

हे पत्र लिहिल्यानंतर थोड्याच दिवसांत बाबू अरविंद घोष हे पॉडिचरीस जाऊन राहिले त्यांनी भविष्य केल्याप्रमाणे त्यांच्या गैरहजेरीत निदान बंगालमध्ये तरी नेमस्त राजकारण कायमचें मरून गेलें तरुण बंगाल बहुतेक सशस्त्र क्रांतिवादीच बनला व हा सशस्त्र क्रांतिवाद तेथे अखेरपर्यंत जिवंत होता. हा क्रांतिवाद म्हणजे केवळ अधिकाऱ्याचे व्यक्तिशः खून पाडणारा दहशतवाद नव्हे व तसा त्याचा मूळ उद्देश नाही, असे बीरेद्रकुमार यांनी आपल्या कोर्टातील जबानीत सांगितले होते. ते म्हणतात : “ We never believed that political murder will bring independence. We do it because we believe the people want it.”* या क्रांतिकारक संस्था रशिया व इटली या देशातील गुप्तकटाच्या धर्तीवर उभारलेल्या होत्या

महात्मा गांधींनी हिंदी राजकारणाचीं सूत्रे आपल्या हातीं घेतल्यानंतर बाबू अरविंद घोष, बिपिनचंद्र पाल, लो. टिळक वगैरे पुढाऱ्यांनी १९०५ साली सुरू केलेल्या बहिष्कारयोगाचें पुनरुज्जीवन असहकारयोगाच्या रूपाने केलें त्यामुळे बंगालमध्ये रुजलेला सशस्त्र क्रांतिवाद सर्वत्र फैलावला नाही

१०

राष्ट्रीय आपद्धर्म

इंसवी सन १९०९ साली हिंदी राज्यघटनेतील लॉर्ड मोर्ले याच्या सुधारणा अस्तित्वांत आल्या १९१० साली लॉर्ड मिन्टो हे सेवानिवृत्त झाले व लॉर्ड हार्डिज हे हिंदुस्थानचे व्हाइसरॉय म्हणून येथे येऊन दाखल झाले. या वेळेपासून हिंदी राजकारणांत एक नवे युग सुरू झालें व तें थोड्याफार फरकानें १९२० पर्यंत चालू होते असें म्हणण्यास हरकत नाही हा दहा वर्षांचा काळ म्हणजे हिंदी राष्ट्रीयत्वाच्या दृष्टीने एक आपत्कालच होय मोल मिन्टो-सुधारणांचा काळ म्हणून स्थूल मानाने याचे वर्णन करण्यात येत असते मोर्ले-मिन्टो-सुधारणा या देशातील राष्ट्रीय पक्षाने मान्य केलेल्या सुधारणा नव्हत्या त्या केवळ प्रागतिक पक्षाने मान्य केलेल्या असून त्या पक्षासहि त्या सर्वस्वी समाधानकारक वाटत नव्हत्या शिवाय, बंगालची फाळणी रद्द झाल्याखेरीज आपण या सुधारणांचा स्वीकार करणार नाही व नव्या कायदेमंडळांतहि जाणार नाही, असे बाबू सुरेंद्रनाथप्रभृति नेमस्त बंगाली पुढाऱ्यांचेहि घोरण होते राष्ट्रीय पक्ष दडपशाहीच्या वरवट्याखाली जवळजवळ चुरडून टाकण्यांत आलेला होता व लो. टिळक अद्यापि मंडालेच्या तुरुगात बंदिवास भोगीत होते,

* Quoted in Sedition Committee Report

देशांतील उत्साही तरुण सशस्त्र क्रान्तिवादी बनून काहीं अत्याचार करीत होते व इतर काहीं अमेरिका, युरोप वगैरे खंडांत जाऊन कारस्थाने रचीत बसले होते या वेळीं बंगाल व महाराष्ट्र यांच्याप्रमाणे पजाबमध्येहि ह्रदयाळ याच्या नेतृत्वाखाली एक सशस्त्र क्रान्तिपक्ष अस्तित्वांत येऊन त्याने अमेरिकेत गधर (बड) हे नांव घेऊन काम चालविले होतें. पुढें या क्रान्तिकारक पक्षाचीं सूत्रे युरोपीय महायुद्धाच्या काळांत जर्मनीशीं गोविलीं गेलीं आणि रशियांतील राज्यक्रांतीनंतर भाई मानवेंद्रनाथ रॉय वगैरे हिंदी कम्युनिस्टांचा रशियातील बोलशेव्हिकाशीं संध जडला पण हिंदुस्थानात कम्युनिस्टांचा क्रान्तिवाद १९२२ पर्यंतच्या काळात पथरूपाने अस्तित्वात आला नव्हता तसेच इ स १९१० ते १९२० या काळात निःशस्त्र क्रान्तिवादी राष्ट्रीय पक्षाहि एक प्रकारच्या प्रच्छन्न स्वरूपांतच कार्य करीत होता.

केळकर यांच्या कार्याचें महत्त्व

या कालविभागाचे पुनः पाच पाच वर्षांचे दोन खंड पडतात १९१० ते १९१५ या कालात दोन्ही प्रकारचे क्रान्तिवाद किंवा राष्ट्रवाद केवळ जीव धरून आपले सरक्षण करण्याचेच धोरण अवलंबीत होते १९१४ सालच्या अखेरीस युरोपीय महायुद्ध सुरू झालें, यामुळे या दोन्ही प्रकारच्या राष्ट्रवादास आपलें सामर्थ्य थोडेंफार वृद्धिगत करण्याची संधि सांपडली. १९१४ च्या जूनमध्ये लो टिळक हे मंडालेहून सुटून परत आले आणि त्यांनीं आपल्या राष्ट्रीय पक्षाचें बल सघटित करण्यास व वाढविण्यास सुरुवात केली या वेळेपर्यंत महाराष्ट्रांतील राष्ट्रीय पक्षास जिवंत ठेविण्याचें कार्य श्री न. चिं केळकर हे 'केसरी'तून करीत होते यानंतर १९१५ पासून १९२० पर्यंतच्या काळात ह्या राष्ट्रीय पक्षाच्या सघटनेचे व सवर्धनाचें कार्य लो. टिळक यांनीं केले आणि प्रागैतिकाची बनलेली राष्ट्रसभा आपल्या हातीं घेऊन म. गांधींच्या निःशस्त्र क्रान्तिवादी भावी राजकारणास एक प्रभावी राष्ट्रीय संस्था तयार करून ठेविली मात्र १९०५ सालच्या बहिष्कारयोगाच्या क्रान्तिवादी राजकारणाचे पुनरुज्जीवन त्यांना या काळात करिता आले नाहीं हे कार्य पुढे महात्मा गांधींनीं १९२० सालीं केलें आणि १९०७ सालीं सुरतेस तुटलेली राष्ट्रीय राजकारणाची सांखळी पुनः जोडली लोकमान्यांच्या बदिवासात महाराष्ट्रात 'केसरी' जिवंत ठेवण्याचे व त्यांच्या जहाल राजकारणाची स्मृति अखंड ठेवण्याचे महत्त्वाचें कार्य श्री न. चिं केळकर यांनीं केलेले आहे. या वेळीं राष्ट्र अगदीं विकलाग आणि असहाय होऊन पडलेले होते त्याच्या अंतःकरणांत जहाल, किंबहुना, क्रान्तिवादी भावना जागृत होत्या, पण त्या कोणत्याहि प्रकारे कार्यप्रवण होण्याइतक्या प्रबल नव्हत्या जहाल भावनांचीं मनें मुकीं बनलीं होती अशा वेळीं या मुक्या मनातील भावना बोलून दाखविणें हेंहि एक महत्त्वाचे कार्य होते आणि ते करण्यास श्री. केळकर यांची लेखणी उपयोगी पडली. अशा आपत्कालांत चढाईचे धोरण स्वीकारणे शक्य

व इष्ट नव्हते त्या वेळीं लोकांच्या जहाल भावना जाग्या ठेवावयाच्या, परंतु त्याचा निःशस्त्र किंवा सशस्त्र कोणत्याच रूपात आविष्कार होईल इतक्या त्या तातूंत द्यावयाच्या नाहीत, हे कार्य करण्यास श्री. केळकर यांची लेखणी व प्रकृति अत्यंत अनुरूप होती. लो. टिळक यांचा वर्धिष्णु क्रांतिवाद जेव्हां कायद्याचें बधन उल्लघून निःशस्त्र प्रतिकाराच्या क्षेत्रात प्रवेश करू लागला आणि बंगालमधील आध्यात्मिक क्रांतिवादी योगी अरविंद घोष याच्या सहकार्यासाठीं त्यांनीं नेमस्ताशीं माडण करून राष्ट्रसभा दुर्भंगली तरी हरकत नाही, पण तिला मागे जाऊ द्यावयाचे नाही असें उग्र धोरण स्वीकारिले, तेव्हा टिळकांचे ते तेजस्वी धोरण काहीं काल श्री. केळकर यांना असह्य झालें. या वेळीं लोकमान्याशीं त्यांचा प्रामाणिक मतभेद झाला. सुरतेची काँग्रेस मोडल्यानंतर थोड्याच दिवसांत ती मोडण्यात दोन्ही पक्ष थोडे थोडे दोषी आहेत अशा विचाराचा एक लेख सातारचे दादासाहेब करंदीकर यांनीं लिहिला व तो श्री. केळकर यांनीं 'मराठ्या'त अग्रलेखाच्या जागी छापला. यानंतर धुळ्यास भरलेल्या प्रांतिक परिषदेत लोकमान्यांनीं निर्मेल स्वतःच्याच पुरस्कार केला, या भाषणासहि आपण लिहिलेल्या टिळकचरित्रात त्यांनीं स्थळ दिलेले नाही तसेंच लोकमान्यांनीं Tenets of the New Party या भाषणांत आपल्या पक्षास घालून दिलेलीं तत्त्वे ही राष्ट्रीय पक्षाचीं मूलभूत तत्त्वे आहेत, असे त्यांना कधीं वाटले नाही. या सुमारास त्याचा लोकमान्यांच्याशीं इतका तीव्र विरोध होता, कीं ते त्याचा पक्ष सोडून जातात कीं काय असे लोक म्हणत असत. पण इतक्यात लोकमान्यांचा बदिवास सुरू होऊन राष्ट्रीय पक्षाच्या सरक्षणास साहाय्य करण्याची साधि त्यांना प्राप्त झाली. या आपत्कालात त्यांनीं बहिष्कारयोगाचे चढाऊ राजकारण सोडून दिले आणि बदललेल्या परिस्थितीस अनुरूप असें मद धोरण पुरस्कारिले.

बाबू अरविंद घोष यांनीं देशत्याग करताना लोकांस असे सांगितलेंच होते, कीं आपल्या निःशस्त्र क्रांतीचे नेतृत्व करण्यास व ती सफल करण्यास योग्य असा अधिकारी नेता आज आपणापाशीं नाही. देशांतील सामान्य पुढारी या महत्कार्यास समर्थ नव्हते. अशा वेळीं आपले सामर्थ्य ओळखून देशकार्य करीत राहणे यांतच खरी मुत्सद्देगिरी आहे, असे श्री. केळकर यांचे मत होते. बहिष्कारयोगाचा एकसारखा जप करीत राहण्यापासून काहीं फायदा नाही, यापेक्षां जे कार्य आपल्या हाताशीं आहे तें करीत राहण्यांतच व आपले सामर्थ्य ओळखून वागण्यांतच खरे देशहित आहे, असें ते प्रतिपादीत. तशांत १९११ सालच्या अखेरीस दिल्ली-दरबार भरून पंचम जॉर्ज याचा राज्याभिषेक-समारंभ हिंदुस्थानात जाहीर करण्यात आला. या वेळीं बंगालची फाळणी रद्द करण्यांत आली आणि कलकत्त्याची राजधानी दिल्लीस नेण्यांत आली.

याच सुमारास म्हणजे १९११ च्या ऑगस्टमध्ये लॉर्ड हार्डिज यांनीं मोर्ले-मिंटो-सुधारणांचा विकास प्रांतिक स्वराज्यांत होणे अवश्य आहे, अशा प्रकारचा एक खलिता

विलायत-सरकारकडे पाठविला म्हणजे मोलें-मिटो-सुधारणा ह्या अपुऱ्या असून त्याचे प्रांतिक स्वराज्यांत आज ना उद्यां रूपांतर करणे अवश्य आहे, असे सरकारी-रीत्याच जणुं काय मान्य करण्यांत आले ह्या सर्व घडामोडींमुळे बंगालमधील पुढारी बाबू सुरेंद्रनाथ, इतकेच नव्हे, तर बाबू बिपिनचंद्र पाल हेहि बरेच सतुष्ट झाले. लॉर्ड हार्डिज यांच्यावर दिल्लीतील जाहीर प्रवेश समारंभाच्या मिरवणुकींतच कोणी तरी एक बॉब टाकिला तथापि त्यांनी त्यामुळे आपले माथे फिरू दिले नाही व दडपशाहीचे धोरण अवलंबिलें नाही, आणि लोकपक्षार्शी एकदरीत समेटाचें व सामोपचाराचे धोरण स्वीकारिलें ना गोखले यांच्या नेमस्त राजकारणाच्या भरतीचा हा काळ होता दक्षिण आफ्रिकेतील हिंदी लोकांच्या सत्याग्रहाला पाठिंबा देण्याच्या कार्यांत ना गोखले व लॉर्ड हार्डिज हे दोघेहि सहकार्याने भाग घेत होते. अशा वेळीं श्री केळकर यांनी बहिष्कारयोगाचे धोरण सोडले, तर ते आक्षेपाई ठरत नाही

१९१२ सालीं 'आमचे स्थानिक स्वराज्य' या विषयावर लिहिलेल्या लेखात ते म्हणतात : " बहिष्कार हे एक शस्त्र आहे, कोडमारा झालेल्या निराश स्थितीतील मनुष्यास व राष्ट्रास बहिष्कार हे शस्त्र पुष्कळ वेळा चांगलेच उपयोगी पडते, व त्याचा उपयोग करावाहि पण बहिष्कार-शस्त्राचासुद्धा तीनत्रिकाळ, अष्टौप्रहर व बारामास उपयोग करून चालेल कीं काय, हा एक प्रश्नच आहे. कारण साम, दाम, दड व भेद हे उपाय सरकारशी चालणाऱ्या सनदशीर युद्धात राष्ट्रांने निरनिराळ्या अनुपानानेंच योजावयाचे असतात वंगभंग अस्तित्वांत असतां बंगालने व त्याच्या समर्थनार्थ इतर प्रातांनीं बहिष्कार उचलला होता व तो कायदेशीर होता असे सर्व-पक्षीय अशा कलकत्त्याच्या १९०६ सालच्या राष्ट्रीय सभेने ठराविले होते तसेच वंगभंगासारखा तीक्ष्ण राष्ट्रीय चळवळीचा प्रश्न उपस्थित झाला असता फिरून बहिष्काराच्या कायदेशीर हत्याराचे अवलंबन पुढेमागे हिंदी राष्ट्र पुनः करणार नाही हे तरी कोणी सांगावे ? पण आज वंगभंग रद्द झाला असतांहि स्वराज्याचे आमचे गाऱ्हाणे अद्यापि शिल्क आहे या सचबीवर राजेसाहेब हिंदुस्थानात आले असता त्याजवर बहिष्कार घालावा, असे कोणाच्याहि मनांत आले नाही व तसे कोणीहि प्रतिपादिले नाही . प्रसंगाच्या तीक्ष्णतेप्रमाणेच शस्त्रास्त्राचा उपयोग करावयाचा असतो " याच लेखात श्री केळकर यांनी स्वराज्य मिळेपर्यंत स्थानिक स्वराज्यावरहि बहिष्कार घालावा अशी वृत्ति धारण करणारे जे लोक होते, त्यांना उद्देशून काढिलेले पुढील उद्गार त्याच्या एकदर राजकीय तत्त्वज्ञानाचे व प्रकृतिधर्माचे निदर्शक म्हणून देतां येतील ते उद्गार असे : " जोंपर्यंत खरे स्वराज्याचे अधिकार आम्हांस मिळत नाहीत, तोंपर्यंत स्थानिक स्वराज्याचे अधिकार मिळून काय व न मिळून काय, सारखेच ! बरे, जेव्हा ते अधिकार मिळतील तेव्हा हेहि त्यांजबरोबरच आपोआप येतील, व मग ते जसे नीट करण्यास आम्ही पात्र ठरू, तसे हेहि बजावण्यास आम्ही पात्र ठरूच ठरू; तोपर्यंत आम्हांस त्या कामांत मुळीं पडावयाचेच नाही, सरकार जाणे व ते स्थानिक

स्वराज्य जाणे ; अशा तऱ्हेचा युक्तिवादहि दुसऱ्या बाजूनें करतां येण्याजोगा आहे. पण अशा युक्तिवादार्थे स्थानिक स्वराज्याचें काम अंगाबाहेर टाकणारीं माणसे राष्ट्रीय गुणार्नीहि तशींच श्रेष्ठ व लोकोत्तर असावीं लागतात, हे विसरतां कामा नये... ज्यांना श्रेष्ठ व अतिम राष्ट्रीय प्रश्लाशिवाय कांहीं सुचतच नाही, ज्याचा अहर्निश व्यवसाय अशा प्रश्लासबधानेंच चालू आहे, ज्यांना जळीं, स्थळीं, काष्टीं, पाषाणीं राष्ट्रूच दिसते अशा लोकांनाच कदाचित् वरील युक्तिवादांतील सबबींचा फायदा मिळाला तर मिळेल. .

मॅक्झिनी, डॉ सन्यत्सेन — ज्यांनीं स्वराज्याच्या वेडात देह किंवा व्यवहार काहींच मानला नाही—अशा लोकांनीं स्थानिक स्वराज्याकडे दुर्लक्ष केल्यास ते त्यास माफ होईल ; पण ज्याचा सारा जन्म दुसऱ्याची नोकरी करण्यात, व्याजबट्टा करून पैसे कमाविण्यात किंवा वाड्मयात्मक धंदा करून स्वार्थबुद्धीनें सोन्याच्या नाण्याच्या चवडी बांधून ठेवण्यांत गेला, त्यांनीं स्वराज्याच्या भल्या मोठ्या गोष्टी सांगून स्थानिक स्वराज्यासारख्या लहान पण उपयुक्त गोष्टींकडे तिरस्कारबुद्धीनें स्वतः पहावें अगर दुसऱ्यास पद्दावयास सांगावे, हे आश्चर्य नव्हे काय ? ”†

सामान्य व्यक्ती आणि असामान्य विभूती

या लेखातील वरील युक्तिवाद सामान्य मनुष्ये आणि असामान्य विभूती यांच्यातील भेदावर उभारलेला आहे. व त्यांत बरेंच तथ्यहि आहे विशेषतः ज्या वेळीं एकाद्या पक्षास फार मोठे कार्य करावयाचे असते, पण ते कसे करावे हें दाखवून देऊन त्याचे नेतृत्व स्वीकारण्यास एकादा असामान्य पुढारी नसतो, त्या वेळीं सामान्य लोकांनींच आपल्या कर्तृत्वाच्या मर्यादा न ओळखतां एकाद्या मोठ्या चळवळीचें नेतृत्व करण्याचा आव आणावा व अखेरीस आपले हेंसें करून घेऊन आपल्या अनुयायास संकटात पाडावे, असे प्रकार न घडावेत यासाठीं असा उपदेश कित्येक वेळा करावाहि लागतो निःशस्त्र क्रांतीसारख्या अपूर्व चळवळीचे नेतृत्व करण्यास तसाच असामान्य पुढारी पुढे आला पाहिजे व तोपर्यंत सामान्य पुढाऱ्यांनीं लोकास भरीस घालण्यात कांहीं अर्थ नाही हे खरे आहे. पण असा असामान्य पुढारी पुढें आल्यावर मात्र या युक्तिवादाचे महत्त्व उरत नाही, किंबहुना, त्यामुळे राष्ट्रकार्यात हानीहि होण्याचा सभव असतो. शुद्ध बुद्धिवादाच्या दृष्टीनें हि सामान्य मनुष्ये व असामान्य विभूती यातील भेद अनुभवगम्य म्हणून खरा धरावा लागतो. पण तो भेद सामान्य मनुष्यांनीं असामान्य विभूतीची पूजा करण्याच्या किंवा त्याचें शिष्यत्व पत्करून त्यानें घालून दिलेले धोरण अवलंबण्याच्या आड येऊं शकत नाही. असामान्य विभूती आपल्या अनुयायांस जेव्हां एकादा कार्यक्रम आंखून देतात, तेव्हां अर्थातच सामान्य पुढारी तो आचरणांत आणतात ; पण त्यामुळे त्यांच्यावर असामान्य विभूतीचें अधानुकरण करण्याचा आक्षेप येऊ शकत नाही असामान्य

विभूती एकादें नवें सत्य आपल्या अतःप्रेरणेच्या बळावर शोधून काढू शकतात व त्याची जगांत प्रस्थापनाहि करू शकतात. या प्रस्थापनेच्या कामी त्या व्यक्ती अलौकिक स्वार्थत्यागहि करीत असतात. पण जगात एकाद्या विभूतीच्या आत्मबलानें जेव्हां नव्या सत्याची प्रस्थापना होते, तेव्हां त्या अलौकिक स्वार्थत्यागी विभूतीला या सत्य-प्रस्थापनेच्या कार्यात अनेक सामान्य लोकांचेहि साहाय्य मिळावें लागतें व त्यांच्याकडूनहि स्वार्थत्यागाची अपेक्षा कांहीं काल तरी तिला करावी लागते. अशा वेळीं सामान्य लोक या असामान्य विभूतीचें शिष्यत्व पत्करतात व आपल्या शक्त्यनुसार स्वार्थत्याग करून तिने अगीकारिलेल्या महत्कार्यास साहाय्य करतात. तात्पर्य, सामान्य मनुष्यानीं असामान्य विभूतीचें बाह्य अधानुकरण करू नये या म्हणण्यात जरी तथ्य असलें, तरी त्याचबरोबर अशा असामान्य विभूतीच्या कार्यास साहाय्य करण्यासाठीं आपण शक्त्यनुसार त्याग करावा आणि ही त्याग करण्याची अतःप्रेरणा वृद्धिगत करण्यासाठीं तिचें शिष्यत्व पत्करून तिचें माहात्म्य गावे, हेहि जगाच्या प्रगतीस व सत्याच्या प्रस्थापनेस अथवा राष्ट्रीय स्वातंत्र्यासारख्या महत्कार्याच्या यशस्वितेस अत्यंत अवश्य आहे राष्ट्रनिर्मितीस महान् नेत्याची व विभूतिपूजेची जी आवश्यकता असते, ती याचसाठीं होय यासंबंधी आगरकरानीं एके ठिकाणीं फार मार्मिक विवेचन केलें आहे, व ते शुद्ध बुद्धिवादाच्या दृष्टीने कोणासहि मान्य होण्यासारखें आहे. ते म्हणतात : “बुद्धिमंदिरात सत्याचा दीप प्रकाशित झाल्याबरोबर वृत्ति आनंदमय होऊन एका प्रकारें ज्याचे देहभान सुटतें, असा एकादा महात्माच आईबापाची, गणगोताची, धनद्रव्याची, जातीची, देशाची, किंबहुना समग्र मनुष्यतेची पर्वा न ठेवतां आतरोत्थित अमर्याद प्रेरणाबलाच्या भरवशाबरोबर हवे तेवढे महत्कृत्य हातीं घेऊन तडीस नेतो ! सामान्य मनुष्यानीं अशा नरवराचें आश्चर्य करावे, पूजन करावें, स्मरण करावें, शिष्यत्व करावें, पण अनुकरण करू नये” या म्हणण्याचा भावार्थ इतकाच आहे, की पुष्कळ वेळा सामान्य मनुष्य असामान्य विभूतीसच साधणाऱ्या महत्कार्यास आपल्या एकट्याच्या बळावर हात घालून आपले हसें करून घेतात, व आपल्याबरोबर आपल्या सहकाऱ्यांचेहि नुकसान करतात पण त्याचबरोबर सामान्य मनुष्यानीं असामान्य पुढाऱ्याचे ‘पूजन व शिष्यत्व’ करावे हेहि म्हणणे लक्षात घेतले पाहिजे श्री केळकर यांना अशा प्रकारची विभूतिपूजा पाहून एक प्रकारची चीड येई व ते तिला बुवाबाजी किंवा बुवाशाही अशीं नावें ठेवून महान् विभूतीने आरंभिलेल्या महत्कृत्यास अनेक वेळां अडथळाहि करीत. म्हणून ज्या वेळीं असा महात्मा राष्ट्राचें नेतृत्व स्वीकारून त्याच्याकडून स्वार्थत्यागाने महत्कृत्य घडवून आणण्यास पुढे आला, त्या वेळीं श्री केळकर यांच्या वरील वृत्तीचा व उपदेशाचा त्याच्या कार्यास विघातक असाच परिणाम झाला पण ज्या वेळीं असा पुढारी राष्ट्रांत नव्हता, त्या वेळीं सामान्य मनुष्यांच्या हितसंबंधास धक्का न लावतां त्यांच्यांतील जहाल मनोभावना व्यक्त करण्यास व त्यांना क्रांतिकारक न

बनविता आपल्या पुढाऱ्याची स्मृति जागृत ठेवण्यास त्यांची लेखणी फार उपयोगी पडली, असा अनुभव १९०८ पासून १९१४ पर्यंतच्या काळांत महाराष्ट्रास आलेला होता व त्याबद्दल टिळकपक्ष त्यांच्या या सेवेची थोरवी नित्य स्मरत असे

बंगाल-पंजाबमधील राष्ट्रीय पक्ष

आतां या काळांतील म्हणजे १९१० पासून १९१४ पर्यंतच्या काळातील बंगाल व पंजाब प्रांतांतील राष्ट्रीय पुढाऱ्यांची काय हक्कित होती ते पाहू पंजाबचे पुढारी लाला लजपतराय हे सुरत-काँग्रेसच्या वेळी प्रागतिकांचे वसाहतीचे स्वराज्य हे ध्येय मान्य करून त्यांच्या राष्ट्रसभेत राहिले. यामुळे त्यांना सरकारने ताबडतोब बंदिवासात ठेविले नाही पुढे ते १-२ वर्षांनीं राष्ट्रसभेच्या कार्यासाठीं विळायतेस गेले व तेथून अमेरिकेस गेले यानंतर मात्र त्यांच्यावर हिंदुस्थान-सरकारची पुनः वक्रदृष्टि वळली व सरकारने महायुद्ध संपेपर्यंत त्यांना हिंदुस्थानात येऊ दिले नाही अमेरिकेंतील 'गंधर' पक्षाशी त्यांचा संबध असावा असा सरकारास संशय होता, पण पुढे तो खोटा ठरला १९१४ ते १९१९ मधील महायुद्धाच्या काळांत हिंदुस्थानात लोकमान्यांनी 'होमरूलची चळवळ' सुरू केली, या वेळीं अमेरिकेत होमरूलच्या कार्याचा प्रचार लालाजी करीत असत बाबू चिपिनचंद्र पाल हे सुरत-काँग्रेसच्या सुमारासच बंदीत पडले होते त्यातून लवकरच त्यांची मुक्तता झाली व ते कांहीं काळ इंग्लंडातच जाऊन राहिले इंग्लंडातून परत आल्यानंतर त्यांनींही आपले पूर्वींचे धोरण बदलले आणि ब्रिटिश साम्राज्याशी आपला सबध कायम ठेवणें यांतच आपले व ब्रिटिश साम्राज्याचेहि हित आहे असे प्रतिपादण्यास त्यांनीं सुरुवात केली लॉर्ड हार्डिज यांच्या कारकीर्दीत दिल्लीस हिंदुस्थानची राजधानी नेण्यात आली याबद्दल त्यांनीं समाधान व्यक्त केलें आणि लॉर्ड हार्डिज यांनीं हिंदुस्थानात प्रांतिक स्वराज्याची स्थापना करण्याचे ध्येय मान्य केल्यामुळे आतां हिंदुस्थान हे एक स्वराज्यमंडित सयुक्त राज्य लवकरच बनणार व त्याच्या साहाय्याची आवश्यकता ब्रिटिश मुत्सद्यानाहि पटू लागली आहे, असे लिहिण्यास त्यांनीं सुरुवात केली १९१३ सालीं त्यांनीं 'हिंदु रिव्यू' या नांवाचें मासिक कलकत्त्यास सुरू केले त्याच्या दुसऱ्या वर्षाच्या तिसऱ्या अंकांत लॉर्ड हार्डिज यांच्या प्रांतिक स्वराज्याच्या खलित्या-संबधी व दिल्लीस राजधानी नेण्याच्या धोरणासंबधी ते लिहितात :

“ The removal of the Capital to Delhi is a vital part of the larger policy, enunciated in the despatch of 1911. That policy, as I have repeatedly said, has for its objective the ultimate building up of a United States of India, composed of a number of Provincial Autonomies. Autonomy in the provincial administrations will gradually compel the trans-

formation of the Central Government into a thoroughly Constitutional and representative state authority."

म्हणजे हिंदुस्थानला प्रांतिक स्वराज्य दिले पाहिजे व या प्रांतिक स्वराज्याचा मध्यवर्ती सयुक्त स्वराज्यात लवकरच विकास झाला पाहिजे, ही गोष्ट ब्रिटिश मुत्सद्यानी आपल्या बुद्धिचक्षूने आकलन केली आहे, असे बाबू बिपिनचंद्र पाल याचे या वेळी मत झाले इतकेच नाही, तर हिंदुस्थानवर पश्चिमेकडून मुसलमानी राष्ट्रे व पूर्वेकडून चीन, हे चाल करून येण्याचा संभव असल्यामुळे आम्हास ब्रिटिश साम्राज्याच्या सहकार्याची व ब्रिटिश साम्राज्यास आमच्या सहकार्याची आज आवश्यकता उत्पन्न झाली आहे, असे त्याचे या वेळचे मत होते या मतानुसार हिंदी राष्ट्रीय पक्षाने आतां सरकारशी असहकाराचे धोरण सोडून द्यावे आणि क्रांतिकारक राष्ट्रवाद हे आपल्या मार्गातील एक सकटच आहे असे मानू लागावे, असा त्यांचा या वेळी उपदेश चालू झाला ब्रिटिश साम्राज्याला मुसलमानी राष्ट्रांचे व चीनचे संकट उत्पन्न झाल्यामुळे व ते संकट आपणासहि असल्यामुळे ब्रिटिश साम्राज्यशाहीला हिंदी राष्ट्रवादाशी आज ना उद्यां समेट करणे भाग पडेल, असे त्यांनी लिहिले आहे इ स १९१४ च्या एप्रिलच्या 'हिंदु रिव्यू' च्या अकांत ते लिहितात .

" The Nationalists' rule of aloofness from all sorts of official associations and activities, except where the contrary was made positively binding upon us by Law,—was reasonable and justifiable then. It is no longer so now. Revolutionary patriotism is the greatest danger before Indian Nationalism to-day. It is more dangerous to the true Nationalist cause in India, than even Bureaucratic Absolutism. The real danger to the Indian Nationalism will come now not so much from the British Suzerainty as from the possibilities of Chinese irruption on the one side and Pan-Islamic intrigues on the other. British Imperialism will be forced, in the face of these fearful possibilities, to come to terms with Indian Nationalism in its own interest. It was never true than it is to-day, that India and Great Britain must stand or fall together."

हिंदुस्थान आणि ब्रिटिश साम्राज्य यांचे सहकार्य झाल्याखेरीज हिंदुस्थानचा निभाव आशियातील राजकारणांत लागू शकत नाही, आणि हिंदुस्थानवर येणारे पॅन-इस्लामिझमचे सकट लक्षांत घेऊन हिंदुस्थानने क्रांतिकारक राष्ट्रवाद सोडून द्यावा व ब्रिटिश साम्राज्याशी सख्य करावे, या विचारसरणीचा उगम बंगालचे एक वेळचे ज्वलज्ज्हाल पुढारी बाबू बिपिनचंद्र पाल यांच्या वरील उद्घारांत आहे

लो. टिळकांची सुटका व नवें राजकारण

१९१४ साली लो टिळक सुटून आले तेव्हा सर्व भरतखंडाला आपलें नष्ट झालेले चैतन्य पुनः आले असे भासले आणि राष्ट्रीय पक्षाचें चैतन्य संरक्षण करून ठेवण्याचा काळ संपून आतां त्याच्या बलसंवर्धनाचा काळ प्राप्त झाला साम्राज्यशाहीविरुद्ध बंड करून उठलेल्या भारतराष्ट्राच्या डोक्यावर साम्राज्यशाहीनें जी दडपशाहीची गदा घातली होती, त्यामुळे तें कांहीं काल मूर्च्छित होऊन पडलें होतें आणि या मूर्च्छितावस्थेत त्यास आत्मबलाची विस्मृति होऊन तिच्यांतून जागें झाल्यावरहि कांहीं काल त्याला आपली विकलांगता भासत होती व त्याच्या बुद्धीलाहि दुर्बलता आली होती अशा अवस्थेतहि त्याच्या बलाचें संवर्धन कसें करावें आणि पुनः साम्राज्यशाहीशीं झुंज खेळण्याची ताकद त्याच्या अर्गी कशी आणावी, हा लोकमान्याच्यापुढे या वेळीं मुख्य प्रश्न होता. या प्रश्नाचा पूर्ण विचार करून आणि आपल्या सभोवारची परिस्थिति पाहून त्यांनीं या प्रश्नाचे समाधानकारक उत्तर दिले पांच-चार वर्षांच्या अवधीत भरतखंडाला पुनः त्यांनीं ताजेतवानें केलें आणि संपूर्ण स्वराज्याचा झगडा करण्यास उभे केले राष्ट्र कोणत्याहि स्थितीत असले तरी त्याला कर्मप्रवण कसे करावे आणि त्याची छाप प्रतिपक्षावर कशी बसवावी, ही कला लोकमान्याना पूर्णपणें अवगत होती. ते जेव्हा सुटून आले त्या वेळीं त्यांच्या बंदिवासापूर्वीं त्यांनीं आपल्या राजकारणाची जी प्रचंड इमारत उभारली होती, ती सर्व जमीनदोस्त होऊन गेली होती या परिस्थितीचा विचार करणे प्राप्तच होते. पण परिस्थितीचा विचार तिच्यापुढें शरण जाण्यासाठीं करावयाचा नसून तिला आपल्यापुढे शरण आणण्यासाठीं करावयाचा असतो. मनुष्याची बुद्धि परिस्थितीनें बद्ध असते हे खरें असले, तरी त्याच बुद्धीच्या साहाय्याने तो तिच्यावर आपले प्रभुत्वहि प्रस्थापित करीत असतो. याचसाठीं बुद्धि केवळ परिस्थितिनिष्ठ असून कार्य होत नाही, तर ती आत्मनिष्ठहि असावी लागते. ही आत्मनिष्ठ बुद्धि ज्ञात परिस्थितीच्या पलीकडे जाऊन भावी कालातील अज्ञात परिस्थिति आपणांस अनुकूल अशी कशी निर्माण करावी, हे ओळखू शकते ज्ञाताच्या पलीकडे उड्डाण करून जाण्याची शक्ति मानवी बुद्धीला अतःप्रेरणेनें प्राप्त होत असते. सत्यसंशोधन, काव्यसृष्टीची निर्मिती आणि राष्ट्रनिर्मितीसारख्या महत्कार्यास लागणारी नेतृत्वकला, या सर्वास या आत्मनिष्ठबुद्धीची किंवा अंतःप्रेरणायुक्त बुद्धीची आवश्यकता असते लोकमान्याच्यासारखे अलौकिक लोकनायकत्व तिच्यामुळेच प्राप्त होत असतें **मात्र या अंतःप्रेरणेच्या नादी लागून बुद्धीची परिस्थितीवरील पकड ढिली होऊं देतां कामा नये.** ती तशी ढिली झाली, कीं तो मनुष्य जगातील प्रवृत्तीच्या झगड्यात जगण्यास नालायक बनतो बुद्धीच्या पाठीमागे या अंतःप्रेरणेचें बळ नसेल, तर ती बुद्धि परिस्थितीची दासी बनते; याच्या उलट, अंतःप्रेरणेला बुद्धीचें साहाय्य

नसेल, तर परिस्थितीच्या ज्ञानाच्या अभावी तो व्यवहारशून्य ध्येयवादी बनतो. राष्ट्रनिर्मितीस अशा ध्येयवादाची फारशी उपयुक्तता नसते वास्तववाद आणि ध्येयवाद यांचा समन्वय ज्या बुद्धीला करता येतो तीच बुद्धि राष्ट्रनिर्मिती करू शकते. लोकमान्यांची बुद्धि अशा प्रकारची होती 'मुखदुःखे समे कृत्वा लाभालाभौ जयाजयौ' हे बुद्धीचे समत्व त्यांच्यापाशी होते व 'योगः कर्मसु कौशलम्' यात वर्णिलेला कर्मयोगहि त्यांना सहज प्राप्त होता

लोकमान्यांच्या राजकारणाचे अंतरंग क्रांतिवादी होतें, पण हिंदुस्थानांतील क्रांति ही सामान्य जनतेकडून घडवून आणावी लागणार व ती लोकसत्ताक स्वरूपाची होणार, अशी त्यांची प्रथमपासूनची निष्ठा होती लोकबल कसे सघटित होते व त्याचें सामर्थ्य कसे वाढते, हे त्यांना माहीत होतें. लोकसघटना करण्यासाठी राष्ट्रसभेसारखी सस्था असल्याखेरीज व तिच्या शिस्तीखाली सर्व राष्ट्र व त्यांतील पक्षोपपक्ष एकत्रित केल्याखेरीज हिंदुस्थानांतील क्रांतीची भाषा फोल आहे हे ते जाणत होते सुरतेस राष्ट्रसभा दुभंगली, प्रागतिकांनी आपली राष्ट्रसभा कशी तरी चालू ठेविली, आणि राष्ट्रीय पक्षास हवी असणारी राष्ट्रसभा जगू शकली नाही, या परिस्थितीचा विचार करून त्यांनी शक्य तर प्रागतिकांनी नेमस्त बनविलेली राष्ट्रसभा हस्तगत करून तिच्यामार्फत राष्ट्रकार्य चालू करण्याचे योजिलें अर्थात् तिचे ध्येय मान्य करूनच तिच्यात जाणे अवश्य होतें, पण ते ध्येय मान्य करून गेल्यानंतरहि योग्य वाटेल तेव्हां ते बदलणे राष्ट्रास अशक्य नाही, हेहि त्यांना माहीत होतें. कोणत्याहि राजकीय संस्थेत एकदा राष्ट्रशक्ति प्राविष्ट झाली, म्हणजे तिची साधने व साधने त्या शक्तीच्या विकासाबरोबर बदलत गेलीच पाहिजेत. तेव्हां या राष्ट्रशक्तीचा प्रवेश कोणत्याहि संस्थेत होईल व तिच्या वाढीस कृत्रिम बधने अल्पसंख्य अनुयायांच्या पुढाऱ्याकडून घातली जाणार नाहीत एवढे पाहिले, म्हणजे राष्ट्रशक्तीच्या विकासास अनुरूप अशी ती सस्था बनू शकते अशा संस्थेची पाळेमुळे सामान्य जनतेत रुजली आणि तिचे धोरण बहुमतानुसार बदलून घेण्याचा हक्क कोणत्याहि व्यक्तीस असला, म्हणजे तिचे आजचे ध्येय काय आहे यासबधी विशेष फिकीर करण्याचे कारण नाही, असे त्यांनी ठरविले कारण, ज्या मानाने राष्ट्रशक्तीचा विकास होत जातो, त्या मानाने राष्ट्राच्या बुद्धीस अधिक उच्च ध्येयें सुचू व पटू लागतात अर्थात् प्रागतिकांच्या राष्ट्रसभेत आपणास असा अवसर मिळण्याची शक्यता नसेल किंवा इतर काही कारणानी आपणांस तिच्यांत प्रवेश मिळणार नाही, तर राष्ट्रशक्ति सघटित करण्यासाठी दुसरी सस्था काढून तिच्यामार्फत राष्ट्रीय राजकारण करण्याचीहि त्याची तयारी होती

प्रागतिकांची राष्ट्रीय सभा

आतां आपण राष्ट्रीय सभेची या वेळीं काय वृत्ति होती तें पाहूं. या वेळची राष्ट्रीय सभा म्हणजे सुरतेस प्रागतिकांनी वसाहतीचे स्वराज्य हें साध्य आणि सदनशीर

मार्ग हैं साधन असे ब्रीद जिच्यावर लादलें होतें, ती प्रागतिकाची राष्ट्रीय सभाच होय. सुरतेस पूर्वीची राष्ट्रसभा दुभंगली होती व ती पुनः सांघली जावी अशी कांहीं प्रागतिकांचीहि इच्छा होती, मात्र ते आपलें नवे ब्रीद सोडण्यास तयार नव्हते ही वृत्ति बाभू सुरेन्द्रनाथ बानर्जी, पंडित मदनमोहन मालवीय आणि ना गोखले यांच्यांत विशेष होती १९०८ साली सुरतेनंतर मद्रास येथील राष्ट्रसभा डॉ रासबिहारी घोष यांच्या अध्यक्षतेखाली भरली १९०९ साली ती लाहोर येथे पंडित मालवीयाच्या अध्यक्षतेखाली भरली या अधिवेशनाचे अध्यक्षपद सर फेरोजशहा मेथा याना प्रथम देण्यांत आलें होते, पण याच वेळी बंगालचे प्रागतिक पुढारी पुनः राष्ट्रसभा एकसंधी बनविण्याच्या व जहालपक्षाला तिच्यांत आणण्याच्या उद्योगास लागले होते हे धोरण सर फेरोजशहा याना मुळीच पसत नसल्यामुळे त्यांनी लाहोरच्या अध्यक्षपदाचा आयत्या वेळी राजीनामा दिला सर फेरोजशहा मेथा हे काहीं झालें तरी जहालपक्षास आपल्या राष्ट्रसभेत घेऊ नये, या धोरणास दृढ चिकटून होते ना. गोखले, प. मालवीय व बाभू सुरेन्द्रनाथ हे जहाल पक्षानें बदललेली परिस्थिति ओळखून राष्ट्रसभेंत येण्याचे कष्टूल केल्यास त्यास आत घेऊन सुरतेस दुभंगलेली राष्ट्रसभा पुनः साधावी या विचारांत गर्क होते तथापि लो टिळक परत येईपर्यंत या त्याच्या विचारास यश येण्याचे मुळीच चिह्न नव्हते १९१४ साली लोकमान्य परत आल्यानंतर त्याच्याशी समेटाचें बोलणें सुरू करावे, या कल्पनेस राष्ट्रसभेस नुकत्याच येऊन मिळालेल्या डॉ अँनी बेझंट यानीहि विशेष चालना दिली या वेळेपर्यंतच्या काळात मोल्ले-मिटो-सुधारणा किती निराशाजनक आहेत व त्यातून प्राथमिक शिक्षणासारखा प्रश्नाहि सुटणें कसे अशक्य आहे, याची बरोबर कल्पना ना गोखले यानाहि स्वामवाने आली होती लॉर्ड हार्डिज याच्या १९११ च्या प्रातिक स्वराज्यासंबंधीच्या खलितात या सुधारणाचा पुढे विकास करण्याची आवश्यकता ब्रिटिश मुत्सद्द्यांनाहि पटू लागल्याचें दिसत होते त्यातून आता तर एक युरोपीय महायुद्ध सुरू झाले, असून महायुद्धात हिंदुस्थानचे साहाय्य मिळावे म्हणून महायुद्ध संपल्यानंतर काहीं तरी महत्त्वाच्या सुधारणा हिंदुस्थानला देण्यात येणार व याव्यात असे सर्वांनाच वाटू लागलें होते

समेटाचे प्रयत्न

अशा वेळी हे जहाल-मवाळ दोन्ही पक्ष एका राष्ट्रसभेत एक होऊन कार्य करू लागल्यास देशाचे कल्याण होईल अशी इच्छा ना गोखले, प. मालवीय व बाभू सुरेन्द्रनाथ या प्रागतिक मुत्सद्द्यांना झाली होती. हे समेटाचें बोलणे करण्यासाठी राष्ट्रसभेचे त्या वेळेचे चिटणीस श्री सुब्बाराव पतलू आणि डॉ. अँनी बेझंट हे १९१४ च्या अखेरीस पुण्यास आले होते ना गोखले या वेळी फारच आजारी होते व लो टिळकाच्याशी प्रत्यक्ष बोलणे डॉ बेझंट व सुब्बाराव पतलू यांच्यामार्फतच होत असे

तथापि ना. गोखले यांच्या सल्ल्यानेच हे सर्व चालू असून आतां बदललेल्या परिस्थितीत लो टिळक यांचा पूर्वीचा जहालपणा किंवा बहिष्कारयोगावरील श्रद्धा कायम उरली नसेल, या अपेक्षेवर ना. गोखले या समेटाच्या बोलण्यास पाठिंबा देत होते सुब्वाराव यांच्याशी लो टिळकाचे जे बोलणें झाले, त्यात लो टिळकांनीं म्हणजे राष्ट्रीय पक्षाने प्रागतिकांचें ब्रीद मान्य करावे, प्रागतिकांनीं राष्ट्रीय पक्षाच्या ज्या सस्था हे ब्रीद मान्य करतील त्यांना राष्ट्रसभेला प्रतिनिधी पाठविण्याचा अधिकार द्यावा, आणि दोन्ही पक्षांनीं बहुमताच्या निर्णयानुसार एकीने वागावे, असा समेट ठरला. तो मद्रास येथें भरणाऱ्या राष्ट्रसभेत मजूर करून घेण्याचेहि प्रागतिकांनीं मान्य केले

या वेळीं श्री. सुब्वाराव यांच्याशी लो टिळक यांचें जें सविस्तर सभाषण झालें, त्यावरून ना. गोखले यांना एका गोष्टीचढल मात्र नवाच प्रकाश मिळाला. तो म्हणजे हाच, कीं बाभू बिपिनचंद्र पाल वगैरे जहाल पुढाऱ्याच्या किंवा महा-राष्ट्रातील श्री केळकरप्रभृति राष्ट्रीय पक्षांतील नेमस्त वृत्तीच्या व्यक्तींच्या उद्गारांवरून व लेखनावरून राष्ट्रीय पक्षाचा आता वृत्तिपालट झाला आहे व पूर्वीच्या अडवणुकीच्या राजकारणावरील त्याचा विश्वास उडालेला आहे अशी जी कल्पना होती, ती लो टिळक यांच्या अतःकरणातील विचारास मुळींच लागू पडत नाही व केवळ आपद्धर्म म्हणून ते आज प्रागतिकांच्या ब्रीदावर सही करून राष्ट्रसभेत येण्यास तयार असले, तरी त्यांची आपल्या पूर्वीच्या राजकारणावर पूर्वीइतकीच दृढ श्रद्धा आहे, याची जाणीव ना. गोखले यांना झाली यानंतर मध्यस्थ मंडळी मद्रासकडे गेल्यानंतर स्वतः ना. गोखले हे गायकवाडवाड्यांत लो. टिळकांना भेटावयास गेले व तेथें त्या दोघांचें मनोमन खुलासेवार सर्व बोलणे झालें. या भेटीचे वर्णन श्री केळकर यांनीं टिळकचरित्रात पुढीलप्रमाणे दिलें आहे. “सन १९१४ सालीं काँग्रेसच्या पूर्वी काँग्रेसचा वाद चालू असता गोखले हे टिळकाना परत भेट देण्याकरिता वाड्यात आले, दोघे दोघेच मॅनेजरच्या खोलींत बसून बोलले. गोखले गेल्यावर टिळक माडीवर आले तेव्हां खाडिलकरांनीं टिळकाना विचारलें, ‘गोखले काय म्हणतात?’ टिळक म्हणाले : ‘गोखले म्हणाले, कीं तुम्ही काँग्रेस-मध्यें येऊ नका, आजच्या काँग्रेसमधील मंडळींचे व तुमचे पटणार नाही. त्यावर मी उत्तर दिलें, काँग्रेस सर्वांचीच आहे ती कांहीं कोणत्याहि एका पक्षाला आदण दिलेली नाही मी प्रथम देश तयार करणार, काँग्रेसमध्ये शिरणार, व काँग्रेस काबीज करणार’ हे ऐकून खाडिलकर, लवाटे वगैरे मंडळी आश्चर्यचकित झाली त्यांना वाटले, कीं टिळकांनीं इतके स्पष्ट बोलावयास नको होते होणे-जाणे पुढेच आहे मग अशी धमकी कां? ते पाहून टिळक म्हणाले : ‘पूर्ण विचारांतीं जीं माझीं ठाम मतें झालेलीं असतात, तीं मी प्रतिपक्षाला उघड व प्रथमच बजावीत असतो आपलें धोरण प्रतिपक्षाला उघड करून त्याच्याशीं दोन हात करण्यांतच पुरुषार्थ आहे असें आ. भा. ... २२

मला वाटतें.”* ही हकिकत श्री केळकर यांनी लो. टिळक याच्या स्वभावातील वादाच्या भरांत स्पष्टपणें बोलून जाण्याचा एक दोष म्हणून दिली आहे ! ही मुलाखत अत्यंत महत्त्वाची असून ती खाजगी असल्यामुळे तिचा फारसा बम्रा बाहेर झाला नाही, व श्री केळकर यांनी लिहिलेल्या चरित्रांत एका कोपऱ्यात ती ढकललेली आहे. तथापि या मुलाखतीनंतर ना गोखले यांनी टिळकपक्षाशी यदा तरी समेट करावयाचा नाही असें ठरवून त्याप्रमाणें एक पत्र मद्रास-राष्ट्रसभेचे अध्यक्ष बाबू भूपेद्रनाथ बसू यांना लिहिलें. यात त्यांनी त्या वेळची लो. टिळकाची मनोभूमिका काय आहे व आपण इतक्यांत त्यांच्याशी समेट का करू नये, यासंबंधी पुढीलप्रमाणें लिहिलें आहे :

“ My hope was that if we enabled the seceders by such relaxations to come in, they would, having seen the impossibility of political action on any other lines, co-operate with us in furthering the programme of the Congress by present methods. That hope, however, has been shattered. Mr. Tilak has told Mr. Subbarao frankly and in unequivocal terms that though he accepts the position laid down in what is known as the Congress creed, viz. that the aim of the Congress is the attainment by India of Self-government within the Empire by Constitutional means, he does not believe in the present methods of the Congress, which rest on association with Government where possible, and opposition to it where necessary. In place of these he wants to substitute the method of opposition to Government pure and simple within Constitutional limits—in other words a policy of Irish obstruction. We, on our side, are agitating for a larger and larger share in the government of the country in the Legislative Councils, on Municipal and Local Boards, in Public Services and so forth. Mr. Tilak wants to address only one demand to the Government here and to the British public in England, viz, for the concession of Self-government to India, and till that is conceded, he would urge his country-men to have nothing to do with either the public services or Legislative Councils and Local and Municipal Bodies. And by organising obstruction to the Government in every possible direction within the

* लो. टिळक यांचें चरित्र, खंड २ रा, भाग ९ वा, पृ. १८.

limits of laws of the land, he hopes to be able to bring the administration to a stand-still, and compel the authorities to capitulate. This is briefly his programme and he says, that he wants to work for its realization through the Congress if he and his followers are enabled to rejoin it, or failing this by starting a new organization to be called the National League.”§

तात्पर्य, लो. टिळक हे प्रागतिकांचें ब्रीद मान्य करून राष्ट्रसभेत जात असले, तरी ब्रिटिश सरकारकडे राष्ट्रसभेमार्फत स्वराज्याची एकच एक मागणी करावी आणि ती प्राप्त होईपर्यंत राष्ट्रसभेमार्फत अडवणुकीची सघटना करून ब्रिटिश राज्ययंत्र बंद पाडून ब्रिटिश मुत्सद्द्यांना राष्ट्रसभेपुढे शरण येण्यास भाग पाडावें, असें त्यांचे धोरण आहे, हे धोरण पार पाडण्यासाठीं राष्ट्रसभेत जाणे आपणांस अशक्य झाल्यास ‘राष्ट्रीय सघ’ या नावाची स्वतंत्र सघटना करून तिच्यामार्फत आपला कार्यक्रम अमलांत आणण्याचा त्याचा विचार निश्चित आहे व जुनेच टिळक अद्यापि कायम आहेत, असें ना. गोखले यांनीं बाबू भूपेन्द्रनाथ बसू यांना वरील पत्रानें कळविलें होते

टिळकांचें अडवणुकीचें धोरण व राष्ट्रसभा

यानंतर अर्थातच त्या वर्षीं सभेसाठी ठराव राष्ट्रसभेत मंजूर झाला नाहीं; व हें कार्य पुढील वर्षावर ढकलले गेलें पुढे ना. गोखले यांनीं लिहिलेल्या या पत्राची बातमी सर्व देशभर पसरली, आणि त्यांनीं प्रथम सभेसाठी मान्यता देऊन नंतर त्याच्याच पत्रामुळे तो मोडला असे सिद्ध झालें तथापि ना. गोखले यांचे हें पत्र त्या वेळीं प्रसिद्ध झालें नाहीं आपण प्रथम सभेसाठी अनुकूल का होतो व नंतर प्रतिकूल का झालों यास गोखल्याचें उत्तर असे होते, कीं राष्ट्रीय पक्षाची पूर्वीची वृत्ति आता पालटली असेल अशी आपली समजूत होती, पण ती समजूत नाहींशी झाल्यावर आपण सभेसाठी विरोध केला. या मुद्द्यासंबंधी उत्तर देताना लो. टिळक लिहितात : “त्याच्या एका इतिहासज्ञ मित्रानें अशी कोटि लढविली आहे, कीं टिळकांस शिक्षा झाल्यामुळे त्यांचीं मते बदललीं असतील अशी गोखल्यांची समजूत होती, पण या महामूर्खाला असे कळलें नाहीं, कीं पूर्ण विचारांतीं शास्त्रीय रीत्या बनलेलीं मनुष्याची मते बदलण्यास तुरंग हे कधींच कारण होत नाहीं. निदान टिळक आणि गोखले यांचा आज पुष्कळ वर्षांचा जो परस्परांचा संबध आहे, त्यावरून त्यांस तरी ही गोष्ट कळावयास पाहिजे होती, हें निर्विवाद आहे.” यावरून लो. टिळकांचें अडवणुकीचें धोरण कायम होते एवढाच बोध वाचकांनीं ध्यावयाचा आहे तुरंगाच्या भीतीनें टिळकांचीं मते बदलतील असें गोखल्यांना वाटले नसले, तरी परिस्थितीमुळे

§ See Sir Pharoze Shaha Mehta by H. P. Modi, Vol II, P. 654-56.

बदलली असतील असें त्यांना वाटणे शक्य होते पण परिस्थितीतील मेदामुळेहि लोकमान्यांचीं मते बदलली नाहीत; तीं कायम आहेत हे पाहून गोखल्यांनीं समेटास दिलेली संमति मागे घेतली हे उघड आहे वस्तुतः १९०८ सालीं सुद्धां अंतिम ध्येय कोणतें असावे, या वादापेक्षां आपले धोरण सार्वत्रिक अडवणुकीचें असावें कीं सह-कार्याचें व विरोधाचें असावें आणि आपली सर्व शक्ति केवळ एका स्वराज्याच्या मूलग्राही मागणीवरच केंद्रित करावी कीं फुटकळ सुधारणा करण्यावर तीं विखुरावी हाच जहाल-मवाळातील वादाचा मुख्य प्रश्न होता. १९०८ सालीं समेटास “खरी अडचण कोठे आहे?” या मथळ्याचा लेख टिळकांनीं लिहिला आहे त्यात ते म्हणतात. “स्वराज्य किंवा स्वातंत्र्य या अंतिम साध्याबद्दलचा वाद लांबचा म्हणून क्षणभर बाजूला ठेवता येईल. पण नेटाची गोडीगुलाची किंवा हट्टाची अडवणूक या साधनमेदामुळे पदोपदीं नेहमीं उत्पन्न होणारी विसंगतता किंवा विरोध कसा टाळावा हेच काय ते सापत्र मोठे गूढ आहे” याच लेखांत थोडे आधीं ते म्हणतात : “गेली २५-३० वर्षे काम केलेले सर फिरोजशहा मेहतासारखे जुने पुढारी सरकारास उघड रीतीने अडविण्याचा लोकाना उपदेश करण्यास कधीहि तयार नव्हते व नाहीत. त्यांचा मार्ग अडवणुकीचा नाही, स्वतंत्र पण गोडीगुलाचीच आहे”*

लो टिळकाचे राज्यकारभार अडवून बंद पाडण्याचे हें धोरण अर्थातच सुटून आल्याबरोबर वर्ष दोन वर्षांत एकदम अमलात येणे शक्य नव्हते तसें होण्यापूर्वी राष्ट्रसभेसारखी सस्था आपल्या हातीं घेऊन तीं सघटित व प्रबल बनविणें अवश्य होतें. अर्थात् राष्ट्रसभेत शिरणें हेच त्यांचे त्या वेळचे तात्कालिक कार्य होते, व एकदा आपण तीं शिरलों म्हणजे हळूहळू तिला जहाल धोरण स्वीकारावयास लावू, असा त्यांना आत्मविश्वास होता लोकमत आपल्याच बाजूस आहे, पण ते केवळ सरकारी दडपशाहीने दडवून गेले आहे, हे दडपण दूर होनाच व देशातील चळवळीला तोंड लागतांच लोक आपल्या पाठीमागे येणार अशी त्यांची खात्री होती याच आत्म-विश्वासाच्या बळावर त्यांनीं मी राष्ट्रसभा काबीज करणार असे आत्मप्रत्ययाचे बोल ना गोखले यांच्याशी झालेल्या मुलाखतीत उघडपणे बोलून दाखविले असले पाहिजेत. हा आत्मविश्वास, किंवा प्रतिकूल परिस्थितीला आपणापुढें नमविण्याची ही आत्मप्रेरणा ज्याच्यामध्ये नाही, त्यांना लोकमान्यांची स्पष्टोक्ति अकालीं वाटणें साहजिक आहे परंतु मुकने व्याकुळ झालेलाहि सिद्ध गवत खात नाही, आणि हत्तीच्या गंडस्थलावर उडी मारून ते मी फोडीन हा त्यांचा आत्मविश्वास तशा स्थितीतहि नष्ट होत नाही, हे त्यांनीं लक्षांत घेणे अवश्य आहे. टिळकांचा हा स्वभाव-दोष नसून त्यांचा तो नित्यप्रकृतिधर्मच होता याच्या उलट, प्रागतिकांना किंवा राष्ट्रीय पक्षातील नेमस्त प्रकृतीच्या लोकांना या वेळीं असे वाटू लागलें होतें, कीं टिळकांचा बहिष्कार-योग फसला, त्यांचें अडवणुकीचे धोरण अव्यवहार्य ठरलें,

* किता, पृ. २५६-२५७

आणि ते अव्यवहार्य आहे असे प्रथमपासूनच ओळखणारे ना गोखलेप्रभृति नेमस्त लोक आतां प्रत्यक्ष पुराव्यानेच शहाणे ठरले. अशा वेळीं लोक टिळकाच्या पाठीमागे कसे जाणार? टिळकांना मनुष्यस्वभावाचें ज्ञान नाही, मनुष्ये, निदान सामान्य मनुष्ये, त्याग करण्यास तयार होत नाहीत, तीं आता जहाल राजकारणाचा कधीहि स्वीकार करणार नाहीत. बहिष्कारयोग, अडवणूक, ही केवळ लोकमताच्या दर्यावर उठणारी क्षणिक लाट आहे, ती एक Passing phase आहे, तो राजकारणांतील नित्यधर्म नसून ते नैमित्तिक कर्म आहे. वंगभंगाच्या निमित्ताने ती लाट उठली व ते निमित्त दूर होतांच ती शमली आता प्रागतिक पक्षासच जनतेचा पाठिंबा मिळणार व लोकमान्याची राष्ट्रसभा हस्तगत करण्याची कल्पना कल्पनासुद्धीतच राहणार !

१९१५ सालीं ना गोखले व सर फेरोजशहा मेथा हे दोघेहि धुरंधर प्रागतिक पुढारी कालवश झाले त्या सालची राष्ट्रसभा मुबईस भरली होती. येथे राष्ट्रीय पक्षाशीं सभेस करण्याचा ठराव पास झाला आणि १९१६ च्या लखनौ येथील राष्ट्रसभेंत राष्ट्रीय पक्ष लो टिळकाच्या नेतृत्वाखालीं येऊन उपस्थित झाला याच वर्षीं लो टिळकांनीं राष्ट्रसभा खरोखरच हस्तगत केल्याचा देखावा दिसू लागला या वर्षीं सर्वसभेत अशी एक स्वराज्याची मागणी राष्ट्रसभेनें ठरावरूपानें मजूर केली आणि या मागणीला मुस्लीम लीगचाहि पाठिंबा मिळविण्यासाठीं लोकमान्यांनीं सुप्रसिद्ध लखनौ-करार बॅ. जिना, महमुदाबादचे राजे, डॉ. अन्सारी, वगैरे मुसलमान पुढाऱ्यांच्या मार्फत घडवून आणिला या सभेत स्वराज्याच्या ठरावावर बोलताना ते म्हणाले, “पूर्वीं ज्या बहिष्काराच्या ठरावासंबंधीं भाडलो त्यापेक्षा हा ठराव अधिक महत्त्वाचा आहे. लखनौला हिंदु-मुसलमान, प्रागतिक आणि राष्ट्रीय हे सर्व एक होऊन स्वराज्याची चळवळ करण्यास बाधले गेले हे दृश्य पाहून आता आपले दैव उजाडलें आणि लखनौनें—Luck-now—हे आपले नांव यथार्थ केलें ” हिंदु-मुसलमानांच्या करारा-संबंधीं बोलताना ते म्हणाले . “कांहीं लोक असें म्हणतात, कीं हिंदूंनीं मुसलमानांना शरणागति दाखविली आहे, पण मी म्हणतो, कीं केवळ मुसलमानांना स्वराज्याचे हक्क देण्यांत आले, तरी आम्हास त्याचे कांहीं वाटणार नाही आणि ही भावना बोलून दाखविताना हिंदुस्थानांतील सर्व हिंदूंचे अतःकरण मी बोलून दाखवीत आहे, अशी माझी खात्री आहे. ते हक्क रजपुताना दिले तरीहि मला कांहीं वाटणार नाही आणि ते हक्क वापरण्यास सुशिक्षितापेक्षा हिंदूतील मागासलेले वर्ग अधिक लायक आहेत म्हणून त्यांना दिले, तरीहि मला त्याचे कांहीं वाटणार नाही किंबहुना, ते हिंदु-स्थानांतील कोणत्याहि एका वर्गाला दिले, तरी त्याची मला फिकीर नाही कारण त्यानंतर हा लढा तो वर्ग आणि इतर समाज अशा दोन पक्षांतच सुरू राहील, व आजचे त्याचें तिरंगी सामन्याचे स्वरूप नष्ट होईल.”*

आपण मागत असलेले स्वराज्याचे हक्क केवळ राष्ट्रीय सभेत ठराव करून

आपल्या पदरात पडणार नाहीत, तर त्यासाठी सर्व हिंदुस्थानभर प्रचंड चळवळ केली पाहिजे असे लोकमान्यांचे निश्चित मत होते. राष्ट्रसभेला चळवळ करणाऱ्या संस्थेचे स्वरूप द्यावयाचे हे त्यांचे प्रथमपासूनचे धोरण असले, तरी ते काम एकाएकी ती आपल्या हाती घेणार नाही म्हणून त्यांनी एक 'होमरूल लीग' ऊर्फ 'स्वराज्यसंघ' या नांवाची स्वतंत्र संस्था काढिली होती. राष्ट्रसभेने केलेल्या मागणीसाठी वर्षभर अखंड चळवळ चालू ठेवणे हे ह्या संघाचे कार्य होते. डॉ. बेझंट ह्यांनी असाच स्वराज्यसंघ मद्रासमध्ये काढिला होता; पण हे दोन संघ एक करण्यास त्यांची तयारी नव्हती. तथापि राष्ट्रसभेचे कार्य करणारे हे संघ लवकरच एक होऊन राष्ट्रसभेखाली कार्य करू लागतील, अशी लो. टिळकाची कल्पना होती. ह्यासबधी ते म्हणतात : "कित्येक राजकीय शास्त्र्यांनी हे स्वराज्यसंघ काँग्रेससभेस विरोधी होतील, अशी शका काढली आहे. पण आमच्या मते ही शका निर्मूल आहे. होमरूल किंवा स्वराज्याचे तत्त्व १९०६ सालीच काँग्रेसला मान्य झाले आहे. पण काँग्रेस ही वर्षातून एकदां भरणारी असल्यामुळे ह्या राष्ट्रीय ध्येयास व्यवस्थित रूप देऊन तत्प्रीत्यर्थ जे प्रयत्न करावयास पाहिजेत, त्यासाठी काँग्रेससभेने अद्याप कांहीं तजवीज केलेली नाही. ही तजवीज करणे हे होमरूल लीग किंवा हिंदी स्वराज्यसंघ यांचे मुख्य काम होय. यात काँग्रेसशी विरोध नाही; इतकेच नव्हे, तर हिंदुस्थानातील निरनिराळ्या प्रांतात निरनिराळे स्वराज्यसंघ निघाले, तरी त्यांच्यामध्ये परस्पर विरोध येणे शक्य नाही .. पण होमरूल लीग नाही तर लीगसारखी दुसरी कांहीं व्यवस्था काँग्रेससभेस लवकरच करावी लागेल यात कांहीं शंका नाही आणि मग प्रांतोप्रांतीच्या स्वराज्यसंघांचा अर्थातच त्यात समावेश होऊन तो एक भारतवर्षीय मोठा स्वराज्यसंघ बनेल"*

दडपशाहीस सुरुवात

राष्ट्रसभेला चळवळ करणाऱ्या संस्थेचे स्वरूप द्यावयाचे हे लोकमान्यांचे धोरण जितकें जुने होते, तितकेंच राष्ट्रसभेला विरोध केला नाही तरी तिच्या ठरावाचा प्रचार लोकांत करून चळवळीची लोकशक्ति निर्माण करणाऱ्यांवर दडपशाही करावयाची हे सरकारचे हि धोरण तितकेच जुने होते. लोकमान्यांनी आता स्वराज्य शब्दाचे इंग्रजी भाषांतर 'होमरूल' शब्दाने केले असले आणि बादशहाबद्दलच्या आपल्या राजनिष्ठेची घोषणा ते आपल्या प्रत्येक भाषणांत करीत असले, तरी त्यांच्या चळवळीतून निर्माण होणारी लोकशक्ति हीच आपणांस खरी मारक आहे व म्हणून या नव्या वेळांत होणाऱ्या जुन्याच शक्तीच्या नव्या अवतारास चुरडून टाकण्यासाठी सरकारने लोकमान्यांच्यावर १९१६ सालीच राजद्रोहाचा तिसरा खटला भरला आणि डॉ. बेझंट यांना मुंबई प्रांतांत येण्याची त्याच सुमारास मुंबईसरकारने बंदी केली. अशा प्रकारे स्वराज्याची चळवळ सुरू होतांच दडपशाहीचाहि अवतार होऊ लागला. पण या खटल्यांत अखेरीस

* लो. टिळकाचे केसरीतील लेख, भाग ३, पृ. ३३६-३७.

मुंबई हायकोर्टाने लोकमान्यास निर्दोषी ठरविले. यामुळे ते लखनौस जाऊन राष्ट्र-सभेत स्वराज्याच्या ठरावावर एकमत करू शकले. पण लखनौनंतर लो. टिळक व डॉ. बेझंट यांनी सुरू केलेली चळवळ दडपून टाकण्याचा प्रयत्न मद्रास इलाख्यांत डॉ. बेझंट व मि. अरुंडेल यांना डिफेन्स ऑफ इंडिया अँक्टाखाली अटक करून सरकारने पुनः सुरू केला. अर्थात् आता पुनः १९०८ चा काळ प्राप्त होणार, असा इशारा लोकमान्यांनी केसरीतून सर्व जनतेस दिला.

“लखनौ-काँग्रेसमध्ये आणि मुस्लिम लीगमध्ये एकमताने स्वराज्याचा ठराव गेल्या साली डिसेंबरात मंजूर होऊन तत्सिद्धयर्थ हिंदुस्थानातील आणि विलायतेतील लोकमत जागृत करण्याचे ठरल्यास आज सुमारे सहा महिने होऊन गेले. या मुदतीत काँग्रेसच्या कमिटीयांनी नाही तरी स्वराज्यसंघांनी काँग्रेसने त्यांजकडे सौपविलेले काम बऱ्याच जोराने चालविल्यामुळे आता अखेर अशी वेळ येऊन ठेपली होती, की हिंदुस्थानसरकारास त्याबद्दल काही तरी बोलणे अगर व्यवस्था करणे भाग होते, व सरकार त्याप्रमाणे काय व्यवस्था करते याकडे सर्वांचे डोळे लागून राहिले होते..... पण अखेर १९०८ सालच्या दडपशाहीनेच पुनः डोकें वर काढिले, असे म्हणणे भाग आहे.....स्वराज्याची चळवळ आणि सरकार यांच्या दरम्यान चालू झालेल्या या युद्धाची पहिली सलामी म्हटली म्हणजे, ह्या झगड्यातून एका झटक्याबरोबर तरुण विद्यार्थ्यांना बाहेर काढणे ही होय ह्या मोहिमेतील सरकारचा दुसरा उपक्रम तर ह्याहूनहि भयंकर आहे. हा उपक्रम म्हटला म्हणजे मद्रास येथील स्वराज्यसंघाच्या प्रमुख पुरस्कर्त्यावर व त्यातूनहि बेझंटबाईवर झडप हा होय !..... गेल्या शनिवारी मद्रासेस भिसेस बेझंटबाई, मि. अरुंडेल आणि ‘कामन वील’ पत्राचे संपादक मि. वाडिया या तिघांसहि डिफेन्स अँक्टाखाली अटकेंत ठेवण्याचे हुकूम त्यावर बजावण्यात आले ” ही गोष्ट १९१७ च्या जूनमधील आहे. हे दडपशाहीचे शस्त्र उगारण्याच्या वेळीच मद्रासचे गव्हर्नर लॉर्ड पेटलंड यांनी भेदनीतीचाहि अवलंब करण्यास सुरुवात केली होती. दमननीति व भेदनीति ही साम्राज्यशाहीची नित्याचीच हत्यारे आहेत. लॉर्ड पेटलंड यांच्या या भेदनीतीसंबंधी लोकमान्य टिळक लिहितात: “लॉर्ड पेटलंड यांनी एके ठिकाणी असे म्हटलेले जाहीर झालेले आहे, की सरकार काँग्रेसच्याविरुद्ध नाही, पण प्रस्तुतच्या स्वराज्यसंघाच्या मताविरुद्ध आहे. आम्हाला हे सर्व गौडबगाल आहे असे वाटते. १९०८ साली हिंदुस्थानात राष्ट्रीय व मवाळ असे दोन पक्ष होते. पैकीं ‘मवाळांना हातीं धरा आणि राष्ट्रीय पक्षाला मारा’ हे त्या वेळचे धोरण असल्याचे मोलेंसाहेबानी स्वमुखाने जाहीर केले होते. तशाच मासल्याचा उपक्रम सध्या होत आहे असे आम्हांस वाटते. स्वराज्यसंघाने जे धोरण किंवा ध्येय पत्करले आहे त्यांत व काँग्रेसच्या धोरणांत किंवा ध्येयात वस्तुतः काहीच फरक नाही. दोन्हीहि एकच आहेत आणि जर काही भेदच करावयाचा असेल, तर काँग्रेसकमिटीयांनी उद्योग सुरू करण्यापूर्वीच स्वराज्यसंघाने ते काम नेटाने चालविले हा होय. पण हा भेद न करतां

काँग्रेसशी आपला विरोध नाही, स्वराज्यसंघवाले पूर्ण स्वराज्यासाठी खटपट करतात म्हणून त्यांना दाबलें पाहिजे, अशा प्रकारचा युक्तिवाद पुढे करणें—विशेषतः लखनौस झालेल्या राष्ट्रीय सभेनंतर पुढे करणें—म्हणजे सत्याचा अपलाप करण्यासाठी होय व आमची अशी पूर्ण उमेद आहे, की काँग्रेसमधील कोणत्याहि पक्षाचे लोक असत्या भ्रामक युक्तिवादांनी आता फसून जाणार नाहीत प्रस्तुतची वेळ आणि बाणीची आहे.. या वेळीं 'वय पचोत्तर शतम्' हाच न्याय आपणास स्वीकारिला पाहिजे. न स्वीकारील तर भावी इतिहासात तो देशद्रोही गणला जाईल, हे पक्के लक्षांत ठेवा.

उद्योगाला लागू आणि यश मिळेपर्यंत आपली चिकाटी न सोडतां, दडपशाहीने व अन्यायाने सत्पक्षाचा नाश न होता तोडलेल्या झाडाप्रमाणें तो पुनः अधिकच बळावतो, असे जगाच्या प्रत्ययास आणून द्या सरकारचे रूप कितीहि उग्र असो, ही मिण्याची वेळ नाही, चिकाटी व धैर्य कसोटीस लावण्याची वेळ आहे, हे पुरे लक्षांत असूं द्या ”*

लोकमान्यांनी केसरीतून अशा प्रकारची गर्जना केल्याबरोबर बेझटबाईंच्या अठकेच्या निषेधाची एकच लाट सर्व देशभर उसळली आणि पुनः स्वदेशी, बहिष्कार, राष्ट्रीय शिक्षण, कौन्सिलातील राजीनामे, किंबहुना सत्याग्रह या गोष्टींची वावटळ हिंदी राजकारणांत उठू लागली. ता. २६ जून १९१७ च्या केसरींत लोकमान्य लिहितात : “लॉर्ड पेटलंड यास अशी उमेद होती, की हिंदुस्थानांत पुनः मवाळ—जहालांत फूट पाडून सरकारची बाजू समर्थन करणारे कांहीं तरी कायदे-कौन्सिलचे—त्याच्या मते समजस—सभासद त्यास येऊन मिळतील पण होमरूलचें दैव असे काही विचित्र आहे, की त्यामुळे बेझटबाईंवर झडप घातल्याने अधिकारी-बगोला इष्ट तो परिणाम न होता, उलट होमरूलच्या चळवळींत किती जोर आहे हे त्यामुळे अधिकाधिकच व्यक्त होत चाललें आहे. गेल्या आठवड्यात हजारों लोकांच्या तोंडून पेटलंडच्या कृतीचा आणि समजुतीचा जोराने तीव्र निषेध झाला आणि आजपर्यंत स्वराज्यसंघात उदासीनतेने सामील न झालेले शेकडो नामांकित गृहस्थ स्वराज्यसंघाचे भराभर सभासद झाले व होत आहेत. मवाळ आणि जहाल हा भेद नाहीसा झाला. कलकत्त्यास सर्व बंगाल प्रांतभर स्वराज्याची चळवळ करण्याचे ठरले. लखनौ येथील मुसलमान लोकांच्या सभेने पेटलंडसाहेबांच्या कृत्याचा पूर्ण निषेध करून बेझटबाईंशी आपली सहानुभूति व्यक्त केली. कायदेकौन्सिलचे सभासद, बॅरिस्टर, वकील, वगैरे दरएक प्रांतात अनेक गृहस्थ होमरूल लीगचे सभासद होऊं लागले. सरकार विरुद्ध झालें तरी हरकत नाही, आम्ही स्वराज्याच्या प्राप्तीकरितां पूर्ण निश्चयाने खटपट करणार, मागे घेणार नाहीं, असा आपला कृतसंकल्प शेंकडों, हजारो लोकांनीं जाहीर केला. स्वदेशी व बहिष्कार यांच्या शपथेचा पुनरुच्चार होऊं लागला. सरकारच्या कृत्याबद्दल नाखुषी दाखविण्याकरितां कायदेकौन्सिलातील लोकांनीं आपल्या जागा सोडाव्या अशा सूचना 'ट्रिब्यून' सारख्या प्रतिष्ठित वर्तमान-

* लो. टिळकाचे केसरीतील लेख, भाग ३ रा, पृ. ३६०-६७.

पत्रांत येऊं लागल्या. भारत-संरक्षक सैन्यात भरती करण्यासाठीं जे लोक खटपट करणार होते, त्यानीं उघडपणे ती बद करण्याचे ठरविले. पेटलडसाहेबांना घरीं परत बोलवा म्हणून विलायतेस तारा झाल्या आणि मि बमनजी या एकट्या गृहस्थानेच स्वराज्याची चळवळ नेटानें चालविण्यास लाख रुपये देण्याचें अभिवचन दिलें.”*

या वेळीं डॉ. बेझट यांना सोडविण्यासाठीं एक सत्याग्रहाची मोहीम सुरू करावी, अशीहि कल्पना निघाली होती. या सत्याग्रहाचा विचार ऑल इंडिया काँग्रेस कमिटी, मुस्लीम लीग, वगैरे सस्था करीत होत्या. होमरूल लीगमध्येहि ही चर्चा सुरू होती. त्या वेळीं अलाहाबाद येथें प. मालवीय यांचे अध्यक्षतेखाली लो. टिळक यांचे स्वराज्यावर भाषण झाले. त्या भाषणात सत्याग्रहासचर्धी किंवा निःशस्त्र प्रतिकारासचर्धी लो. टिळकांनीं पुढीलप्रमाणे उद्गार काढिले आहेत: “जोपर्यंत कायदे करण्याची सत्ता आमच्या हातीं नाहीं, तोपर्यंत न्याय आणि नीति यांना विरोधी असे कायदे केव्हा केव्हा करण्यात येणार हे कायदे आपण पाळू शकत नाहीं. निःशस्त्र प्रतिकार हा एक साधन आहे, ते साध्य नव्हे. विशिष्ट हुकूम पाळण्यापासून आणि मोडण्यापासून आपले हिताहित तोळून वागणे म्हणजे निःशस्त्र प्रतिकार होय. जर आपल्या समताळ बुद्धीनें असा निर्णय दिला, कीं विशिष्ट परिस्थितीत हुकूम मोडणें हेच आपल्या हिताचें आहे, तर या निर्णयानुसार वागणें नैतिक दृष्ट्या समर्थनीय ठरेल. हा प्रश्न फार सकीर्ण आहे. व त्याची चर्चा अशा मोठ्या सभेंत करतां येण्याजोगी नाहीं. त्याचा निर्णय तुम्हीं आपल्या पुढाऱ्यांवरच सोपविला पाहिजे. निःशस्त्र प्रतिकार म्हणजे काय, हे तुम्हीं बरोबर समजून घेतले पाहिजे. आपल्या ध्येयप्राप्तीचा दृढनिश्चय करणें आणि तिच्याआड काहीं कृत्रिम अन्यायी कायदे येत असले किंवा आपल्या मार्गांत काहीं अन्याय्य परिस्थितीचा अडथळा उत्पन्न झाला तर त्याच्याशीं झगडणे, असा त्याचा अर्थ आहे. तुम्हीं हे समजून घ्यावे अशी होमरूल लीगची इच्छा आहे. तुम्हांस निःशस्त्र प्रतिकार हा शब्द योजावयाचा नसेल, तर वाटेल तो स्वार्थत्याग करून असा शब्द योजा पण मी दोन्ही शब्दप्रयोग एकाच अर्थाने योजीन. दांडगाईचा किंवा बेकायदेशीरपणाचा मी उपदेश करीत नाहीं, तर वाटेल तो स्वाधेत्याग करून आपलें ध्येय गाठण्याचा निश्चय करा, असे मी सागतो. निःशस्त्र प्रतिकार हा पूर्णपणे सनदशीर आहे. कायदेशीर आणि सनदशीर हे शब्द एकाच अर्थाचे नाहींत, हे इतिहासानें सिद्ध केलें आहे. जोपर्यंत कोणताहि कायदा न्यायाला अगर नीतीला धरून नसेल, आणि १९व्या व २०व्या शतकांतील नीतीस अनुसरून लोकमताला धरून नसेल, जोपर्यंत तो या सर्व तत्त्वांस धरून नसेल, तोपर्यंत तो कायदेशीर असला तरी सनदशीर नव्हे, हा भेद तुम्हीं अगदी स्पष्टपणे समजून घेतला पाहिजे असे माझे म्हणणे आहे. ‘कायदेशीरपणाने’ आणि ‘सनदशीरपणाने’ ह्या शब्दांचा घोटाळा होऊ देऊ नका. तुम्हीं कडक रीतीनें सनदशीर मार्गाचाच अवलंब करावा असे मी सागतो व त्याच वेळीं

* ठो. टिळकाचे केसरीतील लेख, भाग ३ रा, पृ. ३९८-३९९.

हेंहि सांगतो, कीं प्रत्येक कायदा हा शास्त्रीय अर्थानें सनदशीर असतोच असे नाही.*” अशा रीतीने १९१६ सालीं प्रागतिकांच्या ब्रीदावर सही करून राष्ट्रसभेंत शिरल्यानंतर एक वर्षाच्या आंतच लो टिळक त्या वेळचे प्रागतिक पुढारी पं. मालवीय यांच्याच अध्यक्षतेखालीं अलाहाबादेस जाऊन निःशस्त्र प्रतिकाराचा व कायदेभंगाचा उघड उपदेश करूं लागले देशात स्वराज्याची चळवळ सर्वत्र फोफावली. स्वदेशी, बहिष्कार, कायदेमंडळातील जागांचे राजीनामे, सरकारशीं असहकार, अथवा अडवणूक या सर्व गोष्टी भारतीय राजकारणाच्या वातावरणात सचार करू लागल्या

या वेळीं म. गांधी हे हिंदुस्थानात येऊन आपलें दोन वर्षांचे प्राथमिक निरीक्षण संपवून चपारण्यांत सत्याग्रहाचा पहिला प्रयोग करीत होते. या वर्षाच्या एप्रिलमध्येच त्यांनीं त्या जिल्ह्यांत न जाण्याचा डिस्ट्रिक्ट मॅजिस्ट्रेटचा हुकूम उघडपणे मोडला होता आणि त्यांच्यावर केलेला खटला अखेरीस त्यांनीं गुन्हा कष्टूल केला असताहि वरिष्ठ सरकारच्या आज्ञेनुसार काढून घेण्यांत आला पण म. गांधींच्या कार्याचे वर्णन आम्ही पुढील प्रकरणात करणार आहो. येथें एवढे सांगितले असतां बस आहे, कीं आतां भारतीय राजकारण हळूहळू सत्याग्रहाच्या मार्गावर जाण्याचा काळ समीप आला होता. डॉ. बेझंट यांच्या अटकेने तापलेल्या वातावरणात लो टिळक य. तत्त्वाचा उघड पुरस्कार करूं लागले होते. इतक्यात डॉ. बेझंट यांची सुटका झाली व आम्ही हिंदुस्थानला स्वराज्य देणार, ते हप्त्याहप्त्यानें देणार, पहिला हप्ता महायुद्धानंतर देण्यात येईल, पुढील हप्ते केव्हा द्यावयाचे ते ब्रिटिश पार्लमेंट वेळोवेळीं ठरवील, पहिल्या हप्त्याची योजना मुक्रर करण्यासाठीं व हिंदुस्थानांतील लोकमत अजमावण्यासाठीं भारतमंत्री मि. मॉटेग्यू येथें येणार, असे ब्रिटिश सरकारनें जाहीर केलें. अर्थात् या वेळचे हे तापलेलें वातावरण तात्पुरते शांत झालें आणि मॉटेग्यूच्या सुधारणा प्रत्यक्ष काय येतात, ते कळेपर्यंत तरी स्वराज्यासाठीं सत्याग्रहाचा अगर प्रत्यक्ष प्रतिकाराचा प्रश्न पुढे येण्याचे कारण उरले नाही

मॉटेग्यू-सुधारणा व टिळक

१९१७ च्या डिसेंबरमधील राष्ट्रसभेचें अधिवेशन कलकत्त्यास भरावयाचे होतें त्याच्या अध्यक्षपदाचा वाद सुरू झाला. राष्ट्रीय पक्षानें अर्थातच डॉ. बेझंट यांचें नांव सुचविलें होतें. हा सर्व रंग पाहून बंगालमधील सुरेन्द्रनाथ बानर्जीप्रभृति प्रागतिक पुढार्यांना १९०७ सालच्या चळवळीचें स्मरण झालें असल्यास मुळींच नवल नाही. त्या वेळीं सरकारी दडपशाहीला बळी पडलेले लाला लजपतराय यांना अध्यक्ष करण्याचा प्रश्न होता. आज त्यांच्याप्रमाणें सरकारी रोषास बळी पडलेल्या डॉ. बेझंट यांना अध्यक्ष करण्याचा प्रश्न होता. व्यक्ती भिन्न असल्या, तरी तत्त्व तेंच होतें एकीकडे दडपशाही तर दुसरीकडे सत्याग्रह किंवा निःशस्त्र प्रतिकार ! अशा

परिस्थितीत राष्ट्रसभेने कोणते धोरण स्वीकारावे हा प्रश्न होता पण आतां राष्ट्रसभा लो टिळकांनी पूर्णपणे काबीज केली होती देशबधु दासांच्यासारखे नवे राष्ट्रीय पुढारी बंगालमध्ये पुढे येऊन तेथील स्वागतमंडळांतहि जुन्या पक्षाचे बहुमत उरलेले नव्हते अशा परिस्थितीत डॉ बेझट यांची निवड कायम झाली आणि मागील इतिहासाची आठवण होऊन प्रागतिक पक्षाचे पुढारी बाबू सुरेन्द्रनाथ बानर्जी यांनी आपला सवता सुभा निर्माण करण्याचें ठरविलें मात्र या वेळीं प्रागतिकाची म्हणून प्रसिद्ध असलेली राष्ट्रसभाच राष्ट्रीय पक्षानें काबीज केली व पुढील साली प्रागतिकाना आपली स्वतंत्र प्रागतिक परिषद् काढणे भाग पडले

कलकत्त्यास १९१७ सालीं भरलेल्या राष्ट्रसभेपुढे मुख्य प्रश्न स्वराज्याचा होता त्यासंबंधी गेल्या साली राष्ट्रसभा आणि मुस्लीम लीग यांनी मागण्यांची एक योजना तयार केलीच होती तिलाच पुनः पाठिचा देणे हे तर कार्य करावयाचे होतेंच पण त्याचबरोबर मि मॉटेग्यू यांनी हिंदुस्थानला स्वराज्य देण्यासंबंधी जी घोषणा केली होती, तिच्यावर आपले मत जाहीर करणे हाहि महत्त्वाचा विषय राष्ट्रसभेपुढें यावयाचा होता मि. मॉटेग्यू यांनी २० ऑगस्ट, १९१७ रोजी जी घोषणा केली, तिचे लो टिळकप्रभृति त्या वेळच्या राष्ट्रीय पुढार्यांनीं तीन भाग केले होते : (१) हिंदुस्थानला स्वराज्य द्यावयाचे, (२) हे स्वराज्य ह्यात्याहत्यांनीं द्यावयाचें, (३) या ह्यात्यांचें स्वरूप आणि काळ ब्रिटिश पार्लमेंटने ठरवावयाचें. यांपैकी पहिले दोन भाग राष्ट्रीय पुढार्यांनीं मान्य केले; पण तिसरा भाग मात्र पूर्णपणे अमान्य केला कारण त्यामुळें पूर्ण स्वराज्य आपणाला केव्हां मिळणार याला काहीच कालमर्यादा उरणार नसून ते ब्रिटिश पार्लमेंटच्या इच्छेवर सर्वस्वी सोपवून ठेवणें, म्हणजे स्वयंनिर्णयाच्या तत्त्वाला संपूर्णपणे हरताळ फासण्यासारखेच होतें म्हणून राष्ट्रसभेनें आपल्या ठरावांत हिंदुस्थानला पूर्ण स्वराज्य देण्याचा एकच कायदा ताबडतोब करावा आणि त्यात पूर्ण स्वराज्य विशिष्ट कालमर्यादित लवकर देण्यात येईल, असे एकदांच ठरवून टाकावे असे म्हटले होतें असा कायदा एकदां पास झाला म्हणजे त्यात नमूद केलेली कालमर्यादा सपतांच हिंदुस्थानास आपोआप स्वराज्य मिळाले पाहिजे पुनः ब्रिटिश पार्लमेंटकडे जाण्याची किंवा ब्रिटिश राष्ट्रांशी स्वराज्यासाठीं झगडा करण्याची हिंदुस्थानला आवश्यकता पडू नये, अशी मागणी या ठरावाने केलेली होती या ठरावाचे तीन भाग होते. पहिल्या भागांत हिंदुस्थानला स्वराज्य देण्याचें मान्य केल्याबद्दल कृतज्ञतापूर्वक समाधान व्यक्त केलें होते, दुसऱ्या भागांत विशिष्ट कालमर्यादित पूर्ण स्वराज्य देणारा पार्लमेंटचा कायदा ताबडतोब करावा, असें म्हटले होते; आणि तिसऱ्या भागात कॉंग्रेस व मुस्लीम लीग यांनीं तयार केलेली सुधारणांची योजना हा स्वराज्याचा पहिला हस्ता म्हणून ताबडतोब देण्यांत यावा, असें म्हटले होतें. यावर भाषण करतांना लो. टिळक म्हणाले : “ या जाहीर घोषणेकडे मला तुमचें लक्ष वेधिलें पाहिजे ही घोषणा काय

आहे ! ती अशी आहे, तुम्हाला १०-१५ वर्षांत जबाबदारीचें पूर्ण स्वराज्य किंवा नुसते, कोणतेहि विशेषण न लाविलेलें, जबाबदारीचें स्वराज्य देण्यांत येईल मि मोटेग्यू यांनी हे जें उत्तर दिले आहे, त्याबद्दल मी आतां सांगितलेल्या अर्थानें आम्ही कृतज्ञतापूर्वक समाधान मानीत आहो यानंतर दुसऱ्या कांहीं शर्ती आहेत हे स्वराज्य तुम्हाला हसेबदीने देण्यात येईल असें म्हटले आहे, हेहि आम्ही मान्य करतो घोषणेच्या तिसऱ्या भागांत म्हटले आहे, कीं हे हसे ब्रिटिश सरकारने ठरवावेत ; हे आम्हाला मान्य नाही हे हसे आम्हीच ठरविले पाहिजेत ते सरकारच्या लहरीवर अवलंबून असता उपयोगी नाहीं. या बाबतींत आम्हाला कोणतीहि तडजोड नको आहे. हे हसे आताच निश्चित करा, आणि त्याची कालमर्यादा याच कायद्यात ठरवून टाका, अशा रीतीनें, की त्याचा आपोआप विकास व्हावा आमच्या आकांक्षा तृप्त करण्यासाठीं कॉंग्रेस-लीग-योजना ताबडतोब दिली पाहिजे, ही किमान मागणी आहे म्हणजे हिंदुस्थानांत स्वराज्य-संस्थापनेची मुहूर्तमेढ रोवली गेली असे म्हणता येईल ” अशा प्रकारे लो. टिळकांनीं संपूर्ण स्वराज्याच्या मागणीचा ठराव राष्ट्रसभे-कडून या वर्षी मजूर करून घेतला. या बाबतींत साम्राज्यशाहीशीं जी तडजोड करावयाची ती कोणत्या तत्त्वावर करतां येईल, यासंबंधी याच भाषणात ते म्हणतात. “ सर्व घर ताव्यांत घेण्याचा आम्हांला हक्क आहे, आणि या घरात तुम्हाला सत्तेचा कांहीं भाग उपभोगू दिला तर तुम्ही लवकरच या घरांतून चालते व्हाल या आशेनें दिलेली ती एक सवलत आहे तुम्ही इतके दिवस या घराची व्यवस्था केली आहे, तुम्ही या घरात राहिला आहां, आणखी थोडा वेळ आम्ही तुम्हाला येथें राहू देऊं, पण काहीं झाले तरी आम्ही आजपासून घराचे मालक झालों हे तुम्हीं मान्य केलें पाहिजे. तसे होईल तरच काहीं तडजोड होऊं शकेल, नाहीं तर कोणतीहि तडजोड नाहीं ” यानंतर स्वराज्याचा पहिला हप्ता म्हणून राष्ट्रसभेची जी मागणी होती तिचे वैशिष्ट्य सांगताना ते म्हणतात. “ राष्ट्रसभेच्या योजनेचा पहिला गुण हा आहे, की तींत लोकनियुक्त सभेला मध्यवर्ती सरकारवर नियंत्रण मागण्यांत आले आहे. या मध्यवर्ती सरकारात भागीदारी-समान भागीदारी-मिळाल्याखेरीज राज्यातील म्युनिसिपालिट्या, लोकलबोर्डें, वगैरेसारख्या छोट्या सस्थातदेखील स्वराज्याच्या भावनेनें कारभार करता येणार नाहीं खालपासून वर स्वराज्याच्या इमारतीची बाधणी करण्याची कल्पना तुम्हीं डोक्यांतून काढून टाकिली पाहिजे हा दृष्टांत येथे लागू पडत नाहीं कॉंग्रेस-लीग-योजनेहून कोणतेहि कमी हक्क आम्ही मान्य करणार नाहीं. आम्हांला मध्यवर्ती सरकारवर नियंत्रण चालविता आले पाहिजे सिमल्यांतील देवतांपासून तों खेड्यातील खालच्या दर्जाच्या पोलीस शिपायापर्यंत हिंदुस्थान सरकार हे एक शरीर आहे. जर तुम्हांला आमचा हक्क द्यावयाचा असेल, आमचे मागणे न्याय्य आहे असे तुम्हांस वाटत असेल, तर मध्यवर्ती सरकारात आम्हास भाग दिला पाहिजे.”*

लो. टिळकांचें हें भाषण भावी राजकारणाच्या दृष्टीनें अत्यंत महत्त्वाचें आहे. स्वराज्याची देणगी एकाच कायद्यानें मिळाली पाहिजे, आजपासून (हा कायदा पास झाल्यापासून) हिंदी लोक हिंदुस्थानचे मालक झाले या तत्त्वावरच कोणतीहि तडजोड झाली पाहिजे, स्वराज्याच्या पहिल्या हप्त्यांत मध्यवर्ती सरकारात समान भागीदारी मिळाली पाहिजे, आणि संपूर्ण स्वराज्यप्राप्तीची कालमर्यादा याच कायद्यानें निश्चित झाली पाहिजे, ही या भाषणांतील मूलभूत तत्त्वे आहेत यांपैकी एकहि तत्त्व मॉटेग्यू-सुधारणा-कायद्यानें मान्य केलेले नव्हतें, मग संपूर्ण स्वराज्य देण्याचा प्रश्न तर दूरच एका अर्थाने असे म्हणता येईल, कीं या ठरावानें लो टिळकांनीं संपूर्ण स्वराज्याचा जो झगटा जाहीर केला, तोच १९४७ पर्यंत चालू राहिला. मॉटेग्यू-सुधारणाची योजना प्रसिद्ध झाल्यानंतर त्यांनीं वरील तत्त्वाची कसोटी लावूनच त्या टाकाऊ ठरविल्या मॉटेग्यू-चेल्म्स्फर्ड याचा चौकशीचा वृत्तान्त प्रसिद्ध झाल्याबरोबर, त्यांनीं केसरीत ‘ जनाब, देहली तो बहोत दूर है ! ’ या मथळ्याचा मार्मिक लेख लिहिला आहे. त्यात ते म्हणतात . “ हिंदुस्थानसरकार आणि विलायतसरकार हे आमच्या सर्व राज्यकारभाराचे डोके होत अर्थातच ‘ सर्वेषु गात्रेषु शिरः प्रधानम् ’ या न्यायाने हेच आमचें मुख्य सरकार होय. हिंदु-स्थानचें राज्य म्हणजे म्युनिसिपालिट्या नव्हत, आणि प्रांतिक सरकारेहि नव्हत, यास्तव हिंदुस्थानांतील नोकरशाही मोडून स्वराज्य झाले पाहिजे असे जेव्हां आम्ही म्हणतो, तेव्हा आमच्या डोळ्यांपुढे म्युनिसिपालिट्या, लोकलबोर्ड, ङ्गिवा प्रांतिक सरकार या सस्था नसून सर्व हिंदुस्थानच्या राज्यकारभाराचे धोरण ज्या वरिष्ठ संस्थेत ठरविले जाते, त्या ठिकाणीं नोकरशाहीवर लोकमताचा पगडा असला पाहिजे असें आमचे मागणे असते, हे प्रथम लक्षांत ठेविले पाहिजे सर्व राज्यकारभाराचे हें केंद्रस्थान लोकांच्या ताब्यात असले, म्हणजे इतर अवयव आपोआपच लोकांच्या ताब्यात येतातच त्यासाठीं निराळा इलाज करावा लागत नाही... .. नाही म्हणावयास सेक्रेटरी ऑफ स्टेट याचा पगार आणि त्यांच्या ऑफिसखचापैकी कांही भाग याचा बोजा हिंदुस्थानवर न पडता इंग्लंडने सोसावा अशी त्यांनीं शिफारस केली आहे. ही शिफारस कॉंग्रेस-लीगच्या योजनेनुरूप आहे पण स्टेट सेक्रेटरीला केवळ हिंदुस्थान सरकारचे विलायतेतील एजंट बनवावें व त्याचे सर्व अधिकार हिंदुस्थान सरकारला देऊन ह्या हिंदुस्थान सरकारचे कारभारांत स्वराज्याचे अधिकार लोकांस असावेत असें जें कॉंग्रेस-लीग योजनेचें मुख्य मागणे, तें मॉटेग्यूसाहेबांनीं सर्वस्वीं झुगारून दिलें आहे ह्या व्यवस्थेस ‘ स्वराज्याची योजना ’ असें जर कोणी म्हणत असेल, तर तो हिंदुस्थान सरकारचा तुताऱ्या असला पाहिजे ‘ चादोबा मी तुम्हांस देऊ शकत नाही ’ असें जें मोलेंसाहेबांनीं म्हटले होते, त्यांत आणि मॉटेग्यूच्या वरील उक्तांत फरक कोणता ? यापेक्षां हे हक्क आम्हांला नसलेले चालतील. आज मिळत नसले तर उद्यां भांडून धेऊं पण वरील प्रकारची पोंचट व्यवस्था स्वीकारून

आपला दुबळेपणा व मूर्खपणा जगाच्या निदर्शनास आणून देणें व आपलें हेंसे करून घेणें योग्य नाही. असो ...हे स्वराज्य नव्हे, आणि त्याचा पायाहि नव्हे.”*

प्रागतिकांनीं काँग्रेस सोडली

मॉटेग्यू-चेल्म्स्फर्ड याचा अहवाल वाचल्याबरोबर लोकमान्यांनीं लिहिलेले एकदोन लेख हे त्याच्या राजकारणाचें स्वरूप समजून घेण्याच्या दृष्टीने अत्यंत महत्त्वाचे आहेत पण हा अहवाल प्रसिद्ध झाल्याबरोबर प्रागतिक पक्षाला राष्ट्रसभेंतून फुटून निघण्यास आणखी एक नवें कारण निर्माण झाले. १९१७ सालीं कलकत्त्यास झालेल्या ठरावाने संपूर्ण स्वराज्याच्या कायद्याखेरीज आमचें समाधान होणार नाही व तोंपर्यंत आम्ही सारखे झगडत राहणार, हे जाहीर झाले होति. त्या वर्षी सरकारने दडपशाहीचें उग्र धोरण स्वीकारताच सर्व देशांत स्वदेशी, बहिष्कार आणि सत्याग्रह या कल्पनांचा संचार जारीने सुरू झाला आणि लो टिळकाचें जें वर्णन ना. गोखले यांनी १९१४ सालीं भूपेन्द्रनाथ बसू यांना लिहिलेल्या पत्रात केले होते ते खरे आहे, अशी खात्री प्रागतिक पक्षांतील सुरेन्द्रबाबू प्रभृतींची झाली टिळकांच्या हातीं गेलेली राष्ट्रसभा आतां मॉटेग्यू देणार असणाऱ्या सुधारणा नादवून घेण्यास तयार होणार नाही, याची स्पष्ट कल्पना त्या वेळच्या प्रागतिक पुढाऱ्यास आली लो टिळकाचे केसरीतील वरील मत जाहीर होताच राष्ट्रीय सभेकडून मॉटेग्यू देतील त्या सुधारणा चालवून दाखविण्याचे कार्य होणें शक्य नाही, म्हणून इतक्या वर्षांनीं आपणांस मिळणाऱ्या या सुधारणा असमाधानकारक असल्या तरी त्याचा स्वीकार करून त्या चालवून दाखविण्यासाठीं आपणास आता राष्ट्रसभेंतून फुटून निघून स्वतंत्र प्रागतिक परिषद् काढली पाहिजे, असा त्याच्या अन्वर्थूनी निर्धार केला ही गोष्ट बाबू सुरेन्द्रनाथ बानर्जी यांनी प्रथम ताडिली कारण त्यांच्याच प्रातात देशबन्धु दास हे आपण कायदेमंडळात गेलो तरी या सुधारणाशी झगण्यासाठीच जाऊ व त्या मोडून पाडून संपूर्ण स्वराज्याचा कायदा देण्यास ब्रिटिश पार्लमेंटास भाग पाडू, असे उघडपणें प्रतिपादीत असत लोकमान्यांच्या अडवणुकीच्या राजकारणाचा बंगाली पुढाऱ्यांनी अधिक सडेतोड आणि स्पष्ट शब्दात पुरस्कार करावा ही परंपरा पूर्वीचीच होती आणि लोकमान्यांची भाषा अधिक सावधगिरीची अथवा अधिक मुत्सद्देगिरीची असली, तरी त्याचें अतःकरण बंगाली पुढाऱ्यांइतकेच क्रांतिकारक आहे व त्यांची बुद्धि आणि धृति अधिक स्थिर आहेत, ही गोष्ट सुरेन्द्रबाबूंना अनुभवानें माहीत होती. या वेळीं पूर्वीच्या प्रागतिक पक्षातील दुसरे महत्त्वाचे पुढारी म्हणजे पं. मदनमोहन मालवीय हे होत. हे सुरेन्द्रबाबूंच्या इतकेच नेमस्त व प्रागतिक होते. परंतु सुरतेस काय झालें असेल तें असो, आतां तरी टिळकांच्या राष्ट्रीय पक्षानें पूर्ण सनदशीर रीतीनें राष्ट्रीय सभा काबीज केली आहे व देशातील बहुमत आपल्या बाजूस करून घेतले आहे; या

* लो. टिळकाचे केसरीतील लेख, भाग ३ रा, पृ. ४१८-४२२.

बहुमतास मान देणें, प्रसर्गी त्यास धोक्याचा इषारा देऊनहि अखेरीस मान देणें, पण त्याच्यापुढे मान लवविणे हेंच आपलें कर्तव्य आहे, हे त्यांनीं ओळाविलें. देशाचे राजकारण परिस्थित्यनुरूप वाढत जाणें आणि त्या वाढीबरोबर त्याचे स्वरूपहि पालटत जाणे हे अपरिहार्य आहे हे स्वरूप एकदा पालटूं लागल्यानंतर त्याला पूर्वीच्या स्वरूपाच्याच आकृतींत दडपून राखण्याचा प्रयत्न करणे ही एक तमोगुणी आग्रह-बुद्धि आहे. या आग्रहाने राष्ट्राचें कसे नुकसान होते, ते पडितर्जींनीं सुरतेनंतरच्या काळांत बरोबर अवलोकन केलें होते व म्हणून सर्व प्रागतिक पक्षास राष्ट्रसभा न सोडण्याचा त्यांनीं आग्रह केला पण हा आग्रह त्या पक्षास पटला नाही राष्ट्रसभेचा निर्णय कांहीहि झाला, लोकमताचे वारे कसेहि वाहूं लागले, तरी आम्ही मोंटेग्यू देतील त्या सुधारणा नांदवून घेणारच, असा आग्रह या पक्षाने धरिला देशबधु दास म्हणत, 'आम्ही या सुधारणा मोडून टाकणार' सुरेन्द्रबाबू म्हणत, 'आम्ही त्या चालवून दाखविणार' लोकमान्य म्हणत, 'मोडून टाकणारे किंवा चालवून दाखविणारे तुम्ही कोण ? हे कार्य एकानें करावयाचे नाही व ते एकाच्या हातून होणेंहि शक्य नाही दोघांनींहि एकाच राष्ट्रसभेत रहावे आणि तिच्या शिस्तीखाली तिची आज्ञा शिरसावद्य मानून ती सांगेल त्याप्रमाणें सर्वांनीं वागावे' लोकमान्याचे हे सूत्र, ही भाषा, पूर्वीचीच होती आणि त्याचे अंतःकरणहि पूर्वीचच होते याचें पर्यवसान अखेरीस सुधारणा चालविण्यात होणार नसून ते त्या मोडण्यांत होणार आहे, हे सुरेन्द्रबाबूंना पटले होतें टिळकांचे-आमचे कधीच जुळणार नाही असा आग्रह फेरोजशहा मेथा हे पूर्वी धरीत असत तो का हे त्यांना आतां समजू लागले व त्यांनीं प्रागतिक परिषद् निर्माण केली यासबधीं लोकमान्यांनीं 'मवाळांचा रुसवा व फूट' या लेखांत पुढीलप्रमाणें आपले मत मांडिलें आहे :

“सर्व संस्था बहुमतानें चालतात, किंबहुना सर्व प्रजासत्ताक किंवा पार्लमेटरी राज्येहि बहुमतानें चालतात आणि हे बहुमत जर कोणास कथूल नसेल, तर त्याने संस्था न सोडतां त्यातच राहून बहुमत आपल्या बाजूला पुढेंमागे वळवून घेतले पाहिजे सन १९१९ सालीं ज्या वेळेस राष्ट्रीय पक्ष सभेच्या कॉंग्रेस सभेस जाऊं पहात होता, त्या वेळेस कॉंग्रेसचे त्या वेळेचे मवाळ सेक्रेटरी मि. सुब्बाराव सभेच्या कलमे ठरविण्यासाठीं पुण्यास आले होते मि. सुब्बाराव त्या वेळीं सव्हेट ऑफ इंडियाच्या इमारतींत उतरले असून तेथे त्यांचें व ना. गोखल्यांचे खलबतहि झाले होते त्यानंतर मि. सुब्बाराव यांचें टिळकांशीं जें बोलणें झालें त्यात असें ठरलें की, 'राष्ट्रीय पक्ष कॉंग्रेसमध्ये आल्यावर बहुमताच्या ठरावाप्रमाणे वागेल आणि जेव्हां बहुमत त्यास अनुकूल नसेल, तेव्हां कॉंग्रेसमध्ये राहूनच पुढेंमागे आपणांकडे बहुमत मिळविण्याचा प्रयत्न करील. पण बहुमतांशीं तटा करून तो कॉंग्रेस सोडून जाणार नाही राष्ट्रीय पक्षानें कॉंग्रेस सभेत जो प्रवेश केला तो याच शर्तीवर केला. पुढें होमरूलच्या चळवळीमुळें म्हणा अगर दुसऱ्या कारणानें म्हणा, राष्ट्रीय पक्षाच्या सामान्य मताप्रमाणे

देशांतील बहुमत आज बनले गेलें आहे आतां कुरकुर करून काय उपयोग? मवाळ पक्षाने राष्ट्रीय पक्षास जी शर्त घातली होती, तीच मवाळानीहि आतां पाळणें जरूर आहे लोकमत आमच्या बाजूचे नाही म्हणून आम्ही सोडून जातो, ही रडकथा चालावयाची नाही. . . . ससाराचा गाडा म्हटला म्हणजे दोन दिवस सासूचे तर दोन दिवस सुनेचे असावयाचेच . . विहिणीसारखे रुसूफुगू नका, अगर दुसऱ्या कोणत्याहि अभिमानाला गुतून आजच्यासारख्या अत्यंत महत्त्वाच्या प्रसंगी विनाकारण फूट पाडून नोकरशाहीचे पुरस्कर्ते बनू नका या वेळीं कॉग्रेस सोडून गेल्यानें तुमचेच अधिक नुकसान होणार आहे.”*

यानंतर थोड्याच दिवसांनीं मुंबईस मॉटेग्यू-अडवालासबधीं आपले धोरण जाहीर करणारी खास राष्ट्रसभा झाली व तीत डॉ. बेझंट, लो. टिळक व काही प्रागतिक पुढारी या सर्वांच्या एकमतानें स्वराज्याच्या मागणीचा एक ठराव होऊन राष्ट्रसभेचें शिष्टमंडळ विलायतेस गेलें लो. टिळकहि या वेळीं विलायतेस गेले होते ही सर्व मंडळी विलायतेत असता मागे प. मालवीय याच्या अध्यक्षतेखाली दिल्लीत डिसेंबर १९१८ त राष्ट्रसभेचे वार्षिक अधिवेशन भरले व त्यात खास अधिवेशनात स्वराज्याच्या मागणीसबधींचा ठराव बगाली पुढाऱ्यांनीं बदलून घेऊन पूर्ण प्रातिक स्वराज्य आणि मन्व्यवर्ती राज्यात समान भागीदारी ही स्वराज्याच्या पहिल्या ह्दयाची किमान मागणी म्हणून मागावी असा ठराव केला या वेळीं राष्ट्रसभेचे शिष्टमंडळ विलायतेस होते आणि डॉ. बेझंट व लो. टिळक यांच्यांत आपण राष्ट्रीय मागणी म्हणून ब्रिटिश मुत्सद्द्यापुढे कोणती मागणी पुढे ठेवावी, याबद्दल तीव्र मतभेद उत्पन्न झाला डॉ. बेझंट मुंबईच्या जादा अधिवेशनाच्या ठरावास चिकटून राहिल्या आणि लो. टिळक राष्ट्रसभेच्या आशेस म्हणजे अर्थात् दिल्ली-अधिवेशनातील ठरावास, आपल्या आजन्म आचरिलेल्या राजकीय तत्त्वास अनुरून, चिकटून राहिले यावरून पुढे लोकमान्य टिळक व डॉ. बेझंट यांच्यात फार तीव्र स्वरूपाचें मांडण झाले लोकमान्य राष्ट्रसभेच्याबरोबर पुढे सरकले व डॉ. बेझंट मागे राहिल्या त्या यानंतर कायमच्याच मागे राहिल्या. राष्ट्रीय पथावर आपद्धर्म आचरण्याचा जो काळ आला होता, त्या काळांत त्यांच्या सहकार्यांचा आपणास उपयोग झाला, पण आता ती परिस्थिति पालटली व डॉ. बेझंटची व आपली ताटातूट होण्याची वेळ आली हें लोकमान्यांनीं ओळखिले व त्यांना सोडून दिलें विलायतेतून परत आल्यानंतर त्यांच्या-आपल्या ताटातुटीसंबधीं लिहिताना ‘यथा काष्ठं च काष्ठं च समेयाता महोदधौ। समेय च व्यपेयाता तद्वद्भूतसमागमः॥’ हे तत्त्व लोकांपुढें मांडून राष्ट्राच्या बहुमतापुढें प्रत्येक पुढाऱ्यानें मान लवविलीच पाहिजे, जोंपर्यंत त्याच्या पाठीमागे राष्ट्राचें बहुमत आहे तोंपर्यंतच तो राष्ट्राचे राजकारण करूं शकेल, आणि तो पुढारी कितीहि मोठा असला व विशिष्ट परिस्थितीत त्यानें केवढेंहि कार्य केलेलें

* लो. टिळकाचे केसरीतील लेख, भाग ३ रा, पृ. ४२७-२८.

असलें, तरी राष्ट्राच्यापुढे उभें राहून त्याचें नेतृत्व करण्याची त्याची तयारी नसेल तर राष्ट्रानें त्यास बाळूस सारून पुढे गेलें पाहिजे, ही विचारसरणी त्यांनीं लोकांस समाजावून दिली.

प्रतियोगी सहकारितेचा जन्म व अर्थ

विलायतेतून राष्ट्रसभेचें शिष्टमंडळ परत आल्यानंतर १९१९च्या डिसेबरमध्ये अमृतसर येथें भरणारी राष्ट्रसभा हीच महत्त्वाची गोष्ट लोकमान्यांच्यापुढे होती ते विलायतेत असतां हिंदुस्थानांत महात्मा गांधींनीं रौलट ॲक्टाविरुद्ध एक प्रचंड राष्ट्रव्यापी सत्याग्रहाची चळवळ १९१९च्या ता. ६ एप्रिलपासून ता. १३ एप्रिलपर्यंत हिंदुस्थानांत केली होती याच वेळीं जालियनवाला बागेंतील अमानुष कत्तल करून ब्रिटिश साम्राज्यशाहीनें आपलें सैतानी स्वरूप महात्मा गांधींना दाखवून दिले होतें. परंतु जनरल डायर यानें केलेली ही अमानुष कत्तल साम्राज्यशाहीला पसत नाही व ते तिचे नित्यस्वरूप नसून तो एक विशिष्ट लष्करी अधिकाऱ्याच्या अमानुषतेचा पुरावा आहे, ब्रिटिश साम्राज्याचें अंतरंग व्यक्त करणारा तो पुरावा नव्हे, असे सिद्ध करण्याची आणखी एक सधि पजाबमधील लष्करी कायद्याची चौकशी करण्याकरिता नेमलेल्या हटर-कमिटीस द्यावी आणि तोंपर्यंत आपण म्हणजे राष्ट्रसभेनें पूर्वींचे सहकाराचे धोरण सोडून असहकाराचें उघड युद्ध पुकारू नये अशी या वेळीं म. गांधींची वृत्ति होती हटर-कमिटीचा रिपोर्ट होऊन तिच्यासबधीचा ब्रिटिश साम्राज्याचा निर्णय पाहिल्यानंतर तो असमाधानकारक असला, तर आपण असहकाराचें उघड युद्ध पुकारावें, असेंहि त्याच्या मनात होते. मात्र तोंपर्यंत सहकारितेचें धोरण चालू ठेवावे असाहि त्याचा आग्रह होता देशबधु दासप्रभृति बंगाली पुढारी नव्या कायद्याने आपण मागितलेल्या हक्कापैकी कोणताहि महत्त्वाचा हक्क दिलेला नाही, म्हणून आतांपासूनच अडवणुकीच्या धोरणानें त्या कायद्याचा अत करावा असें उघडपणे प्रतिपादीत होते इतक्यांत नवीन कायदा चालू करण्याच्या प्रसंगाने बादशहाचा लोकांनीं सहकारिता करण्यासबधीचा जाहीरनामा प्रसिद्ध झाला; आणि त्याचबरोबर राजबद्यांच्या मुक्ततेचेंहि धोरण जाहीर झालें; हा जाहीरनामा लो. टिळक व त्यांच्या स्वराज्यसघाचे बॅण्टिस्टाप्रभृति इतर पुढारी अमृतसरला जात असतां त्यांना वाटेत मिळाला. त्याबरोबर आम्ही सुधारणा-कायद्याशीं प्रतियोगी सहकारिता करण्यास तयार आहो, अशी तार त्या गाडींतील लोकमान्यप्रभृति पुढाऱ्यांनीं बादशहास पाठविली प्रतियोगी सहकारिता हा शब्द या वेळेपासूनच हिंदी राजकारणात आला. त्याचा अर्थ पुष्कळांस त्या वेळीं समजला नाही व लोकमान्यांच्या मृत्यूनंतर सरकारनें कांहींहि वृत्ति धारण केली, तरी मन्त्रिमंडळाना व कायदेमंडळाना चिक्कटून राहणें व बिनशर्त सहकारिता करणे असा त्याचा अर्थ लोकमान्यांचे शिष्य म्हणवून घेणाऱ्या कांहीं पुढाऱ्यांनीं रूढ केला. यामुळे प्रतियोगी सहकारिता हा शब्दप्रयोग पुढें हास्यास्पद

होऊन बसला. पण लोकमान्यांचा या शब्दप्रयोगाचा अर्थ नेमस्तांच्या बिनशर्त सहकारितेच्या धोरणाहून फार भिन्न होता तो अर्थ न समजल्यामुळे टिळक नेमस्त झाले असा त्यांच्यावर आरोप होऊ लागला. तेव्हा त्यांनी त्याला उत्तर म्हणून प्रतियोगी सहकारितेचा आपला अर्थ काय आहे, तें पुढीलप्रमाणे विशद केले :

“Responsive (प्रतियोगी) हा शब्द सहकारितेला प्रायः लावीत नाहीत हे खरे, पण त्याच कारणामुळे प्रस्तुतच्या तारेतील या शब्दाकडे टीकाकारांचें विशेष लक्ष जावयास पाहिजे होतें. बादशहांच्या जाहीरनाम्यांत सहकारितेचा उपदेश नोकरशाही आणि प्रजा या दोघांसहि केलेला होता टिळकांच्या मते प्रजेस हा उपदेश करणें जरूर नव्हते. कारण प्रजेच्या कल्याणाच्या गोष्टींत प्रजेने आपण होऊन कधी अडथळा आणला नाही किंबहुना, आणणेहि शक्य नाही आजपर्यंत जो अडथळा आणि विरोध झाला, तो सर्व नोकरशाहीचा ही नोकरशाही जर सहकारिता करावयास कबूल असेल व करील, तर तिला प्रतियोगितेच्या नात्याने म्हणजे जबाबाला प्रतिजबाब म्हणून लोकहि सहकारिता दाखविण्यास तयार आहेत असे बादशहास आश्वासन द्या, असा टिळकांच्या तारेचा अर्थ होता सहकारिता नेहमीच दोहों बाजूंकडून सापेक्ष असते त्यातून जी गोष्ट प्रजेच्या कल्याणाची तीत सहकारिता करा हें प्रजेस सांगावयासच नको, स्वतःच्या कल्याणास आडकाठी घालणारा मनुष्य पशु समजला पाहिजे म्हणून सहकारितेचा उपदेश प्रजेस करणे योग्य नव्हते या कामात जर कोणी आडकाठी घातलेली असली, तर ती नोकरशाहीने. यासाठी बादशहांच्या आज्ञेवरहुकूम सहकारिता करण्याची नोकरशाहीची तयारी असल्यास लोकहि आपल्या बाजूने सहकारिता करण्यास तयार आहेतच नसल्यास मात्र विरोध करावा लागेल, असा टिळकांच्या तारेचा खरा मथितार्थ आहे ”*

प्रतिपक्षाने सहकार केल्यास सहकार व त्याने असहकार केल्यास असहकार, हाच या प्रतियोगी सहकारितेचा खरा अर्थ आहे आणि लोकानी केव्हा सहकारिता करावी व केव्हा असहकारिता करावी याचा निर्णय अखेरीस राष्ट्रसभेनेच दिला पाहिजे, असे लोकमान्यांचें धोरण होतें अमृतसर येथें राष्ट्रसभेपुढे इटरकमिटीचा रिपोर्ट जाहीर होईपर्यंत सहकारिता करण्याचें म. गांधी यांचे धोरण, देशबधु दास यांचें अडवणुकीचे उघड धोरण, आणि लोकमान्यांचे प्रतियोगी सहकारितेचें धोरण, अशी तीन धोरणे होती. तीनहि धोरणांत नव्या कायद्यानुसार होणाऱ्या निवडणुकीत भाग घेण्याचें धोरण सर्वसामान्य होते अशा परिस्थितीत तिघांसहि समाधानकारक अशी ठरावातील शब्दाची योजना करण्यात आलेली होती हा ठराव पुढीलप्रमाणें होता :

(1) That this Congress reiterates its declaration of last year that India is fit for full responsible Government, and repudiates all assumptions and assertions to the contrary.

* ले. टिळकांचे केसरीतील लेख, भाग ३ रा, पृ. ४४०.

(ii) That this Congress adheres to the resolution passed at the Delhi Congress regarding Constitutional Reforms; and is of opinion that the Reforms Act is inadequate, unsatisfactory and disappointing.

(iii) That this Congress further urges that Parliament should take early steps to establish full responsible Government in India in accordance with the principle of Self-determination.

(iv) Pending such introduction, this Congress trusts that, so far as may be possible, the people will so work the reforms as to secure an early establishment of full responsible Government, and this Congress offers its thanks to the Rt. Hon. E. S. Montague for his labours in connection with the Reforms.

या ठरावास दे दास, लो. टिळक व म. गांधी यांनी पाठिंबा दिला; तथापि प्रागतिक पक्षाला तो मान्य नव्हता व हा ठराव वरून सुधारणा चालवाव्यात (Work the Reforms) असे म्हणत असला, तरी ज्याच्या योगाने पूर्ण स्वराज्याची लवकर स्थापना होईल अशा धोरणाने काम करावे असे त्यात म्हटले असल्यामुळे खरोखर प्रस्तुत सुधारणाकायदा शक्य तितक्या लवकर मोडावा अशा धोरणाचाच तो ठराव आहे, असे प्रागतिकांचे मत होते या वेळीं स्वतंत्र प्रागतिक परिषद् अस्तित्वात आली असली, तरी ना शास्त्रीप्रभृति काहीं प्रागतिक या राष्ट्रसभेस हजर होते आणि डॉ. बेझंट यांनी प्रागतिकांतर्फे सुधारणापासून होईल तितके लोकहित करून घ्यावे व त्या गुण्यागोविंदाने चालवाव्या, अशा अर्थाचा ठराव याविरुद्ध मांडिला होता पण तो बहुमताने नामंजूर झाला

सोलापूरची प्रांतिक परिषद्

अमृतसरहून परत आल्यानंतर सोलापूर येथे मुंबई इलाख्याची प्रांतिक परिषद् १९२० च्या एप्रिल महिन्यात भरली या परिषदेत प्रागतिक पक्ष आणि नुकताच अस्तित्वांत आलेला ब्राह्मणेतर पक्ष हे हजर असून प्रागतिक पक्षाचे नेतृत्व डॉ. पराजपे यांनी स्वीकारिले होते व ब्राह्मणेतरांचे नेतृत्व श्री. वालचंद कोठारी यांनी स्वीकारिले होते या दोघांनाहि अमृतसरचा ठराव मान्य नसून तो ठराव मान्य असणारांसच व राष्ट्रसभेची शिस्त पाळणारांसच पुढील निवडणुकींत लोकांनी मते द्यावीत हे लोकमान्यांचे धोरण हाणून पाडण्यासाठी हे दोन पक्ष या परिषदेत एक होऊन लोकमान्यांशी लढत होते. त्यांनी आपल्या या कार्यात साहाय्य करण्यासाठी अखिल भारतीय पुढारी म्हणून डॉ. अंणी बेझंट यांनाहि बोलावून आणिले होते. या प्रसंगानुरोधाने लोकमान्यांनी अमृतसरच्या ठरावाचे पुढील शब्दांत स्पष्टीकरण केले आहे :

“राष्ट्रीय सभा हातात पडलेल्याचा उपयोग करा म्हणून सांगत आहे. पण जें हातात पडलें आहे तें समाधानकारक नसून निराशाजनक असल्यामुळे पार्लमेंटसभेकडून पूर्ण स्वराज्याचे हक्क मिळेपर्यंत चळवळ करा, अशी दिशा राष्ट्रीय सभेने दाखविली आहे. या दिशेने जात असताना सर्व हिंदी राष्ट्रांचें कल्याण व्हावें म्हणून नोकरशाहीशी काही वेळा सहकारितेने तर काहीं वेळां बिनसहकारितेने वागावें लागेल. राष्ट्रीय सभेच्या या सहकारितेच्या व बिनसहकारितेच्या दोन्ही मार्गांनी प्रसंगानुसार जाणारे तेच राष्ट्रीय सभेचे खरे भक्त होत. इतर राष्ट्रीय सभेचे भक्त नव्हत जे भक्त नाहींत त्यांना निवडून देऊं नका.” पुढें २० एप्रिलच्या अंकात कौन्सिलत गेल्यानंतर आपला राष्ट्रसभेतील लोकशाही पक्ष कसा वागेल त्याची कल्पना लोकांस देताना लोकमान्य लिहितात :

“गोडीगुलाचीने वागून नव्हे, तर कायदेशीर रीतीनें मांडून शक्य तितक्या लवकर सरकारवर आम्हांस कुरघोडी कर्तव्य आहे काल पालटला, मनु पालटला, नोकरशाही दुभंगली; आता पुढे ज्या तोफा व जे गोळे सोडून पुढील कार्यभाग साधून घ्यावयाचा आहे, ते त्या कार्याला समर्थ असतील असेच घेतले पाहिजेत हें निर्विवाद आहे. कोणी म्हणतील, कीं अशा रीतीने तुम्ही वागल्यास हल्लींच्या कायद्याची धूळदाण करण्याचे पाप तुम्ही आपल्या कपाळां घ्याल. पण या मूर्खांस असे कळत नाहीं, कीं या कायद्यातून जर पुढे पूर्ण स्वराज्याचा कायदा उत्पन्न करावयाचा आहे, तर याचें आयुष्य जितक्या लवकर संपेल तितकें आम्हांस इष्टच आहे ज्याला पतंग व्हावयाचें आहे, तो फार दिवस सुरवटाच्या स्थितीत कसा राहणार ?” हा लेख लो. टिळकांनीं काँग्रेस डेमोक्रेटिक पक्ष स्थापन केला त्या वेळीं त्याच्या जाहीरनाम्याचा खुलासा करण्यासाठी लिहिलेला आहे यावरून काँग्रेस डेमोक्रेटिक पक्षाच्या जाहीरनाम्यात जें धोरण आखिलें होतें, त्याचे स्वरूप काय होते ते स्पष्टपणे दिसून येते. आपल्या धोरणाने सुधारणाकायद्याची धूळदाण होणार हे लोकमान्य कष्टूल करीत होते पण या कायद्याची अशी धूळदाण केल्याखेरीज आपणांस संपूर्ण स्वराज्याचा कायदा प्राप्त होणार नाहीं, असे त्याचे स्पष्ट मत या लेखांत त्यांनीं मांडिले आहे लोकमान्याच्या प्रसिद्ध लेखातील हा शेवटचा लेख आहे व तोच त्यांचा आपल्या शिष्यास अखेरचा संदेश आहे असें समजण्यास हरकत नाहीं. हा संदेश पुढे कोणी किती आचरिला हे पुढील हकिकतीवरून वाचकांच्या ध्यानात येईल. ज्या काँग्रेस डेमोक्रेटिक पक्षाच्या जाहीरनाम्यावर त्यांनी हा लेख लिहिला होता, त्यांतील महत्त्वाचा भाग पुढें देऊन हें प्रकरण आटोपतें घेतों.

काँग्रेसमधील लोकशाही पक्षाचें धोरण

“काँग्रेसच्या डेमोक्रेटिक पक्षाचें धोरण त्याच्या नांवावरूनच व्यक्त होत असून काँग्रेसविषयी अदळानेष्टा आणि डेमोक्रेसी (लोकशाही) वर दृढ विश्वास हे

त्यांतील बीज होय. हिंदी राष्ट्रापुढील प्रश्नांचा निकाल लावण्याचे सामर्थ्य लोकशाही-च्या तत्त्वांत आहे व ते कार्य साधण्याला शिक्षणप्रसार व मतदारांच्या संख्येची वाढ ही दोन अमोघ शस्त्रे आहेत, असें या पक्षाचे मत आहे जातिभेद अथवा रूढि यांमुळे नागरिक, व्यावहारिक वा सामाजिक बाबतींत जी कोणाची नालायकी समजली जात असेल ती नालायकी दूर करण्यांत यावी, असें हा पक्ष प्रतिपादन करील. धार्मिक बाबतींत सहिष्णुता असावी आणि स्वतःपुरता ज्याचा त्याचा धर्म ज्याला त्याला पवित्र असून इतरांनीं त्यात बिघाड करण्याचा प्रयत्न केल्यास त्यापासून त्या धर्माचे रक्षण करणे हे सरकारचें न्याय्य कर्तव्य आहे असें या पक्षाचें मत आहे. तसेच मुसलमानांच्या धार्मिक भावना व कुराणांतील वचने यास अनुसरून खिलाफतीचा प्रश्न सोडविला जावा अशी जी मुसलमानांची मागणी आहे, तिला या पक्षाचा पाठिंबा आहे.

“सर्व मानवजातींत बहुभाव वाढून एकंदर मनुष्यमात्राची उन्नति होण्यासाठीं ब्रिटिश साम्राज्यमंडळात हिंदुस्थान सामील असावा आणि तो त्याचा एक घटक असावा हे या पक्षास मान्य आहे, परंतु खुद्द ग्रेटब्रिटन धरून या साम्राज्याचे जे भागीदार आहेत त्याच्या बरोबरीने हिंदुस्थानचा दर्जा रहावा व त्याचा कारभार पूर्णपणे त्याच्या ताब्यात असावा अशी या पक्षाची मागणी आहे ब्रिटिश साम्राज्याच्या कोठल्याहि भागांत हिंदी लोकांस इतर नागरिकांच्या बरोबरीने हक्क मिळाले पाहिजेत व जेथें तसे हक्क न मिळतील तेथे ‘जशास तसें’ या न्यायानें प्रतिकार करण्याचा हिंदुस्थानास अधिकार पाहिजे जगात शातता प्रस्थापित करणें, आज अस्तित्वांत असलेल्या व येणाऱ्या राष्ट्रांचा कोणालाहि लचका तोडूं न देता तीं अभग राखणें, राष्ट्रांचें स्वातंत्र्य व अन्न रक्षण करणे आणि एका देशाकडून दुसऱ्या देशाची होणारी व्यापारी लुबाडणूक बंद पाडणें, या गोष्टी घडवून आणण्यासाठीं निर्माण झालेल्या राष्ट्रसंघसंस्थेचे हा पक्ष आनंदानें अभिनंदन करित आहे.

“जबाबदार प्रातिनिधिक राज्यशासनपद्धतीने राज्य चालविण्यास या देशांतील लोक पूर्णपणें लायक आहेत असे या पक्षाचें ठाम मत असून येथील राज्यपद्धति कशी असावी आणि कायदेकानू कसे असावे हे ठरविण्याचा हक्क स्वयं-निर्णयाच्या तत्त्वाने केवळ हिंदी लोकांसच असला पाहिजे, अशी या पक्षाची मागणी आहे मॉटेग्यूसाहेबांचा ‘रिफॉर्म ॲक्ट’ हा अपुरा, असमाधानकारक व निराशाजनक आहे असे या पक्षाचे मत असून इंग्लंडांतील मजूरपक्ष व पार्लमेंटांतील सहानुभूति बाळगणारे इतर सभासद यांच्या साहाय्याने या ‘रिफॉर्म ॲक्ट’तील दोष काढून दुरुस्ती-बिल शक्य तितक्या लवकर पार्लमेंटात आणण्याचा या पक्षाकडून प्रयत्न करण्यात येणार आहे या दुरुस्ती-बिलात हिंदुस्थानच्या लोकांस संपूर्ण स्वराज्याचे हक्क मिळावे, अर्थात्च हिंदी लष्करावर त्यांचा पूर्ण ताबा चालावा, आर्थिक स्वातंत्र्य मिळावे आणि प्रजेच्या संपूर्ण नैसर्गिक हक्कांची प्रजेस कायदेशीर हमी देण्यांत यावी, अशी योजना

करण्यांत येणार आहे. हा हेतु साध्य करण्याकरितां हिंदुस्थानांत वा राष्ट्रसंघांतील बाहेरच्या इतर देशांत नेटानें व निश्चयाने चळवळ करण्याचा या पक्षाचा उद्देश असून त्या पक्षाची इतरांसहि तशी शिफारस आहे. थोडक्यांत म्हटले म्हणजे या बाबतींत 'शिक्षण, चळवळ व संघटना' हेच या पक्षाचें मंत्रवाक्य राहिल

“मॉंटॅग्यूसाहेबांच्या रिफॉर्म ॲक्टाने जे कांहीं मिळेल ते पदरांत घेऊन, पूर्ण स्वराज्य आपल्या आटोक्यात जलदीने आणण्याच्या कामीं त्याचा उपयोग करण्याचा या पक्षाचा इरादा असून त्यासाठी लोकमतानुसार इष्ट दिसेल त्याप्रमाणे शक्य तेथे सहकारिता व जरूर तेथें सनदशीर विरोध करण्यात येईल”*

अशा रीतीने लो. टिळकांनी काँग्रेसवर अढळ निष्ठा आणि 'डेमॉक्रसी- (लोकशाही) वर दृढ विश्वास' या मजबूत पायावर काँग्रेस डेमोक्रेटिक पक्षाची स्थापना केली आणि नेमस्तपणाचा व बिनशर्त सहकारितेचा काळ संपून आता दुमंगलेल्या नोकरशाहीवर पळेदार तोफांतून गोळे फेकून चढाईचा हल्ला करण्याची वेळ आली आहे असे जाहीर केले. राष्ट्रसभा प्रागतिकांच्या हातून राष्ट्रीय पक्षाच्या हातीं आणून दिली आणि मॉंटफोर्ड-सुधारणांना मोहून न जाता लष्कर व तिजोरी यांच्या- वर ताबा देणारे-संपूर्ण ताबा देणारे-पूर्ण स्वराज्य मिळेपर्यंत झगडण्यासाठी राष्ट्र-सभेची कायदेमंडळात नोकरशाहीशी सनदशीर विरोधाने लढणारी एक तुकडी तयार केली. राष्ट्राला स्वयंनिर्णय व संपूर्ण स्वराज्य प्राप्त होण्यासाठी कायदेमंडळाबाहेर व हिंदुस्थानबाहेरहि प्रचंड चळवळ करण्याची आव्हानी केली आतां राष्ट्रीय आपद्धर्माच्या आचरणाचा काळ संपला होता. अमृतसर येथील जानियनवाला बागेतील अमानुष कत्तलीवर सफेती फांसणारा सरकारी रिपोर्ट थोड्याच दिवसात बाहेर पडला हा रिपोर्ट बाहेर पडताच आतां हिंदुस्थानातील सनदशीर राजकारणाचे युग संपलें, असे महात्मा गांधींच्या मनानें घेतलें आणि त्यांनीं निःशस्त्र क्रांतीची दीक्षा हिंदुस्थानास देण्याचा आपला दृढनिश्चय जाहीर केला. लोकमान्यांनीं म. गांधींना सांगितलें की, “लोक तुमच्या शस्त्राचा अवलंब करीत असतील तर मी तुमचाच आहे” (If the people follow your method, I am yours.) कारण हटर-कमिटीचा रिपोर्ट प्रसिद्ध झाल्यानंतर साम्राज्यशाही सहकारिता करण्यास तयार नाही असे उघड झालें होतें आता प्रतियोगी सहकारितेला असहकारितेचें स्वरूप येणे अपरिहार्यच होतें. कारण निःशस्त्र क्रांति किंवा सशस्त्र क्रांति यावेरीज तिसरा मार्ग हिंदी राष्ट्रीय सभेला उरला नव्हता यांपैकी निःशस्त्र क्रांतिवाद हाच मार्ग आपल्या परिस्थितीस अनुरूप आहे हे लोकमान्य जन्मभर सागत आलेच होते आतां म. गांधीसारखा लोकोत्तर पुढारी लाभला, तेव्हा लोक तुमच्या मार्गाने येत असतील तर मी तुमचाच आहे, असे आश्वासन त्यांनीं गांधीजींना दिले तर त्यांत कांहीच आश्चर्य नव्हतें. आपत्कालांतील सनदशीर व कायदेशीर चळवळींचीं बघने तोडून टाकून

* लो. टिळकाचे केसरीतील लेख, भाग ३ रा, पृ. ४७९.

आतां निःशस्त्र क्रांतीचा उघड पुकारा करण्याचा काळ आला होता दुर्दैवाने या असहकारयुद्धाचा सोहळा प्रत्यक्ष पाहण्यास लोकमान्य जिवत राहिले नाहीत ता १ ऑगस्ट १९२० रोजी त्यांचे मुंबईस देहावसान झाले आणि त्यांनी आपल्या अतःकरणांत आजन्म सगोपन करून ठेविलेली आणि स्वार्थाचे हवन करून सवार्धित केलेली क्रांतीची ज्योत त्यांच्या देहाच्या बंधनातून मुक्त होऊन सर्व भरतखंडभर फैलावली ! लोकमान्याच्या देहावसानाचा दिवस तोच हिंदी राष्ट्राच्या स्वातंत्र्ययज्ञांतील असहकार-दीक्षेचा दिवस ठरला. लोकमान्याचा देह पचत्वात विलीन झाला आणि त्याचा क्रांतिकारक आत्मा सर्व भरतखंडास व्यापून राहिला !

११

भारतीय सत्याग्रह-संग्राम

" May I also suggest that in hondering over and concentrating our attention upon Passive Resistance, such as has been described above, we would perchance find out that, for the many ills we suffer from in India, Passive Resistance is an infalliable panacea. It is worthy of careful study, and I am sure it will be found that it is the only weapon that is suited to the genius of our people and land, which is the nursery of the most ancient Religions and has very little to learn from modern civilization — a civilization based on violence of the blackest type, largely a negation of the Divine in Man, and which is rushing headlong to its own ruin

— Mahatma Gandhi's message to the Congress in 1909

“ नीतीचा मार्ग सुखाचा, समाधानाचा आणि शांततेचा असतो आणि त्या मार्गाने जाण्याच्या नैसर्गिक प्रवृत्तीत जर स्वार्थामुळे थोडी चलबिचल होण्याचा संभव असला, तर हे कायद्याचे शासन ती चलबिचल काढून मनुष्याची सन्मार्गाकडे असलेली स्वाभाविक निष्ठा दृढ करण्यास कारणीभूत होते पण त्याच्या उलट स्थितीत म्हणजे जेव्हा कायद्याने ठरविलेली मर्यादा धर्ममूलक अगर न्यायमूलक नसून केवळ कायद्यात सांगितलेल्या शासनामुळेच ती अमलात यावी असा प्रचलित कायद्याचा परिणाम होऊ लागतो, तेव्हा कायद्याने दिलेले शासन भोयून धर्मतत्त्वावरची किंवा न्यायतत्त्वावरची आपली सत्यनिष्ठा कसोटीला लावावी अथवा कृत्रिम कायद्यातील शासनाच्या भीतीने ईश्वरनिर्मित न्यायतत्त्वाचा अव्हेर करण्यास प्रवृत्त व्हावे, असा शहाण्यासुत्र्या मनुष्याच्या डोळ्यापुढेहि एक महत्त्वाचा प्रश्न उभा राहतो. सत्यनिष्ठ आणि न्यायनिष्ठ माणसे कायद्याचा कृत्रिम निर्बंध अशा वेळी पाळणे युक्त नाही असे सांगतात पण हें सांगणे अमलात येण्यास सत्यावरील व न्यायावरील निष्ठा इतकी तीव्र असावी लागते, की स्वतःच्या किंवा आपल्या बायकासुलाच्या सुखासुखाचा, बलाबलतेचा विचारहि मनात न आणता मनुष्य आपले कर्तव्य करण्यास झटदिसी प्रवृत्त होईल. ज्याला मानसिक धैर्य, खरी

सत्यनिष्ठा किंवा सात्त्विक शील आणि दानत म्हणतात, ते हेच होय. हा गुण केवळ विद्वत्तेने येत नाही आणि केवळ बुद्धिमत्तेनेहि येत नाही, आणि उपनिषदांतील 'नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यो न मेधया न बहुना श्रुतेन ।' हे तत्त्व नीट लक्षात ठेवले पाहिजे... ”

“देशात शांतता राखण्यासाठी जे कायदे केलेले असतात, त्यांत राज्यकर्त्यां अमलदाराशी दाडगाई करणे अथवा त्याचा हुकूम तोडून बंड करणे, ह्या गोष्टी कितीहि सद्बुद्धीने केलेल्या असल्या तरी स्वभावतःच बेकायदेशीर मानल्या जातात. अशा वेळी ज्या देशभक्तास आपली इच्छित सुधारणा कायदेशीर रीतीनें अमलात आणावयाची असेल, त्याच्या मार्गात अनेक अडचणी उत्पन्न होतात. मन जळत असते, सुधारणा करण्याची उत्कट इच्छा असते, कायद्याच्या मर्यादेचें उल्लंघन करणे गैरशिस्त होय अशी खात्री असते, पण उपाय सुचत नाही गांधी यानी स्वीकारलेला नि शस्त्र प्रतिकाराचा, अडवणुकीचा किंवा त्याच्या भाषेत बोलावयाचे तर सत्याग्रहाचा मार्ग अशा प्रकारच्या अडचणीतच त्यास सुचलेला असून त्यानी अडचणी सोडून त्या मार्गाचा अवलंब केल्यामुळे तो आता शास्त्रपूत झाला आहे.”

— लो. टिळक यांची म. गांधीच्या चरित्रास प्रस्तावना.

मागील प्रकरणाच्या अखेरीस सांगितल्याप्रमाणें १९२० सालच्या १ ऑगस्ट या तारखेस हिंदुस्थाननें म. गांधीच्या नेतृत्वाखालीं ब्रिटिश साम्राज्यशाहीविरुद्ध सत्याग्रह-संग्राम पुकारला. हा सत्याग्रह-संग्राम हिंदुस्थानला संपूर्ण स्वराज्य प्राप्त होईपर्यंत निरनिराळ्या रूपानें चालू राहिला याचा अर्थ हिंदुस्थानला ब्रिटिशांच्या हातांतील राज्यसत्ता पूर्णपणे प्राप्त झाली, यामुळे आता हिंदुस्थानास सत्याग्रहाची आवश्यकता नाही, असा नव्हे. या म्हणण्याचा अर्थ इतकाच आहे, कीं १९२० साली राष्ट्रसभेनें असहकारयुद्धाच्या रूपाने जो सत्याग्रह-संग्राम सुरू केला, तो त्या कार्यात यशस्वी ठरला. यानंतर ब्रिटिशांच्या हातांतील सत्ता हिंदी राष्ट्राच्या हाती आल्यानंतर त्या सत्तेचा उपभोग कसा घ्यावा, तिचा उपयोग कोणत्या कार्यासाठीं करावा, आणि कोणत्या प्रकारच्या समाजधारणेस या राजसत्तेचा पाठिंबा मिळावा, इत्यादि यापुढील अत्यंत महत्त्वाच्या प्रश्नांकडे हिंदुस्थानास या सत्याग्रह-शस्त्राचा उपयोग करावा लागेल. लोकमान्याच्या निधनानंतर ताबडतोब हिंदी राजकारणाची आणि राष्ट्रसभेचीं सूत्रें म. गांधींच्या हाती कशीं आलीं, आणि हिंदुस्थानांत त्या वेळीं जे निरनिराळे राजकीय पुढारी कार्य करीत होते, त्या सर्वांहून हिंदुस्थानातील जनतेचा पाठिंबा आणि विश्वास म. गांधींना अधिक मोठ्या प्रमाणावर एकाएकीं कसा संपादन करतां आला, हा आधुनिक भारताच्या इतिहासातील एक अत्यंत महत्त्वाचा प्रश्न आहे. या प्रश्नाचें समाधानकारक उत्तर मिळाल्याखेरीज आधुनिक भारताचें स्वरूप कोणासहि योग्य प्रकारें कळणे शक्य नाही. यासाठीं १९२०च्या पूर्वी म. गांधी हिंदुस्थानांत काय करीत होते, हिंदुस्थानांतील जनता व राष्ट्रीय पुढारी यांची त्याच्याकडे पाहण्याची कोणती दृष्टि होती आणि ब्रिटिश राज्यकर्ते म. गांधींच्याकडे कोणत्या दृष्टीनें पहात होते, या प्रश्नांचा थोडा विचार करणें येथें अवश्य आहे.

१९१५ ते १९२० मधील गांधी

सन १९१५च्या जानेवारीत म. गांधी हिंदुस्थानांत आले त्या वेळीं हिंदी राजकारणांत ना. गोखले व लो टिळक यांचे दोन पक्ष होते या दोन पक्षांशिवाय एक सशस्त्र क्रांतिवादी पक्ष होता. गोखल्याचें सनदशीर राजकारण, लोकमान्याचा अडवणुकीचा बहिष्कारयोग आणि सशस्त्र क्रांतिवाद्याचा गुप्तमार्ग, हे सर्वच एका दृष्टीने या वेळीं अयशस्वी झाले होते अशा वेळीं म. गांधी हे आपल्या सत्याग्रहाच्या शस्त्रानें दक्षिण आफ्रिकेत यश संपादन हिंदुस्थानांत एक यशस्वी पुढारी म्हणून आलेले होते. या प्रकरणाच्या प्रारंभी दिलेल्या उताऱ्यांत लोकमान्य टिळकांनीं म्हटल्याप्रमाणें या वेळीं म. गांधींचा सत्याग्रहाचा मार्ग हा राज्यकर्त्यांच्या दृष्टीनें हि एक प्रकारें शास्त्रपूत झालेला होता व म. गांधी हिंदुस्थानात आल्यानंतर आता पुढें कोणते धोरण स्वीकारणार, याबद्दल जहाल, मवाळ आणि सरकार या सर्वांनाच एक प्रकारें कुतूहल वाटत होते. त्या वेळीं महायुद्ध नुकतेंच सुरू झालें असल्यामुळें आणि या महायुद्धात आपण ब्रिटिश साम्राज्यास साहाय्य करणार असें धोरण महात्मा गांधींनी हिंदुस्थानात येण्यापूर्वी इंग्लंडांतच जाहीर केले असल्यामुळें आपणांस या वेळीं म. गांधी यांच्या सहकार्याचा लाभ होईल अशी त्यांच्याकडे पाहण्याची सरकारची वृत्ति होती हिंदुस्थानात येतांच लॉर्ड विलिंग्डन-मुंबईचे त्या वेळचे गव्हर्नर-यांची व त्याची मुंबईस पहिलीच भेट झाली. त्या वेळीं आपण ना. गोखले यांचे शिष्य आहोत असें त्यांनीं त्यास सांगितले. यावरून सरकारचा त्यांच्यावरील विश्वास अधिकच दृढ झाला. ना. गोखले यांनीं सर फेरोजशहा मेथा यांची व म. गांधींची मुलाखत घडविली, त्या वेळीं सर फेरोजशहा यांनीं 'हिंदुस्थान म्हणजे दक्षिण आफ्रिका नव्हे, हें लक्षांत ठेवून पुढील कार्यक्रम आंखा' असा थोड्या विनोदी भाषेत पण गंभीर स्वरूपाचा सल्ला अथवा इशारा त्यास दिला म. गांधींनीं १९०९ सालीच राष्ट्रसभेला एक सदेश पाठविला होता त्या सदेशात हिंदुस्थानच्या सर्व आपत्तींच निवारण करण्याचा रामबाण उपाय म्हणजे सत्याग्रह हाच होय आणि हे साधन आधुनिक भौतिक सुधारणेमुळे विनाशाकडे धावत जाणाऱ्या मानवतेच्या उद्धारासहि उपयोगी पडेल असे लिहिलें होते नि.शस्त्र प्रतिकाराच्या मार्गाचा पुरस्कार करणाऱ्या जहाल पक्षास आपल्यातून नुकतेच काढून टाकल्यामुळे ती कटकट आतां मिटली, असें मानणाऱ्या राष्ट्रसभेच्या प्रागतिक पुढाऱ्यांना हा संदेश वाचून त्या वेळीं काय वाटलें असेल, हे सांगणें थोडें कठिणच आहे दक्षिण आफ्रिकेत राजसत्तेशीं आत्म-बलाचा झगडा देण्यामुळें ज्या कर्मवीरांची कीर्ति सर्वत्र पसरत होती, त्याचाहि पाठिंबा आपल्या सनदशीर व नेमस्त राष्ट्रसभेस आहे हे जगाला दाखविण्यास हा औपचारिक सदेश पुरेसा आहे, या दृष्टीनेच त्यांनीं तो वाचला असेल ! तथापि ना. गोखले यांना म. गांधी हे हिंदुस्थानांत आल्यावर कोणत्या ना कोणत्या तरी

स्वरूपांत हिंदी राजकारणांत सत्याग्रही वृत्ति निर्माण करणार, अशी अपेक्षा असणें अशक्य नव्हतें आधुनिक युरोपीय संस्कृतीसंबंधी गांधींची तुच्छताबुद्धि आणि प्राचीन भारतीय संस्कृतीसंबंधी त्यांचा विलक्षण आदर व आत्मश्रद्धा हे पाहून ह्या आत्मश्रद्धेच्या जोरावर हिंदुस्थानांतील वस्तुस्थिति लक्षात न घेता ते एकादी उता-वीळपणाची चळवळ करतील अशी भीति ना गोखले यांना वाटत होती, आणि म्हणून त्यांनी त्यांना असा इशारा दिला, की निदान एक वर्षभर हिंदुस्थानांतील परिस्थितीचे पूर्ण निरीक्षण केल्याखेरीज तुम्ही आपल्या कार्याचे धोरण आखू नका गांधीजींनी त्यांना ताबडतोब तसें आश्वासन दिले या वर्षांत त्यांनी सर्व हिंदुस्थान-भर दौरा काढिला आणि निरनिराळ्या राजकीय पुढाऱ्यांशीं चर्चा व वाटाघाटी केल्या या वेळीं काही दिवस म. गांधी व लो. टिळक हे सिद्दगडावर एकत्र राहिले होते, व त्यांनीं परस्परांचे तत्त्वज्ञान व राजकारण यासंबंधी चर्चा करून एकमेकांचीं अतःकरणे समजावून घेतलीं होती या वेळेपासून लोकमान्यांचे व महात्मजींचे परस्परांवरील प्रेम व आकर्षण हीं वाढतच गेली.

लोकमान्यांनीं म. गांधीच्या सत्याग्रहासंबंधी स्वतःचे मत या प्रकरणाच्या प्रारंभी दिलेल्या उताऱ्यात व्यक्त केलेलें आहे चिरोल कैसमध्ये त्यांना विचारण्यात आलेल्या काही प्रश्नास त्यांनी दिलेली उत्तरे वाचल्यास लो. टिळक पूर्वी ज्या निःशस्त्र प्रतिकाराचा उपदेश करीत असत, त्याचें समर्थन अखेरीस धार्मिक भावनेच्या आधारेच करावे लागते हे त्यांनी जाणले होते असे दिसून येते तीं प्रश्नोत्तरे अशी

“प्रश्न :— सभा व विनत्या यांना तुम्ही पोरखेळ म्हण्टे आहोना ?

उत्तर :— होय, जेव्हा त्याचा उपयोग नाही, तेव्हा त पोरखेळच.

प्रश्न :— पण यापलीकडे काय करावयाला हवें होतें ?

उत्तर :— निःशस्त्र प्रतिकार.

प्रश्न :— म्हणजे काय ?

उत्तर :— स्वतः दुःख सोसून प्रतिकार करणे

प्रश्न :— स्वतः दुःख सोसल्याने प्रतिकार कसा होतो ?

उत्तर :— धार्मिक भावनेने आपण दुःख सोसले म्हणजे इतरावरहि त्याचा परिणाम होतो, असें धर्मग्रंथात सांगितले आहे ”

लो. टिळकांनी दिलेली हीं उत्तरे कायद्याच्या कोर्टांतील असलीं, तरी निःशस्त्र प्रतिकाराचे तत्त्वज्ञान त्यात गोविलें आहे. प्राचीन उपनिषदांतील आत्मबलाच्या आधारावर या तत्त्वज्ञानाची उभारणी झालेली आहे व म. गांधींनी हा मार्ग स्वतःच्या आचरणानें शास्त्रपूत ठरवून घेतला आहे, असे त्यांनी गांधीजींच्या चरित्रास लिहिलेल्या प्रस्तावनेत लिहिलें आहे. तेथे त्या मार्गासंबंधी ते म्हणतात : “हा मार्ग सर्व प्रसंगी, सर्व काळीं अवलंबण्यासारखा असला, तरी हरएक प्रसंगी उपयोगांत आणावाच की नाही, अगर सर्व प्रसंगी तितकाच फलद्रूप होईल किंवा नाही, हे निश्चयानें

सांगणे कठिण आहे तथापि त्या मार्गाची योग्यता मोठी आहे, हे सर्वांस कबूल करावे लागेल.”* १९१८ च्या मार्च महिन्यात लो टिल्कानॉनी हे उद्गार काढिलेले आहेत यावरून त्यांची सत्याग्रहमार्गाच्या श्रेष्ठतेसंबंधीची भावना व्यक्त होते अशा प्रकारे म गांधी व त्याचा सत्याग्रहमार्ग याच्याकडे हिंदुस्थानातील मोठमोठे पुढारी आदराने पहात होते व गांधींनी १९१५ पासून १९२० सालापर्यंतच्या कालात जी भाषणे व ज्या चळवळी केल्या, त्यामुळे सामान्य जनतेची चित्ते त्यांनी आपणाकडे आकर्षित करून घेतली होती या कालात त्यांनी कोणकोणत्या चळवळी केल्या, त्याचें आता थोडक्यात सिंहावलोकन करू.

बनारस विद्यापीठांतील भाषण

म गांधींच्या ज्या एका भाषणानें हिंदुस्थानातील सामान्य जनतेचे लक्ष विलक्षण रीतीने त्याच्याकडे वेधून घेतले, तें भाषण म्हणजे १९१६च्या फेब्रुवारीत बनारस येथील हिंदु विश्वविद्यालयाच्या उद्घाटनसमारंभाच्या वेळी त्यांनी केलेलें भाषण होय या उद्घाटनसमारंभास हिंदुस्थानांतील सर्व प्रसिद्ध पुढारी आणि राजे-महाराजे यांना प मालवीय यांनी निमंत्रण दिलेले होतें. आणि या समारंभाच्या स्वरूपास साजेल अशा प्रकारे तेथें जमलेल्या मोठमोठ्या लोकांची भाषणे करण्याचे एक मोठे ज्ञानसत्र तेथे सुरू होते लॉर्ड हार्डिजप्रभृति मोठमोठे अधिकारी या समारंभास भेट देऊन जात होते, आणि हिंदुस्थानातील उत्साही अन्तःकरणाचे शेकडो विद्यार्थी या ज्ञानसत्रात श्रवणमक्तीच्या रूपाने आपल्या कर्तव्याचे धडे घेत होते ता. ४ फेब्रुवारी रोजी अशा या समारंभात शेकडो विद्यार्थ्यांच्या, अनेक राजेरजवाड्यांच्या आणि डॉ बेझंटप्रभृति अनेक राष्ट्रीय पुढार्यांच्या समाजापुढें म गांधींचे हे सुप्रसिद्ध भाषण झाले या भाषणातील काही भाग अत्यंत ओजस्वी असून त्यातील विचार स्पष्टपणे बोलून दाखविणे हे राजकीय दृष्ट्या योज्याचें आहे असे वाटून डॉ. बेझंट यांनी या भाषणात मध्येच अडथळा केला, पण ते भाषण तसेंच पुढें चालू झाल्याचें पाहून त्या मध्येच सभागृहातून उठून गेल्या. त्याच्याबरोबर तेथे जमलेले राजेमहाराजेहि उठून गेले व त्या दिवशीचें तें ज्ञानसत्र तसेंच अर्धवट राहिले. या भाषणातील पुढील भाग महत्त्वाचा आहे :

“राष्ट्रसभेनें स्वराज्याचा ठराव केलेला आहे आणि ऑल इंडिया काँग्रेस कमिटी व मुस्लिम लीग या संस्था लवकरच एकादा कार्यक्रम लोकापुढे ठेवतील, याबद्दल मला शका नाही पण माझ्याविषयी बोलावयाचें तर मी स्पष्टपणे तुम्हास सांगू शकतो, की हे पुढारी काय करतील इकडे माझे फारसे लक्ष नसून देशातील विद्यार्थी आणि देशांतील सामान्य जनता काय करणार आहेत, इकडे माझे लक्ष आहे काल ज्या महाराजांनी अध्यक्षपद स्वीकारिले होते, ते हिंदुस्थानच्या दारिद्र्यासंबंधी

* लोकमान्य टिळक याचे चरित्र, खंड ३ रा, भाग ४ था, पृ. ५९.

बोलले. इतरहि वक्त्यांनीं ह्या मुद्द्यावर फार जोर दिला. पण ज्या मंडपांत व्हाइसरॉयनीं उद्घाटनसमारंभ साजरा केला, त्या भव्य मंडपांत आपणांस कोणते दृश्य दिसले? ते एक भपकेबाज दृश्य होतें! एकाद्या पॅरिसहून आलेल्या जवाहिऱ्याच्या नेत्राना सतुष्ट करणारे असें ते एक जडजवाहिराचें प्रदर्शन होतें! बहुमोल रत्नानी नटलेले हे सरदार-लोक आणि देशांतील लक्षावधि दरिद्री जनता यांच्या परिस्थितीची मीं तुलना केली. मला असे वाटूं लागले, कीं जोंपर्यंत तुम्ही या जवाहिराचा त्याग करून आपले हे धन राष्ट्राचा निधि म्हणून धारण करण्यास तयार नाही, तोंपर्यंत हिंदुस्थानला मुक्तता मिळणार नाही, असे या सरदारास सांगावे... . . . आमच्या देशांतील शेंकडा ७५ लोक शेतकरी आहेत, आणि मि हिगिन् बोथॅम यांनी काल रात्री सांगितल्या-प्रमाणे शेतात धान्याच्या एका ताटाऐवजीं दोन ताटे पिकविण्याचे सामर्थ्य याच शेतकरीलोकात आहे, पण त्याच्या श्रमानें निर्माण केलेले सर्व फल जर आम्हीं त्यांच्या-पासून लुबाडून घेतलें किंवा दुसऱ्यास लुबाडूं दिलें, तर आमच्यात स्वराज्याची वृत्ति फारशी जागृत आहे असे म्हणतां येणार नाहीं. आमची मुक्तता या शेतकऱ्यांमार्फतच होऊं शकेल वकील, डॉक्टर किंवा सधन सरदार हे ती आम्हास देऊ शकणार नाहीत.

“ गेल्या दोनतीन दिवसात ज्या गोष्टीमुळे माझ्या अतःकरणात खळबळ उडून गेली आहे, त्या गोष्टीसंबधीं अखेरीस बोलणे माझे अवश्य कर्तव्य आहे. या विषयाचा मी शेवटीं उल्लेख करतो म्हणून तो कमी महत्त्वाचा आहे असे समजू नका बनारस-मधील रस्त्यातून व्हाइसरॉय जात असता आमच्या सर्वांच्या अतःकरणात वारंवार काळजीचे विचार येत होते. ठिकठिकाणीं गुप्त पोलिस उभे होते. हे पाहून आम्हांला धक्का बसला आम्ही मनात म्हणालो, हा अविश्वास का? असे जिवंत मृत्यूच्या सान्निध्यात जगण्यापेक्षा लॉर्ड हार्डिज हे मले तरी अधिक सुखी होणार नाहीत काय? पण एका प्रबल बादशहाच्या प्रतिनिधीला कदाचित् तसें वाटणार नाहीं त्यांना जिवंत मृत्यूच्या सान्निध्यात जगणे हेहि आवश्यक वाटेल. पण हे गुप्त पोलिस आमच्यावर लादण्याची आवश्यकता का पडली? आम्हास त्याबद्दल राग येईल, चीड येईल, तिरस्कार येईल, पण आपण हे विसरता कामा नये, की हिंदुस्थान आज उतावीळ झाल्यामुळे त्यांत एक अराजकाची सेना निर्माण झालेली आहे मीहि एक अराजकच आहे. पण तो दुसऱ्या प्रकारचा अराजक आहे पण आमच्यामध्ये अराजकाचा एक वर्ग आहे; आणि मी जर या अराजकवर्गाशी बोलू शकलों तर मी त्यांना सांगेन, कीं तुमच्या अराजकपणास हिंदुस्थानांत अवकाश नाहीं जर हिंदुस्थानला आपल्या जेत्यावर विजय मिळवावयाचा असेल, तर हे एक भितीचें लक्षण आहे आमचा जर परमेश्वरावर विश्वास अगर श्रद्धा असेल, तर आम्ही कोणासहि भिणार नाहीं; महाराजांना भिणार नाहीं व्हाइसरॉयना भिणार नाहीं, गुप्त पोलिसाना भिणार नाहीं, खुद्द जॉर्ज बादशहांना भिणार नाहीं. अराजकांच्या देशप्रेमाबद्दल मी त्यांना मान देतो आपल्या देशाकरिता प्राणत्याग करण्यास तयार होण्याच्या शौर्याबद्दल मी त्यांना मान देतो. पण मी त्यांना विचारतो, हत्या कर-

ण्यात मोठेपणा आहे काय? खून करण्याचा सुरा हे मानाच्या मृत्यूचें योग्य चिह्न आहे काय? मी तें नाहीं म्हणतो अशा मार्गास कोणत्याहि धर्माचा आधार नाहीं. जर मला असें अवश्य वाटलें, कीं हिंदुस्थानच्या मुक्ततेसाठीं इंग्लिश लोक येथून गेले पाहिजेत, त्यांना हाकलून दिलें पाहिजे, तर मी तसे जाहीर करीन आणि मला आशा आहे, कीं त्या श्रद्धेच्या संरक्षणासाठीं मी माझे प्राणहि अर्पण करण्यास तयार होईन. माझ्या मतें हा मानाचा मृत्यु आहे. बॉम्ब टाकणारे गुप्त कट करतात, प्रकट होण्यास भितात, आणि सापडले म्हणजे आपल्या चुकलेल्या मार्गातील उत्साहाचें शासन भोगतात मला काहीं लोक म्हणतात, आम्हीं जर असें केलें नसतें, काहीं लोकानीं जर बॉम्ब टाकले नसतें, तर वंग-भगाच्या चळवळीमुळें आम्हास जें मिळालें, तें मिळालें नसतें (डॉ. बेझंट-कृपा करून हा विषय थांबवा.) बंगालमध्ये मि. लिऑन याच्या अध्यक्षतेखालच्या सभेत मी हेंच बोललों होतो. मी जें म्हणत आहे तें अवश्य आहे, असे मला वाटतें. मला थाबण्याची आज्ञा होईल तर मी थाबेन. (अध्यक्षाकडे वळून) मी आपल्या आज्ञेची वाट पहात आहे जर आपणांस वाटत असेल, की माझ्या भाषणाने मी राष्ट्राची व साम्राज्याची सेवा करीत नाहीं, तर मी खात्रीने थाबेन. (चालू द्या, चालू द्या, अशी ओरड अध्यक्ष-आपला हेतु स्पष्ट करून सांगा) मी माझा हेतुच विशद करीत आहे. मी फक्त..... (पुन्हा अडथळा होतो) मित्र हो, कृपा करून या अडथळ्याबद्दल तिरस्कार व्यक्त करूं नका. डॉ. बेझंट यांना मी थाबावें असे वाटत असेल, तर त्यांचे हिंदुस्थानावर अत्यंत प्रेम आहे आणि माझे विचार मी तुमच्यासारख्या तरुणापुढे बोलून दाखवीत आहे यात चूक करतो असे त्यांना वाटतें, म्हणून त्या अडथळा करीत आहेत. पण तसें असलें तरी मी फक्त हेच सांगतो, कीं हिंदुस्थानातील दोन्ही पक्षांत जे द्वे संशयाचें वातावरण पसरलेलें आहे, तें हिंदुस्थानांतून काढून टाकण्याची माझी इच्छा आहे. ज्या साम्राज्याला परस्पर प्रेमाचा आणि परस्पर विश्वासाचा आधार आहे, असे साम्राज्य आम्हास हवें आहे... .. जे आम्हास आमच्या राज्यकर्त्यांस सांगावयाचें आहे ते आपण उघडपणें, निर्भीडपणें सांगूं या, व तें जर त्यास पसंत नसेल, तर त्याचे परिणाम भोगावयास तयार होऊ या. पण अपशब्द वापरूं नयेत. होय, अधिकारीवर्गातील पुष्कळ लोक अत्यंत अरेरावीने वागतात. ते जुलुमी आहेत व कित्येक वेळीं अविवेकीहि होतात. त्यांना अशीं अनेक विशेषणें लावतां येतील; आणि मी हेहि कष्टूल करतो, कीं कांहीं वर्षे हिंदुस्थानांत राहिल्यावर त्यांचा कांहींसा अधःपात होतो पण यावरून काय दिसून येते? ते हिंदुस्थानांत येण्यापूर्वी सभ्य होते; त्यांचा हा नैतिक गुण येथे आल्यावर नष्ट झाला, तर त्याचा दोष आमच्याकडेच आहे जर काल चागला असलेला मनुष्य माझ्या सहवासांत आल्याबरोबर आज वाईट होईल, तर त्याच्या अधःपाताची जबाबदारी त्याच्यावर आहे कीं माझ्यावर आहे? हिंदुस्थानांत आल्यावर त्यांच्या-सभोंवतीं जें तोंडपुजेपणाचे आणि कृत्रिमतेचें वातावरण असते, त्यामुळे त्यांचा नैतिक अधःपात होतो. अशा स्थितींत आमच्यापैकीं हि पुष्कळांचा अधःपात होईल. आपणांकडे

दोष घेणें, याचाहि कांही वेळां सदुपयोग होत असतो. आपणास जर स्वराज्य प्राप्त व्हावयाचें असेल, तर आपणांसच तें घ्यावें लागेल आम्हास देणगी म्हणून स्वराज्य कधीहि मिळणार नाही ब्रिटिश साम्राज्याचा आणि ब्रिटिश राष्ट्रचा इतिहास पहा ते स्वातंत्र्याचे भोक्ते असले, तरी जे लोक स्वतः स्वातंत्र्य संपादन करणार नाहीत, त्यांना ते तें देणार नाहीत वाटल्यास चोअर-युद्धापासून तुम्ही बोध घ्या जे या साम्राज्याचे थोड्या दिवसांपूर्वी शत्रू होते, तेच त्याचे आज मित्र बनले आहेत ” (या वेळी डॉ बेझंट व व्यासपीठावरील राजेरजवाडे उठून निघाले व सभा बरखास्त झाली)^{*}

या प्रकरणामुळे वर्तमानपत्रांतून जो वादविवाद सुरू झाला, त्यामुळे वर्तमान-पत्रवाचकाचें चित्त म गांधींच्याकडे वेधले गेलें हे काही तरी एक नवें राजकीय तत्त्वज्ञान हिंदुस्थानात येत आहे, अशी चर्चा सामान्य सुशिक्षित लोकांत या वेळीं सुरू झाली डॉ. बेझंट यांनीं जाहीर केले, की म गांधी संतदृष्टीनें कितीहि मोठे असले, तरी राजकारणाच्या दृष्टीने ते एक अर्भक आहेत. जहाल वृत्तीचे लोक म्हणू लागले, की यांचा निःशस्त्र प्रतिकार म्हणजे पूर्वींचा बहिष्कारयोग्यच आहे नेमस्त म्हणू लागले, की यांची अहिंसा आणि साम्राज्यनिष्ठा सशयातीत असल्याने ते आमच्यांतीलच आहेत सुधारक म्हणू लागले, की आमच्या पारतंत्र्याचें कारण आम्हीच आहो व आमची सुधारणा झाल्याखेरीज स्वराज्य मिळणार नाही असे म. गांधी म्हणतात, तेव्हा ते सुधारकच आहेत. धर्मसुधारक म्हणू लागले, म गांधी हे भागवतधर्मी सैत असल्याने आमच्या धर्मसुधारणेचें तत्त्व त्यांना पटले आहे सनातनी म्हणाले, की हे चातुर्वर्ण्य पाळणारे सनातनी हिंदू असून यांच्याच हातून झाली तर धर्मराज्याची अगर रामराज्याची स्थापना हिंदुस्थानात होऊ शकेल नास्तिक म्हणू लागले ‘सत्या-परता नाही धर्म । सत्य तैचि परब्रह्म’ असे मानणारे म. गांधी एका अर्थी नास्तिकच आहेत, कारण सत्याखेरीज दुसरा कोणताच देव ते मानीत नाहीत राजकीय सुधारणा आधीं हवी असें म्हणणारे लोक म. गांधींच्या चरित्राकडे बोट दाखवून म्हणू लागले, की आधीं राजकारण हाच धडा त्यांनीं घालून दिला आहे. क्रांतिकारक म्हणत, हे एक क्रांतिकारकच आहेत, पण मुत्सद्दीपणानें शांततेचा व अहिंसेचा उपदेश करीत आहेत. तर याच्या उलट, कांहीं जहाल म्हणविणारे व पुढारी गणलेले असेंहि बोलत, की सरकारचा हा एक गुप्त पोलीसच असून देशांतील जहाल राजकारण व क्रांतिकारक पक्ष मारून टाकण्यासाठीं ब्रिटिश मुत्सद्दी याचा उपयोग महायुद्धाच्या आपत्तीत आपल्या साम्राज्यासाठीं करीत आहेत ; व हा आमच्यापैकीं नव्हे असे कोणी कांही, कोणी काही, आपापल्या बुद्धीप्रमाणे व वृत्तीप्रमाणें १९१६ व १९१७ सालीं बोलत असत कांहीं असले तरी या वेळी म. गांधी हा सुशिक्षितांतील चर्चेचा एक विषय होता व त्या चर्चेस वरील प्रकरणापासून बरीच चालना मिळाली होती एवढें खरे

प्राथमिक सत्याग्रह-प्रकरणे

इ. स. १९१६ च्या अखेरीस म. गांधींचे लक्ष हिंदुस्थानांतून फिजी बेटांत जाणाऱ्या मुदतबंदीच्या मजुरांच्या स्थितीकडे वळले. ही मुदतबंदीच्या मजुरांची पद्धति म्हणजे गोऱ्या मळेवाल्यांना हिंदुस्थानातून गुलाम पुरविण्याची कायदेशीर पद्धतीच होती. ही पद्धति नष्ट करण्याचें तत्त्व लॉर्ड हार्डिज यांनी १९१५ साली प. मालवीय यांनी मध्यवर्ती कायदेमंडळात मांडलेला ठराव मान्य करून कबूल केलें होतें परंतु त्याच सुमारास आणखी निदान पांच वर्षे तरी ती पद्धति चालू राहिल अशा तऱ्हेचें आश्वासन लॉर्ड हार्डिज यांनी फिजी बेटांतील मळेवाल्यांना दिल्याची बातमी या वेळीं सर्वत्र पसरली होती. १९१६ अखेर या विषयावर बरीच खळबळ सर्वत्र दिसून येत होती. अर्थात् महात्मा गांधींचे लक्ष तिकडे वेधले गेले असल्यास नवल नाहीं. लॉर्ड हार्डिज यांच्या अभिवचनाचें रहस्य बाहेर फुटताच, म. गांधींनी हा प्रश्न आपल्या हातीं घेतला आणि १९१७ च्या ३१ मे पूर्वी जर ही पद्धति बद करण्यात आली नाही, तर आपण तिच्या विरुद्ध सत्याग्रहाची मोहीम सुरू करू असे जाहीर केले. या वेळी लॉर्ड चेल्म्सफर्ड हे व्हाइसरॉय होते. त्यांनी एप्रिल महिन्याच्या १२ तारखेस ही पद्धति डिफेन्स ऑफ इंडिया ॲक्टान्विता महायुद्ध चालू असेपर्यंत बदल केल्याचें जाहीर केलें. पुढे महायुद्ध संपल्यानंतरहि ती पद्धति बदल करण्यात आली. १९१७ साली म. गांधींना मिळालेला हा छोटासा विजय त्यांच्याकडे लोकांचें लक्ष वेधण्यास पुनः कारण झाला.

यानंतर याच वेळची दुसरी गोष्ट म्हणजे त्यांनी चंपारणांतील निळीच्या मळेवाल्यांकडून तेथील शेतकऱ्यांवर होत असलेला जुल्म नष्ट करण्यासाठी तेथे जाऊन केलेली चळवळ ही होय. लखनौ-काँग्रेसच्या वेळीं बिहारमधील कांहीं प्रतिनिधींनी म. गांधींचे लक्ष या प्रश्नाकडे वेधिलें. त्यानंतर १९१७ च्या एप्रिल महिन्यांत चंपारणांतील मोतीहारी या गावीं तेथील शेतकऱ्यांची चौकशी करण्यासाठी म. गांधी जाऊन पोहोचले. त्याबरोबर तेथील मॅजिस्ट्रेटने फ्रि. प्रो. कोडच्या १४४ कलमांखाली तुमच्या वास्तव्यामुळे शांततेला धोका येण्याचा संभव असल्यामुळे तुम्हीं हा जिल्हा सोडून जावे असा हुकूम फर्माविला. म. गांधींनी तो हुकूम मोडला आणि त्याचबरोबर सरकारने त्यांस दिलेले केसर-इ-हिंदचे सुवर्णपदकहि सरकारकडे रवाना केले. मॅजिस्ट्रेटपुढे उभें करतांच आपण गुन्हा केला असल्याचे त्यांनी कबूल केलें व शिक्षा भोगण्यास तयार असल्याचेहि सांगितलें. पण अखेरीस सरकारच्या हुकुमावरून हा खटला काढून घेण्यात आला आणि म. गांधींना व त्यांच्या अनुयायांना त्या जिल्ह्यांत राहून शेतकऱ्यांची सेवा व त्यांच्या परिस्थितीचें निरीक्षण करण्याची परवानगी मिळाली. बाभू राजेंद्रप्रसाद, प्रो. कृपलानी आणि सर्व्हंट ऑफ इंडियांतील डॉ. देव हे या वेळीं गांधीजींच्या नेतृत्वाखाली हें कार्य करीत होते. महाराष्ट्रांतील

असहकारपक्षाचे पुढारी दे. शंकरराव देव हे याच वेळीं म. गांधींच्या ह्या कार्यात स्वयंसेवक म्हणून दाखल झाले. पुढे सरकारने या प्रश्नाची चौकशी करण्यासाठी एक कमिशन नेमिले व त्यांत म. गांधींचीहि नेमणूक करण्यात आली. या कमिशनच्या रिपोर्टास अनुसरून सरकारने एक कायदा केला व अशा प्रकारे शेतकऱ्यांची जी गाऱ्हाणी शंभर वर्षेपर्यंत कोणत्याहि उपायांनीं दूर झालीं नव्हतीं, तीं गांधीजींच्या सत्याग्रही वृत्तीनें व लोकसेवेच्या धोरणाने दूर झालीं या वेळेपासून म. गांधी यांच्याबद्दल बिहार प्रांतांत व तेथील शेतकरीवर्गांत फारच मोठा आदर उत्पन्न झाला.

१९१८च्या जानेवारीत कलकत्त्याच्या राष्ट्रसभेहून परत आल्यानंतर खेडा जिल्ह्यांतील दुष्काळाकडे त्यांचें लक्ष वेधलें. लोकांचीं पिके बुडालीं असतां व दुष्काळी कायद्याप्रमाणे त्यांना साऱ्याची सूट अगर तद्दुकी मिळणें अवश्य असता, अधिकाऱ्याच्या चुकीच्या वृत्तान्ताच्या आधारावर शेतकऱ्यांवर सारावसुलीचा जुलूम होत आहे, हें पाहून त्यांनीं तेथे साराबंदीची चळवळ सुरू केली आणि लवकरच या कार्यातहि त्यांना यश आलें. यामुळे म. गांधी ही आपल्यावर सत्ता गाजविणाऱ्या ब्रिटिश अधिकाऱ्यांना आपल्यापुढें नमविणारी एक शक्ति आहे, असा प्रत्यय हिंदुस्थानातील शेतकरीवर्गाला येऊ लागला. चंपारण्य आणि खेडा या प्रकरणात म. गांधींनीं सत्याग्रहाचे जे यशस्वी प्रयोग केले, त्यांवरून हिंदुस्थानच्या भूमीत रुजणारे आणि यशस्वी होणारे असें हें लोकांच्या आत्मोद्धाराचे साधन आहे, असा विश्वास सुशिक्षित लोकांतहि वाढू लागला व म. गांधींनाहि आपल्या कार्याचा आत्मविश्वास अधिक वाढू लागला.

१९१८ साली महायुद्ध जोरात होते आणि रशियात झालेल्या बोलशेव्हिक क्रान्तीचे वारे इराण, अफगाणिस्तान, चीन वगैरे देशांतहि वाहू लागले. यामुळे सरकारला लोकांच्या सहकार्याची आवश्यकता अत्यंत तीव्रतेने भासू लागली. या वेळीं दिल्लीस एक दरबार भरवून लोकांच्या पुढाऱ्याकडे सरकारने पैशांची व सैनिकांची मागणी केली. या दरबारला डॉ. बेझंट व लो. टिळक यांना निमंत्रण नसल्यामुळे म. गांधींनी त्या दरबारास जाण्याचें प्रथम नाकारिले होते, पण व्हाइसरॉयनीं पुनः निमंत्रण पाठविल्यामुळे ते गेले. त्यांच्या या दरबारातील भाषणासंबंधी लो. टिळक लिहितात :

“लोकांचें काय म्हणणें आहे हे बाहेरूनच नव्हे, तर दिल्ली-कॉन्फरन्समध्ये व्हाइसरॉयसाहेबांच्या नजरेस आणलें गेलें, ही त्यांतल्या त्यांत समाधानकारक गोष्ट झाली असे आम्ही समजतो. नाहीपेक्षां या अपूर्व दरबारांतल्या-व्हाइसरॉयांच्या छत्राखाली राजा आणि रंक एकत्र होऊन भरलेल्या दरबाराच्या-दिमाखाने गांगरून लोकांची इच्छा या दरबारांत व्यक्त करण्यासहि आमचे पुढारी दिवून जातात कीं काय अशी शंका कित्येकांस पडली होती. हिंदुस्थानचे भाग्य म्हणावयाचे, कीं म. गांधी किंवा ना खापडें यांसारखे लोक या दरबारात होते आणि त्यांनीं लोकांचा अभिप्राय स्पष्टपणे दरबारपुढे मांडिला. त्याचें आज कोणी ऐकिले नाहीं हें खरें; पण

आम्हांस अशी बळकट आशा आहे, की हिंदुस्थानचें द्रव्यबल आणि मनुष्यबल साम्राज्याच्या रक्षणार्थ एकवटण्याच्या कार्भी लोकांचीं मनं प्रसन्न न ठेवता केलेल्या भाडोत्री प्रयत्नास जरूर तितके यश जेव्हा येणार नाही—आणि तें न आल्यास त्यांत काहीं मनुष्यस्वभावाच्या विरुद्ध नाही—तेव्हा याच प्रश्नाचा पुनः विचार होऊन हिंदुस्थानच्या लोकांचीं मनं जेणेंकरून सतुष्ट होतील, अशा प्रकारचे स्वराज्य या नोकरशाहीच्या समतीनेच विलायत-सरकारास आम्हास द्यावें लागेल ”*

म गांधी दिल्ली-परिषदेहून परत आल्यानंतर त्यांनीं व्हाइसरॉयांना एक पत्र लिहिलें त्यांत ते म्हणतात : “ ही परिषद् म्हणजे माझ्या मते व आमच्यापैकी पुष्कळांच्या मते एका सामान्य कार्यास आपलीं जीवितें वाहून घेण्याची पहिली पायरी आहे पण आमची स्थिति थोडी विशेष प्रकारची आहे. साम्राज्याच्या भागी दारीत आमचा अद्यापि प्रवेश व्हावयाचा आहे भविष्यकालीन आशेवर विसंबून आम्ही आमचीं जीवितें वहात आहोंत ही आशा सफल करण्याचा सवदा मी मांडीत नाही पण हें जाणणे योग्य आहे, कीं ही आशा भग्न होणें म्हणजे आमची भ्रमानिरास होण्यासारखेंच आहे आम्हीं जर साम्राज्याच्या रक्षणासाठीं सेवा केली, तर त्याच कृतीमुळे आम्हास स्वराज्य मिळाले आहे असे आम्हास दिसूं लागलें पाहिजे आपलीं घरगुती भाडणें मिटविण्याची आपण विनंति केली आहे, पण या विनंतीचा अर्थ जर अधिकाऱ्याचे अन्याय व जुल्म आम्हां सहन करावेत असा असेल, तर ती मान्य करणे माझ्या शक्तीबाहेरचे आहे संघटित जुलुमाचा प्रतिकार माझें सर्व बळ खर्ची घालून मी करीत राहीन. अधिकाऱ्यांनीं एकाहि जीवावर अन्याय करू नये आणि पूर्वी कधीहि दिला नव्हता इतका मान लोळमताला देऊन राज्यकारभार करू लागवें, अशी विनंति अधिकारीवर्गास आपण केली पाहिजे चपारण्यात वर्षानुवर्षे चालू असलेल्या जुलुमांचा प्रतिकार करून मी ब्रिटिश न्यायदेवतेचे श्रेष्ठत्व व्यक्त करून दाखविलें आहे खेडा जिल्ह्यात जी जनता सरकारला शाप देत होती, तिलाच आज असे वाटू लागलें आहे, कीं जर आपणास पटलेल्या सत्यासाठीं कष्ट सोसण्यास आपण तयार होऊ, तर खरे सत्ताधारी सरकार नसून आपणच आहो. म्हणून तिच्या मनातील तेढ आज नाहीशी होत आहे व ती म्हणत आहे, कीं हे सरकार लोकांच्या हिताचेच असलें पाहिजे. कारण जेथे अन्याय दिसेल तेथे शाततेनें सविनय कायदेभंग केला, तर तें सहन करतें. अशा प्रकारें चपारण्य व खेडा या दोन प्रकरणात मी साम्राज्याची निश्चित आणि विशेष स्वरूपाची सेवा केलेली आहे ह्या स्वरूपाचें माझे काम तहकूब करण्यास तुम्हीं मला सांगणें म्हणजे माझें जीवन तहकूब करण्यास सागण्यासारखेंच आहे.”

गंधींची राजकीय दृष्टि

वरील पत्र वाचल्यास आणि जनतेला आपल्या हक्कांसाठीं सत्याग्रहाचा अवलंब

* लो टिळकाचे केसरीतील लेख, भाग ३ रा, पृ. ३८९.

करण्याचें शिक्षण महायुद्धाच्या बिकट परिस्थितीतहि म गांधी देत होते हें लक्षात घेतल्यास, या वेळीं ते स्वराज्याच्या चालू चळवळींत विशेष भाग कां घेत नव्हते, याचा बराच उलगडा होऊं शकतो. स्वराज्याची प्राप्ति त्या वेळीं ज्या प्रकारची चळवळ चालू होती तिच्यांतून होणार नसून जनतेच्या सत्याग्रहबलांतून ती होणार आहे अशी त्यांची श्रद्धा असल्यामुळे, ते या चळवळींत अगर विलायतेंत शिष्टमंडळ घेऊन जाण्याच्या कार्यांत पडले नाहीत. सत्याग्रहाचें बल पाठीशीं असल्याखेरीज स्वराज्याची शिष्टाई करण्यापासून तादृश फायदा होऊ शकत नाहीं असे त्यांचें मत होतें, व म्हणून ज्या वेळीं इंग्लंडात स्वराज्याची शिष्टाई करण्यासाठीं राष्ट्रसभेचे शिष्टमंडळ गेलें होतें, त्या वेळीं त्याबरोबर न जातां हिंदुस्थानात सत्याग्रहशक्तीची आळवणी करण्याचें कार्य ते आपल्या तत्त्वांस व श्रद्धेस अनुसरून करीत होते. १९१९ सालीं म गांधींनीं एक राष्ट्रव्यापी सत्याग्रहाचा प्रयोग सुरू केला. त्या सालच्या जानेवारींत रौलट कायदे ऊर्फ काळे कायदे या नावानें प्रसिद्ध असलेले दोन कायदे हिंदुस्थान-सरकारने केले महायुद्ध संपल्यानंतर 'डिफेन्स ऑफ इंडिया ॲक्ट' हा कायदा आपोआप रद्द होणार होता. तेव्हां देशातील गुप्त कटाच्या क्रांतिकारक चळवळीचा निःपात करतां यावा म्हणून हे कायदे सरकारने केलेले होते. या कायद्यामुळे कोणत्याहि आरोपीस त्याच्यावरील आरोपाची शाबिती सामान्य न्यायासनापुढे उघड चौकशीअर्ती झाल्याखेरीज शिक्षा होऊ नये, या मूलभूत नागरिक हक्कावर गदा येऊन हिंदी नागरिकांचें जीवित व वित्त यांच्या सुरक्षिततेस धोका येणार होता या काळ्या कायद्याचा निषेध कायदेमंडळातील लोकप्रतिनिधींनीं अत्यंत कडक आणि निःसदिग्ध अशा भाषेत केला होता. इतकेच नाहीं, तर लोकमतालालाथाडून असे कायदे राष्ट्रावर लादले तर त्याचे दुष्परिणामहि सरकारास भोगावे लागतील अशी धमकीहि त्यांनीं आपल्या भाषणांतून दिली होती. पण या धमक्या पोकळ असतात हें जाणून सरकारनें ते कायदे पास केले आणि आपल्या हातीं सुलतानी सत्ता घेतली सर्व प्रकारचा सनदशीर विरोध विफल झाला होता आणि लोकांवरील जुलूम असह्य आणि निर्विवाद स्वरूपाचा होता या वेळीं म गांधींनीं अखिल भारतीय स्वरूपाची सत्याग्रहाची पहिली मोहीम २८ फेब्रुवारी रोजी जाहीर केली

पहिला अखिल भारतीय सत्याग्रह

या मोहिमेची सुरुवात प्रथमतः ३० मार्च रोजी हरताळ पाडून व उपवास करून व्हावयाची होती पण पुढें हा दिवस बदलून ता ६ एप्रिल हा दिवस मुकुर करण्यांत आला. तथापि काहीं चुकीच्या समजुतीमुळे दिल्लीस ता. ३० मार्च रोजीच हा दिवस पाळण्यात आला. या दिवशींच लोकांची मिरवणूक चालू असतां दिल्लीत पहिला गोळीबार झाला. याच दिवशीं स्वामी श्रद्धानंद यांनीं गुरुखाच्या रोखलेल्या सगिनीपुढें आपली छाती करून तीं आपल्या सगिनी भोंसकण्यास आवाहन दिलें आणि स्वामीजींचा हा अंतिम स्वरूपाचा सत्याग्रह यशस्वी होऊन गुरुखांच्या

अंतःकरणांतील सत्यरूपी परमेश्वर जागृत झाला ! प्रत्येक मनुष्याच्या अंतःकरणांत, किंबहुना प्रत्येक भूतमात्राच्या अंतःकरणात सत्यरूपी परमेश्वर अधिष्ठित आहे व तो अनासक्तबुद्धीने वाहिलेल्या आत्माहुतीने प्रकट होऊं शकतो, हें सत्याग्रहाचें अधिष्ठान या वेळीं सामान्य जनतेच्या प्रत्ययास आधुनिक भारताच्या इतिहासात प्रथमच आलें ब्रिटिशांची सेवा करणारे गुराखे सेनिक हेहि 'ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशोऽर्जुन तिष्ठति ।' या धर्मशास्त्रातील अगर अध्यात्मशास्त्रातील सिद्धान्तास अपवाद नाहींत, हें पाहून विचारी मनुष्याचा त्या सिद्धांतावरील विश्वास अधिकच दृढ झाला दिल्लीतील गोळीचारामुळे म गांधींनीं स्वतः तिकडे जाण्याचें ठरविले होतें. त्यापूर्वीं ठरल्याप्रमाणें रविवार, ता ६ एप्रिल रोजीं हिंदुस्थानातील सर्व मोठमोठ्या गांधीं हरताळ, उपवास, प्रार्थना, मिरवणुकी आणि सभा झाल्या. ठिकठिकाणीं सत्याग्रहमंडळें स्थापण्यात आलीं बेकायदा ठरवलेलें वाक्य व न नोंदलेलीं वर्तमानपत्रे प्रसिद्ध करण्याचे महात्मा गांधींनीं आपल्या नेतृत्वाखालीं ता ७ एप्रिल रोजीं जाहीर केले व त्याच दिवशीं 'सत्याग्रही' नावाचें वृत्तपत्र व महात्मा गांधींचे राजद्रोही ठरलेले काहीं जुने लेख प्रसिद्ध करून वाटण्यात आले यानंतर म गांधी दिल्लीकडे जात असता 'कोशी' या स्टेशनवर त्यांना पंजाब व दिल्ली या प्रांतात जाण्यास मनाई करणारा हुकूम त्यांच्यावर बजावण्यात आला अर्थात् गांधीजींनीं तो हुकूम पाळण्याचे नाकारले. लगेच त्यांना अटक करण्यात आली ही बातमी सर्वत्र पसरताच ठिकठिकाणीं दगो झाले आणि काहीं ठिकाणीं गोऱ्या लोकांचे खून, लुटालूट, आगी, आगगाड्यांचे रुळ उखडून टाकणे, तारा तोडणें, वगैरे अनेक प्रकारच्या अत्याचारांची लाट ठिकठिकाणीं उसळली म गांधींना तारीख ११ एप्रिल रोजीं मुंबईत आणून सोडण्यात आलें त्या वेळीं मुंबईसहि दगा चालू होता. तो त्यांनीं तेथे जाऊन थांबविला त्यांच्यावर मुंबई प्रांताच्या बाहेर न जाण्याचा दुसरा हुकूम बजावण्यात आला प्रथम पुनः दिल्लीकडे जाऊन अटक करून घेण्याचा त्यांचा विचार होता परंतु देशातील अनेक ठिकाणीं घडलेल्या अत्याचारांच्या बातम्या ऐकून त्यांनीं तो विचार तहकूच केला आणि अत्याचार थांबविण्यासाठीं एक तीन दिवसांचें उपोषण जाहीर केलें अखेरीस तारीख १८ एप्रिल रोजीं त्यांनीं ही अखिल भारतीय स्वरूपाची पहिलीच पण हिंदुस्थानच्या इतिहासातील अपूर्व अशी सत्याग्रहाची मोहीम शांततेच्या वातावरणाच्या अभावीं चिंनमुदत तहकूच केली

याच काळात पंजाबमध्ये ठिकठिकाणीं दगो झाले व लष्करी कायदा अमलांत आला ता १३ एप्रिल रोजीं अमृतसर येथील जालियनवाला बागेंत कोडलेल्या वीस हजार लोकांच्या जमावावर केवळ बंदी बेलेली सभा भरविल्याबद्दल यांत्रिक तोफांतून गोळीबार करण्यात आला आणि तेथील लष्करी कायद्याच्या अमदानींत लोकांचा अनन्वित छळ व उपमर्द करण्यांत आला सरकारी हिशेचाप्रमाणें जालियनवाला बागेंत चारशें लोक मृत्युमुखी पडले आणि १००२ लोक घायाळ झाले. यांत

हिंदु-मुसलमान, स्त्री-पुरुष, बाल-वृद्ध सर्वच होते आणि घायाळ झालेले लोक कोणत्याही प्रकारचे औषधपाणी किंवा शुश्रूषा न मिळता शेजारी पडलेल्या मुडद्यांच्या सहवासात रात्रभर पडून होते ! हा राक्षसी प्रकार जेव्हां उघडकीस आला आणि या प्रकाराची चौकशी करण्याकरिता सरकारने नेमिलेल्या हंटर-कमिटीचा रिपोर्ट बाहेर आला, तेव्हां म. गांधींनी ब्रिटिश साम्राज्याशी असहकारयुद्ध पुकारिले हिंदुस्थानांत सुरू झालेली सत्याग्रहाची ही प्रचंड व अपूर्व चळवळ आणि त्यानंतर ब्रिटिश अधिकाऱ्यांनी केलेले अत्याचार चालू असता लो. टिळकप्रभृति राष्ट्रसभेचे पुढारी विलायतेंत स्वराज्यशिक्षार्थ करीत होते. विलायतेंत या बातम्या पोहोचल्या, तेव्हां जिकडे तिकडे खळबळ उडून गेली. लवकरच लो. टिळक हिंदुस्थानांत परत आले व त्यांनी, त्यांच्या स्वागतार्थ मुंबईस भरलेल्या पहिल्या सभेत पुढील उद्गार काढिले :

“ इकडील हक्कती मला सर्व कळल्या. रौलट बिलाविरुद्ध गांधींनी सत्याग्रह सुरू केला तेव्हा त्यात भाग घेण्याला मी हजर नव्हतो, एवढेच मला वाईट वाटतें.” विलायतेतील आपल्या कार्यासंबंधी ते म्हणाले, की जो सुधारणा-कायदा येणार आहे तो कुचकामाचा असून आपण निराश न होता संपूर्ण स्वराज्याचा दुसरा कायदा करून घेण्याची चळवळ नेटाने केली पाहिजे. विलायतेंतल्या मजूर पक्षातील कांहीं लोकांनी असे बिल आणण्याचें कष्टूळ केलें आहे. या भाषणाचा स्पष्ट अर्थ विलायतेंतील या शिष्टमंडळाचे कार्य अयशस्वी झालें असून हिंदुस्थानांत स्वराज्यप्राप्तीसाठी पुनः प्रचंड चळवळी झाल्या पाहिजेत असा होतो. ‘म. गांधींनी सत्याग्रहाची चळवळ सुरू केली त्या वेळीं तीत भाग घेण्यास मी नव्हतो, एवढेच मला वाईट वाटतें’ ह्या म्हणण्याचा अर्थ येथील माझ्या अनुयायांनीं तीत भाग घ्यावा असा होता असा केला, तर तो फारसा चुकीचा होणार नाही अशा प्रकारे एका अर्थी, हिंदुस्थानला मिळणारे स्वराज्य विलायतेतील शिष्टमंडळांतून मिळणार नसून या देशातील सत्याग्रहसंग्रामासारख्या प्रचंड चळवळीतूनच मिळणार आहे, असे लोकमान्यांनी विलायतेंतून परत येताच जाहीर केलें, असे आम्हांस वाटतें.

अमृतसरची काँग्रेस

यानंतर अमृतसरची राष्ट्रीय सभा भरली. त्या वेळीं पजाबांतील हत्याकांडा-संबंधी नेमिलेली हंटर-कमिटी रिपोर्ट लिहीत होती. हा रिपोर्ट बाहेर पडेपर्यंत सहकारितेचें धोरण सोडू नका, असा इट गांधीजींनीं धरला व तो राष्ट्रीय सभेनें मान्य केला; पण गांधीजींच्या तत्त्वाच्या दृष्टीनें यापेक्षांहि महत्त्वाचा असा ठराव म्हणजे पंजाबमध्ये व इतरत्र लोकांनीं केलेल्या अत्याचारांच्या निषेधाचा ठराव होय. हा ठराव प्रथम विषयनियामक मंडळांत नापास झाला होता; पण गांधीजींच्या आग्रहा-मुळे तो पुनः मंजूर करण्यांत आला. या ठरावावर भाषण करताना महात्माजी म्हणाले, “ या ठरावापेक्षां दुसरा कोणताहि महत्त्वाचा ठराव या काँग्रेसपुढें नाही.

या ठरावाच्या बुडाशी असलेल्या सत्याला अंतःकरणापासून मान्यता देणे व त्या-प्रमाणे वर्तन करणे, यांतच आपल्या भावी यशाची किल्ली आहे याच्या बुडाशी असणाऱ्या शाश्वत सत्याची जाणीव होणार नाही, तर खात्रीने आपणास अपयश आल्यावांचून राहणार नाही आपल्या हातून अत्याचार झाला नसता तर बरे झाले असतें; पण या बाबतीत माझ्यापाशी भरपूर पुरावा आहे. सरकार त्या वेळी वेडेपिसे झाले व लोकहि त्याबरोबर वेडेपिसे बनले ! वेडेपणाला वेडेपणानें उत्तर देऊ नका, तर वेडेपणाला शहाणपणानें उत्तर द्या, म्हणजे सर्व परिस्थिति तुमच्या आटोक्यांत येईल ” गांधीजींचा हा ठराव मान्य करणे म्हणजे सत्याग्रहाची त्यांची भूमिका आणि त्यांचे तत्त्वज्ञान यांना मान्यता देण्यासारखें होतें आपणास पूर्णपणे पटला नसतां हि गांधीजींच्या आग्रहानें हा ठराव अमृतसरला जमलेल्या पुढाऱ्यांनीं मजूर केला, यावरून त्यांनीं राष्ट्रीय सभेंत बुवाशाहीची स्थापना करण्यास साहाय्य केलें असा कोणासहि निष्कर्ष काढतां येणार नाही आपल्या राजकारणास यापुढें सत्याग्रहाशिवाय दुसरे अधिष्ठान देणे शक्य नाही व ते अधिष्ठान द्यावयाचें, तर ‘जशास तसे’ असे तत्त्वज्ञान अवलंबून चालता येणार नाही, तर वेडेपणास शहाणपणानेंच उत्तर दिलें पाहिजे, या तत्त्वानुसार चालणें भाग आहे, हें त्यांनीं विचारांतों मान्य केलें असेंच म्हणणे अधिक सयुक्तिक होईल

अमृतसर येथील राष्ट्रसभेच्यापूर्वी कांहीं दिवस म्हणजे १९१९ च्या नोव्हेंबर महिन्यांत दिल्ली येथें अखिल भारतीय खिलाफत कमिटीची सभा भरली होती या सभेत ब्रिटिश मुत्सद्द्यांनीं तुर्की साम्राज्याच्या बाबतीत मुसलमानांचें म्हणणें मान्य न केल्यास ब्रिटिश राज्याशी मुसलमानांनीं असहकार करावा, असा ठराव म. गांधी याच्या सल्ल्यावरून करण्यात आला होता अर्थात् अमृतसर येथील राष्ट्रसभेच्या अधिवेशनापूर्वीच म. गांधी आपल्या असहकारयुद्धाची आखणी व सघटना करीत होते असे दिसून येतें. मात्र पंजाबमधील लष्करी कायद्याच्या अमलात घडलेल्या अत्याचारासंबंधी ब्रिटिश सरकार काय करते व मुसलमानांच्या खिलाफतीसबधींच्या मागण्यांना काय उत्तर देतें, याचा स्पष्ट निर्णय लागेपर्यंत हें असहकारयुद्ध पुकारण्याचे धोरण त्यास पसंत नव्हतें हे लक्षात घेतल्यास अमृतसर येथें गांधीजी सहकारवादी असे वरून दिसले, तरी ते बिनशर्त सहकारवादी नसून शर्त सहकारवादी म्हणजे एका अर्थी प्रतियोगी सहकारवादी होते असेंच म्हणावे लागेल ते काहीं असो. पुढें जेव्हां खिलाफत आणि पंजाब या दोन्ही प्रकरणांत ब्रिटिश मुत्सद्द्यांनीं त्याची पूर्ण निराशा केली, तेव्हां त्यांनीं उघडपणें असहकारयुद्ध पुकारिले

खिलाफत-प्रकरण

खिलाफत-प्रकरणासंबंधी येथें दोन शब्द लिहिणे अवश्य आहे महायुद्धाच्या वेळीं तुर्कस्तान जर्मनीच्या बाजूनें ब्रिटिश साम्राज्याशी लढत होते हिंदुस्थानांतील

मुसलमान लोकांना या वेळीं ब्रिटिश साम्राज्याच्या बाजूनें तुर्कस्तानविरुद्ध लढण्याचा प्रसंग आला. या वेळीं आम्ही हें युद्ध तुर्कस्तानचें आशियांतील साम्राज्य हिरावून घेण्यासाठीं करीत नाही आणि मुसलमानांच्या धमक्षेत्रावरील खलिफाची म्हणजे तुर्की सुलतानाची सत्ता नष्ट करणार नाहीं, अशी आश्वासने ब्रिटिश मुत्सद्द्यांनीं दिलेली होती. हीं आश्वासने खरी करावयाची तर मसापोटेमिया, अरबस्तान, सीरिया, पॅलेस्टाइन या सर्वांवर असलेली खलिफाची धर्मसत्ता व राजसत्ता यांना धक्का लावतां आला नसता पण महायुद्धानंतर ब्रिटिश व फ्रेंच मुत्सद्द्यांनीं पॅलेस्टाइन, सीरिया, मसापोटेमिया, अरबस्तान वगैरे सर्व देशावरील तुर्कस्तानचें साम्राज्य नष्ट केलें आणि भेडेटच्या नावाखाली त्यातील भाग आपणा उभयतात वाटूनहि घेतले ही वाटणी करण्याकरिता राष्ट्रसंघाच्या नेतृत्वाखाली एक कमिशनहि नेमण्यांत आले होते. अशा रीतीने हिंदी मुसलमानांना दिलेली सर्व आश्वासनें खोटीं ठरवून ब्रिटिश साम्राज्यशाहीने त्यांचा विश्वासघात केला होता आणि त्यांच्या धर्मभावनावर आघात केला होता. मुसलमान लोक ब्रिटिश साम्राज्याविरुद्ध चढ करण्यास प्रवृत्त झाले होते अशा वेळीं हिंदुस्थानातील हिंदूंचे कर्तव्य काय होते ? त्यांच्याचरोबर ब्रिटिश साम्राज्याविरुद्ध लढून हिंदुस्थानचें स्वातंत्र्य परत मिळवावे, की हे स्वातंत्र्य प्राप्त झाल्यास कदाचित् मुसलमान लोक शिरजोर होऊन आमच्यावर राज्य करतील या भीतीनें ब्रिटिश साम्राज्याचे गुलाम होऊन रहावे ? आमच्या मतें या वेळीं मुसलमानांच्या खाद्यास खादा लावून ब्रिटिश साम्राज्याशीं युद्ध पुकारणे हेच प्रत्येक हिंदु राजकारणी मुत्सद्द्याचें आणि राष्ट्रभक्ताचे पवित्र कर्तव्य होते, आणि तेंच उत्तर लो टिळक आणि म गांधी या दोघांनीं दिलेले आहे लो टिळकांनीं आपल्या काँग्रेस डेमोक्रेटिक पक्षाच्या जाहीरनाम्यात 'मुसलमानांच्या धार्मिक भावना व कुराणातील वचने यास अनुसरून खिलाफतीचा प्रश्न सोडविला जावा अशी जी मुसलमानांची मागणी आहे, तिला या पक्षाचा पाठिंबा आहे' असे स्पष्टपणे नमूद केलेले आहे त्या वेळचे तिसरे हिंदु मुत्सद्दी व पुढारी लाला लजपतराय यांनीहि आपल्या कलकत्ता येथील राष्ट्रसभेच्या अध्यक्षीय भाषणात याच मताला पुष्टि दिली असून केवळ राजकीय व राष्ट्रीय या दृष्टीनेहि या वेळीं मुसलमानांना साहाय्य करणे हेच आपले कर्तव्य कसें आहे, ते उत्कृष्टपणे दाखवून दिले आहे या भाषणात ते आपल्या धर्मचाधवास व राष्ट्रचाधवास असें स्पष्टपणे सांगतात कीं " हिंदुस्थानवर मुसलमानांचें राज्य स्थापन करावे असे हिंदी मुसलमानांपैकीं कोणास वाटत असेल, यावर माझा विश्वास बसत नाही पण असे काही लोक असले, तरी आपण त्यांचे भय बाळगता कामा नये. तशीच परिस्थिति उत्पन्न झाल्यास ब्रिटिश असोत किंवा नसोत, आमच्या स्वातंत्र्याचे संरक्षण कसें करावें हे आम्हास माहीत आहे सुलतानी अमलाच्या समर्थनासाठीं आमच्यापुढें उभ्या केल्या या काल्पनिक बागुलबोवास आम्ही किती दिवस भिऊन वागणार ? ”*

* The Agony of the Punjab, by Lala Lajpatrai, Page 119.

या आपल्या भाषणात लालाजींनी पश्चिम आशियांतील सर्व मुसलमानी राज्ये आपल्या साम्राज्यशाहीत आणण्याचा ब्रिटिश व फ्रेंच मुत्सद्दयाचा डाव कसा आहे, हा डाव सिद्धीस गेल्यास इराण, अरबस्तान, मेसापोटेमिया, किंबहुना अफगाणिस्तान या सर्व देशांतून मुसलमानी पलटणी आणून आमचे पारतंत्र्य चिरतन करणे ब्रिटिश मुत्सद्दयांना कसे शक्य आहे, आणि म्हणून ब्रिटिश मुत्सद्दयांच्या विश्वासघाताने आपल्या धर्मभावना दुखविल्या आहेत या निमित्ताने त्यांच्याशी झगडणाऱ्या मुसलमान देशबाधवास साहाय्य करणे हेच आपले राष्ट्रीय कर्तव्य कसे आहे, ते उत्कृष्टपणे दाखवून दिले आहे. लालाजी, लोकमान्य व महात्माजी या हिंदु राष्ट्रीय पुढाऱ्यांनी या वेळी जे धोरण स्वीकारिले, ते राष्ट्रधर्म आणि राजकारण या दोन्ही दृष्टींनी यथायोग्यच होते व तसे त्यांनी केले नसते, तरच ते राष्ट्रद्रोही व व्यवहारशून्य राजकीय पुढारी ठरले असते असे आम्हास वाटते. मावी इतिहासकारहि अशीच साक्ष देतील अशी आम्हास आशा आहे. म. गांधींनी या वेळी स्पष्टपणे असे सांगितले, की मी जरी मुसलमानाप्रमाणे ब्रिटिशांचाहि मित्र आहे, तथापि मुसलमानाची मैत्री का ब्रिटिशांची मैत्री असाच प्रश्न उभा राहिला, तर मी ब्रिटिशांची मैत्री तोडून राष्ट्रबाधक या दृष्टीने मुसलमानांशीच सख्य राखीन व त्यांच्या वतीने ब्रिटिशांशी लढेन. अर्थात् त्याचा लढ्याचा मार्ग अहिंसात्मक आहे हे जगप्रसिद्ध आहे. म. गांधींनी याच भावनेने ब्रिटिश साम्राज्याविरुद्ध लढा पुकारण्यास सज्ज झालेल्या मुसलमानांस साथ दिली व त्यांच्याकडून आपल्या अहिंसेस तत्त्व म्हणून नसली, तरी व्यवहार म्हणून मान्यता मिळविली

असहकाराचा जाहीरनामा

ता १० मार्च १९२० रोजी गांधींनी असहकाराचा पहिला जाहीरनामा प्रसिद्ध केला. त्यात ते म्हणतात :

“जर आमच्या मागण्या मान्य करण्यात आल्या नाहीत, तर काय करावे यासंबंधी दोन शब्द लिहिले. उघड किंवा गुप्त सशस्त्र युद्ध करणे हा एक रानटी मार्ग आहे तो निदान अव्यवहार्य या दृष्टीने तरी सोडून देणे भाग आहे हा मार्ग सर्व परिस्थितीत अनिष्टच आहे अशी मी जर सर्वांची खात्री पटवू शकेन, तर आमच्या सर्व न्याय्य मागण्या आम्हास फार अल्पावधीत मिळू शकतील अत्याचाराचा त्याग करणाऱ्या व्यक्तीस अथवा राष्ट्रास जी शक्ति निर्माण करता येते, ती अप्रतिकार्य असते; पण अत्याचाराविरुद्ध आजचा माझा युक्तिवाद पूर्णपणे तो अव्यवहार्य व निष्फळ आहे, या आधारावर उभारलेला आहे; म्हणून असहकार हा एकच मार्ग आपणांस उपलब्ध आहे. तो अगदी स्पष्ट मार्ग आहे. अत्याचारापासून पूर्ण आलस राहिल्यास तो तितकाच परिणामकारकहि होईल. जेव्हा सहकाराने अधःपात व अपमान होत असतो किंवा आपण धारण केलेल्या धार्मिक भावनांस धक्का बसत असतो, तेव्हा असहकार हे कर्तव्य बनते. जे हक्क मुसलमानांना आपल्या प्राणांइतके

प्यार आहेत त्यांचा अन्यायाने अपहार झाला असता, ते आम्ही मुकाट्याने सहन करावे अशी इंग्लंडला अपेक्षा करता येणार नाही. म्हणून आम्हांस असहकाराचा पूर्ण अवलंब करता येईल. ज्यांना सन्मानाच्या पदव्या अगर अधिकार प्राप्त झाले असतील, त्याचा त्यांनी त्याग करावा. सरकारच्या खालच्या दर्जाच्या नोकऱ्या जे करीत असतील, त्यांचाहि त्यांनी त्याग करावा. असहकारांत खाजगी नोकऱ्यांचा त्याग अतर्भूत होत नाही. जे असहकार करणार नाहीत, त्यांना सामाजिक बहिष्काराची भीति घालणे मला पसत नाही. स्वयंप्रेरित असहकार हीच जनतेच्या भावनेची व असंतोषाची कसोटी आहे. सैनिकांना नोकरी सोडण्यास सांगणे हे अकाली आहे. ही पहिली पायरी नसून ती अखेरची पायरी आहे जेव्हा व्हाइसरॉय, भारतमंत्री आणि मुख्य प्रधान हे आम्हाला दगा देतील, तेव्हाच त्या पायरीवर पाऊल टाकण्याचा हक्क आम्हांस प्राप्त होईल. शिवाय, असहकाराच्या मार्गावरील प्रत्येक पाऊल अत्यंत विचारपूर्वक टाकीत गेले पाहिजे अत्यंत प्रखर वातावरणांतहि आपला आत्मसयम कायम रहावा, यासाठी आपण सावकाश प्रगति केली पाहिजे ”*

या जाहीर पत्रकात म गांधींच्या असहकारयुद्धातील समग्र कार्यक्रम बीजरूपाने ग्रथित झालेला आहे कोणतेहि सरकार त्यास प्रजेने मुलकी व लष्करी कारभारात साहाय्य केल्याखेरीज चालू शकत नाही; आणि प्रजेने सरकारशी केलेल्या असहकारात मुलकी व लष्करी अधिकारी आणि नोकर येऊन सामील झाले, की प्रजेला नको असलेले राज्य नाहीसे होऊन हवे असलेले नवे राज्य संस्थापित होतें, ही निःशस्त्र राज्यक्रांतीची तात्त्विक उपपत्ति आहे ती या उताऱ्यांत मांडण्यात आलेली आहे. जोपर्यंत देशातील प्रजेला आपणातील सघशक्तीने स्वतःचे राज्य चालविता येईल व देशात अदाधुंदी न होऊ देता सर्वत्र शांतता प्रस्थापित करिता येईल असा आत्म-विश्वास व शक्यता वाटू लागली नाही, तोपर्यंत प्रस्थापित राजसत्तेच्या पोलिस व लष्कर या खात्यातील लोकांस असहकार करण्यास सागावयाचें नाही, कारण तसे झाल्यास देशांत सर्वत्र यादवी व अंदाधुंदी माझून लोकशाहीच्या शांततेच्या अमलाऐवजी लष्करशाहीची झोटिंगशाही किंवा पेढारशाही माजते व त्याचा फायदा ब्रिटिशासारख्या परकीय राज्यकर्त्यांस मिळून शांततेची राज्यक्रान्ति सफल होत नाही; म्हणून लष्कराचा असहकार ही अगदी अखेरची पायरी आहे, असे म गांधी या पत्रकात म्हणतात.

हे पत्रक ता. १० मार्च १९२० रोजी निघालेले आहे. यानंतर खिलाफत-मंडळाचे शिष्टमंडळ विलायतेस जाऊन अयशस्वी होऊन परत आले व याच सुमारास हंटर-कमिटीचा रिपोर्टहि प्रसिद्ध झाला सुधारणा-कायद्याचें भ्रामकत्व तर आधीच सिद्ध झाले होतें. अशा प्रकारे पंजाब, खिलाफत व स्वराज्य या तीन प्रकरणात आता असहकारयुद्धाखेरीज अन्यायनिवारणाचा कोणताहि मार्ग उरलेला नाही हे पाहून म. गांधींनी ता. १ ऑगस्ट १९२० पासून त्या युद्धाचा पुकारा केला; व त्यास कल-

कल्याच्या जादा अधिवेशनात राष्ट्रसभेची संमति मिळवून घेतली. हे अधिवेशन सप्टेंबरमध्ये लाला लजपतराय यांच्या अध्यक्षतेखाली झाले. या अधिवेशनात राष्ट्रसभेने असहकाराचा पुढील कार्यक्रम मान्य केला:

- (१) सन्मानदर्शक पदव्या व अधिकार यांचा त्याग
- (२) सरकारी दरबार, उत्सव वगैरे समारंभांशी असहकार
- (३) सरकारी व निमसरकारी शाळातून मुलांना काढून त्यांच्या शिक्षणासाठी राष्ट्रीय शिक्षणसंस्थांची स्थापना
- (४) वकील व अशील यांनी ब्रिटिश न्यायासनावर बहिष्कार घालून खाजगी पचायती स्थापन करणे
- (५) मेसापोटेमियांत पाठविण्यासाठी भरती करण्यांत येणाऱ्या लष्करी व मुलकी नोकऱ्यांवर बहिष्कार
- (६) सुधारणा-कायद्याखालच्या कायदेमंडळांवर व मतदानावर बहिष्कार
- (७) परकीय मालावर बहिष्कार

यांपैकी कायदेमंडळावरील बहिष्कारास देशबंधु दासप्रभृतीचा तत्त्वतःच विरोध होता. ही बाब वगळल्यास त्यांना अनत्याचारी असहकारिता मान्य होती. तथापि तिचा अवलंब करण्यापूर्वी एकदां विलायतेस शिष्टमंडळ पाठवावे व त्या काळांत असहकारितेच्या तपशिलाचे स्वरूप मुक्रर करण्यासाठी एक कमिटी नेमावी, अशी सूचना बाभू बिपिनचंद्र पाल व देशबंधु दास यांनी राष्ट्रसभेपुढे मांडली. पण ती सूचना नापास होऊन म. गांधींचा ठराव प्रचंड बहुमताने पास झाला. या वेळेपासून राष्ट्रसभेने म. गांधींच्या सत्याग्रहाची दीक्षा घेतली व ती अखेरपर्यंत त्यांच्याच नेतृत्वाखाली स्वराज्याचा लढा चालवीत राहिली.

१९२० सालच्या अखेरीस मॉटेग्यू-सुधारणा-कायद्याखालील कायदेमंडळाच्या पहिल्या निवडणुकी झाल्या. या निवडणुकीवर बहिष्कार ही असहकारयुद्धातील पहिली मोहीम होती. देशबंधु दासप्रभृति बरेच राष्ट्रीय पुढारी जरी प्रथमतः कायदेमंडळाच्या बहिष्काराच्या विरुद्ध होते, तथापि एकदा राष्ट्रसभेचा निर्णय झाल्यानंतर त्यांनी तो मान्य केला व म. गांधींचे नेतृत्व स्वीकारून त्या युद्धात ते पडले. त्यांनी व पं. मोतीलाल नेहरू यांनी आपला वकिलीचा धंदा सोडून कोटावरील बहिष्कार हादि अमलांत आणिला आणि निवडणुकीच्या बहिष्काराच्या रूपाने सुरू झालेले हे युद्ध १९२०च्या डिसेंबरमधील नागपूर येथे भरलेल्या राष्ट्रसभेने मान्य केल्यानंतर १९२२ मध्ये म. गांधींना राजद्रोहाच्या आरोपावरून सहा वर्षांची शिक्षा होईपर्यंत महाराष्ट्रातील केळकरपक्ष वगळल्यास कोणत्याच राष्ट्रीय पुढाऱ्याने या कार्यात बदसूर काढला नाही किंवा विघ्न उपस्थित केले नाही.

१९२०च्या राष्ट्रसभेत घडलेली दुसरी अत्यंत महत्त्वाची गोष्ट म्हणजे तिने आपले पूर्वीचे, वसाहतीचे स्वराज्य हे ध्येय आणि सनदशीर चळवळ हे साधन,

अशा अर्थांचे सुरतेस प्रागतिकानीं लादलेले जुने ब्रीद बदलून 'शांततेच्या व न्याय्य मार्गाने स्वराज्याची प्राप्ति' हे नवे ब्रीद धारण केले ही होय. पूर्वीच्या बहिष्कार-योगाची तुटलेली सांखळी असहकारयोगाच्या रूपाने या अधिवेशनांत जोडण्यांत आली त्याचप्रमाणे स्वातंत्र्यवादी पक्षास राष्ट्रसभेत मानाने प्रवेश करतां यावा हा त्या वेळच्या लोकमान्यप्रभृति राष्ट्रीय पुढाऱ्यांचा आग्रह या वेळीं म. गांधींनीं पुरा केला आणि राष्ट्रसभेत स्वातंत्र्यवादी अनत्याचारी वीरांची शक्ति अंतर्भूत करून घेतली. लो. टिळकांनीं ज्या हेतूने सुरतेस प्रागतिकांशीं झगडा केला, तो हेतु अशा रीतीने १९२० सालीं नागपूर येथे तडीस गेला.

असहकाराचें आंदोलन

१९२०च्या नोव्हेंबरमध्ये सरकारने या चळवळीसंबंधीं आपले धोरण जाहीर केले त्यात या चळवळीच्या मूळ संघटकांनीं तिला ज्या मर्यादा घातल्या आहेत त्यांचें उल्लंघन करून जे लोक अत्याचाराला भाषणानें अगर लेखनाने उघड प्रोत्साहन देतील किंवा पोलिस व लष्कर यांची राजनिष्ठा ढळविण्याचा प्रयत्न करतील, त्याच लोकांवर कायदेशीर इलाज करावेत असे आम्ही प्रांतिक सरकाराना कळविले आहे, असे जाहीर केले अर्थात् त्या वेळीं सरकारची अपेक्षा अशी होती, कीं राष्ट्रसभेचा व तिच्या पुढाऱ्यांचा अनत्याचारी असहकारितेचा उपदेश लोक आपण होऊनच धिःकारतील. परंतु या चळवळीची शक्ति जसजशी अधिकाधिक वाढू लागली, त्या मानानें सरकार हें धोरण सोडून दडपशाहीचा अवलंब करणार अशीं चिह्नें दिसू लागलीं. या वेळीं लॉर्ड चेल्म्सफर्ड हे जाऊन लॉर्ड रीडिंग हे नुकतेच अधिकारारूढ झाले होते.

३१ मार्च व १ एप्रिल १९२१ रोजीं बेल्लवाडा येथें वर्किंग कमिटी व ऑल इंडिया काँग्रेस कमिटी यांच्या सभा झाल्या त्यात एक कोटी रुपयांचा टिळक-स्वराज्य-फंड जमवावा, वीस लाख चरखे राष्ट्रांत सुरू करावेत, आणि मद्यपानबंदी व पचायती-ची स्थापना करावी हा कार्यक्रम राष्ट्रापुढें ठेवण्यांत आला या सुमारास सरकारनें क्रि. प्रो. कोडच्या १४४ व १०८ कलमांप्रमाणें भाषणबंदी, सभाबंदी, मिरवणूकबंदी, जामीन मागणे वगैरे नागरिक हक्कांवर गदा घालणारे दडपशाहीचे धोरण स्वीकारण्यास सुरुवात केली होती. तथापि अद्यापि कायदेभंगाचा काळ आलेला नाही म्हणून हे दडपशाहीचे हुकूमहि लोकांनीं पाळावेत असे धोरण वर्किंग कमिटीनें घालून दिले.

१९२१च्या मे महिन्यांत प. मालवीय यांच्या मध्यस्थीनें लॉर्ड रीडिंग व महात्मा गांधी यांची एक मुलाखत झाली. या मुलाखतींत काय घडले हे जरी बाहेर आलें नाहीं, तथापि जोपर्यंत ही चळवळ अनत्याचारानें चालू आहे तोपर्यंत नागरिक-त्वाच्या मूलभूत हक्कांवर गदा घालून दडपशाहीचे धोरण आपण स्वीकारणार नाहीं, असें लॉर्ड रीडिंग यांनीं म. गांधींच्याजवळ कबूल केले आणि म. गांधींनीं आपण अनत्याचारी धोरणासंबंधीं किती दक्ष आहों हे सिद्ध करण्यासाठीं अह्मीबधूच्या

भाषणांतील अत्याचारास प्रोत्साहन देणाऱ्या अशा काही वाक्यांबद्दल त्यास दिलगिरी प्रदर्शित करण्यास लाघू असे बोलून दाखविले असावे, असे पुढील हाकिमीवरून दिसते. कारण या मुलाखतीनंतर लवकरच अल्लीबधूनीं एक जाहीर पत्रक काढून आपल्या भाषणांतील चुकीच्या विधानांबद्दल दिलगिरी प्रदर्शित केली व अनत्याचारावरील आपला विश्वास पुन्हां जाहीर केला अर्थात् हे दिलगिरीप्रदर्शनाचे पत्रक काढण्यास म. गांधींनीच सल्ला दिला होता. यानंतर सप्टेंबरपर्यंत सरकारने दडपशाहीचे शस्त्र फारसे उगारिले नव्हते; पण सप्टेंबर महिन्यांत अल्लीबधूच्यावर राजद्रोहाचे खटले भरून दडपशाहीस सुरुवात झाली. या वेळेपर्यंत टिळक-स्वराज्यफड जमविण्याचा सकल्प पुरा झाला होता आणि वीस लाख चरखे सुरू करण्याचा सकल्पहि पुरा होऊन खादीची चळवळ जोरात सुरू झाली होती १९२१ च्या जुलै महिन्याच्या अखेरीस मुंबईस भरलेल्या ओं इ को कमिटींत असा ठराव झाला, की ज्या सरकारने बहुसंख्य हिंदी प्रजेचा पाठिंबा व विश्वास गमावला आहे, त्या सरकारच्या मुलकी किंवा लष्करी नोकरास नोकरी सोडण्याचा म्हणजे असहकाराचा उपदेश करणे हा प्रत्येक नागरिकाचा मूलभूत हक्क आहे तसेच 'आगोरा' येथील तुर्की राज्याविरुद्ध ब्रिटिश सरकार युद्ध पुकारील अशी भीति असल्यामुळे या कामी हिंदी सैनिकांनी सरकारशी सहकार करू नये, असाहि एक ठराव या बैठकीत झाला यानंतर लवकरच सार्वत्रिक दडपशाहीस जोरांत सुरुवात झाली, आणि तिचे पहिले मोठे बळी अल्लीबधू हेच घेण्यांत आले.

८ जुलै रोजी मौलाना महमदअल्ली यांनी कराचीस भरलेल्या अखिल भारतीय खिलाफत परिषदेत वर दिलेल्या ठरावातील धोरणास अनुसरून भाषण केले होते व त्यात हिंदुस्थानांत कायदेभंगाची मोहीम सुरू करून अहमदाबाद-राष्ट्रसभेच्या वेळीं आम्ही स्वातंत्र्याचे निशाण उभारू असे सांगितले होते या भाषणाबद्दल व शौकत-अल्ली यांच्या अशाच अर्थाच्या भाषणाबद्दल हे खटले भरण्यात आले होते. अशा प्रकारे सप्टेंबरपासून सरकार व राष्ट्रसभा यांच्यात उघड सामना सुरू झाला नोव्हेंबर महिन्याच्या १७ तारखेस इंग्लंडचे युवराज मुंबईत येऊन दाखल झाले त्या वेळेपासून ते जातील त्या गावी हरताळ, निषेधप्रदर्शक सभा व मिरवणुकी आणि विलायती कापडाच्या होळ्या हे कार्यक्रम होऊ लागले मुंबईस युवराज आले त्या वेळीं सर्व हिंदुस्थानात हरताळ पडला होता. पण मुंबईस या वेळीं दगे व रक्तपात झाले तेव्हा म. गांधींनी पांच दिवसाचा उपवास जाहीर करून १-२ दिवसात पुनः शांतता प्रस्थापित केली यानंतर ज्या ज्या गांवी युवराज गेले, तेथे तेथे हरताळ वगैरे कार्यक्रम चालूच राहिले. या कामासाठी राष्ट्रसभेने व खिलाफत-कमिटींनी स्वयंसेवक-पथके निर्माण केली.

डिसेंबरच्या २५ तारखेस युवराज कलकत्त्यास जाणार होते व्हाइसरॉयांचाहि मुक्काम तेथेच होता. यामुळे या शहरांतील हरताळास फार महत्त्व आलेले होते, आणि शक्य ते करून हा हरताळ पाडू देऊ नये व कलकत्त्यातील युवराजाच्या

स्वागताचा समारंभ साजरा करावा, अशी लॉर्ड रीडिंग यांना उत्कंठा होती. या वेळी राष्ट्रसभेची व खिलाफत-मंडळाची स्वयंसेवकपथके बेकायदा ठरवून त्यांनी दडप-शाहीचे हत्यार उग्रपणाने चालू ठेविले होते. उलट, हे दडपशाहीचे हुकूम मोडून स्वयं-सेवकपथकांत लोकांनी सामील व्हावे अशा स्वरूपाचा सत्याग्रह राष्ट्रसभेने जोरात सुरू ठेवला होता या सत्याग्रहांत देशबधु दास, पं. मोतीलाल नेहरू, लाला लजपतराय वगैरे बहुतेक राष्ट्रीय पुढारी तुरुंगांत जाऊन सत्याग्रही बंदिवानाची संख्या सुमारे २०-२५ हजारांपर्यंत चढत गेली, तरीहि सत्याग्रहास आलेली ही भरती हटण्याचा मुळीच संभव लॉर्ड रीडिंग यास दिसना. हिंदुस्थानांतील लोक असे एका-मागून एक हजारोनीं तुरुंगांत कसे व कां जात आहेत याचा आपणांस उलगडाच होत नाही व ही चळवळ कशी थांबवावी यासंबंधी आपले मन गोधळून किंवा मांबावून गेले आहे, असे उद्गार त्यांनी या सुमारास काढिले. हेच दृश्य पाहून १९२२ सालीं म. गांधींनी आपण होऊन सत्याग्रहाची चळवळ बंद केली नसती, तर हिंदुस्थान या चळवळीत यशस्वी होण्याच्या अगदी सन्निध पोहोचला होता, असे उद्गार त्या वेळचे मुंबईचे गव्हर्नर जॉर्ज लॉइड यांनी खाजगी रीतीने काढल्याचे पुढे प्रसिद्ध झाले. यावरून या वेळच्या चळवळीचे स्वरूप किती तेजस्वी व दुर्धर्ष झाले होते, याची कल्पना येऊ शकते आपल्या दडपशाहीने आणि नागरिक हक्कावर गदा घालण्याच्या अत्याचारी धोरणाने ही चळवळ थांबत नाही, हे पाहून लॉर्ड रीडिंग यांनी २५ डिसेंबर रोजी कलकत्त्यास होणाऱ्या युवराजांच्या आगमनापूर्वी म. गांधींशी काही तडजोड होते की काय हे पहावे म्हणून प्रयत्न सुरू केला.

तडजोडीचा प्रयत्न व अपयश

१९२१ अखेर अहमदाबादची राष्ट्रसभा भरली, त्या सुमारास ही तडजोडीची बोलणी सुरू होती या तडजोडीचे स्वरूप सत्याग्रह बंद करावा, सत्याग्रही राजबंदी सोडावेत आणि सर्वपक्षीय पुढाऱ्यांची एक परिषद् भरवून स्वराज्याच्या प्रश्नाचा विचार करावा अशा प्रकारचे होते पण कराचीच्या परिषदेनंतर खिलाफत-चळवळीं-तील ज्या पुढाऱ्यांना तुरुंगात ठेविले होते त्यांना न सोडण्याचा आग्रह लॉर्ड रीडिंग यांनी धरिला व अखेरीस त्या बाबतीत त्यांनी जी तडजोड मान्य केली होती तिच्या-संबंधी म. गांधींनी पाठविलेल्या उत्तराची तार उशीरा मिळाल्याने ही तडजोड मोडली असे म्हणतात पण या तडजोडीचा हेतु जणू काय कसे तरी करून कलकत्त्यांतील युवराजांच्या आगमनावरील बहिष्कार उठवावा एवढाच असल्या-प्रमाणे लॉर्ड रीडिंग यांनी हा मोका गेल्यानंतर तशाच प्रकारच्या शर्तीवर पुनः तडजोड करण्याचे स्पष्ट नाकारले तेव्हां म. गांधींनी ता. १ फेब्रुवारी १९२२ रोजी व्हाइसरॉय यांना निर्वाणीचे पत्र पाठवून दडपशाही बंद करून अध्यापीहि नागरिक हक्कांच्या शाश्वतीची हमी द्या, नाही तर आपण बाडोली तालुक्यांत साराबंदीची

मोहीम सुरु करूं असें कळविलें. व्हाइसरॉयांचा नकार लगेच आला. या वेळीं म गांधींना अहमदाबादच्या अधिवेशनांतील ठरावानें राष्ट्रसभेचे सर्वाधिकारीपद प्राप्त झालें होतें व सर्व हिंदुस्थानचे डोळे व अंतःकरणें त्यांनीं आपल्या बाडोंलींतील अपूर्व शांतिसंग्रामाकडे आकर्षून घेतलीं होती. पण इतक्यात ता ५ फेब्रुवारीस सयुक्त प्रांतांतील चौरीचौरा या गांवीं राष्ट्रसभेच्या मिरवणुकीतील लोकांनीं एकवीस पोलीस व एक फौजदार यांचा पाठलाग करून त्यांना चौकीत आश्रय घ्यावयास लाविलें व तेथें चौकीला आग लावून त्यांना जाळिलें या अत्याचाराची बातमी म. गांधींच्या कानांवर तारेने येऊन धडकली यापूर्वीं मुंबई, मालेगांव वगैरे गांवीं लहान-मोठे दगे झाले होते आणि मलबारात तर मोपल्याचे एक बंडच उठलें होतें. पण त्या त्या अत्याचाराचा निषेध करून म गांधी स्वस्थ बसले होते अथवा उपवासाचें प्रायश्चित्त करून चढाऊ चळवळ त्यांनीं चालू ठेविली होती. पण आतांचा हा अत्याचार ऐकून आपलें अनत्याचाराचें तत्त्व आपल्या अनुयायांस व राष्ट्रसभेस पटलेलें नाहीं व याच वेळीं आपण साराबंदीची निर्वाणीची चळवळ केल्यास जिकडे तिकडे अत्याचार व लष्करी अंमल होऊन आपला प्रयोग अयशस्वी होईल असे वाटून बाडोंलीची मोहीम बिनमुदत तहकूब केल्याचें त्यांनीं जाहीर केलें. ता. १२ फेब्रुवारी रोजी वार्किंग कमिटीची बैठक बाडोंलीस भरून तिने कायदेभंग व हुकूमभंग द्वे तहकूब करण्याचें ठरविलें आणि राष्ट्रसभेचे सभासद वाढविणे, चरख्यांचा प्रसार करणे, राष्ट्रीय शिक्षण-संस्था व पंचायती स्थापणें, मद्यपानबंदी करणे, अस्पृश्यतानिवारण व हिंदु-मुसलमान-ऐक्य यांचद्दल खटपट करणे असा विधायक कार्यक्रम आंखण्यांत आला. यानंतर ता २४-२५ फेब्रुवारीस दिल्ली येथें ऑल इंडिया काँग्रेस कमिटीचे अधिवेशन भरून म. गांधींनीं या धोरणास तिची संमति मिळविली. मात्र या बैठकींत विशिष्ट स्थळीं, विशिष्ट कार्यासाठीं, वैयक्तिक सत्याग्रह करण्यास परवानगी देण्याचा अधिकार प्रातिक समित्यांना देण्यांत आला. अशा प्रकारें १९२० च्या सप्टेंबरपासून सुरू झालेली निःशस्त्र क्रांतीची पहिली सत्याग्रही मोहीम सुमारे एक वर्ष व पांच महिन्यांनीं अथवा १ ऑगस्ट-पासून तिचा प्रारंभ धरल्यास दीड वर्षांनीं बिनमुदत तहकूब झाली. तथापि राष्ट्रसभेचें असहकारितेचें धोरण त्यामुळें सुटलें नाहीं उलट, अनत्याचारी असहकार व सत्याग्रह ऊर्फ निःशस्त्र क्रांति हीच आपल्या राजकारणामागची खरी शक्ति आहे, हा तिचा विश्वास व हें तिचें धोरण कायम राहिलें.

युद्ध-तहकुबी व बंदिवास

म. गांधींनीं असहकारितेचा लढाऊ कार्यक्रम बंद करून केवळ विधायक व संघटनात्मक लोकसेवेचा कार्यक्रम राष्ट्रसभेपुढें ठेविल्यापासून देशांत अनेक मतभेद माजण्यास सुरुवात झाली आणि म गांधींच्यावर राष्ट्रसभेतील अनेक पुढाऱ्यांकडून टीकेची झोड उठविण्यास प्रारंभ झाला देशांतील सरकाराविरुद्ध बंड करण्याची वृत्ति

काही काळ शात झाली व तीच शक्ति जणुं काय आपापसांतील भाडणाच्या रूपाने प्रकट होत आहे असे वाटू लागले इतक्यात म गांधींच्या अटकेची बातमी ऐकू येऊ लागली ता ९ मार्चच्या 'यंग इंडिया'च्या अकांत गांधीजींनी "मी जर पकडलो गेलों तर" या भयळ्याचा लेख लिहिला व राष्ट्रसभेच्या कार्यकर्त्यांना खादी, राष्ट्रीय शिक्षण, हिंदु मुसलमानांचे ऐक्य, अस्पृश्यतानिवारण वगैरे विधायक कार्य करीत रहा व अनत्याचाराचे व्रत पाळा असा उपदेश केला १३ मार्च रोजी म गांधींना राजद्रोहाच्या आरोपावरून पकडण्यात आले व त्याच्यावरील खटला अहमदाबादचे सेशन जज्ज मि ब्रूमफील्ड याच्यापुढे १८ मार्च रोजी चालू झाला. म गांधींनी न्यायाधीशास एक लेखी जबाबी सादर केली. १८९३ मध्ये दक्षिण आफ्रिकेत गेल्यापासून आपल्या सार्वजनिक जीवनास आरंभ कसा झाला, तेथे आपण सत्याग्रह केला तरी आपण साम्राज्यनिष्ठ कसे होतो, पुढे रौलट कायदे, जालियनवाला बाग, खिलाफत वगैरे प्रकरणांनी आपल्या साम्राज्यनिष्ठेस कसा धक्का बसला, हिंदुस्थानांतील कायद्याने प्रस्थापित झालेले राज्य जनतेची पिळणूक करण्याच्या धोरणावर कसे चालले आहे, या देशांत देशभक्ति हाच गुन्हा कसा झाला आहे, लोकावर दडपशाहीची दहशत राज्य करीत असल्याने लोक पौरुषहीन कसे झाले आहेत व या दडपशाहीच्या कायद्यांचा मुकुटमणि १२४ अ हे कलम कसे आहे, याचे सविस्तर विवेचन म गांधींनी आपल्या जबाबीत केले आहे पुढे ते म्हणतात : "नागरिकांच्या स्वातंत्र्याची गळचेपी करणारे जे कायदे आहेत त्याचा मुकुटमणि असे जे १२४ अ कलम, त्याखाली मजवर आरोप ठेविला आहे त्याबद्दल मला आनंद होत आहे प्रेम हे कायद्याने निर्माण होऊ शकत नाही किंवा त्याचे नियमनहि कायद्याने होऊ शकत नाही कोणासहि एकाद्या व्यक्तीबद्दल किंवा सस्थेबद्दल प्रेम नसेल तर जोपर्यंत तो अत्याचारास प्रोत्साहन देत नसेल किंवा तसा त्याचा विचार नसेल, तोपर्यंत त्याला आपला असतोष व्यक्त करण्यास मुभा असावी. पण श्री बँकर याच्यावर व माझ्यावर जे कलम लागू केले आहे, त्या कलमाप्रमाणे केवळ असतोषाचा प्रचार करणे हाहि गुन्हा आहे या कलमाखाली जे खटले झालेले आहेत त्यापैकी कांहींचा मी अभ्यास केलेला आहे व मला हे माहीत आहे, की हिंदुस्थानांतील अत्यंत लोकप्रिय अशा कांहीं देशभक्तांना या कलमाखाली शिक्षा देण्यात आलेली आहे म्हणून या कलमाखाली माझ्यावर आरोप ठेवणे हा मी माझा सन्मानच समजतो. माझ्या असतोषाची कारणे अत्यंत संक्षिप्तपणे मी दिलेली आहेत. कोणाहि अधिकाऱ्यासंबंधी किंवा व्यक्तिशः राजासंबंधी माझ्या मनात वैयक्तिक द्वेष नाही, पण पूर्वीच्या कोणत्याहि राज्यपद्धतीपेक्षा ज्या राज्यपद्धतीने लोकांचे अधिक अनर्हित केलेले आहे त्या पद्धतीसंबंधी असतोष धारण करणे हा मी एक सद्गुण समजतो माझा असा विश्वास असल्यामुळे या पद्धतीसंबंधी प्रेम असणे हे मी पाप मानतो.. माझ्या मनाप्रमाणे 'सता'शी सहकार करणे हे जितके कर्तव्य आहे, तितकेच 'असता'शी असहकार करणे हेहि कर्तव्य आहे; पण

आजपर्यंत असद्वर्तन करणारागी अवलंबण्यांत येणारा असहकार बुद्ध्याच अत्याचारी स्वरूपाचा करण्यांत येत असे मी माझ्या देशबांधवाना हे शिकवीत आहे, की अत्याचारी असहकारामुळे अधिकच अनर्थ ओढवतात आणि पूर्ण अनत्याचारानेच 'असता'-शी असहकार करता येईल. म्हणून कायद्याच्या दृष्टीने जो बुद्धिपुरस्तर केलेला गुन्हा दिसतो आहे, पण मला जे नागरिकाचे सर्वश्रेष्ठ कर्तव्य भासत आहे, त्याबद्दल जास्तीत जास्त शिक्षा मागण्यास व ती आनंदाने भोगण्यास मी तयार आहे. तुम्हास ज्या कायद्याची बजावणी करण्यास सांगितली आहे तो अन्यायाचा आहे व मी वस्तुतः गुन्हेगार नाही असे वाटत असेल तर तुमच्या जागाचे राजीनामे देऊन 'असता'शी असहकार करणे हा किंवा जी राज्यपद्धति चालविण्यास तुम्ही साहाय्य करीत आहा ती पद्धति किंवा तो कायदा न्यायाचा व लोकहिताचा आहे म्हणून माझे कृत्य लोकहिताला हानिकारक आहे असे वाटत असेल तर मला जास्तीत जास्त शिक्षा देणे हा, यांपैकी कोणता तरी एकच मार्ग, न्यायाधीश व असेसर्ज असलेल्या आपणांस मोकळा आहे." अर्थात् यापैकी दुसऱ्याच मार्गाचे अवलंबन करून न्यायाधीशांनी म गांधींना सहा वर्षांची शिक्षा देऊन लोकमान्यांचीच परंपरा पुढे चालविल्याचे शिफारसपत्र गांधींना दिले त्यांनी आपल्या भाषणात गांधीजींचा गौरव केला आणि आपणास शिक्षा देताना मला खेद होत आहे असेही बोलून दाखविले. त्याचप्रमाणे लोकमान्यांच्या खटल्याचाहि त्यांनी उल्लेख केला. भारतीयांच्या अतःकरणाला ती गोष्ट सहजच पटली आणि लोकमान्यांच्या निधनाने रिकाम्या झालेल्या आपल्या हृदय-सिंहासनावर ज्या विभूतीची आपण स्थापना केली, तिच्या माहात्म्यासंबंधीची त्यांची श्रद्धा अधिकच दृढ झाली

असहकाराचे समालोचन

म गांधींनी १९२० च्या सप्टेंबरमध्ये राष्ट्रसभेपुढे आपली असहकारयुद्धाची योजना मांडिली, तेव्हा हा कार्यक्रम अमलांत आणल्यास एक वर्षात आपणांस स्वराज्य मिळू शकेल असे त्यांनी बोलून दाखविले होते व त्यानंतर सुमारे दीड वर्षपर्यंत तो कार्यक्रम अमलांत आणण्यासाठी त्यांनी आपल्या प्रयत्नाची आपले सर्व बौद्धिक व आत्मिक बल खर्ची घालून शिकस्त केली राष्ट्रांनेहि त्या काळांत जेवढे आत्मिक बल त्यापार्शी होते किंवा त्या वेळी निर्माण होऊ शकले तेवढे खर्च केले; पण हे बल स्वराज्यप्राप्तीस पुरे पडले नाही ही गोष्ट खरी असली, तरी राष्ट्रसभेचा या मार्गावर कायमचा विश्वास बसावा आणि जी राष्ट्रसभा पूर्वी केवळ ठराव करणारी एक दुर्बल संस्था होती तिचे संपूर्ण परिवर्तन होऊन तिला वर्षभर अखंड कार्य करणाऱ्या व प्रस्थापित राजसत्तेशी सघटित लढा करणाऱ्या सस्थेचे क्रान्तिकारक स्वरूप प्राप्त व्हावे, हा चमत्कार काही लहानसान नव्हता. देशबंधु दास, प मोतीलाल नेहरू, बापू राजेंद्रप्रसाद यांच्यासारख्या कायदेपंडितांनी आपले बुद्धिसर्वस्व व शक्तिसर्वस्व

राष्ट्रकार्याला वाहून घेण्यासाठी फकिरी स्वीकारावी आणि शेंकडों सामान्य कायदे-पंडितांनी व तरुण उत्साही विद्यार्थ्यांनी देशसेवेचे आजन्म व्रत अंगीकारावे, ही गोष्ट काही सामान्य नव्हती. हजारो लोकांनी उघड कायदेभंग करून देशात निर्माण केलेली प्रतिकाराची लाट दडपशाहीने थांबवितां न आल्यामुळे राजप्रतिनिधीस राष्ट्र-सभेबरोबर तडजोडीचे बोलणें करण्याची आवश्यकता वाटावी, अखेरीस एवढी प्रचंड प्रचळ चळवळ दडपशाहीनें न थांबतां राष्ट्रसभेच्या व तिच्या सर्वाधिकाऱ्याच्या हुकुमाने थाबावी आणि त्या हुकुमानुसार देशातील हजारों तरुणांनी व शेंकडो पुढाऱ्यांनी लोकसंघटनेच्या व लोकसेवेच्या विधायक कार्यास लागावें, या गोष्टी म गांधींनीं राष्ट्रास दिलेली दीक्षा कायम टिकण्यास पुरेशा होत्या १९०६ सालीं बारि-साल येथें 'वन्दे मातरम्' न म्हणण्यासंबंधीचा हुकूम मोडून निःशस्त्र प्रतिकाराची जी चळवळ हिंदी राजकारणांत प्रथम जन्मास आली आणि जो बहिष्कारयोग लो टिळक, बाबू अरविंद घोष वगैरे पुढाऱ्यांनीं आपल्या बुद्धिमत्तेने आकलन करून आचरण करण्याचा प्रयोग केला होता, ती चळवळ आणि तो प्रयोग फार मोठ्या प्रमाणावर व अधिक शास्त्रशुद्ध पायावर आतां म गांधींनीं प्रत्यक्ष करून दाखविला होता या प्रयोगात एक नावीन्य होतें व ते नावीन्य हेच तो प्रयोग इतका यशस्वी होण्याचें स्वर्ग कारण होते. हे नावीन्य म्हणजे म. गांधींनीं या बहिष्कारयोगाला जें अहिंसा-निष्ठेचें आध्यात्मिक अधिष्ठान दिले तेच होय निःशस्त्र क्रांति किंवा सत्याग्रह याची उभारणी उपनिषदातील आत्मचलावर झालेली आहे, हें लोकमान्यांनीं मागें लिहिलेच होते निःशस्त्र क्रांतीचे शास्त्र बनवावयाचें तर त्याचें अधिष्ठान अहिंसा हेच असणार हे उघड आहे या अहिंसाशास्त्राची भूमिका न स्वीकारिल्यामुळें आयर्लंडात जो निःशस्त्र क्रांतिवाद जन्मास आला, त्यास पुढें सशस्त्र क्रांतीचे स्वरूप प्राप्त झाले. हिंदुस्थानात प्रथमतः लो टिळक किंवा अरविंद बाबू यांनीं जो प्रयोग केला, तो सरकारने दडपून टाकिला व त्याचे पुनरुज्जीवन त्यांच्या हातून झाले नाही. वग-भंगाविरुद्ध हिंदुस्थानात चळवळ चालू असता दक्षिण आफ्रिकेंत म गांधींनीं अहिंसेचे अधिष्ठान देऊन निःशस्त्र क्रांतीचा एक प्रयोग यशस्वी केला होता. हिंदुस्थानांत आल्यावर त्यांनीं एकदोन छोट्या कार्यांत तोच प्रयोग यशस्वी करून दाखविला होता; आणि १९२० च्या सप्टेंबरपासून १९२२ च्या फेब्रुवारीपर्यंत हा प्रयोग फार मोठ्या प्रमाणावर करून त्यात पूर्ण नसलें तरी तो प्रयोग पुनः करून पाहण्याची लोकात श्रद्धा उत्पन्न व्हावी इतके यश, त्यांनीं आणून दाखविलें होतें अर्थात् या श्रद्धेला अंधश्रद्धा असें नांव डोळस मनुष्यास देतां येईल असें वाटत नाही

कम्प्युनिझमचा प्रवेश

असें असलें तरी हा प्रयोग थांबवावा लागला. यामुळें अनेकांची त्यावरील श्रद्धा उडणें साहजिक होतें. या वेळीं जे उत्साही तरुण या कार्यांत पडले व ज्यांच्या

अंतःकरणात क्रांतीची ज्वाला प्रज्वलित होती पण ज्यांना अहिंसावाद पटत नव्हता, त्यांनी यानंतर रशियांतून इकडे येणाऱ्या कम्युनिझमच्या क्रांतिशास्त्राचा अवलंब करण्यास सुरुवात केली कारण या काळांत तरुण अतःकरणांना सशस्त्र किंवा निःशस्त्र क्रांतिवाद यापैकीच कोणता तरी एक मार्ग पटणे शक्य होते प्रागतिकांचे सनदशीर धोरण किंवा देशबधु दासप्रभृति उपदेशीत असलेले कौन्सिलातील अडवणुकीचे धोरण यांवर त्याचा विश्वास आता उरला नव्हता अशाच कांही तरुणांनी भाई डागे याच्या नेतृत्वाखाली १९२२ च्या ऑक्टोबर महिन्यांत 'सोशॅलिस्ट' या नांवाचे एक इंग्रजी साप्ताहिक सुरू केले. याच सुमारास भाई मानवेद्रनाथ रॉयप्रभृति युरोपात असणाऱ्या हिंदी कम्युनिस्टांनी बर्लिन येथे 'व्हॅन्गार्ड' नांवाचे एक पत्र सुरू केले १९१९ साली रशियात स्थापन झालेल्या 'थर्ड इंटरनॅशनल' या कम्युनिस्टांच्या जागतिक क्रांतिकारक संस्थेने १९२० साली युरोपीय साम्राज्यशाहीतून मुक्त होऊं इच्छिणाऱ्या आशियातील हिंदुस्थान, चीन, इराण, तुर्कस्तान, अफगाणिस्तान, वगैरे सर्व राष्ट्रास क्रांतिकार्यात साहाय्य करण्याचें धोरण पुकारिलें व त्याचे धागेदोरे हिंदुस्थानात येऊन पोहोचू लागले १९२०-२२ सालात उत्तर हिंदुस्थानात कम्युनिस्ट विचारांच्या काही लोकांनी कितानाच्या चळवळीत भाग घेण्यास सुरुवात केली १९२३ साली पेशावर येथे कम्युनिस्टांवर एक खटला झाला १९२४ साली कानपूर येथे एक कटाचा खटला उभारण्यात येऊन त्यात भाई रॉय, मुजफ्फर अहमद, शौकत उस्मानी, गुप्ता, शर्मा, श्रृंगार वेल् व गुलामहुसेन, असे आठ आरोपी गोविण्यांत आले यापैकी रॉय जर्मनीत होते, शर्मा फरारी झाले, श्रृंगार वेल् आजारी पडले व हुसेन यांनी माफी मागितली यामुळे राहिलेल्या चार आरोपास चार चार वर्षांची शिक्षा १९२४ च्या मे महिन्यांत देण्यात आली यानंतर पूर्वीच्या गुप्त कटवाल्या सशस्त्र क्रांतिकारकांचे मार्क्सच्या शास्त्रीय क्रांतिवादाकडे अधिकाधिक लक्ष वेधूं लागले १९२५ साली कानपूरमध्ये कम्युनिस्ट कॉन्फरन्स उघडपणे भरली व हिंदुस्थानात कम्युनिझमचा शास्त्रीय क्रांतिवाद विधिपूर्वक प्रस्थापित झाल्याचें लोकांस जाहीर झालें। याच वेळी चीनमधील राष्ट्रीय पुढारी डॉ. सन्यत्सेन यांच्याशी ज्या प्रकारचा समेट कम्युनिस्टांनी केला, तशाच प्रकारचा एकादा समेटाचा करार राष्ट्रसभेंतील पुढाऱ्याशी करण्याचा प्रयत्न कम्युनिस्ट पक्षाने केला, पण तो राष्ट्रसभेच्या पुढाऱ्यांनी मान्य केला नाही, असे भाई डागे यांनी 'सद्वादी'च्या जानेवारी १९३८-च्या समाजवादी विशेषांकांत लिहिलें आहे

फेर-नाफेरवाद

१९२२ पासून राष्ट्रसभेत कौन्सिल-बहिष्कारवादी व कौन्सिल-प्रवेशवादी असे दोन पक्ष पडले. पहिला पक्ष पूर्वीच्या असहकारितेच्या कार्यक्रमास चिकटून राहणारा असल्यामुळे त्याला त्याच्या प्रतिपक्षाने 'नाफेरवादी' किंवा 'सनातनी' असे नांव

दिलें आणि आपणांस 'फेरवादी' किंवा पर्यायानें 'नवमतवादी' असे नाव घेतलें. या वादाचें बीज १९२० साली भरलेल्या राष्ट्रसभेच्या खास अधिवेशनांत पेरलें गेलें होतें. मध्यंतरी दीड वर्षांच्या लढाऊ कार्यक्रमाच्या मोहिमेमुळे त्याला अंकुर फुटला नव्हता. देशबंधु दास यांनी म. गांधींस कौन्सिल-बहिष्कारासंबंधी जोराचा विरोध केला असला, तरी ते सहकारवादी म्हणजे मॉटेग्यू-सुधारणा चालवून ध्याव्यात या मताचे पूर्वीपासूनच नव्हते व अखेरपर्यंत त्यांनी आपलें कौन्सिलातील अडवणुकीचें धोरण सोडलें नाहीं. कौन्सिलांतील सनदशीर विरोध-सतत विरोध-हे त्यांचें धोरण होतें व यासच ते कौन्सिलांतील असहकारिता असे म्हणत. त्यांनी जो स्वराज्यपक्ष १९२३ साली स्थापन केला, त्याचें धोरण मॉटेग्यू-सुधारणा-कायदा रद्द करून संपूर्ण स्वराज्याचा कायदा देण्याचे अभिवचन सरकारने दिले नाहीं व निदान प्रांतिक स्वराज्य प्रस्थापित झालें नाहीं, तोपर्यंत अधिकारस्वीकार करून सरकारशी सहकार न करिता सतत विरोध करावयाचा असें होतें. या धोरणांत प. मोतीलाल नेहरू आणि देशबंधु दास यांना अनत्याचारी असहकारितेच्या तत्त्वाशी विरुद्ध असे काही आहे असे वाटत नसे; व म्हणून ते आपणांस असहकारवादी म्हणवून घेत. १९२३ च्या दिल्ली येथील राष्ट्रसभेच्या खास अधिवेशनाने या पक्षास कौन्सिलात जाऊन कार्य करण्यास परवानगी दिली व १९२३ अखेर झालेल्या निवडणुकीत हा पक्ष सर्वत्र यशस्वी होऊन बहुमतानें निवडून आला.

१९२४ च्या जानेवारीत म. गांधी 'अपेंडिसाइटिस'च्या रोगानें एकाएकीं आजारी पडले व त्यांचें ताबडतोब ऑपरेशन केल्यामुळे त्याचे प्राण वाचले हे ऑपरेशन कर्नल मॅडॉक यांनी त्यांना येरवडा-तुरुंगांतून ससून हॉस्पिटलमध्ये आणून केले. यानंतर सरकारने त्यांची बिनशर्त मुक्तता केली. आजारांतून उठल्यानंतर ते कांहीं दिवस जुहू येथें ह्वा पालटण्यास गेले. नंतर तेथेंच प. मोतीलाल नेहरू व देशबंधु दास यांनी त्यांची गांठ घेऊन त्यांच्याशी कौन्सिलवादासंबंधी बरीच चर्चा केली. अखेरीस दोन पक्षाचें एकमत होऊं शकलें नाहीं तथापि ज्या अर्थी राष्ट्रसभेने त्यांना कौन्सिलांत जाण्याची परवानगी दिली आहे, त्या अर्थी त्यांच्या कार्यात कोणीहि अडथळा आणूं नये, उलट त्यांस शक्य तें साहाय्य करावे, असे गांधीजींनी मान्य केलें; आणि दास, नेहरू यांनी कौन्सिलांत व बाहेर गांधीजींच्या सर्व विधायक कार्यांस आपण शक्य तें साहाय्य करूं असे मान्य केले. इतकेच नव्हे, तर आपलें खरे बल बाहेरचें विधायक कार्य हेंच असून ज्या वेळीं आपल्या कौन्सिलांतील कार्याचा उपयोग होत नाहीं असे आपणास दिसून येईल, त्या वेळीं आपण कौन्सिल सोडून बाहेर येऊं आणि म. गांधींच्या नेतृत्वाखाली राष्ट्रसभेची शिस्त पाळून शांततेच्या कायदेमंगाची किंवा सत्याग्रहाची चळवळ करण्यास पुढें येऊं, असेंहि त्यांनी महात्माजींस लेखी आश्वासन दिलें व तें जाहीरहि केलें ! या वेळच्या आपल्या जाहीर पत्रकांत ते म्हणतात :

“We are decidedly of opinion that our council-work must necessarily lose much of its strength without the backing of the constructive work outside. Indeed in a matter of constructive work, the mutual support of both inside and outside activities must in our opinion, give strength to the very sanction upon which we rely. In this connection we unhesitatingly accept the suggestion of Mahatma Gandhi regarding Civil Disobedience. We can assure him that the moment we find that it is impossible to meet the selfish obstinacy of the Bureaucracy without Civil Disobedience, we will retire from the legislative bodies and help him to prepare the country for Civil Disobedience, if by that time the country has not already become prepared, and we will then unreservedly place ourselves under his guidance and work through the Congress organisation, in order that we may unitedly work out a substantial programme of Civil Disobedience.”*

अशा प्रकारे जोपर्यंत कायदेभंगाचा प्रसंग आला नाही व तयारी झालेली नाही, तोपर्यंत स्वराज्यपक्षाने कायदे-मंडळांत काम करावे आणि कौन्सिल-बहिष्कारवाल्यांनी बाहेर लोकसंघटनेचे विधायक कार्य करावे, ज्या वेळी कौन्सिलांतील विरोधाने सरकार नमत नाही असे सिद्ध होईल, त्या वेळी स्वराज्यपक्षाने म. गांधींस येऊन मिळावे आणि त्याच्या नेतृत्वाखाली, त्यांच्या निशाणाखाली, व राष्ट्रसभेच्या शिस्तीखाली सत्याग्रह-संग्राम सुरू करावा आणि म. गांधी व इतर विधायक कार्यकर्त्यांनी मध्यंतरीच्या काळांत स्वराज्यपक्षास बाहेरून शक्य ती मदत करावी, अशी तडजोड म. गांधी बाहेर आल्यानंतर ४-६ महिन्यांत ठरली आणि १९२४ च्या अखेर म. गांधी व देशबंधु दास यांच्यामध्ये झालेला हा समेट बेळगांव-अधिवेशनांत राष्ट्रीय सभेने मान्य केला. म. गांधींच्या गैरहजेरीत राष्ट्रीय सभेत पडलेले दोन तट त्यांनी बाहेर येतांच मोडून टाकिले आणि बाहेरचे विधायक कार्य व कौन्सिलातील सदनशीर विरोधाचे कार्य यांची एक गाठ बांधून सरकारला कौन्सिलांतील विरोध नमवू शकला नाही तर पुनः सर्वांच्या एकीने सत्याग्रह-संग्राम करण्याचे नवे धोरण आखिले. १९२४ च्या डिसेंबरमध्ये म. गांधी हेच राष्ट्रसभेचे अध्यक्ष झाले आणि त्यानंतर थोड्याच दिवसांत बंगालमध्ये जाऊन त्यांनी देशबंधूंच्या साहाय्याने सत्याग्रहाच्या दुसऱ्या मोहिमेचा डाव रचिला. देशाच्या दुर्दैवाने १९२५ सालीच

* History of the Congress, P 461-462.

देशबंधूंचें देहावसान झालें व म. गांधींनीं बगालमधील आपल्या दौऱ्यानें केलेली दुसऱ्या सत्याग्रह-मोहिमेची सिद्धता अखेरीस विफल झाली, असें लोकांना भासलें

स्वराज्य-पक्ष व प्रतियोगी सहकारिता-पक्ष

देशबधु दास याच्या निधनानंतर प. मोतीलाल नेहरू याच्याकडेच स्वराज्य-पक्षाचे सर्व नेतृत्व आलें. मॉटेग्यू-सुधारणाखालील स्वराज्य-पक्षाचें सामान्य धोरण असे सांगता येईल, की ब्रिटिश सरकारनें राज्यघटनेसंबंधी, सुधारणा-कायदा बदलण्या-संबंधी, काही तरी जाहीर आश्वासन दिल्याखेरीज व प्रांतिक सरकारातील मंत्रि-मंडळाची सत्ता अबाधित चालू देण्याचे आश्वासन दिल्याखेरीज, थोडक्यांत सांगा-वयाचे म्हणजे राष्ट्रसभेशी काही तरी तडजोड केल्याखेरीज मंत्रिमंडलें स्वीकारावयाची नाहीत १९२६ मधील गौहत्ती येथील राष्ट्रसभेच्या अध्यक्षीय भाषणांत श्रीनिवास आय्यंगार म्हणतात की “मंत्रिपदे न स्वीकारण्याचे धोरण सार्वकालिक किंवा बिनशर्त नाही देशबंधु दास यांनीं फरीदपूर येथून ज्या शर्तीं सुचविल्या होत्या, त्यासारख्या शर्तीं मान्य झाल्याखेरीज या धोरणात बदल होणार नाही व तो करण्यास इष्ट नाही ” आपल्या मागणीपाठीमागें कौन्सिलांतील अडवणूक, बाहेरची विधायक संघटना आणि अंतिम दृष्ट्या सत्याग्रह, असे हे राजकारण होते प्रत्येक मागणीपाठी-मागें कांही तरी शक्ति असली पाहिजे व तिचे अंतिम स्वरूप प्रत्यक्ष प्रतिकारापर्यंत वाढत गेलें पाहिजे, यासाठी राष्ट्रसभेची शिस्त पाळली पाहिजे आणि सत्याग्रह करण्याच्या वेळी म. गांधींचें नेतृत्व स्वीकारले पाहिजे हीं तत्त्वे दास-नेहरूप्रणीत स्वराज्यपक्षानें केव्हांहि सोडिली नाहीत; व याचमुळे म. गांधी व स्वराज्यपक्ष यांच्यातील सलोखा वेळगांव-अधिवेशनानेपासून वाढत गेला आणि १९२९ अखेर कायदेमंडळांतील विरोधा-ने ब्रिटिश सरकार आपली स्वराज्याची मागणी मान्य करीत नाही असें जेव्हां सिद्ध झालें, तेव्हां लाहोरच्या राष्ट्रसभेत प. मोतीलाल नेहरू यांनीं १९२४ साली देशबधु दास यांच्यासमवेत म. गांधींना दिलेलें आश्वासन खरें करून कायदेमंडळांवर बहिष्कार घालण्याचा व म. गांधींच्या नेतृत्वाखाली सत्याग्रहांत सामील होण्याचा ठराव राष्ट्रसभे-समोर मांडिला

म. गांधी आणि स्वराज्यपक्ष यांच्यामधील हा वाढता सलोखा महाराष्ट्रांतील केळकरपक्षास १९२५ पासूनच अप्रिय होऊं लागला १९२६-२७ च्या कायदेमंडळाच्या निवडणुकीपूर्वी त्यांनीं स्वराज्यपक्षातून फुटून मॉटेग्यू-सुधारणांना विरोध करण्याचें धोरण सोडून दिलें व त्या चालवून होईल तितकें लोकहित करण्याचें नवें धोरण आंखिलें हे धोरण राष्ट्रसभेच्या व स्वराज्यपक्षाच्या धोरणाशी विरोधी तर होतेच, पण १९२० साली लो. टिळकांनीं काँग्रेस-डेमोक्रॅटिक पक्षाचें जें धोरण ठरविलें होतें, त्याहूनहि अत्यंत मवाळ असें तें होतें. काँग्रेस-डेमोक्रॅटिक पक्षाच्या धोरणांतील व श्री. केळकरप्रभृति महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांनीं इ. स. १९२६ साली स्वराज्यपक्षांतून फुटून

निघून जो प्रतियोगी सहकारिता पक्ष स्थापन केला, त्याच्या धोरणातील फरक लक्षांत येण्याकरिता त्या दोन पक्षांच्या जाहीरनाम्यांतील दोन कलमांची तुलना केली असतां पुरे होईल प्रतियोगी पक्षाच्या जाहीरनाम्यांत पांचवें कलम पुढीलप्रमाणें होतें :

“ We believe that the only course under the present circumstances is that of responsive co-operation, which means working the Reforms—unsatisfactory, disappointing, inadequate as they are—for all they are worth, and using the same for accelerating the grant of full Responsible Government and also for creating in the meanwhile opportunities for the people for advancing their interests and strengthening their power and resistance to injustice and misrule.”

या कलमात प्रतियोगी सहकारिता म्हणजे सुधारणा कशाहि असल्या तरी त्या चालवून घेणें, एवढीच व्याख्या केलेली आहे पण काँग्रेस डेमोक्रेटिक पक्षाचे धोरण सागताना लोकमान्याच्या काँग्रेस डेमोक्रेटिक पक्षाचा जाहीरनामा म्हणतो .

“ This party proposes to work the Montague-Reform Act for all it is worth and for accelerating the grant of full Responsible Government and for this purpose it will, without hesitation, offer co-operation or resort to constitutional opposition, whichever may be expedient and best calculated to give effect to the popular will ”

या धोरणाची वरील धोरणाशी तुलना केल्यास, त्यांतून सनदशीर विरोधाचा (constitutional opposition) उल्लेख अजीबात वगळण्यांत आलेला आहे, आणि विरोधाचें धोरण स्वीकारावयाचे किंवा सहकारिता करावयाची हे लोकमता-नुसार (best calculated to give effect to the popular will) ठरवावयाचे, याचाहि वरील प्रतियोगी पक्षाच्या धोरणांत मागमूस ठेविलेला नाही. कारण लोकमताचा कौल पाहून वागावे याचा अर्थ, लोकमान्य तरी राष्ट्रसभेचा हुकूम पाळून वागावे असाच करीत होते आणि म्हणूनच त्यांनी आपल्या पक्षाचे नांव ‘ काँग्रेस डेमोक्रेटिक पक्ष ’ असे ठेविलें होते. आता केळकरपक्षाला राष्ट्रसभेविरुद्ध बंड करावयाचें होते ; म्हणून ‘ काँग्रेस डेमोक्रेटिक ’ हे नांव त्याला घेणें शक्य नव्हतें लोकमान्यांचा संबंध कोठें तरी ठेविला पाहिजे, म्हणून त्यांचा ‘ प्रतियोगी सहकारिता ’ हा शब्द त्यांनी घेतला, पण त्याची व्याख्या बनवितांना त्यांतील प्रतियोगाची म्हणजे सरकारनें सहकारिता न केल्यास विरोध करण्याची भावना व्याख्येंतून वगळून टाकण्यांत आली ! लोकमान्यांचा काँग्रेस डेमोक्रेटिक पक्षाचा जाहीरनामा पढिल्यास कलमांतील पढिल्या वाक्यात म्हणतो :

“ The Congress Democratic Party is a party animated by feelings of unswerving loyalty to the Congress and faith in Democracy.”

याच्या उलट, केळकरपक्षाच्या प्रतियोगी सहकारितेचा जाहीरनामा पहिल्याच कलमांत राष्ट्रसभेवर व तिच्यातील स्वराज्यपक्षावर अपशब्दांची पुढीलप्रमाणे वृष्टि करतो :

“ We entirely disapprove of the present policy of the Congress, as well as that of the Swaraj party, because it is made up of vague threats, feigned ultimatums, and a programme of council-work which can neither effectively obstruct the administrative machinery of the Government nor advance the interests of the people.”

तात्पर्य, ज्या वेळी राष्ट्रसभा आणि स्वराज्यपक्ष हे आपल्या पाठीमागे कांही तरी शक्ति निर्माण करून सरकारला आपल्यापुढे नमविण्याचा प्रयत्न करीत होते आणि शक्य तर राज्यकारभाला खीळ घालण्याचाहि प्रयत्न करीत होते, त्या वेळीं राष्ट्रसभेच्या आणि स्वराज्य पक्षाच्या धमक्या या पोकळ धमक्या आहेत, असें सांगून हा प्रतियोगी पक्ष लोकांची व सरकारचीहि दिशाभूल करीत होता. राष्ट्रसभेनें व तिच्यांतील स्वराज्यपक्षानें सरकारला दिलेल्या धमक्या पोकळ नव्हत्या आणि तिने पाठविलेले निर्वाणीचे खलिंते हेहि केवळ भ्रामक किंवा कृत्रिम नव्हते, ही गोष्ट १९३० साली महात्मा गांधी आणि पं. मोतीलाल नेहरू यांनीं सरकारच्या, जनतेच्या आणि जगाच्या निदर्शनास आणून दिली पण हे दृश्य प्रत्यक्ष दिसूं लागेपर्यंत शल्यानें कर्णाचा केला त्याप्रमाणें राष्ट्रसभेचा व राष्ट्राचा उत्साहभंग करणें एवढेंच कार्य, या १९२६ साली नवीन जन्मास आलेल्या आणि १९३० सालीं निजघामास गेलेल्या प्रतियोगी पक्षाने केले ! स्वराज्यपक्षाची अडवणूक फसली म्हणून आम्ही आतां प्रतियोगी सहकारिता करणार, म्हणजे विधायक लोकहित करण्यासाठीं सरकारला चिन्शर्त शरण जाणार, असे म्हणणाऱ्या या पक्षाने जनतेचें विधायक लोकहित तरी काय केले, हे खुद्द तो पक्षहि सांगू शकणार नाही. विधायक लोकहिताच्या नांवानें त्यानें जर काही केलें असेल तर ते एवढेच, कीं जे राष्ट्रसभेच्या शिस्तीचे तत्त्व लोकमान्यांनीं आजन्म आचरिलें व उपदेशिले तें तत्त्व यानें सोडून दिले, आणि आपल्या राजकारणामागें सघटित लोकशक्ति व लढा देण्याचें सामर्थ्य निर्माण केलें तरच ते राजकारण यशस्वी होतें, हे तत्त्व राष्ट्रसभेस शिकविण्यासाठीं लोकमान्यांनीं जे आजन्म प्रयत्न केले, त्या सर्वांवर पाणी ओतून जी राष्ट्रसभा ही लोकशक्ति सघटित करीत होती व तिच्या बळावर सरकारशीं झगडा करण्याचें शिक्षण राष्ट्राला देत होती, त्या राष्ट्रसभेविरुद्ध बंड करण्याचें घातुक उदाहरण या पक्षानें लोकांना घालून दिलें.

केळकर-पक्षाच्या घसरगुंडीची मीमांसा

श्री. केळकर ह्यांचें नेतृत्व स्वीकारून महाराष्ट्रांतील लोकमान्यांच्या पक्षांतील जे लोक चालले होते त्यांचा, म्हणजे त्यांच्या राजकीय घोरणाचा असा अधःपात कां झाला, याची राजकीय दृष्ट्या एक तात्त्विक उपपत्ति आहे. ही उपपत्ति अशी, कीं लोकमान्यांच्या हयातीतच त्यांच्या पक्षांत दोन उपपक्ष होते. त्यांपैकी एक उपपक्ष क्रान्तिकारक पक्षार्शी अधिक सन्निध व दुसरा उपपक्ष सनदशीर पक्षाशी अधिक निकट, अशी वस्तुस्थिति होती लोकमान्यांच्या पक्षांतील पहिल्या वृत्तीचे लोक म्हटले म्हणजे श्री काकासाहेब खाडिलकर, अण्णासाहेब पराजपे आणि गंगाधरराव देशपांडे हे होत, आणि दुसऱ्या वृत्तीच्या लोकांत श्री केळकर व दादासाहेब करदीकर याचा समावेश होत असे. १८९५-९६ सालीं जेव्हां लोकमान्यांनीं आपलें राजकारण प्रथम सुरू केलें, त्या वेळीं ते दुसऱ्या वृत्तीच्या लोकाना झेंपण्यासारखे होते. पण पुढे त्या राजकारणाचा पूर्ण विकास होऊन ज्या ज्या वेळीं त्याला प्रखर क्रान्तिकारक असे स्वरूप प्राप्त होऊ लागलें, त्या त्या वेळीं श्री केळकर व करदीकर याचा लोकमान्यांच्याशी तीव्र मतभेद झाला, व गोखलेपक्षाशीं त्यांचे संबध वाढू लागले. ता. २ एप्रिल १९१० रोजीं मंडालेहून लिहिलेल्या आपल्या एका पत्रांत लोकमान्य टिळक लिहितात, “केळकर व खाडिलकर यांचें काम एकोप्याने होत असेल अशी मला आशा आहे. त्यांचा उत्साह, त्यांची सावधगिरी पण विशेषतः त्यांची एकी यावर माझी सर्व भिस्त आहे ” या वाक्यात लोकमान्यांना पुष्कळ अर्थ अभिप्रेत आहे असें आम्हांस वाटते. श्री. केळकर ही राजकारणातील मूर्तिमत सावधगिरी आहे आणि श्री खाडिलकर हा मूर्तिमत उत्साह आहे, असे त्या वेळीं लोकमान्यास वाटत असलें व आपल्या वर्धिष्णु क्रांतिवादास या दोहोचीहि आवश्यकता आहे अशी त्यांची भावना असली, तर त्यांत कांहीं आश्चर्य नाही. पण लोकमान्यांच्या निधनानंतर त्यांच्या राजकारणांतील ‘उत्साह’ म गांधींना येऊन मिळाला, आणि ‘सावधगिरी’ तेवढी उत्साहाचें खोबरे टाकून केळकर-पक्षांत उरली ! लोकमान्यांच्या राजकारणाच्या विकासांत १९०५ ते १९०८ या काळात क्रांतिकारक अवस्था प्राप्त होत होती, इतक्यांत त्यांना बंदिवास प्राप्त झाला यानंतर पुनः १९२० सालीं तशी अवस्था प्राप्त होऊ लागली; इतक्यांत त्यांचें देहावसान झाले त्यांच्या हयातीत ज्या उत्साही लोकांनी आपल्या अंतःकरणांत क्रातिवृत्तीची वाढ व जोपासना केली होती, ते लोक महात्मा गांधींच्या निःशस्त्र क्रांतिवादांत सामील झाले, आणि ज्यांनी सावधगिरी जवळ ठेवून आंतील क्रातिवृत्ति गमावली, ते वेळीं अवेळीं राष्ट्राला व राष्ट्रसभेला सावधगिरीचा मंत्र उपदेशीत देशांत वाढणाऱ्या क्रांतिवादापासून अलग झाले मात्र अशा रीतीने लोकमान्यांच्या तत्त्वांस झुगारून देऊन राष्ट्रसभेपासून अलग होण्यास महात्मा गांधींचा अहिंसावाद आम्हांस पटत नाही, हें ब्रामक कारण लोकांपुढें मांडून आपण हिंसावृत्तीचे क्रांतिकारक

आहो, असे या पक्षातील कांदी लोक सामान्य जनतेस भासवीत असत ! हिंदुस्थानातील सशस्त्र क्रांतिवाद हा या काळांत हळूहळू मार्क्सच्या शास्त्रीय क्रांतिवादाचा आश्रय करू लागला होता, हे आम्ही मागे लिहिलेच आहे या शास्त्रीय क्रांतिवादाशी केळकरपक्षाचा किती विरोध होता, तें लोकांना आतां दिसून आलेच होते

१९२२ ते १९३० मधील राजकारण

१९२० साली लोकमान्याच्या हयातीतच हिंदी राजकारणाला स्वयनिर्णयाच्या तत्त्वानुसार संपूर्ण स्वराज्यासाठी, म्हणजे लष्कर व तिजोरी यांसहित मध्यवर्ती हिंदुस्थानसरकारांतील सर्व खात्यावर सत्ता मिळवून घेण्यासाठी, एकसारखे झगडत राहण्याचे स्वरूप प्राप्त झाले होते हा झगडा चालविण्यासाठीच काँग्रेस डेमोक्रेटिक पक्ष स्थापन झालेला होता व तें कार्य राष्ट्रसभेने पुढे स्वराज्यपक्ष व असहकारपक्ष या आपल्यातील दोन पक्षांच्या सहकार्याने व म गांधीच्या नेतृत्वाखाली चालविलें होतें मॉटेग्यू-सुधारणा-कायदा रद्द करवून घेण्याचा व संपूर्ण स्वराज्याचा दुसरा कायदा प्राप्त करून घेण्याचा हा झगडा १९२८ पर्यंत कौन्सिलांतील अडवणूक व बाहेरील विधायक लोकसभटना यांच्या जोरावर चालू होता परंतु १९२९ सालापासून १९२८ सालापर्यंत त्याला प्रक्षोभक किंवा प्रत्यक्ष प्रतिकाराचे स्वरूप आले नाहीं. इ. स. १९२७ साली लॉर्ड बर्कनहेड यांनी सायमन-कमिशन नेमून मॉटेग्यू-सुधारणांत सुधारणा करणे आवश्यक आहे किंवा काय या प्रश्नाचा विचार चालविला या कमिशनमध्ये एकहि हिंदी मनुष्य न घेता ब्रिटिश मुत्सद्दयांनी हिंदुस्थानच्या स्वयनिर्णयाच्या हक्कावर पूर्ण हस्ताळ फासला होता हे पाहून प्रागतिक पक्षासहित सर्व पक्षांत बहिष्काराची लाट उसळली आणि याच वर्षी डिसेंबर महिन्यात भरलेल्या मद्रास येथील अधिवेशनात राष्ट्रसभेने पं. जवाहरलाल नेहरू यांनी मांडिलेल्या स्वातंत्र्याच्या ध्येयाचा ठराव मान्य केला त्याचबरोबर सायमन-कमिशनवरील बहिष्काराची चळवळ करणें व राष्ट्रातील सर्व पक्षांस मान्य अशी एक स्वराज्ययोजना तयार करणे, असे दोन महत्त्वाचे ठराव या अधिवेशनांत झाले पं. जवाहरलाल नेहरू यांनी स्वातंत्र्याच्या ध्येयाचा ठराव पास करून घेतला, त्याचबरोबर आगामी महायुद्धात ब्रिटिश साम्राज्याशी सहकार करू नये असाहि ठराव या अधिवेशनांत त्यांनी करून घेतला यापूर्वी पं. जवाहरलाल नेहरू हे युरोपांत जाऊन आलेले असून ते समाजवादी बनलेले होते समाजवाद्यांच्या धोरणानुसार राष्ट्रसभेच्या राजकारणाला सार्वत्रिक क्रांतिवादी स्वरूप देण्याचा प्रयत्न त्यांनी या वेळेपासून सुरू केला १९२८ व १९२९ या सालांत त्यांनी ठिकठिकाणीं हिंदून 'युवकसंघ' व 'स्वातंत्र्यसंघ' अशा संस्था स्थापिल्या व भरतखंडांतील युवकांत समाजवादी सर्वांगीण क्रांतीची वृत्ति त्यांनी निर्माण केली पुढें १९३० साली म. गांधींच्या नेतृत्वाखाली जेव्हां हिंदुस्थानात संपूर्ण स्वातंत्र्याचे सत्याग्रह-युद्ध झालें, तेव्हां जे भारतीय तरुण या युद्धांत सामील झाले, त्यांच्यांतूनच पुढें

राष्ट्रसभेतील समाजवादी पक्ष निर्माण झाला. याखेरीज भाई डांगेप्रभृति लोकांनी १९२२ सालापासून हिंदुस्थानांत जो कम्युनिस्ट पक्ष संघटित करण्याचे कार्य सुरू केलें होतें, त्या कार्यास १९२४ च्या कानपूरच्या खटल्यांतील लोक सुटून आल्यानंतर पुनः जोर चढूं लागला १९२७-१९२८ व १९२९ या सालांत हिंदुस्थानांत कामगार-वर्गाच्या संपांची व कम्युनिस्ट पक्षाच्या संघटनेची चळवळ बरीच जोरात चालू होती पण हा पक्ष १९३० सालच्या प्रचंड सत्याग्रह-संग्रामापासून प्रायः अलिप्त राहिला याच्यापूर्वी या पक्षांतील पुढाऱ्यांवर १९२९ सालींच मीरत-कटाचा खटला भरून सरकारने त्यांना तुरुंगांत डांबून टाकिलें होतें.

प जवाहरलाल नेहरू हे या वेळीं भारतीय तरुणात समाजवादी क्रान्तीचे विचार फैलावीत असता प मोतीलाल नेहरू हे एक सर्वपक्षीय परिषद् भरवून वसाहतीच्या स्वराज्याची निश्चित योजना आख्यायें कार्य करीत होते, आणि सरदार वल्लभभाई पटेल हे म गांधीच्या विधायक कार्यक्रमांतून सत्याग्रहाची प्रचंड शक्ति शेतकरीवर्गांत कशी निर्माण होऊं शकते, हे दाखविण्यासाठींच जणूं काय बारडोली तालुक्यात १९२८ साली फेरआकारणांत वाढविलेला सारा कमी करून घेण्यासाठी शेतकऱ्यांचा सत्याग्रह संघटित करीत होते प मोतीलाल नेहरू स्वराज्याची योजना घडवीत असतांना त्यांनी अलाहाबादेस येण्यासाठी म गांधीना तार केली होती तिला उत्तर पाठवितांना तुम्ही योजना तयार करा, ती योजना अमलात आणण्यास लागणारी शक्ति निर्माण करण्याचे कार्य मी करीत आहे, असे गांधीजींनी म्हटले होतें. यावरून म गांधीची राजकारणाकडे पाहण्याची दृष्टि बरोबर व्यक्त होते १९२८ साली सरदार वल्लभभाई यांनी बारडोली तालुक्यांत साराबांदीची जी चळवळ केली, ती पूर्णपणें यशस्वी झाली अर्थात् या वेळेपासून राष्ट्राचे लक्ष पुनः सत्याग्रह व प्रत्यक्ष प्रतिकार यांकडे वेधले १९२८ अखेर प मोतीलाल नेहरू यांच्या अध्यक्षतेखाली कलकत्त्यास राष्ट्रसभेचें अधिवेशन भरले आणि या अधिवेशनात 'नेहरू-रिपोर्ट' या नावाने प्रसिद्ध असलेली, सर्वपक्षीय परिषदेत मजूर झालेली, वसाहतीच्या स्वराज्याची योजना ब्रिटिश सरकारने एक वर्षाच्या आत मान्य न केल्यास पुनः करबंदी व कायदेभंग यासुद्धा असहकारयुद्ध आम्ही सुरू करू, असा ठराव म. गांधींनी मांडिला व त्याचबरोबर हे असहकारयुद्ध नेहरू-रिपोर्टानें आंखलेल्या वसाहतीच्या स्वराज्यासाठी न करता स्वातंत्र्य किंवा संपूर्ण स्वराज्य यासाठी पुकारिलें जाईल, असेंहि राष्ट्रसभेने उद्घोषित केलें.

पं. मोतीलाल नेहरू यांनी मध्यवर्ती असेब्लीत अशाच प्रकारचा ठराव मांडिला व पुढील साली आम्ही प्रचंड सत्याग्रह-संग्राम करूं असेंहि सरकारला बजावले. या वेळी महाराष्ट्रांतील प्रतियोगी सहकारितापक्ष प नेहरूंच्या या धमक्या पोकळ आहेत आणि बें जयकर यांच्यासारखा असेब्लीत दुसरा कोणीच नेता नाही, हे शिक्षण केसरीच्या महाराष्ट्रीय वाचकांस देत होता ! पण लॉर्ड आयर्विन यांना ही गोष्ट केसरी-

कारांशतकी उपेक्षणीय वाटली नाही व म्हणून ते विलायतेस जाऊन राष्ट्रसभेनें सुरू केलेल्या सायमन-कमिशनच्या बहिष्काराच्या चळवळीस काय उत्तर द्यावयाचें, याचा ब्रिटिश प्रधानमंडळाशी विचारविनिमय करून आले. या वेळीं देशांत क्रांतिकारक चळवळीच्या लाटा उठू लागलेल्या असून त्यांना कांहीं ठिकाणीं अत्याचाराचेंहि स्वरूप येऊ लागलें होतें सायमन-बहिष्काराची मिरवणूक लाहोर येथें निघाली असतां, तेथील जमावावर जो लाठीहल्ला झाला, त्यांत लाला लजपतराय यांच्यावरहि लाठीहल्ला झाला व त्यात त्याची प्रकृति जी बिघडली, त्यांतच त्याचा १९२८ सालीं अंत झाला त्यांच्या आजन्म राष्ट्रसेवेस अनुरूप असे वीरोचित मरण त्यांना आलें. साम्राज्यशाहीच्या हातून घडलेल्या या कृत्याचा सूड म्हणूनच पुढे लाहोर येथें सॉण्डर्स यांचा खून झाला हे सर्वप्रसिद्ध आहे अशा रीतीनें हिदी राजकारणांत या वेळीं प्रचंड खळबळ उडून राहिली होती जित राष्ट्रांतील राजकारणाचे क्रांतिकारक वृत्ति हे नित्य अधिष्ठान आहे. या वृत्तीतून निर्माण होणाऱ्या प्रत्येक लाटेकडे पाहिल्यास ती क्षणभर वर येते व पुनः खालीं जाते असे दिसते; व यावरूनच ज्याच्या अतःकरणात ही क्रांतिकारक वृत्ति नाही त्यांना बहिष्कारयोग, असहकारयोग, सत्याग्रह, निःशस्त्र क्रांतिवाद किंवा शास्त्रीय क्रांतिवाद या क्षणिक लाटा भासतात; व त्यांना आपल्या राजकारणाचे तें नैमित्तिक स्वरूप भासते. परंतु पारतंत्र्यांतील दडपल्या गेलेल्या जनतेच्या आकाक्षांशीं ज्यांचे अतःकरण समरस झालेलें आहे, त्यांना या वारवार उठणाऱ्या लाटा म्हणजे परतत्र जनतेच्या अतःकरणातील स्वातंत्र्याची पवित्र आत्मप्रेरणाच होय हे समजते पारतंत्र्यातून स्वातंत्र्याकडे जाण्याची मानवी मनाची जी नित्य आत्मप्रेरणा, तीतूनच या क्रांतिकारक वृत्तीच्या लाटा उगम पावत असल्यामुळें, खरे लोकनायक अथवा लोकांवर सत्ता गाजवू इच्छिणारे खरे मुत्सद्दी तिकडे दुर्लक्ष करू शकत नाहीत परंतु परकीयावर सत्ता गाजविणाऱ्या आपल्या देशांत येणाऱ्या ब्रिटिश मुत्सद्द्यांची दिशाभूल, येथील स्वतःला व्यवहारदक्ष समजणारे प्रागतिक मुत्सद्दी अथवा त्याच वृत्तीचे इतर राजकीय पुढारी करित असत व या क्रांतिकारक राजकारणाला फारसें महत्त्व देऊं नका, ती एक अज्ञानी जनतेला भुरळ पाडणाऱ्या पुढाऱ्यांनीं उठविलेली वेडाची क्षणिक लहर आहे, व ती लवकरच नष्ट होईल, असे ते लोकांनाहि सांगत असत लोकांचे व ब्रिटिश साम्राज्याचेहि खरे शत्रू हे अंध लोकनायकच होते. पण तो त्यांचा एक प्रकृतिधर्मच होता. ज्यांच्या अतःकरणात ही स्वातंत्र्याची आत्मप्रेरणा कमी, त्यांच्या बुद्धीला नेहमीं असेंच वाटणार लोकांतील ही आत्मप्रेरणा जागृत करणारे पुढारी सामान्य जनतेकडून क्रांतिकारक चळवळीच्या प्रचंड लाटा कशा उठवतात, यांचें त्यांच्या बुद्धीला एक मोठे कोडेच पडे; तें सोडविण्यास त्यांची बुद्धि समर्थ नसल्यामुळें ही एक सामान्य जनतेंत उठलेली वेडाची लहर आहे व ही लाट ओसरली म्हणजे पुनः लोक ताळ्यावर येतील व आपला बुद्धिवाद ऐकू लागतील, अशी

त्यांना आशा वाटू लागे. पण एक लाट ओसरल्यानंतर पुनः दुसरी लाट उसळते, हे पाहिल्यानंतरहि ते या लाटांच्या पाठीमागे कांहीं नित्याची आत्मप्रेरणा आहे असे न समजतां सर्व लोक वेडे आहेत असे मानून आपल्या बुद्धीचे समाधान करून घेत !

लॉर्ड आयर्विन् हिंदुस्थानांत परत आल्यानंतर ता १ नोव्हेंबर १९२९ रोजी त्यांनी एक जाहीर पत्रक काढिलें. त्यात १९१९ सालीं जो सुधारणांचा कायदा करण्यांत आलेला आहे त्याचें अंतिम पर्यवसान वसाहतीचे स्वराज्य हेच होय सायमन-कमिशनचा रिपोर्ट झाल्यानंतर त्याचा व सुधारणांच्या इतर योजनांचा विचार करण्यासाठीं ब्रिटिश मुत्सद्दी, ब्रिटिश हिंदुस्थानांतील हिंदी पुढारी आणि सस्थानिकांचे प्रतिनिधी, यांची एक 'गोलमेज परिषद्' भरविण्याचा ब्रिटिश मंत्रिमंडळाचा विचार आहे, असें जाहीर करण्यांत आले देशांतील प्रागतिक पुढाऱ्यांचें या जाहीर पत्रकानें समाधान झालें आणि सायमन-कमिशनच्या वेळीं ज्यांनीं काहीं काल असहकाराचे धोरण स्वीकारिलें होते ते प्रागतिक पुढारी, या जाहीर पत्रकानंतर पुनः सहकारवादी झाले. पण म. गांधी व राष्ट्रसभा हे मात्र या गोलमेज परिषदेची सहकार करण्यास त्या वेळी तयार नव्हते. म. गांधी, सर तेजबहादूर सप्रू, पं मोतीलाल नेहरू, बं. जिना वगैरे पुढाऱ्यांनी या वेळीं लॉर्ड आयर्विन् यांची मुलाखत घेतली या मुलाखतींत मुख्य प्रश्न हिंदुस्थानला एका कायद्याने वसाहतीचें स्वराज्य देण्यास ब्रिटिश मुत्सद्दी तयार आहेत किंवा नाहीत, अथवा वसाहतीचें स्वराज्य हे केवळ अंतिम ध्येय म्हणून त्याचा फक्त मॉटेग्यू-सुधारणासारखा आणखी एकादा पोंचट हप्ता आपल्या पदरात बांधण्याचा त्याचा विचार आहे, हे अजमावून पाहण्याचा म. गांधीचा विचार होता या कार्मी जेव्हां ब्रिटिश मुत्सद्दी आपणास कोणतेच आश्वासन देण्यास तयार नाहीत असे त्यांना दिसून आले, तेव्हा या गोलमेज परिषदेची असहकार करण्याचे व कलकत्त्याच्या अधिवेशनात ठरल्याप्रमाणे स्वातंत्र्याचा ठराव करून सत्याग्रहयुद्ध पुकारण्याचें धोरण मनाशी निश्चित करून लाहोर येथें भरणाऱ्या राष्ट्रसभेच्या १९२९ च्या अधिवेशनास म. गांधी उपस्थित झाले.

राष्ट्रसभेचें लाहोर-अधिवेशन

१९२९ मध्ये डिसेंबर-अखेर लाहोर येथे भरलेली राष्ट्रसभा हिंदी राजकारणाच्या इतिहासात फार महत्त्वाची आहे तिचे अध्यक्षपद प. जवाहरलाल नेहरू यांना देण्यात आलें होते. त्यांच्या भाषणांत समाजसत्ताक लोकशाही (Socialist Republic) हे आपले अंतिम ध्येय आहे, असे त्यांनी जाहीर केले. राष्ट्रसभेचे पहिले समाजवादी अध्यक्ष या दृष्टीनें त्यांचे हे भाषण आधुनिक भारताच्या इतिहासांत नमूद होईल. हिंदुस्थानला जर आपल्या देशांतील दारिद्र्य व विषमता यांचा अंत करावयाचा असेल, तर समाजवादी मार्गानेच त्यास जावे लागेल, असे त्यांनी या भाषणांत स्पष्टपणें राष्ट्रसभामहक्तांस सांगितले आहे. हे ध्येय गांठतांना त्याचे स्वरूप आपल्या राष्ट्राच्या

मूल प्रकृतीस अनुरूप असे बनवावें लागेल व ते गाठण्याचा मार्ग व साधने हीं हि आपल्या परिस्थितीस व परपरेस अनुसरून स्वतंत्र शोधून काढावीं लागतील, असे हि त्यांनी म्हटले आहे. तसेच राष्ट्रसभेची आजची वृत्ति, भारतीय स्वातंत्र्याच्या लढ्याची आजची अवस्था व हा लढा चालविणारे आजचे पुढारी, या सर्वांचा विचार करतां, राष्ट्रसभा एकदम समाजवादी बनणें शक्य नाहीं व समाजवादाचा पूर्ण कार्यक्रम ती अंगीकारणार नाहीं, या गोष्टीची आपणांस जाणीव असल्याचें हि त्यांनी या वेळी बोलून दाखविले. तथापि आपल्या आदर्श भारतांत मध्ययुगीन राजेरजवाड्यांना किंवा भांडवलशाही युगांतील आधुनिक औद्योगिक राजांना स्थान नाहीं, हे हि त्यांनी निर्भीडपणे राष्ट्रपुढें मांडिले त्यांच्या भाषणांतील हा भाग ऐतिहासिक दृष्ट्या महत्त्वाचा असल्याने तो पुढें दिला आहे .

“I must frankly confess that I am a Socialist and a Republican and no believer in kings and princes, or in the order which produces the modern kings of Industry who have greater power over the lives and fortunes of men than even kings of old, and whose methods are predatory as those of feudal aristocracy. I recognise, however, that it may not be possible for a body constituted as is this National Congress and in the present circumstances of the Country, to adopt the full socialistic programme, but we must realize that the philosophy of Socialism has gradually permeated entire structure of society the world over and almost the only point in dispute is the pace and methods of advance to its full realization. India will have to go that way too if she seeks to end her poverty and inequality, though she may evolve her own methods and may adopt the ideal to the genius of her race.”

या उताऱ्यांतील प्रत्येक शब्द आणि वाक्य समजावून घेतल्यास हिंदुस्थानात जो समाजवाद फैलावणार तो कोणत्या मार्गानें फैलावेल याचा बोध होऊ शकेल, असें आम्हांस वाटते. हिंदुस्थानांत लोकशाहीचें ध्येय फैलावून राष्ट्रीय वृत्तीची जोपासना करण्याचे कार्य लो. टिळक आणि म. गांधी यांनी त्याच्या मूल प्रकृतीस आणि विशिष्ट राजकीय परिस्थितीस अनुरूप अशा मार्गांनी केलें. या प्रयत्नाचें फल म्हणजेच हिंदुस्थानांतील आजचा राष्ट्रवाद होय या राष्ट्रवादाला युरोपीय राष्ट्रवाद-प्रमाणें भांडवलशाही व लष्करशाही राष्ट्रवादांतून निर्माण होणाऱ्या साम्राज्यशाहीचें स्वरूप येणार नसून त्याचा स्वामाविक विकास समाजवादांतच झाला पाहिजे, हे

ओळखणारे व तदनुरूप आपले धोरण आंखणारे पहिले समाजवादी पुढारी पंडित जवाहरलाल नेहरू हेच होत. १९२२ सालापासून हिंदुस्थानांत कम्युनिझमच्या स्वरूपाने समाजवाद आला, पण त्यांत राष्ट्रीय लढ्याच्या स्वरूपाचे महत्त्व व वैशिष्ट्य याची बरोबर जाणीव नसून रशियन क्रांतीच्या अनुकरणाची वृत्ति होती. पंडित जवाहरलाल नेहरू याचा समाजवाद हे पूर्वीपासून चालत आलेल्या राष्ट्रीय लढ्याच्या परिणत वृक्षाचे एक पक्क फल आहे या दृष्टीने हिंदुस्थानात समाजवाद प्रस्थापित करण्याचा मार्ग या धोरणाचे अवलंबन केल्यानेच जनतेस सांपडू शकेल, असे आम्हांस वाटते

१९३०चा स्वातंत्र्य-संग्राम

लाहोरच्या राष्ट्रसभेने स्वातंत्र्याचे ध्येय जाहीर केलें आणि कायदेमंडळावर बहिष्कार टाकून पुनः सत्याग्रहाचें व असहकाराचे युद्ध करण्यांत सर्वे राष्ट्रांनें सामील व्हावें असा ठराव केला या ठरावास विरोध करणारे जे एकदोन लोक होते, त्यात श्री केळकर व पं. मालवीय हे प्रमुख होते, तथापि लाहोर-कॉंग्रेसनंतर जे प्रचंड सत्याग्रहयुद्ध झालें व जें मध्यंतरीं एक वर्ष थांबून १९३४ सालापर्यंत चालू होतें, त्या युद्धात वृद्ध पं. मालवीय हे अखेरपर्यंत टिकून राहिले व श्री केळकर यांनी प्रथमतः या युद्धाची अपूर्व लाट पाहून तिला साहाय्य करण्याचा थोडासा देखावा केला, तरी लवकरच त्यांनीं त्यांतून आपले अग काढून घेतलें व 'आतां ही चळवळ पुरे झाली' असे लोकांस सांगून तिच्यावर व तिच्या पुढाऱ्यांवर टीका करण्याचा आपला नित्यधर्म आचरण्यास सुरुवात केली ! पण त्याच्या या नित्य किंवा नैमित्तिक वृत्तीचा खुद्द महा-राष्ट्रावरहि मुळीच परिणाम झाला नाही या प्रचंड लढ्यात पूर्वीचे ब्राह्मण-ब्राह्मणेतर हे पक्ष मोडून गेले. सर्व महाराष्ट्र एकमुखाने राष्ट्रसभेच्या निशाणाखाली एकत्र होऊन ब्रिटिश साम्राज्याशी लढू लागला लोकमान्याच्या निधनानंतर महाराष्ट्रात सुरू झालेलें अधारयुग नष्ट झालें आणि महाराष्ट्राच्या बुद्धीवर चढलेली राख नाहीशी होऊन त्याच्या अंतःकरणांत पेटलेल्या स्वातंत्र्यभावनेच्या धगधगीत प्रकाशांत त्याला आपले राष्ट्रीय कर्तव्य स्पष्टपणें दिसू लागलें हीच स्थिति कमीअधिक प्रमाणांत सर्व प्रांतांत निर्माण झाली, आणि म. गांधींनी जगप्रसिद्ध 'दाडीकूच' करून मिठाचा कायदा मोडून जें कायदेभंगाचें शाततायुद्ध केले, त्यांत आपल्या दडुकेशाही सुलतानी सत्तेचा सर्व उपयोग करूनहि लॉर्ड आयर्विन् यांना राष्ट्राचा पराभव करितां आला नाही मिठाचा सत्याग्रह पावसाळ्यामुळें बंद होण्याचा काळ आला, तोंच जंगल-सत्याग्रह सुरू झाला सत्याग्रहाचा हा वणवा विश्वविण्यासाठी म. गांधीप्रभृति पुढाऱ्यांना दडपशाही कायद्याखाली राजबंदी करण्यांत आलें, पण त्यामुळे ह्या वणव्याचा फैलाव अधिकच होऊं लागला. प्रत्येक नवा दडपशाहीचा हुकूम ही एक कायदेभगाची नवीच सधि लाभली, अशा वृत्तीनें देशांतील हजारों तरुण शांततेनें तुरुंगांत जाऊं लागले; शेतकरी लोक

करबंदीची चळवळ करू लागले; व्यापारी लोक ब्रिटिश मालाचा बहिष्कार संघटित करू लागले; स्वयसेविका परदेशी मालाच्या दुकानावर निरोधन करण्यासाठी लाठीमार सडन करू लागल्या; राष्ट्रसभेच्या झेंड्याच्या मिरवणुकीसाठी हजारों लोक खेड्या-पाड्यांतून सुद्धा जमू लागले आणि ब्रिटिश सत्तेचे हुकूम पाळणार नाही, राष्ट्रसभेचेच हुकूम पाळू, असे कृतीनेच सिद्ध करू लागले हिंदुस्थानचे सर्व स्वरूप ४-५ महिन्यात अगदी पालटून गेले आणि या युद्धांतून निर्माण झालेल्या आत्मतेजाचा प्रकाश सर्व जगभर पसरला ! जगातील सर्व विचारी लोक हिंदुस्थानात चालू असलेल्या या अपूर्व राष्ट्रीय क्रान्तिकडे आश्चर्याने थक होऊन पाहू लागले. सरकारी शिपायाच्या लाठीमाराला, किंबहुना गोळीबारालाहि लोक तुच्छ लेखू लागले, आणि म. गांधींनी दुसऱ्या गोलमेज परिषदेत बोलून दाखविल्याप्रमाणे हिंदुस्थानातील मुले साम्राज्यशाहीचा गोळीबार चालू असता फटाकड्यांचे आवाज ऐकून आनंदाने नाचतात त्याप्रमाणे उत्साहाने नाचू बागडू लागली ! राष्ट्रसभा ही एक ब्रिटिश राज्याशी प्रतिस्पर्धी अशी हिंदुस्थानातील दुसरी राज्यसंस्था आहे आणि हिंदी जनतेवर ब्रिटिश राज्याचे प्रभुत्व चालू नसून राष्ट्रसभेची अप्रहित सत्ता चालू आहे, असा देखावा दिसू लागला ! पेशावरांत निःशस्त्र जनतेवर गोळ्या घालण्यास आपल्या वरिष्ठ लष्करी अधिकाऱ्यांनी फर्मावलेला हुकूम मोडून 'गढवाली' पलटणीने आपल्या बंदुका खाली ठेविल्या ! अशा प्रकारे हिंदुस्थानात उठलेली ही निःशस्त्र क्रांतीची प्रचंड लाट ब्रिटिश सत्तेला आपल्या पोटांत गडप करते की काय, असा भास झाला. या वेळी, म्हणजे १९३१च्या २६ जानेवारीस अथवा राष्ट्रसभेने पहिला स्वातंत्र्यदिन १९३० साली साजरा केल्यानंतर बरोबर एक वर्षांनी, म. गांधीप्रभृति राष्ट्रसभेच्या मंत्रिमंडळास तुरुंगांतून मुक्त करून लॉर्ड आयर्विन यांनी त्याच्याशी सभेचाच बोलणें सुरू केलें आणि राष्ट्रसभेची युद्धतहकुबीचा सभेट उर्फ 'गांधी-आयर्विन-करार' केला

१९३०च्या हिवाळ्यात इंग्लंडांत पहिली गोलमेज परिषद् भरली होती या गोलमेज परिषदेत एका कायद्याने संपूर्ण स्वराज्य देण्यांत येईल, असें आश्वासन देण्यास लॉर्ड आयर्विन किंवा ब्रिटिश प्रधानमंडळ तयार नसल्यामुळे, म. गांधींनी व राष्ट्रसभेने त्या परिषदेवर बहिष्कार घातला होता व त्यास अनुसरून इंग्लंडच्या बोटींत न बसतां राष्ट्रसभेचे पुढारी तुरुंगात जाऊन बसले होते या वेळीं राष्ट्रसभेने चळवळ बंद करून गोलमेज परिषदेस जावे या उद्देशानें लॉर्ड आयर्विन व म. गांधी यांच्या दरम्यान तडजोड घडवून आणण्याचे प्रयत्न सर तेजबहादूर सप्रू आणि बॅ. जयकर यांनी केले होते व त्यासाठीं पं. जवाहरलाल नेहरू व पं. मोतीलाल नेहरू यांना अलाहाबादेहून येरवड्यास म. गांधी यांच्याकडे आणण्यांतहि आले होते तथापि राष्ट्रसभेच्या पुढार्यांना ज्या प्रकारचे आश्वासन हवे होतें, तसें देण्यास सरकार तयार नसल्याने ही तडजोड फिसकटली; आणि डॉ. सर तेजबहादूर सप्रू व बॅ. जयकर हे इतर प्रागतिक पुढार्यांबरोबर व जातीय पुढार्यांच्या समवेत विलायतेस गेले. या

वेळीं महाराष्ट्रांतील प्रतियोगी सहकारितापक्षाचे चार पुढारी चार दिशास तोंडें करून आपापला मार्ग सुधारू लागले बॅ जयकर हे गोलमेज परिषदेला 'हिंदु लिबरल' म्हणून गेले. डॉ. मुजे 'हिंदु' म्हणून गेले श्री. केळकर, महात्मा गांधींनी प जवाहर-लाल नेहरू यांच्या नादीं लागून तडजोड मोडली म्हणून राष्ट्रसभेवर केसरीतून टीका करीत, पण गोलमेज परिषदेचें आलेले निमंत्रण न स्वीकारता हिंदुस्थानांतच राहिले; आणि लोकनायक अणे म गांधींच्या निशाणाखालीं सत्याग्रहांत सामील होऊन तुरंगांत गेले! अशा रीतीने प्रतियोगी सहकारिता पक्ष नामशेष झाला पुढें लोकशाही स्वराज्य पक्षाच्या नावानें श्री. केळकर यांनी बॅ जमनादास मेहता यांच्या नेतृत्वाखाली पुनः त्यास जन्म दिला.

तिकडे विलायतेंत जे लोक गेले होते, त्यांनीं व येथील लॉर्ड आयर्विन्प्रभृति बादशहाच्या प्रतिनिधीनी, हिंदुस्थानांतील परिस्थितीसंबंधीं ब्रिटिश प्रधानमंडळास ज्या हकिकती सांगितल्या व कळविल्या त्यावरून ब्रिटिश प्रधानमंडळावर जो परिणाम घडला, त्याचे फल म्हणजे पहिल्या गोलमेज परिषदेच्या अखेरीस ब्रिटिश मुख्य प्रधान मि रॅम्से मॅकडोनाल्ड यांनीं हिंदुस्थानला डोमिनियन स्टेटस म्हणजे वसाहतीचे स्वराज्य देण्याचे अभिवचन दिलें हेच होय हे अभिवचन त्यांनीं या परिषदेच्या अखेरीस केलेल्या भाषणात पुढीलप्रमाणे व्यक्त झाले आहे :

“ Finally I hope and I trust and I pray that by our labours together India will come to possess the only thing which she now lacks to give her the status of a Dominion amongst the British Commonwealth of Nations—what she now lacks for that—the responsibilities and the cares, the burdens and the difficulties, but the pride and the honour of Responsible Government.”

हें त्यांचे वैयक्तिक भाषण होते त्यांनी आपल्या प्रधानमंडळातर्फे जो जाहीर-नामा काढिला, त्यांत हिंदुस्थानच्या राज्यकारभाराची जबाबदारी मध्यवर्ती आणि प्रांतिक कायदेमंडळांवर सोंपवावी आणि संक्रमणकाळांत विशिष्ट परिस्थितीला तोंड देण्यासाठी व अल्पसंख्याकांच्या हक्कांचें रक्षण करण्यासाठी कांही तरतुदी कराव्यात, असे ब्रिटिश सरकारचें मत आहे असे म्हटलें होते. तसेंच संक्रमणकाळांत जे अधिकार राखून ठेवण्यात येतील ते अशा रीतीने बनविले जातील व उपभोगिले जातील, कीं त्या योगें नव्या घटनेतून हिंदुस्थानला पूर्ण जबाबदार राज्यपद्धति प्राप्त होण्याच्या मार्गांत त्यांचा अडथळा होणार नाही, असेहि स्पष्ट करण्यांत आले होतें. यानंतर असें नमूद करण्यांत आले होतें, कीं मध्यवर्ती हिंदुस्थान सरकार सयुक्त स्वरूपाचे असावें; त्यांत ब्रिटिश हिंदुस्थान व सस्थानी हिंदुस्थान या दोघांचा समावेश व्हावा; या सरकारकडे कोणते अधिकार द्यावयाचे याची चर्चा पुढे आणवी करण्यांत यावी;

कारण संस्थानिकांवर या सरकारची जी सत्ता चालावयाची, ती संस्थानिक मान्यता देतील तितकीच चालावयाची आहे; अशा प्रकारे मध्यवर्ती कायदेमंडळ बनल्यानंतर मध्यवर्ती सरकारचें मंत्रिमंडळ त्यास जबाबदार बनविण्याचें तत्त्व ब्रिटिश सरकार मान्य करील मात्र सध्याच्या परिस्थितीत संरक्षण व परराष्ट्रीय राजकारण हे विषय गव्हर्नर जनरलच्या हाती राखून ठेवण्यात येतील. याशिवाय, शांततारक्षणासाठी त्याला जादा अधिकार ठेवण्यांत येतील तसेंच हिंदुस्थानची पत व आर्थिक स्थैर्य या बाबतींत काहीं संरक्षक बंधने ठेवून मध्यवर्ती सरकारची तिजोरीहि मंत्रिमंडळाच्या ताब्यात देण्यांत येईल

गांधी-आयर्विन-कराराचें स्वरूप

या योजनेंत संयुक्त घटना, मध्यवर्ती सरकारात जबाबदार राज्यपद्धति आणि सत्क्रमणकाळांतील काही तरतुदी किंवा संरक्षक बंधने, ही तीन तत्त्वे मुख्य आहेत. पुढे म. गांधी व लॉर्ड आयर्विन यांच्यांत युद्धतहकुबीचा जो समेट झाला, त्यांत ही संरक्षक बंधने हिंदुस्थानच्या हिताच्या दृष्टीनेच ठरविण्यांत येतील असे म. गांधींनी मान्य करवून घेतलें गांधी-आयर्विन-करारातील राज्यघटनेसंबंधीचें दुसरें कलम पुढीलप्रमाणें आहे:

“ As regards constitutional question, the scope of future discussion is stated, with the assent of His Majesty's Government, to be with the object of considering further the scheme for the constitutional Government of India discussed at the Round Table Conference. Of the scheme there outlined, Federation is an essential part. So also are Indian Responsibility and reservations or safeguards in the interest of India, for such matters as, for instance, Defence, External affairs, the position of Minorities, the financial credit of India, and the discharge of obligations.”

अर्थात् यातील शब्दरचना पुष्कळच सदृग्ध किंवा द्व्यर्थी आहे तथापि हिंदुस्थानात कॉन्स्टिट्यूशनल गव्हर्नमेंट स्थापन करण्याची ही योजना आहे व तिची संयुक्त राज्य, जबाबदार राज्यपद्धति आणि सत्क्रमणकाळांतील हिंदुस्थानच्या हिताची कांही बंधने, ही तीन मुख्य अंगे आहेत एवढें निश्चित होतें जबाबदार मंत्रिमंडळाच्या हातीं आज सत्ता किती येणार, हें या संरक्षणबंधनांचा तपशील व स्वरूप ठरल्यावरच कळणार होतें. मात्र हीं बंधने या घटनेचा संपूर्ण स्वराज्यांत विकास होण्याच्या आड येणार नाहीत अशाच प्रकारें बनविली जातील, असें गोलमेज परिषदेच्या अखेरीस ब्रिटिश सरकारतर्फें जाहीर करण्यांत आलें होते. गांधी-आयर्विन-करारांत

ही बंधने हिंदुस्थानच्या हितासाठीच घालण्यांत येतील असे ब्रिटिश मंत्रिमंडळाच्या समतीने स्पष्ट करण्यांत आले होते आणि मि. मॅकडोनाल्ड यांच्या भाषणांत “ज्या जबाबदार राज्यपद्धतीच्या अभावी हिंदुस्थानला आज वसाहतीचा दर्जा मिळत नाही, ती जबाबदार राज्यपद्धति त्यास आता मिळेल व हिंदुस्थानास वसाहतीच्या बरोबरीचा दर्जा प्राप्त होईल” असे स्पष्टपणे सांगण्यांत आले होते या सर्व परिस्थितीचा विचार करतां आतां हिंदुस्थानास संपूर्ण स्वराज्य देण्याच्या कायद्याचा मसुदा या परिषदेत बनविण्यांत येईल, अशी आशा करण्यास पुष्कळ पुरावा होता. गांधी-आयर्विन् करारावर असा एक आक्षेप घेण्यात येत असे, कीं लाहोरास स्वातंत्र्याचा ठराव झाल्यानंतर म. गांधी गोलमेज परिषदेस वसे जाणार? यावर म. गांधींचे असे उत्तर होते, कीं तिजोरी, संरक्षण आणि परराष्ट्रीय राजकारण, हा स्वातंत्र्याचा गाभा असून हा आपल्या ताब्यात येऊन जर वाटेल तेव्हा ब्रिटिशांची भागीदारी सोडून बाहेर पडण्याचा हक्क आपणास प्राप्त होईल, तर ब्रिटिश राष्ट्राशी समान दर्जाची भागीदारी करणे यात स्वातंत्र्याच्या ठरावाशी अगर ध्येयाशी विसंगत असे काहीं नाही आपली ही स्वातंत्र्याची मागणी आपण गोलमेज परिषदेत ब्रिटिश मुत्सद्दयांपुढे ठेवणार व त्या पायावरच झाली तर ब्रिटिशाशी तडजोड घडवून आणणार, असे त्यांनीं खुद्द लॉर्ड आयर्विन यांना बजाविले होते, व लोकांसहि तसेच जाहीर केले होते. म. गांधी यांनीं ६ मार्च १९३१ रोजी दिल्ली येथे गांधी-आयर्विन् करार झाल्या-बरोबर एक महत्त्वाची मुलाखत हिंदी व परराष्ट्रीय वृत्तपत्रप्रतिनिधींना दिली. त्यातील कांहीं महत्त्वाचीं प्रश्नोत्तरे पुढे दिली आहेत:

प्रश्न :— करारांतील दुसरें कलम लक्षांत घेतां मद्रास, कलकत्ता व लाहोर या अधिवेशनांत पास झालेला स्वातंत्र्याचा ठराव पुनः राष्ट्रसभेनें पास करणे हें सुसंगत होईल काय?

उत्तर :— निश्चित होईल कारण तसा ठराव कराचीच्या राष्ट्रीय सभेत पास करण्याच्या आड हे कलम येऊं शकत नाही इतकेंच काय, तर या बाबतीत मी आपली खात्री करून घेतली असून आगामी गोलमेज परिषदेपुढे स्वातंत्र्याची मागणी मांडण्यासहि कांहीं प्रत्यवाय नाही. या बाबतीत करार मान्य करण्यापूर्वी मी माझी भूमिका स्पष्ट करून घेतलेली आहे.

प्रश्न :— आज जी संरक्षक बंधने व राखीव सत्ता यांची योजना प्रसिद्ध झाली आहे, ती आपण मान्य कराल काय?

उत्तर :— आज सुचविलेली संरक्षक बंधने व राखीव सत्ता मी मान्य करणार नाही. या बाबतीत राष्ट्रसभेची भूमिका काय आहे तें सर्व जगाला विदित करण्यांत आलेले आहे, आणि राष्ट्रसभेला जे आज परिषदेस बोलवीत आहेत, त्यांना राष्ट्रसभेचें मागणें काय आहे तें माहीत असलेच पाहिजे, अशी अपेक्षा आहे. राष्ट्रसभेची भूमिका शक्य तितकी स्पष्ट करण्याचा मी माझ्याकडून प्रयत्न केलेला आहे; आणि हें समजल्या-

नतर राष्ट्रसभेला परिषदेला न बोलावण्याचें स्वातंत्र्य अद्यापीहि ब्रिटिश सरकारला आहे राष्ट्रसभेने परिषदेस गेलेंच पाहिजे, असेंहि या करारांत कांहीं नाहीं.

प्रश्न :— नव्या घटनेवर काही बघने मान्य करण्यास आपण मान्यता द्याल काय ?

उत्तर :— हो, जी समजसपणाची व शहाणपणाची असतील त्यांना मान्यता देईन. उदाहरणार्थ, अल्पसंख्याकांचाच प्रश्न द्या. अल्पसंख्याकांचें हित हा एक आपल्या ताब्यातील पवित्र निधि आहे असे आपण मानिले नाहीं, तर या मोठ्या राष्ट्राचें ध्येय आपणास सफल करता येणार नाहीं हे एक आपणांवरील न्याय्य असे बंधनच आहे, असे मी समजतो.

प्रश्न .— लष्कर आणि तिजोरी यांसंबंधी काय ?

उत्तर :— तिजोरीसंबंधी बोलावयाचे, तर आमच्या सरकारास कांही कर्ज असले— व ते तसे आहेहि—तर त्याबद्दल कांही तारण द्यावें लागणार इतक्या मर्यादिपुरती राष्ट्राच्या पतीवर व त्याच्या वाढीवर बघने मान्य करणे माझें कर्तव्यच आहे. लष्करासंबंधी बोलावयाचे, तर माझ्या बुद्धीप्रमाणे मला एकच बंधन दिसते ते म्हणजे हिंदुस्थानच्या रक्षणाकरिता जे ब्रिटिश सैनिक आम्हांस लागतील त्यांच्या पगाराची हमी देणें व त्यासाठी अशाच प्रकारची आणखी काही हमी देणे, हे मला समजू शकतें.

प्रश्न :— पूर्ण स्वराज्याची आपली कल्पना काय आहे ?

उत्तर :— मी एक ध्येयवादी मनुष्य आहे व माझ्या मनांत पूर्ण स्वराज्याची अनेक कल्पनाचित्रे वावरत असतात पण त्यांचा या वास्तविक जगाशी कांही सबाध नाहीं पूर्ण स्वराज्य पूर्ण समानतेच्या पायावर उभारलेलें असेल, ते समानतेशी विसगत असणार नाहीं. सामान्य जनतेला या समानतेची कल्पना करता येत नाहीं समानतेचा माझा अर्थ असा आहे, की साम्राज्याच्या राजकारणाचे केद्र आज जे लंडन आहे, ते दिल्ली बनावें काही मित्र म्हणतात की इंग्लंड ही गोष्ट मान्य करणार नाहीं ब्रिटिश लोक हे व्यवहारज्ञ आहेत व त्याचे जसे आपल्या स्वातंत्र्यावर प्रेम आहे तसे त्यांना दुसऱ्यास स्वातंत्र्य द्यावें, ही त्याच स्वातंत्र्यप्रेमाची पुढची पायरी आहे हिंदुस्थानला जी समानता मिळावी असे मी म्हणतो, ती देण्याची वेळ आली म्हणजे 'ती द्यावी ही आमची पूर्वीपासूनच इच्छा होती' असें इंग्रज म्हणतील माझ्या मतें, समानता म्हणजे एकमेकाचे संबंध तोडण्याचा हक्क

अशा प्रकारे तिजोरी, सरक्षण, परराष्ट्रीय राजकारण आणि वाटेल तेव्हां भागीदारी सोडण्याचा हक्क, हा स्वातंत्र्याचा अथवा संपूर्ण स्वराज्याचा गाभा होय असे मी गार्धीचें व राष्ट्रसभेचें या वेळी मत होते स्वातंत्र्याचा हा गाभा हस्तगत करण्यासाठीच राष्ट्रसभेचा लढा चालू होता व तो प्राप्त झाला तेव्हांच तो संपला. या मुलाखतीनंतर थोड्याच दिवसांत कराचीस राष्ट्रीय सभेचें अधिवेशन झालें. या अधिवेशनांत वरील अर्थाचाच राष्ट्रीय मागणीचा ठराव होऊन म. गांधींनीं राष्ट्राचे प्रतिनिधि म्हणून

दुसऱ्या गोलमेज परिषदेस जावें असें ठरलें, व त्याप्रमाणें ते १९३१ च्या अखेरीस इंग्लंडांत गेले. जाण्यापूर्वी गांधी-आयर्विन्-करारान्वयें युद्धतडकुबी झालेली असून सर्व सत्याग्रही राजबंदी मुक्त करण्यांत आले. तसेच सत्याग्रह-चळवळीच्या प्रतिबंधा-साठी काढलेले दडपशाहीचे वटहुकूम रद्द करण्यांत आले, या चळवळीबद्दल भरलेले खटले काढून घेण्यांत आले, जे दड वसूल झाले नव्हते ते माफ करण्यांत आले, जी जप्त केलेली जंगम मालमत्ता सरकारजवळ होती ती ज्याची त्यास परत करण्यांत आली, जप्त झालेल्या जमिनी परत करण्यांत आल्या मिठाच्या बाबतींत जेथे मीठ होत असेल तेथील आसपासच्या गावातील लोकांस वापरण्यासाठी कर न देता मीठ तयार करून वापरण्याचा हक्क मिळाला स्वदेशीच्या उत्तेजनार्थ निरोधनाची चळवळ चालू ठेवावी, पण केवळ ब्रिटिश मालाच्या बहिष्काराची चळवळ बंद करावी असे ठरले. या कामासाठी व दारूबंदीसाठी निरोधन करावे, पण ते पूर्ण शांततेचें असावें असे ठरले. गांधी-आयर्विन्-करारातील या सर्व शर्ती अमलात आल्यानंतरच म. गांधी दुसऱ्या गोलमेज परिषदेसाठी विलायतेस गेले.

गांधी-आयर्विन् कराराचे राष्ट्रसभेच्या आणि तिनें सुरू केलेल्या निःशस्त्र क्रांतीच्या इतिहासात एक फार महत्त्वाचें स्थान आहे. राष्ट्रसभेची चळवळ थाब-विण्यासाठी साम्राज्यशाहीला तिच्या पुढाऱ्याशीं बरोबरीच्या नात्याने समेट करावा लागला, ही आधुनिक भारताच्या इतिहासांत एक अपूर्व गोष्ट होती. याच एका गोष्टीवरून हिंदुस्थानातील प्रजेची प्रतिनिधीभूत अशी ही एकच सस्था आहे व अखेरीस स्वराज्याच्या प्रश्नासबधी ब्रिटिश मुत्सद्द्यांना तिच्याशींच तह करावा लागेल हेहि अप्रत्यक्ष रीतीनें ब्रिटिश मुत्सद्द्यांनीं या करारानें मान्य केलें. म. गांधी हे राष्ट्रसभेचे एकटेच प्रतिनिधि दुसऱ्या गोलमेज परिषदेस उपास्थित असले, तरी अखिल भारतीय प्रजाजनांच्या वतीनें परकीय राज्यकर्त्यांशी तडजोडीचें बोलणे करण्याचा अधिकार ज्या एका संस्थेनें आपल्या पराक्रमाने शाबीत करून घेतला होता, त्या थोर संस्थेचा एकच एक प्रतिनिधि असा मी आहे व म्हणून तुम्हास जर हिंदुस्थानशीं तडजोड करावयाची असेल तर ती माझ्यामार्फतच केली पाहिजे, असे महात्मा गांधींनी त्या परिषदेतील पहिल्याच भाषणांत सांगितले. यानंतर त्यांनी सरक्षण आणि परराष्ट्रीय राजकारण हा स्वातंत्र्याचा गाभा हस्तगत करण्यावरच आपल्या शक्तीचे सर्व केंद्रीकरण केले. हा गाभा हिंदुस्थानच्या हाती देण्याचे कष्टूल केल्याखेरीज आपण कोणतीहि तडजोड मान्य करू शकत नाही, असें गांधीजींनीं ब्रिटिश प्रधानांस बजावून सांगितलें *

* 'I am here very respectfully to claim, on behalf of Congress complete control over the Army, over the Defence Forces and over External affairs the very reasons that I have given to you to-day for demanding the complete control over the army are also reasons for pleading for and for demanding control over external affairs.It may be that I am taking out

ब्रिटिशांशी तडजोड करण्यासंबंधींचे हे त्यांचे धोरण मार्गे लोकमान्य टिळकांनी मॉटिंग्यू-सुधारणांच्या वेळीं जें धोरण स्वीकारलें होतें, त्याचेंच परिणत रूप आहे असें म्हणण्यास हरकत नाहीं आम्ही आजपासून आमच्या घराचे मालक बनलों हे मान्य करून नंतर तुम्हास या घरांत किती दिवस आणि कशा रीतीनें वागू द्यावयाचें यासंबंधींच्या तडजोडीच्या योजना तुम्हीं सुचवा व त्या आमच्या हिताच्या दृष्टीनें मान्य करणें शक्य आहे किंवा नाहीं हे आम्ही पाहतों, असें थोडक्यांत म गांधींचे या तडजोडीसंबंधीं धोरण होतें पण हिंदुस्थान हे आजपासून इतर राष्ट्रांच्या बरोबरीचे स्वतंत्र राष्ट्र बनलें व यापुढें ग्रेटब्रिटनशी त्याचा संबंध हा समान भागीदारीचा संबंध बनला, या भूमिकेवर उभे राहून तडजोडीची भाषा करण्यास ब्रिटिश मुत्सद्दी तयार नव्हते; आणि ही भूमिका सोडून आपल्या राष्ट्राच्या स्वातंत्र्याचा सवग सवदा करण्यास म. गांधी तयार नव्हते यामुळे दुसरी गोलमेज परिषद् अयशस्वी झाली आणि आपणांस हिंदुस्थानांत गेल्यानंतर पुनः एकादें सत्याग्रहयुद्ध करण्याखेरीज गत्यंतर नाहीं हे त्यांनीं तेथेंच ओळखिलें. मात्र येथें आल्यानंतर गांधी-आयर्विन्-करार नोकरशाहीनें मोडला आहे असे त्याच्या निदर्शनास आलें नसतें व तो मोडलेला करार दिफिरून जोडण्यासंबंधीं तुमच्याशीं बोलणे करण्यासहि आम्ही तयार नाहीं, असे त्या वेळचे व्हाइसरॉय लॉर्ड विलिंग्डन यांनीं उर्मटपणानें म गांधींना कळविलें नसतें, तर त्यांनीं आल्यानंतर सत्याग्रहयुद्ध ताबडतोब सुरू केले नसतें व काहीं काल विधायक संघटनेंतच घालविला असता परंतु म गांधी दुसऱ्या गोलमेज परिषदेहून १९३२ च्या जानेवारीत परत येतात तोच बंगाल, संयुक्त प्रांत आणि वायव्य सरहद्द प्रांत इकडे दडपशाहीचे कायदे जारी होऊन बाभू सुभाषचंद्र बोस, पं. जवाहरलाल नेहरू, खान अब्दुल गफारखान, वगैरे राष्ट्रसभेचे नेते सरकारनें गिरफदार केले होते अशा परिस्थितीतहि म गांधींनीं लॉर्ड विलिंग्डन यांना तार करून तडजोड करण्यासाठीं मुलाखत मागितली, पण ती वर सांगितल्याप्रमाणें धिक्कारण्यांत आली. याचें कारण या वेळीं येथील नोकरशाहीला गांधी-आयर्विन् करारानें राष्ट्रसभेला जी एक प्रकारची प्रतिस्पर्धी राज्यसंस्थेची परिस्थिति प्राप्त झाली होती, ती बदलून घेण्यासाठीं राष्ट्रसभेवर व तिच्या पुढाऱ्यावर दडपशाहीचा वरवटा फिरविण्याची इच्छा झाली होती आणि ही तिची इच्छा सफल करण्यास इंग्लंडातील नवे ब्रिटिश मंत्रिमंत्रल व नवे भारत-मंत्री सर सॅम्युअल होअर तयार होते. राष्ट्रसभेला महिना दोन महिन्यांत नामशेष करून दाखवितों आणि म गांधींच्या आत्मबलाचा पोकळ फुगा थोड्याच काळांत फोडून दाखवितों, असें येथील अधिकारीवर्ग सर सॅम्युअल होअर यांना सांगत होता,

of folly, but you should understand that the Congress has thousands and tens of thousands, of foolish men and women like me, it is on behalf of these that I respectfully register this claim, again saying that with the safe-guards, we have conceived, we shall literally fulfil our obligations."

— *Mahatma Gandhi at the 2nd R. T. C. 1931.*

आणि त्याच जोरावर १९३२ च्या जानेवारीत लॉर्ड विलिंग्डन याच्या सरकारने राष्ट्र-सभेवर हल्ला चढविला. पण राष्ट्रसभा त्यांच्या अपेक्षेप्रमाणे दोन महिन्यांत पराभूत झाली नाही. सहा महिन्यांची वटहुकुमांची मर्यादा संपून गेली, तरीहि ती पराभूत झाली नाही. तिच्या सर्व संस्था बेकायदा ठरविल्या, तरीहि तिचे कार्य थांबले नाही, आणि तिने आपले बेकायदा ठरविलेले अधिवेशन खुद्द दिल्ली शहरांत यशस्वी रीतीने पार पाडिले. अर्थात् ब्रिटिश सरकारची अमर्याद दडपशाहीची शक्तीहि जे कार्य करू शकली नाही, ते कार्य भेदनीतीने घडवून आणण्यास यापुढे हळूहळू सुरुवात झाली.

भेदनीतीचे बीजारोपण

गांधी-आयर्विन-करार झाल्यापासून हिंदुस्थानच्या प्रजेच्या वतीने कोणत्याहि राज्यघटनेस मान्यता द्यावयाची तर ती राष्ट्रसभेनेच दिली पाहिजे, असे जवळजवळ सिद्ध झाले होते पण ही परिस्थिति मान्य करण्यास ज्याप्रमाणे ब्रिटिश मुत्सद्दी तयार नव्हते, त्याचप्रमाणे आमच्या देशांतीलहि राष्ट्रसभेच्या बाहेर असणारे पक्ष तयार नव्हते ते म्हणत, 'राष्ट्रसभा हा जसा हिंदुस्थानांतील एक पक्ष आहे, तसे आमचेहि पक्ष आहेत; मग आम्ही तरी राष्ट्रसभा सरकारशी तडजोड करण्यास तयार नसली म्हणून त्याच्याशी तडजोड कां करूं नये? गांधीजी विलायतेस जातात तसे आम्हांसहि जातां येते, त्यांना राज्यघटनेचे जे शास्त्र कळते ते त्यांच्यापेक्षां आम्हांस अधिकहि कळू शकेल व ते जशी भाषणे करतात तशी आम्हीहि करूं शकूं. मग आम्ही आमच्या मनोदेवतेस पटेल अशी एक राज्यघटना इंग्लंडातून आणून हिंदुस्थानावर का लावू नये?' या विचारसरणीत दोन दोष आहेत एक जी राज्यघटना हिंदुस्थानांत प्रस्थापित करावयाची ती काही थोड्या व्यक्तींच्या मनोदेवतेला पटणारी असूनच काम भागणारे नाही. ती राष्ट्राच्या मनोदेवतेला मान्य झाली पाहिजे आणि राष्ट्राच्या मनोदेवतेला ती पटवून देण्याची शक्ति म गांधी यांच्यापाशी जितकी होती, तितकी तिसऱ्या गोलमेज परिषदेला गेलेल्या कोणाहि एका पुढाऱ्यांत तर नव्हतीच, पण ती त्या सर्व पुढाऱ्यांच्या सधासहि नव्हती त्या वेळीं एका वक्त्याने जाहीर सभेत सांगितल्याप्रमाणे तिसऱ्या गोलमेज परिषदेत राष्ट्रसभा व म गांधी यांना तुरुंगांत ठेवून गेलेल्या प्रत्येक पुढाऱ्याची राष्ट्रीय प्रतिनिधि या दृष्टीने शून्याहून अधिक किंमत नव्हती! म. गांधी या अंकावर ही शून्य बसविली असती तर कदाचित् त्यांना किंमत आली असती; पण तो अंकच काढून घेतल्यामुळे त्या सर्वांची मिळून किंमत एकाच शून्याइतकी होती. शिवाय म. गांधी यांची सुद्धा किंमत त्यांच्या एकट्याच्या व्यक्तिमाहात्म्यावर अवलंबून नसून त्यांनी आपल्या पाठीमागे उभे केलेले राष्ट्राचे संघटित आत्मबल, म्हणजेच सत्याग्रही राष्ट्रसभा, हिच्यावर त्यांची किंमत अवलंबून होती राष्ट्रीय राजकारणांतील हा धडा जोपर्यंत आम्ही शिकलो नव्हतो, तोपर्यंत ब्रिटिश साम्राज्याकडून संपूर्ण स्वराज्याचे हक्क आम्ही मागून किंवा हिसकावून घेऊ शकलो नाही तथापि

राष्ट्रसभेला तशीच तुरुंगांत ठेवून हिंदुस्थानातील व्यवहारदक्ष म्हणवून घेणारे पाच-पन्नास मुत्सद्दी १९३२ अखेर तिसऱ्या गोलमेज परिषदेस गेले जाताना त्यांपैकीं प्रत्येकानें मी कोणाचाहि प्रतिनिधि म्हणून जात नसून, वैयक्तिक नात्याने जात आहे असें जाहीर केलें ! जणु काय बाल्डविन् आणि मॅकडोनाल्ड यांच्या घरांतील एकादा लग्नसोहळाच साजरा करण्यास यांना निमंत्रणें आली होती ! अर्थात् निमंत्रित मिश्रकांना जेवण घालून बोटवण करण्याखेरीज घरचा मालक अधिक कांहीच देत नाही, त्याप्रमाणे सर सॅम्युअलप्रभृति ब्रिटिश मुत्सद्द्यानी स्वराज्याची दक्षिणा मिळविण्याच्या आशेने वैयक्तिक नात्यानें गेलेल्या या मिश्रकाना हात हालवीत परत पाठवून दिले, हे जगांतील व्यवहारास अनुसरूनच झाले ! मात्र राष्ट्रसभेला सोडून आपल्या निमंत्रणावरून इतके मुत्सद्दी इंग्लंडास येऊ शकतात, यावरून आपण कोणतीहि राज्यघटना दिली तरी ती नादवून घेण्याच्या कामी वाटेले तितके पक्ष व पुढारी आपणांस उपयोगी पडतील, किंवा निर्माण करतां येतील, असा भ्रम सर सॅम्युअलप्रभृति ब्रिटिश मुत्सद्द्यांना झाला व हा भ्रमनिरास झाल्याखेरीज राष्ट्रसभेस म्हणजे हिंदी राष्ट्रास संपूर्ण स्वराज्य मिळणें शक्य नाही, असे या देखाव्यानें सिद्ध झाले ब्रिटिश लोक हे परकीय आहेत आणि त्यांच्याशी सधि-विग्रह करण्याचा हक्क एकाच सस्थेला असल्याखेरीज आपणास त्यांच्यापासून स्वराज्याची प्राप्ति होणार नाही हा धडा आमचे प्रागतिक पुढारी किंवा लोकमान्यांच्या नावावर चालणारा लोकशाही पक्ष यांनी या वेळीं घेतला नव्हता.

१९३५ चा सुधारणा-कायदा

तिसऱ्या गोलमेज परिषदेनंतर पार्लमेंटची 'सिलेक्ट कमिटी' झाली व तिनें सुचविलेला सुधारणांचा खर्डा १९३५ सालीं 'गव्हर्नमेंट ऑफ इंडिया ॲक्ट' या नावानें कायदा झाला. मध्यंतरीच्या काळात म. गांधींनीं प्रथम सामुदायिक सत्याग्रह बंद केला व नंतर काहीं महिन्यानीं वैयक्तिक सत्याग्रहहि बंद केला १९३४ सालीं वैयक्तिक सत्याग्रह बंद केल्यानंतर कौन्सिलावरील बहिष्कार उठविण्यांत आला आणि पूर्वी स्वराज्यपक्ष ज्या प्रकारें कायदेमंडळांत कार्य करित होता, तसे कार्य करण्याचे धोरण राष्ट्रसभेनें आता त्या कार्यासाठीं आपल्या नियंत्रणाखालीं एक खाते उघडून अमलात आणण्याचें ठरविलें १९२४ सालीं म. गांधी व देशबंधु दास यांच्यामध्ये झालेल्या करारापासून कौन्सिलांतील कार्य व बाहेरचे विधायक कार्य हीं कामें करणारे दोनहि पक्ष भावी लढ्याच्या पूर्वतयारीस उपयोगी पडतात असें राष्ट्रसभेच्या अनुभवास आले होते, व या दोघानी परस्परांशीं विरोध न करता सहकार्यानें वागून राष्ट्राच्या भावी लढ्याची तयारी करावी, असे धोरण म. गांधींनीं त्या वेळेपासूनच दोन्ही पक्षांस लावून दिले होते. तथापि या दोन पक्षांचीं अंतःकरणें १९३० चा लढा मुरू होईपर्यंत पूर्णपणें तादात्म्य पावलीं नव्हती १९३० आणि १९३२ या दोन सालीं झालेल्या सत्याग्रह-संग्रामात या दोन्ही पक्षांचीं अंतःकरणें एक

झालीं, आणि राष्ट्रसभेचेच आपण दोन हात आहोंत याची पूर्ण जाणीव त्यांना होऊन म. गांधींच्या नेतृत्वाखाली ते सलोख्याने व शिस्तीने कार्य करू लागले. याच वेळीं प. जवाहरलाल नेहरू यांनीं १९३० सालीं ज्या समाजवादी वृत्तीचें बीज राष्ट्रसभेंत पेरिलें होतें, त्याला अंकुर फुटून राष्ट्रसभेंत 'कॉंग्रेस सोशॅलिस्ट पक्ष' या नावाचा तिसराहि एक पक्ष अस्तित्वात आला. पण त्यालाहि राष्ट्रसभेंतील इतर पक्षाशी सलोख्याने व शिस्तीने वागण्याचे हे धोरण मान्य असल्यामुळें आणि राष्ट्रसभेपुढील त्या वेळचा निकटवर्ती प्रश्न समाजवादाची प्रस्थापना हा नसून संपूर्ण स्वराज्याची प्राप्ति हाच होता हे त्याने ओळखिले असल्यामुळें, राष्ट्रसभेत राहून त्याला आपली वाढ करतां येऊ लागली व तिच्या भावी विकासास या पक्षाच्या वाढीमुळे साहाय्यच झाले.

१९३४-३५ सालीं मध्यवर्ती असेंब्लीच्या नव्या निवडणुकी होणार होत्या त्या निवडणुकीत भाग घेऊन होअर यांनीं ज्या सुधारणा देऊ केल्या होत्या, त्या राष्ट्रास संमत नसल्यामुळे त्या फेटाळून द्याव्यात हेच राष्ट्रसभेचें धोरण मध्यवर्ती असेंब्लीतून जाहीर करणे हा त्या वेळी राष्ट्रसभेपुढे मुख्य कार्यक्रम होता. होअर याची सुधारणा-योजना प्रागतिक पक्षासहि पसंत नव्हती, पण ती फेटाळून देण्याचे धोरण उघडपणे स्वीकारण्यास तो पक्ष तयार नव्हता. त्याचप्रमाणें नवा स्थापन झालेला लोकशाही पक्षहि सुधारणा फेटाळण्याच्या धोरणास अनुकूल नव्हता. १९३२ सालीं जी सत्याग्रहाची मोहीम राष्ट्रसभेने सुरू केली तीत राष्ट्रसभेचा पराभव झाल्यामुळें आतां राष्ट्रसभेच्या मागे राष्ट्र जाणार नाही व असेंब्लीच्या निवडणुकीत राष्ट्रसभेस यश मिळणार नाही, अशी या इतर पक्षाची कल्पना होती. राष्ट्रसभेने आगामी सुधारणा फेटाळून संपूर्ण स्वराज्याची प्राप्ति होईपर्यंत आपला लढा चालू राहील असें जाहीर केले आणि संपूर्ण स्वराज्याची योजना सार्वत्रिक मताधिकाराने निवडलेल्या घटना-परिषदेतच बनविली गेली पाहिजे, अशी आपली राष्ट्रीय मागणी मुंबईच्या राष्ट्रसभेच्या अधिवेशनात मुकुर केली. अर्थात् आगामी राज्यघटना फेटाळून देणें आणि स्वयंनिर्णयाच्या तत्त्वावर घटना-परिषदेची व संपूर्ण स्वराज्याची प्राप्ति करून घेणें, या मुद्द्यावरच असेंब्लीच्या निवडणुकी १९३४ अखेर राष्ट्रसभेनें लढविल्या. होअर यांनीं ज्या सुधारणा देऊ केल्या होत्या त्या प्रागतिकाच्या नेमस्त मागणीहूनहि फार कमी असून प्रतिगामी स्वरूपाच्या होत्या, हें खुद्द सिलेक्ट कमिटीच्या रिपोर्टवरूनहि दिसून येत होतें. त्या रिपोर्टीत तसें स्पष्ट म्हटलेहि आहे * हिंदुस्थानातील नेमस्त-

* Indeed, we recognize that even moderate opinion in India has advocated and hoped for a simpler and more sweeping transfer of power than we have felt able to recommend. Moreover, it must not be forgotten that there is a section of opinion in India with whom the prospect of agreement appears to be remote. But from the discussion and personal contacts of recent years, there has emerged in each country what may be fairly described as a body of central opinion which has at least reached a juster appreciation both of the difficulties which impress and the motives which inspire

पक्षासहि अमान्य असणाऱ्या या सुधारणा हिंदुस्थानांतील लोक चालवून घेतील व त्यांच्या पायावर बहुत काळ टिकणारी राज्यघटना हिंदुस्थानांत स्थापन करतां येईल, अशी आशा मात्र हा रिपोर्ट लिहिणारांनीं व्यक्त केलेली आहे. या आशेचा आधार सांगतांना ते म्हणतात, कीं अलीकडे दोन-चार वर्षे दोन्ही देशांतील मुत्सद्दयांच्या ज्या गांठीमेटी झाल्या, त्यामुळे दोन्ही देशांतले परस्परांचे दृष्टिकोण व अडचणी समजून घेणारे असे बरेच मोठे मध्यस्थ लोकमत निर्माण झाले आहे आणि हिंदुस्थानांत दुराराध्य मताचे काहीं लोक असले, तरी या समजस मध्यस्थ लोकमताच्या आधारावर आपणांस ही घटना स्थापन करितां येईल. हे मध्यस्थ लोकमत म्हणजे कोणतें ? अर्थात् हिंदुस्थानांतील सस्थानिक, बडे भांडवलवाले, बडे जमीनदार आणि हिंदु-मुसलमानांतील जातिनिष्ठ वृत्तीचे पुढारी यांचे ! यांच्या आधारावर अगर आश्वासनावर आणि राष्ट्रसभेने राज्यघटना फेटाळण्याची भाषा सुरू केली असली तरी ती खोटी भाषा आहे, ती पोकळ धमकी आहे आणि एकदां नवी संयुक्त घटना स्थापन झाली म्हणजे ती चालविण्यास वाटेले तितके लोक पुढे येतील, अशा गोलमेज परिषदेस जमलेल्या लोकांनीं दाखविलेल्या आशेवर इ. स. १९३५ सालीं ब्रिटिश मुत्सद्दयांनीं त्या वेळचा राज्यघटनेचा कायदा हिंदुस्थानवर लादण्याचा निश्चय केला होता. ही राज्यघटना फेटाळून लावून स्वयनिर्णित संपूर्ण स्वराज्याची घटना प्राप्त करून घेणें हा राष्ट्रसभेपुढील त्या वेळीं प्रमुख प्रश्न होता. हा घटना-कायदा पार्लमेंटात पास झाला, त्याच्या अगोदर १९३५ सालीं राष्ट्रसभापक्ष मध्यवर्ती असेंब्लींत मोठ्या संख्येनें निवडून येऊन त्याने व बॅ. जिना यांच्या मुसलमानपक्षानें एक होऊन आगामी संयुक्त राज्यघटना फेटाळून देण्याचा ठराव पास केला त्यानंतर असा ठराव मध्यवर्ती असेंब्लींत पास झाला असला, तरी प्रांतिक कायदेमंडळांतील हिंदी पुढाऱ्यांनीं नवी घटना फेटाळण्याचें धोरण स्वीकारलेलें नसून प्रांतिक पुढारी ती चालवून घेण्यास तयार आहेत आणि आपल्या सुधारणा-कायद्याची मुख्य मदर प्रांतिक कायदेमंडळांवरच असल्यामुळे ही राज्यघटना चालविण्यास अडचण पडणार नाहीं, असें सर सैम्युअल होअर यांनीं पार्लमेंटात जाहीरपणें बोलून दाखविले ते म्हणाले :

“ Secondly, outside the Assembly I note the fact that most of the Provincial Councils have now held discussions upon the proposals of the Committee, and I have been told that they have been very reasonable discussions on the whole. They have made one thing quite clear, namely, that provin-

a similar body of opinion in the other country .. on the common ground thus marked out we believe that the foundations of a firm and enduring structure can be laid.

— Joint Committee's Report on Indian Constitutional Reform, P 25.

cial politicians are prepared to work the bill. Let us remember how great will be the part of the provinces and the provincial politicians in an all India Federation. It is a very hopeful feature of the situation, that the very men upon whom will depend so much the working of the future Federation, are the men who seem to make it clear that the proposals are workable.”*

सर सॅम्युअल होअर यांच्या भाषणांतील वरील उताऱ्यात असें म्हटले आहे, कीं पुढील संयुक्त घटना नांदवून घ्यावयाची किंवा नाहीं हें प्रांतिक कायदेमंडळां-तील पुढाऱ्यांवरच अवलंबून आहे आणि ते प्रांतिक पुढारी नवी घटना चालवून घेण्यास तयार आहेत. या वेळीं प्रांतिक कायदेमंडळें राष्ट्रसमाविरोधी अराष्ट्रीय लोकानीं भरलेलीं होतीं आणि नवा कायदा झाल्यानंतर तो कायदा फेटाळून देण्याचें धोरण स्वीकारणारा राष्ट्रसमापक्ष या प्रांतिक कायदेमंडळांत बहुमताने निवडून येणार नाहीं किंवा हिंदुस्थानातील आपली नोकरशाही अनेक हिकमती लढवून त्यास प्रांतिक कायदेमंडळात बहुमत मिळवू देणार नाहीं, या अपेक्षेवर वरील युक्तिवाद करण्यात आलेला होता हें उघड आहे आमच्या देशांतील राष्ट्रसमाविरोधी पक्ष ब्रिटिश मुत्सद्दयांची नेहमीं दोन प्रकारे दिशाभूल करीत असत. ते प्रथम असें सागत असत, कीं राष्ट्रसभेचें लढाऊ धोरण लोकाना प्रिय होणार नाहीं व लोक तिच्यामागून जाणार नाहींत. अनेक वेळां या बाबतींत या विरोधी पक्षांचा कयास चुकलेला असला, तथापि ते हा युक्तिवाद पुनः पुनः करीतच असत यानंतर ब्रिटिश मुत्सद्दयांची दिशाभूल करणारा त्यांचा दुसरा युक्तिवाद म्हणजे राष्ट्रसभा चढाईचें धोरण आंखून जी लढाऊ भाषा बोलत असते, त्या केवळ पोकळ धमक्या असतात, राष्ट्रसभेचे पुढारी लोकाना छुलविण्यासाठीं अशा तऱ्हेची भाषा दोगीपणाने वापरीत असतात हा होय. हा युक्तिवाद जुनाच असला तरी १९२६ सालापासून महाराष्ट्रांतील प्रतियोगी पक्षानें तो एकसारखा जनतेपुढें व लोकापुढे माडण्याचा उपक्रम सतत चालू ठेवला होता. स्वराज्यपक्षाच्या धमक्या पोकळ आहेत असें आपण म्हणत होतो, तरीहि अखेरीस १९३० सालीं ब्रिटिश सरकारला पराभूत करून तडजोड करण्यास भाग पाडणारी प्रचंड चळवळ राष्ट्रसभेने केली, ह्याचे स्मरण राष्ट्रसभेच्या या विरोधकांनीं अवश्य ठेवावयास हवें होतें.

पुढें नव्या घटनेपैकीं प्रांतिक स्वराज्याचा भाग प्रस्थापित झाल्यानंतर हिंदुस्थानांतील अकरांपैकीं सात प्रांतात राष्ट्रसभेचीं मंत्रिमंडळे जनतेच्या बहुमतान्या पाठिंब्यावर प्रत्यक्ष राज्यकारभार करूं लागलीं आणि राष्ट्रसभा संयुक्त घटना फेटाळून देण्याची व स्वयंनिर्णित संपूर्ण स्वराज्यघटना प्राप्त करून घेण्याची भाषा इदनिश्चयानें

व पूर्वीइतक्याच निर्धाराने बोलत राहिली प्रांतिक स्वराज्य राष्ट्रसभेने हस्तगत केले होते व त्याचा उपयोग ती विधायक कार्यासाठी व भावी लढ्याच्या पूर्व-तयारीसाठी करित होती, तरी सर्व पक्षांनी प्रतिगामी ठरविलेली आणि संरक्षण व परराष्ट्रीय राजकारण पूर्णपणे गव्हर्नर जनरलच्या हाती राखून ठेवून तिजोरीवरील सत्ता नामधारी बनविणारी, सरक्षक बंधने घालणारी मध्य राज्यघटना फेटाळून देण्याच्या लढ्यावरच राष्ट्रसभेची भावी इभ्रत व कर्तबगारी अवलंबून होती. हा लढा जर तिने केला नसता अगर करून त्यात ती स्वातंत्र्याचा गाभा हस्तगत करू शकली नसती, तर तिला जनतेचे खरे व भरीव हित करतां आले नसतं, इतकेच नाही, तर तिने १९२० पासून जे निःशस्त्र क्रांतीचे विशिष्ट तंत्र, शास्त्र व तत्त्वज्ञान राष्ट्रापुढे मांडिलेले होते, तेहि यशस्वी झाले असे राष्ट्रास वाटले नसतं मग कदाचित् त्याला आपल्या स्वातंत्र्यासाठी दुसऱ्या तंत्राचा, दुसऱ्या शास्त्राचा अगर दुसऱ्या तत्त्वज्ञानाचा अवलंब करावा लागला असता त्या वेळीं राष्ट्रापुढे असे दुसरें तंत्र, शास्त्र व तत्त्वज्ञान कम्युनिझमच्या शास्त्रीय क्रांतीच्या रूपाने येऊं लागले असून ज्याचा अनत्याचारी क्रांतिशास्त्रावर विश्वास नव्हता, ते बहुतेक लोक त्याचाच हळूहळू अवलंब करू लागले होते कम्युनिझमचें क्रांतिशास्त्र हे म गांधीच्या अनत्याचारी क्रांतिशास्त्राहून कसे भिन्न आहे, आणि या दोन क्रांतिशास्त्रांच्या गुणदोषांचे स्वरूप काय आहे, या विषयाची चर्चा या प्रकरणात करावयाची नसून त्यासंबंधीची आमची मते आम्ही थोडक्यांत पुढील एका प्रकरणात वाचकांपुढें मांडणार आहोत. पण हा इतिहासाचा भाग नसून तो भावी राजकारणाचा प्रश्न आहे.

१२

प्रांतिक स्वराज्य आणि द्विराष्ट्रवाद

आतांपर्यंत आम्ही आधुनिक भारताचा शभर वर्षांचा इतिहास निवेदन केला आणि या काळांत हें राष्ट्र कोणत्या मोठ्या लढ्यांत गुंतलेलें होते व त्याच्यापुढील महत्त्वाचा प्रश्न कोणता होता, त्याचे विवेचन केलें. ते ज्या लढ्यात गुंतले होते त्याचें स्वरूप राष्ट्रीय होतें हा राष्ट्रीय लढा १९१९च्या सुधारणा-कायद्यानंतर लगेच सुरू झाला आणि तो एका विशिष्ट तत्त्वज्ञानानुसार व क्रान्तिशास्त्रानुसार एका अलौकिक, असामान्य विभूतीच्या नेतृत्वाखाली चालत आलेला होता. आजपर्यंत ज्यांनीं हा लढा चालविला त्या पुढाऱ्यांत, ज्या राष्ट्रसभेमार्फत तो चालला त्या राष्ट्रसभेत, आणि ज्या जनतेच्या बलावर तो चालला त्या जनतेंत, १९२० सालीं राष्ट्रसभेनें अगीकारिलेल्या निःशस्त्र क्रांतिवादी तत्त्वावरील निष्ठा अद्यापि कायम होती इतकेंच नव्हे, तर ती

वाढत असून या सर्वांना म्हणजेच आधुनिक भारताला, याच मार्गाने आपण संपूर्ण स्वराज्याचे शिखर गाठू आणि अठरा वर्षे चालविलेले हे शाततेचे स्वराज्ययुद्ध यशस्वी करून जगाच्या संस्कृतीत आणि आपल्या राष्ट्राच्या कीर्तीत अपूर्व भर टाकू, असा आत्मविश्वास या वेळी वाढत होता.

हा आत्मविश्वास हिंदुस्थानास का वाढत होता आणि केवळ निःशस्त्र क्रांतीच्या मार्गाने आपण आपले गेलेले स्वातंत्र्य परत मिळवू ही भावना हिंदुस्थानातील जनतेत इतकी बद्धमूल कां होत गेली, याचा विचार करू लागल्यास त्याचे बीज आधुनिक भारताच्या इतिहासाचा अंकुर दिसू लागण्यापूर्वीच भारतीयांच्या अतःकरणात रुजलेले आपणास आढळेल आधुनिक भारताचा इतिहास इ. स. १८१८ सालाच म्हणजे ज्या दिवशी किंवा ज्या वर्षी मराठेशाहीची राजधानी पुणे ही ब्रिटिशांनी जिंकली आणि भारतमातेचा तिलक पुसून टाकला, त्याच वेळी बंगालमधील सर्वांगीण सुधारक राजा राममोहन रॉय यांच्या चळवळीच्या रूपाने सुरू झाला हिंदुस्थान हे प्रचंड राष्ट्र एकदा सुधारले व जगातील आधुनिक राष्ट्रांच्या मानाने मानवसंस्कृतीत आपण आज मागे आहो याची जाणीव ठेवून आपल्या संस्कृतीची आपण सुधारणा केली, म्हणजे हिंदुस्थानला दास्यात ठेवण्याची शक्ति ब्रिटिश लोकांपाशी नाही, हे राममोहन रॉय यांनी ओळखिले होते आपल्या संस्कृतीची ही सुधारणा आपण सुमारे शंभर वर्षांत करू व नंतर आपल्या राष्ट्राची एकीकृत शक्ति इतकी वाढेल, की त्याने आपण समानता प्राप्त करून घेण्यासाठी केलेली कोणतीही मागणी ब्रिटिशास नाकारता येणार नाही, असे राममोहन रॉय यांना वाटत होते तसेच हिंदुस्थान ब्रिटिशाकडून पूर्णपणे जिंकला गेला त्या वेळी ज्या ब्रिटिश मुत्सद्द्यांनी व सेनापतींनी तो जिंकिला त्यांनाहि हे माहीत होते, की आपण हिंदुस्थानला जिंकित नसून हिंदुस्थानच हिंदुस्थानला जिंकित आहे अर्थात् हिंदुस्थान हे जित राष्ट्र आहे व आम्ही त्याचे जेते आहो, ही वस्तुस्थिति नसून आपण होऊन अज्ञानाने व मोहाने हिंदुस्थान आमचा गुलाम होत आहे, या सत्याचे ज्ञान जेव्हा हिंदी लोकांस होईल त्या वेळी तो क्षणभरहि आपल्या दास्यात राहणार नाही आपण लाख दीड लाख लोक वीस कोटी लोकांच्या या खडबुड्या प्रचंड राष्ट्रास कायमचे दास्यात ठेवू शकत नाही ही गोष्ट हिंदी लोकाना माहीत नसली, तरी अठराव्या शतकाच्या अखेरीस व एकोणिसाव्या शतकाच्या प्रारंभी ज्या ब्रिटिशांनी हिंदुस्थान जिंकिला, त्यांना बरोबर माहीत होती

अठराव्या शतकाच्या अखेरीस हिंदुस्थानात जी हिंदु-मुसलमान राज्ये नांदत होती, त्यांत मराठेशाही, निजामशाही आणि हैदर-टिपूचे म्हैसूर हीं तीन स्वदेशी राज्ये बलाढ्य असून या तिघांच्या एकीकृत सामर्थ्याचा पराभव करण्याचे सामर्थ्य इंग्रजांत नव्हते. इतकेच नाही, तर त्यांपैकी कोणाहि एकाला दुसऱ्याच्या सहाकार्याखेरीज जिंकणे त्यांना शक्य नव्हते. पण हीं राज्ये एकमेकांविरुद्ध परकीयाना साहाय्य करीत होती. इतकेच नाही, तर या राज्यांतील प्रत्येक विभाग दुसऱ्याला जिंकण्यास परकी-

यांना साहाय्य करण्यास उत्सुक होता! मराठेशाही हे केवळ नावाचें एक राज्य असून शिंदे, होळकर, पेशवे, भोसले, पटवर्धन, गायकवाड हे त्याचे पांच-सहा विभाग एक करण्याचीहि शक्ति मराठ्यांत नव्हती थोडक्यांत सांगावयाचें म्हणजे हिंदुस्थानांत एकराष्ट्रीयत्व नव्हतें आणि त्याच्यांतील हिंदु-मुसलमान राष्ट्रे सरजामशाहीनें पोखरलेलीं होती राष्ट्रीयत्व आणि लोकशाही यांचा उदय झाला असता, तरच हिंदुस्थान या वेळीं स्वतंत्र झाला असता, किंवा स्वतंत्र राहिला असता गेल्या शंभर वर्षांत हिंदुस्थानला पारतंत्र्याच्या घोर नरकाचा जो अनुभव आला होता आणि या पारतंत्र्याच्या प्रतापामुळे निर्माण झालेल्या दारिद्र्याच्या महानरकातील अनंत यातनांचा जो त्याला असह्य अनुभव नित्य येत होता, त्यामुळे दादाभाई नौरोजी, लो टिळक आणि म. गांधी यांनी हिंदुस्थानला राष्ट्रीयत्वाचें आणि लोकशाहीचें शिक्षण देण्यासाठी जी राष्ट्रसभा स्थापन केली, तिच्या झेंड्याखाली तो एक होत होता आणि तो निःशस्त्र असला, तरी ब्रिटिश साम्राज्यशाहीविरुद्ध क्रांति करून स्वातंत्र्यसंस्थापनेस सज्ज झाला होता. जगाच्या राजकारणांत ब्रिटिश साम्राज्य खचत होते आणि हिंदी राष्ट्राची शक्ति वाढत होती. ब्रिटिश राष्ट्रांतील संस्कृति हीच मानवसंस्कृतीला पुढें ओढणारी शक्ति होय, ही एकोणिसाव्या शतकाच्या प्रारंभीची परिस्थिति या वेळीं उरलेली नसून ब्रिटिश व युरोपीय संस्कृति हीच जगांतील प्रतिगामी शक्ति आहे, असें आतां दिसूं लागले होतें. हिंदुस्थानला लोकशाही व राष्ट्रीयत्व शिकविण्यासाठीच आमचा हिंदुस्थानांत अवतार झाला आहे असे जे ब्रिटिश लोक समजत होते व जें आम्ही खरें मानीत होतो, त्याच ब्रिटिश लोकांना लोकशाही कशी टिकवावी आणि देशांतील भांडवलशाहीनें माजविलेलें वर्गयुद्ध टाळून आपलें राष्ट्रीयत्व कसे कायम ठेवावें, हे हिंदुस्थानाकडून शिकण्याचा प्रसंग आज प्राप्त झालेला आहे. हिंदुस्थानातील वाढती राष्ट्रीय भावना फोडून तिचे प्रांतिक स्वराज्याच्या देणगीनें अनेक तुकडे करावयाचे, आणि संयुक्त राज्याच्या स्थापनेनें येथें निर्माण होणाऱ्या लोकशाहीला सरजामशाहीच्या आणि भांडवलशाहीच्या सहकार्यानें वा साहाय्यानें नामोहरम करावयाचें, असे कुटिल कारस्थान ब्रिटिश मुत्सद्द्यांनीं गोलमेज परिषदेत रचिलें होतें पण राष्ट्रसभेनें बहुतेक सर्व प्रांतिक राज्यांना आपल्या राष्ट्रीय भावनेच्या एकाच सूत्रांत गोवून हाच डाव ब्रिटिशांवर उलटविण्याचा प्रयत्न सुरू केला. प्रांतिक स्वराज्यांतहि लोकशाहीच्या नावानें धनिकशाही स्थापन करण्याचा ब्रिटिश मुत्सद्द्याचा डाव राष्ट्रसभेनें उधळून लावून खरी लोकशाही चालू राहण्यास लागणारे अहिंसेचें वातावरण निर्माण केलें आणि हा अहिंसावाद क्रांतिकारक असल्यानें राष्ट्रसभेच्या प्रांतिक स्वराज्यांत निःशस्त्र क्रांतीची शक्ति वाढत गेली अशा प्रकारें राष्ट्रीयत्व, लोकशाही आणि त्या दोहोंच्या परिपोषास व परिणतीस आवश्यक असा अनत्याचारी अहिंसात्मक क्रांतिवाद सर्व हिंदुस्थानांत फैलावत चालला. या क्रांतिवादाची शक्ति ब्रिटिश हिंदुस्थानच्या सीमा ओलांडून संस्थानी हिंदुस्थानांतहि संचार करूं लागली. हिंदुस्थानचें संयुक्त स्वराज्य

ब्रिटिश मुत्सद्द्यांच्या कुटिल कारस्थानातून विलायतेंत भरलेल्या गोलमेज परिषदेंत जन्मास आलेले नसून ही कुटिल कारस्थानें उलथून पाडण्यासाठी हिंदुस्थानांत जी ही सत्याग्रही क्रांतिशक्ति निर्माण झाली होती, तिच्या प्रभावानेंच भारतीय प्रजासत्ताक गणराज्य जन्मास आलें आहे व हेंच आधुनिक भारत होय या आधुनिक भारतानें १९२० पासून ब्रिटिश साम्राज्यशाहीविरुद्ध जो सत्याग्रहसंग्राम चालविला होता, त्यांतील अखेरच्या लढ्याचें वर्णन या व पुढील प्रकरणात थोडक्यांत करावयाचें आहे.

इ. स. १९३७ सालापासून १९४७ सालापर्यंतचा आधुनिक भारताचा इतिहास अत्यंत महत्त्वाचा आहे. १९३५ सालीं ब्रिटिश पार्लमेंटने हिंदुस्थानात एक संयुक्त राज्य स्थापन करण्याचा कायदा मजूर केला या कायद्यान्वये हिंदुस्थानात प्रांतिक स्वराज्याची संस्थापना १९३७ सालीं झाली. यानंतर दोन-अडीच वर्षांत शक्य तर संयुक्त राज्यपद्धतीचें मध्य सरकार स्थापन करण्याचा ब्रिटिशांचा मानस होता. परंतु १९३५ सालीं केलेला संयुक्त राज्याचा हा कायदा हिंदुस्थानातील राष्ट्रीय पुढाऱ्यांना मुळींच पसंत नसून तो फेटाळून द्यावयाचा आणि संपूर्ण स्वातंत्र्य-संस्थापन करण्यासाठी घटनापरिषद् भरवून आपल्या राष्ट्राची राज्यघटना स्वयनिर्णयाच्या तत्त्वानुसार स्वतः बनवावयाची असा निर्धार हिंदी राष्ट्रसभेनें केला होता. ब्रिटिश साम्राज्यापासून आपले राष्ट्र संपूर्णतः स्वतंत्र बनवावयाचें आणि त्याची राज्यघटना लोकशाहीच्या व स्वयनिर्णयाच्या तत्त्वानुसार स्वतः बनवावयाची, ब्रिटिश राष्ट्रानें बनविलेली हिंदी राज्यघटना मोडून टाकावयाची आणि हें कार्य निःशस्त्र क्रांतीच्या मार्गाने तडीस न्यावयाचे, असे हिंदी राष्ट्रसभेचे धोरण या वेळीं निश्चित झालेलें होतें. या धोरणाला हिंदी जनतेचा पाठिंबा आहे हे सिद्ध करण्याचा पुरावा प्रांतिक स्वराज्याच्या ज्या निवडणुकी झाल्या त्यावरून जगाला व ब्रिटिशांना मिळण्यासारखा होता प्रांतिक स्वराज्याच्या निवडणुकीनंतर हिंदुस्थानातील अकरा प्रांतांपैकी आठ प्रांत राष्ट्रसभेच्या पक्षानें हस्तगत करून तेथें आपल्या पक्षाचीं मंत्रिमंडळे स्थापन केलीं होती उरलेले तीन प्रांत म्हणजे पंजाब, बंगाल आणि सिंध या प्रांतातहि इच्छू इच्छू आपल्या पक्षाचीं मंत्रिमंडळें बनवितां येतील आणि अशा रीतीनें ब्रिटिश हिंदुस्थानातील सर्व प्रांतिक स्वराज्ये थोड्याच अवधीत आपल्या पक्षाच्या हातीं घेऊन संपूर्ण स्वातंत्र्य, स्वयनिर्णय आणि स्वतःची राज्यघटना बनविणारी घटना परिषद् हे इच्छू ब्रिटिशांपासून आणखी एकादा सत्याग्रहाचा संग्राम करून आपणांस प्राप्त करून घेतां येतील, असा आशावाद हिंदी जनतेच्या अंतःकरणांत राष्ट्रसभेच्या नेत्यांनीं निर्माण केला होता हा आशावाद केवळ ब्रिटिश मुलुखांतील जनतेच्या अंतःकरणांतच निर्माण झाला होता असें नसून हिंदी संस्थानांतील प्रजाजनांतहि ज्या सत्याग्रहाच्या चळवळी राष्ट्रसभेच्या नेत्यांनीं सुरू केल्या होत्या अथवा त्यांच्या सल्ल्यानें निरनिराळ्या संस्थानांतील प्रजापरिषदांनीं जे निःशस्त्र प्रतिकाराचे लढे सुरू केले होते, त्यांच्यामुळे संस्थानी प्रजेतहि असाच आशावाद निर्माण झाला होता. या

स्वातंत्र्यनिष्ठेच्या आणि निःशस्त्र प्रतिकाराच्या राष्ट्रव्यापी भावनेमुळे राष्ट्रसभेने आंखलेले राजकारण आज ना उद्या यशस्वी होणार, अशी दूरदर्शी ब्रिटिश मुत्सद्दयांची खात्री झाली होती तथापि हिंदी जनतेला हवा असणारा हा स्वातंत्र्याचा व स्वयं-निर्णयाचा हक्क आणखी एकाद्या लढ्यावांचून हिंदी जनतेच्या पदरांत पडेल असा सभव राष्ट्रसभेच्या नेत्यांना वाटत नव्हता. यामुळे जरी राष्ट्रसभेने १९३५ च्या कायद्यानुसार स्थापन झालेल्या प्रांतिक स्वराज्याचा कारभार आठ प्रांतांत आपल्या हाती घेतला होता आणि उरलेल्या तीन प्रांतातहि तो आपल्या हाती घेण्याची राष्ट्रसभेला आशा होती, तरीहि संपूर्ण स्वातंत्र्य आणि स्वयंनिर्णय यांच्या प्राप्तीसाठी आपणास आणखी एकादा प्रत्यक्ष प्रतिकाराचा लढा करावा लागणार आहे, याची जाणीव तिला होती. याच्या उलट, जर अशा प्रकारचे ब्रिटिश साम्राज्याविरुद्ध उघड बंड हिंदुस्थानांत निर्माण झाले, तर त्या वेळी आपल्या पक्षास हिंदी सस्थानिक आणि मुसलमानादि अल्प-संख्याक जमाती याचा पाठिंबा मिळवून ही हिंदी स्वातंत्र्याची क्रांतिकारक उठावणी दडपून टाकता यावी असा व्यूह ब्रिटनमधील प्रतिगामी मुत्सद्दी रचीत होते जर हिंदी जनतेने आपल्या स्वातंत्र्याचा लढा उभारला, तर निदान हिंदुस्थानातील काही भाग तरी आपल्या साम्राज्याशी एकनिष्ठ राहील आणि त्याच्या साम्राज्यनिष्ठेच्या आधारे आपणास हिंदी जनतेचे हे बड मोडून टाकता येईल, अशी या ब्रिटिश प्रतिगामी मुत्सद्दयांची अपेक्षा होती या दृष्टीने त्यांचे डावपेच १९३० सालापासूनच सुरू झालेले असून काही झाले तरी अखंड हिंदुस्थान संपूर्णपणे हिंदी राष्ट्रवादाची प्रतिनिधीभूत अशी जी राष्ट्रसभा तिच्या हाती जाऊ नये, अशी कारस्थाने ब्रिटिशानी अनेक वर्षे सुरू केलेली होती. या कारस्थानापैकीच हिंदी सस्थाने ही स्वतंत्र राज्ये आहेत, त्यांचे सार्वभौमत्व तेथील सस्थानिकांच्याच हाती द्यावे लागेल, संस्थानिकाची इच्छा असेल तरच ते आपल्या शर्तीवर हिंदुस्थानच्या संयुक्त राज्यात सामील होतील आणि त्यांच्या शर्ती मान्य नसल्यास ते आपली राज्ये स्वतंत्र ठेवू शकतील अथवा ब्रिटिश साम्राज्याचे आश्रित होऊन राहू शकतील, अशा तऱ्हेचे एक कारस्थान १९३० च्या पूर्वीपासून या प्रतिगामी ब्रिटिश मुत्सद्दयानी रचून ठेविले होते.

पाकिस्तानचे कारस्थान

ह्याच प्रकारचा दुसरा एक विचार १९३० पासून हिंदी राजकारणात पुढे येऊ लागला होता. हा विचार म्हणजे पाकिस्तानचे ध्येय होय ज्या प्रांतात मुसलमान जनता बहुसंख्य आहे त्या प्रांताचे एक स्वतंत्र राज्य बनवावे आणि ते आपल्या साम्राज्याशी सदैव एकनिष्ठ राहील अशी व्यवस्था करावी, असा हा विचार होता. हिंदुस्थान हे एक राष्ट्र नसून त्यांत हिंदु व मुसलमान अशी दोन राष्ट्रे नादत आहेत, या विचारसरणीस हिंदी राजकारणात द्विराष्ट्रवाद असे नाव प्राप्त झालेले आहे या द्विराष्ट्रवादाच्या भावनेचा फैलाव मुसलमान जमातीत करून हिंदुस्थानातील काही

प्रात तरी हिंदी स्वातंत्र्याच्या अखेरच्या लढ्याच्या वेळी आपल्या पक्षास ओढून घेता येतील, अशी या विचारास प्रोत्साहन देणाऱ्या ब्रिटिश मुत्सद्दयांची अपेक्षा होती. तात्पर्य, हिंदी संस्थानिकांचे हक्क आणि मुसलमान जमातींतील पृथक् राष्ट्रीयत्वाची भावना या दोन प्रतिगामी शक्तींचा आधार घेऊन हिंदी राष्ट्रवादाविरुद्ध लढण्याचें राजकारण ब्रिटिश मुत्सद्दयांनीं रचून ठेविले होते

प्रांतिक स्वराज्य व पाकिस्तान

१९३७ सालीं राष्ट्रसभेनें आठ प्रांतांतील राज्ये निवडणुकीच्या मार्गानें आपल्या पक्षाच्या हातीं घेतल्यापासून या कारस्थानांना विशेष जोर चढत चालला. एका बाजूने हिंदी राष्ट्रसभेतील पुरोगामी शक्ति ब्रिटिश साम्राज्याविरुद्ध अखेरचा स्वातंत्र्य-संग्राम करण्यास अधिकाधिक उत्सुक व उतावीळ होत होती, तर दुसऱ्या बाजूने ब्रिटिश मुत्सद्दी हिंदी संस्थानिकांचे स्वातंत्र्य आणि मुसलमान जमातींतील पृथक् राष्ट्रभावना यांना चालना देऊन त्यांचा पाठिंबा आपल्या साम्राज्यास मिळविण्याचा जोराचा व निरक्राचा प्रयत्न करीत होते.

अखेरीस १९४७ च्या १५ ऑगस्टला आखिल हिंदुस्थान ब्रिटिश साम्राज्याच्या प्रभुत्वांतून मुक्त झाला, म्हणजे हिंदुस्थानातील सर्व प्रांतांतून व सर्व संस्थानांतून ब्रिटिशांनी आपले सार्वभौमत्व नष्ट झाल्याचें मान्य केले व तसे जाहीर केले तथापि आपल्या हातची सार्वभौम सत्ता हिंदी राष्ट्रसभा आणि मुस्लीम लीग या दोन पक्षांच्या हातीं त्यांनीं विभागून दिली हिंदुस्थानातील पंजाब व बंगाल या प्रांतांतील मुसलमानप्रधान जिल्ह्यांचे भाग आणि सरहद्दप्रांत व सिंध, तसेंच आसाममधील काही थोडा भाग, एवढ्या भागात पाकिस्तान नावाचें स्वतंत्र राज्य स्थापन करावे आणि उरलेल्या भागात भारत या नावाचे दुसरे राज्य निर्माण करावे, ही दोनहि राज्ये स्वतंत्र व सार्वभौम असावीत व त्यांनीं ब्रिटिश साम्राज्याशी स्वेच्छेनें वाटतील तसे संबंध ठेवावेत अगर ठेवूं नयेत, हिंदी संस्थानिकानी या दोहोपैकी कोणत्या तरी एका राज्यांत सामील व्हावें, त्यांच्यावर आतां ब्रिटिशांचा कोणताहि अधिकार राहणार नाही व ब्रिटिशावर त्यांची कोणतीहि जबाबदारी राहणार नाही, अशी घोषणा करून ब्रिटिशांनी हिंदुस्थानच्या सर्व विभागांतून आपली सत्ता व सार्वभौमत्व नष्ट केले १९३७ पासून १९४७ पर्यंत या ज्या घटना घडून आल्या, त्यांचा विचार आपणास या व पुढील प्रकरणात करावयाचा आहे हा विचार करीत असता प्रथम हे लक्षात घेतले पाहिजे, कीं हिंदी संस्थानिकांचे स्वातंत्र्य आणि मुसलमानांचे पृथक् स्वतंत्र राष्ट्रीयत्व हे विचार ज्या ब्रिटिश मुत्सद्दयांनी प्रथम पुरस्कारिले, त्यांना वस्तुतः पाकिस्तान व हिंदुस्थान अशी दोन स्वतंत्र राज्ये निर्माण करून किंवा हिंदुस्थानातील प्रत्येक संस्थानिकास आपल्या राज्यापुरते वाटेल ते करण्याचे स्वातंत्र्य देऊन आपल्या देशास निघून जावयाची इच्छा होती, असा याचा अर्थ नाही. त्यांनी या विचाराना

जी चालना दिली तिचा उद्देश एवढाच होता, कीं हिंदुस्थान हें एकराष्ट्र नाही आणि आम्ही त्याचें सार्वभौमत्व सोडून देऊन निघून गेलो, तर या देशांत अनेक राज्ये निर्माण होऊन तीं एकमेकांशीं सतत भांडत राहतील असें सिद्ध करावें आणि आपण या देशांत जें सार्वभौमत्व उपभोगीत आहो त्याचें समर्थन करावें तसेंच हिंदी राष्ट्र-सभा जी राष्ट्रीय शक्ति संघटित करीत होती, ती राष्ट्रशक्ति दुर्भगण्यास आणि तिचीं अनेक छकलें पाडण्यास या विचारांचा फैलाव उपयोगी पडावा, हा त्यांचा हेतु होता. ही राष्ट्रशक्ति अशा रीतीनें छिन्नभिन्न झाली अथवा तिचे संघटित एकीकरण घडूं शकलें नाही, तर आपलें सार्वभौमत्व हिंदुस्थान देशातून केव्हांच नष्ट होणार नाही, असें जरी त्यांना वाटले नाही, तरी आपल्या साम्राज्याचा अंतकाल बराच पुढें लोटला जाईल एवढी तरी त्यांना आशा वाटत होती. पण ही त्यांची आशा सफल होऊ शकली नाही. १९४७ सालीं-म्हणजे प्रांतिक स्वराज्य स्थापन झाल्यानंतर दहा वर्षांनीं-ब्रिटिशाना हिंदुस्थानवरील आपलें सार्वभौमत्व त्यांच्या सर्व कोनाकोपऱ्यांतून काढून घ्यावें लागलें आणि त्यानंतर जरी या देशांत आज पाकिस्तान आणि भारत अशीं दोन सार्वभौम राज्ये निर्माण झालेलीं असलीं, तरी या देशातील सर्व संस्थाने यापैकीं कोणत्या तरी एका राज्यात सामील झालीं असून त्यातील बहुतेक संस्थानें भारतांतच सामील झालेलीं आहेत. पाकिस्तानची योजना प्रथम आंत्यगऱ्या लोकांना काश्मीरचें राज्य हा एक पाकिस्तानचा महत्त्वाचा घटक बनवावयाचा होता; पण काश्मीर संस्थान निदान आज तरी भारतामध्येच सामील झालेलें असून तें पाकिस्तानात जाण्याचा संभव फारसा दिसत नाही. तथापि या प्रश्नाचा अखेरचा निर्णय काश्मीरच्या प्रजेनें स्वयं-निर्णयानें सोडविण्याचे तत्त्व आज भारताप्रमाणें पाकिस्तानलाहि मान्य करणें भाग पडलें आहे त्याचप्रमाणें हिंदी संस्थानांपैकीं सर्वांत श्रेष्ठ दर्जाचें असे गणलें गेलेलें व ब्रिटिश साम्राज्याचें अखेरचे आश्रयस्थान असे मानलें जाणारें निजामचें राज्य, हें तर भारतांतच समाविष्ट झालेलें आहे. अशा रीतीने पाकिस्तान आणि हिंदी संस्थानें यांना स्वातंत्र्य व स्वयनिर्णय देऊं करण्यांत प्रतिगामी ब्रिटिश मुत्सद्दयाचें जें साम्राज्यवादी कारस्थान होतें, तें आज पूर्णपणें उलथून पडले आहे, हें कोणासहि दिसून येईल. हिंदु-स्थानांतील सर्व विभागांतून ब्रिटिश साम्राज्याचें राजकीय प्रभुत्व नष्ट झालें असून सर्व विभागांत लोकशाही आणि राष्ट्रीयत्व व स्वयनिर्णय या तत्त्वांवर पुनर्घटना करण्याचें स्वातंत्र्य प्रजाजनाना मिळालेलें आहे. जागतिक राजकारणांतील ही एक अत्यंत महत्त्वाची अशी क्रांतिकारक घटना असून तिच्यांतून निर्माण झालेलें आधुनिक भारत हें जगातील पहिल्या प्रतीच्या राष्ट्रांच्या बरोबरीचें असें पुरोगामी राष्ट्र बनलेलें आहे. या क्रांतिकारक घटनेचें श्रेय जसें हिंदी राष्ट्रसभेला व तिच्या नेत्यांना आहे, तसेंच तें श्रेय ब्रिटनमधील पुरोगामी विचारांच्या व उदार धोरणांच्या मुत्सद्दयांनाहि आहे. ब्रिटिश राष्ट्रानें या कामीं दृढदृष्टीची पुरोगामी मुत्सद्देगिरी स्वीकारली आणि त्याला तसें करण्यास भाग पाडणारें राजनैतिक व नैतिक नेतृत्व भारतांत निर्माण झालें.

भारतानें आपला सग्रास समजंस बुद्धीनें व शुद्ध तत्त्वनिष्ठेनें चालविला, यामुळेच या घटना घडून आलेल्या आहेत.

पाकिस्तान कां झालें ?

पण हिंदुस्थानांत एकच एक अविभक्त राष्ट्रीय राज्य निर्माण करावे हा हेतु मात्र तडीस गेला नाही. हा हेतु केवळ हिंदी राष्ट्रवाद्यांच्याच मनांत होता असें नाही, तर तो ब्रिटनमधीलहि पुरोगामी मुत्सद्दयांच्या दृष्टीपुढें होता. परंतु प्रतिगामी वृत्तीच्या ब्रिटिश सत्ताधाऱ्यांनीं जीं कारस्थाने रचिलीं होती आणि जे अत्यंत हीन प्रकारचे डावपेच आपलें साम्राज्य चिरतन करण्याच्या बुद्धीनें त्यांनीं लढविले होते, त्यामुळे ही घटना अपरिहार्य झाली. त्याचबरोबर हेंहि खरे आहे, की हिंदुस्थानातील हिंदु-मुसलमान जमातींतील लोकांची मागासलेली संस्कृति, धर्म, राष्ट्र आणि राज्य यासंबंधीचे त्यांचे परंपरागत मध्ययुगीन विचार, आणि आधुनिक राष्ट्रीयत्व व लोकशाही यांना विरोधी असे या दोन्ही समाजांच्या अगांत मुरलेले अनेक आचार-विचार, या सर्व प्रतिकूल शक्तींविरुद्ध लढण्याचें हिंदी राष्ट्रीय नेत्याचें सामर्थ्यहि या कामीं पुरे पडलें नाहीं. विशेषतः देशांत प्रस्थापित झालेल्या प्रबल राजसत्तेविरुद्ध कोणत्याहि प्रकारचीं भौतिक साधनें नसताना सतत झगडत राहूनच आपल्या राष्ट्रातील जनतेच्या अंतःकरणातील परंपरागत प्रतिकूल वृत्तींही हा झगडा त्यांना चालवावयाचा होता. राष्ट्रातील राजसत्ता हातांत आल्यानंतर तिच्या आश्रयानें जनतेंत एकराष्ट्रीयत्व निर्माण करणें ही गोष्ट फार सोपी असते. परंतु हातात कोणत्याहि प्रकारची सत्ता नसताना आणि सत्ताधारी राज्यकर्ते राष्ट्रीय संघटनेला छिन्नभिन्न बनविण्याचे अनेक प्रयत्न करीत असताना अज्ञानी व दरिद्री जनतेंत एकराष्ट्रीयत्वाची भावना निर्माण करून त्यांना आपल्यातील धर्मभेद व जातिभेद विसरावयास लावून परकीय सत्तेविरुद्ध राजकीय हक्कासाठीं झगडण्यास प्रवृत्त करणें, ही गोष्ट फार कठिण असते. हिंदी राष्ट्रीय पुढाऱ्यांना अशा प्रकारच्या परिस्थितीत आपले कार्य करावयाचें होतें तें करून त्यांनीं जेवढें यश संपादन केले, त्याचे फल म्हणजे आजचा स्वतंत्र आधुनिक भारत आणि स्वतंत्र पाकिस्तान हेंच होय. १९३७ सालीं प्रांतिक स्वराज्य स्थापन झालें त्या वेळीं पाकिस्तानचा प्रश्न फारसा पुढे आलेला नव्हता असे असतां त्यानंतर तीन-चार वर्षांतच हा प्रश्न इतक्या जोरानें कसा पुढें आला आणि त्यामुळे पाकिस्तान नावाचें राज्य हिंदुस्थानातील कांहीं भागात स्थापण्यास समति देणें हिंदी राष्ट्रीय पुढाऱ्यांना कसे व कां भाग पडलें, हाच विचार या प्रकरणांत करावयाचा आहे.

पाकिस्तानच्या ध्येयाचा इतिहास

मागें सांगितल्याप्रमाणें पाकिस्तानच्या ध्येयाचा पहिला उगम १९३० सालीं झाला. या वर्षीं मुस्लीम लीगचें अधिवेशन अलाहाबाद येथें भरलें होतें व तिचे अध्यक्षपद सर महंमद इक्बाल यांनीं स्वीकारलें होतें. आपल्या अध्यक्षीय भाषणांत त्यांनीं पंजाब,

सरहद्द प्रात, सिंध आणि बलुचिस्तान यांचे एकराज्य बनवावे आणि त्याला स्वराज्य द्यावे असे आपले स्वतःचे मत असल्याचे बोलून दाखविले. परंतु हे हिंदुस्थानच्या वायव्येकडील मुसलमानराज्य हिंदी सयुक्त राज्याशी संलग्न असेच एक पोटराज्य बनवावे, एवढाच त्यांच्या या उद्गारांचा त्या वेळीं अर्थ समजला जात असे. यात बंगालच्या बाजूच्या पूर्व पाकिस्तानचा मुळीच उल्लेख आलेला नसून काश्मीरचाहि यांत उल्लेख नव्हता हे लक्षात घेण्याजोगे आहे. यानंतर तिसऱ्या गोलमेज परिषदेच्या वेळी इंग्लंडातील केंब्रिज विद्यापीठांतील काही विद्यार्थ्यांनी पाकिस्तानची कल्पना १९३३ च्या जानेवारीत एक पुस्तिका काढून जाहीर केली. या योजनेत पाकिस्तान म्हणजे पंजाब, अफगाण प्रात (सरहद्द प्रात), काश्मीर, सिंध आणि बलुचिस्तान या सर्वांचे एकराज्य असा अर्थ करण्यात आला होता. या प्रांताच्या नांवांतील आद्य अक्षरें जुळवूनच पाकिस्तान हे नांव बनविल्याचे दिग्दर्शित केले होते. शिवाय पाकिस्तान म्हणजे 'शुद्ध राष्ट्र' असाहि अर्थ अभिप्रेत होता. या योजनेचे पुरस्कर्ते आपणास तीन कोटी मुसलमानांचे प्रतिनिधी असे म्हणवून घेतात. पण त्या वेळीहि या योजनेला कोणी कांहीं महत्त्व दिले नाही. १९३३ च्या ऑगस्ट महिन्यांत मुस्लीम लीगचे प्रतिनिधिमंडळ इंग्लंडांत पार्लमेंटच्या जाईट सिलेक्ट कमिटीपुढे साक्ष देण्यास गेलें असता त्याच्या प्रमुखास विचारण्यात आलें: " कांहीं प्रांताचे सयुक्त राज्य बनविण्याच्या कामी पाकिस्तान नांवाची एक योजना पुढे आलेली आहे काय? " यावर मुस्लीम लीगचे प्रतिनिधि म्हणाले, " माझ्या माहितीप्रमाणें ती एक फक्त विद्यार्थ्यांनी बनविलेली योजना आहे. आम्हीं जो तिचा विचार केला तेवढ्यावरून ती आम्हांस विक्षिप्त आणि अव्यवहार्य अशी वाटली " मुस्लीम लीगच्या प्रतिनिधींचे पाकिस्तानच्या योजनेस बर्फीचे १९३३ च्या ऑगस्ट महिन्यातील हे उद्गार लक्षात घेतल्यास तिला मुसलमान समाजाचे प्रतिनिधि म्हणवणारे लोकहि किती उपेक्षणीय समजत होते याची कल्पना येते. पण १९३३ नंतर पांच वर्षांच्या आत सर्व मुस्लीम लीगचे राजकारण पाकिस्तानच्या दिशेने मोठ्या वेगाने वाढवत चाललें आणि कायदेआझम जीनांच्यासारखे एके काळचे राष्ट्रसभेने राष्ट्रीय गणलेले पुढारी या पाकिस्तानच्या ध्येयाचा मोठ्या हिरीरीने प्रचार करूं लागले. ही घटना इतक्या थोड्या अवधीत कशी व का घडून आली? इ. स. १८८५ पासून ज्या राष्ट्रसभेने सुमारे तीन पिढ्या खपून एकराष्ट्रीयत्वाची भावना निर्माण करण्याचे प्रयत्न केले, त्या राष्ट्रसभेच्या नेत्यांना अखेरीस पाकिस्तानला संमति देणें कां भाग पडलें आणि हिंदुस्थानातील मुसलमान समाजांत या ध्येयाचें वेड इतक्या थोड्या अवधीत कसे फैलावले?

हिंदुस्थानात ब्रिटिश सत्ता सार्वभौम बनली त्या वेळीं येथील लोकांत जाति-वर्मभेदातीत आधुनिक राष्ट्रीय भावना आणि लोकशाही ही ध्येयें निर्माण झालेली नव्हती. यानंतर म्हणजे ब्रिटिशांचे राज्य स्थापन झाल्यानंतर हे आधुनिक विचार आपल्या राष्ट्रांत फैलावण्याचें कार्य राजा राममोहन रॉयप्रभृति धार्मिक व सामाजिक

सुधारकांनी एकोणिसाव्या शतकाच्या प्रारंभापासून सुरू केलें. त्यांत सर्व धर्मासंबंधी समत्वाची व सहिष्णुतेची भावना आणि जातिभेद व धर्मभेद विसरून राष्ट्रभक्ति करण्याचें ध्येय यांना प्राधान्य देण्यांत आलें होतें. एकोणिसाव्या शतकाच्या प्रारंभापासून सामाजिक व धार्मिक सुधारणांची ही जी चळवळ सुरू झाली, तिला पांच-पन्नास वर्षांत बरेचसे यश इंग्रजी शिक्षण घेतलेल्या लोकांत येऊं लागले अशा इंग्रजी शिक्षण घेतलेल्या लोकांनीच इ. स. १८८५ सालीं हिंदी जनतेच्या राजकीय आकांक्षा प्रकट करण्यासाठी व त्या सफल करण्यासाठी राष्ट्रसभेची संस्थापना केली. या राष्ट्रसभेंत हिंदुस्थानांतील सर्व धर्मांचे व जातींचे लोक यावेत आणि त्यांनीं आधुनिक राष्ट्रीयत्वाच्या ध्येयास अनुसरून जातिधर्मभेदातीत लोकशाही राजकारण आपल्या राष्ट्रांत निर्माण करावे, असे या सभेच्या संस्थापकांचे ध्येय व धोरण होतें. अर्थात् ही राष्ट्रीय चळवळ इंग्रजी शिक्षण घेतलेल्या आधुनिक विचारवतानीं व हिंदुस्थानात येऊन राहिलेल्या उदार अतःकरणाच्या व पुरोगामी मताच्या कांहीं इंग्रजांनीं सुरू केली होती. हिंदुस्थानांतील लोक अनेक धर्मांच्या व अनेक जातींच्या जमातीत विभागलेले असल्यानें व या अनेक जमातींपैकीं फारच थोड्या जमातींत इंग्रजी शिक्षणाचा प्रसार प्रथम झाल्यामुळे ज्या जमातींत तो प्रसार अधिक झाला होता, त्या जमातींचे लोक साहजिकपणें या राष्ट्रीय चळवळींत संख्येनें अधिक आले. मुसलमानां धर्माचे लोक इंग्रजी शिक्षणात या वेळीं मागासलेले होते, तरीहि राष्ट्रसभेच्या चळवळींत दोन-तीन वर्षांत बरेच सुशिक्षित मुसलमान भाग घेऊ लागले आणि राष्ट्रसभेच्या तिसऱ्या अधिवेशनाचे अध्यक्ष न्या. बट्टुहीन तय्यबजी हे मुसलमान पुढारी झाले. राष्ट्रसभा हळूहळू सुशिक्षित वर्गाकडून सामान्य जनतेकडे तोड फिरवून आपल्या चळवळीला सामान्य जनतेचा पाठिंब्या मिळवूं लागली या चळवळीचा प्रभाव ब्रिटनमधील लोकांवर व पार्लमेंटावर होऊ लागला आणि १८९२ सालीं या चळवळीचा प्रभाव पडून कायदेमंडळात लोकनिर्मुक्त प्रतिनिधी अप्रत्यक्ष निवडणुकींनीं थोड्या प्रमाणात का होईना, पण घेण्यांत यावेत असा कायदा ब्रिटिश पार्लमेंटनें मंजूर केला

हिंदुस्थानात आधुनिक राष्ट्रीय भावना आणि लोकशाही राजकारण यांची होणारी ही वाढ या देशातील ब्रिटिश राज्यकर्त्यांना पसत पडली नाहीं आणि त्यांनीं सर सय्यद अहमद यांच्यासारख्या मुसलमान पुढाऱ्यास जवळ करून ही राष्ट्रीय चळवळ केवळ हिंदूंची आहे, ती यशस्वी झाल्यास या देशांत हिंदूंचे राज्य होईल आणि मुसलमानांची संस्कृति रसातळास जाईल, असा दुहीचा कानमंत्र देण्यास सुरुवात केली. त्यांनाहि तो पटूं लागला आणि त्यांनीं राष्ट्रसभेमध्ये मुसलमानांनीं भाग घेऊं नये, ती फक्त हिंदूंची चळवळ आहे आणि ती चळवळ यशस्वी झाल्यास हिंदुस्थानांत हिंदूंचे वर्चस्वहि होईल, असा उपदेश करण्यास प्रारंभ केला. यानंतर लवकरच हिंदुस्थानांत मुबई-पुण्यासारख्या ठिकाणीं हिंदु-मुसलमानांचे दंगे होण्यासहि सुरुवात झाली. पुढें ज्या ज्या वेळीं राष्ट्रसभेनें ब्रिटिशाविरुद्ध जोराच्या प्रतिकाराच्या

चळवळी केल्या, त्या त्या वेळीं हिंदु-मुसलमानांच्या दगली व मारामाच्या एकसारख्या वाढत गेल्या १९०५ नंतर बंगालच्या फाळणीविरुद्ध जी चळवळ स्वदेशी व बहिष्काराच्या रूपानें सुरू झाली, त्या वेळींहि असेच दगे बंगालकडे झाले अशा रीतीनें मुसलमान समाजास राष्ट्रसभेपासून फोडून घेण्याचें राजकारण हिंदुस्थानांतील प्रतिगामी ब्रिटिश अधिकारी करू लागले

विभक्त मतदार-संघ व मुस्लीम-राष्ट्रवाद

पण एवढ्यानें मुसलमानांची पृथक् राष्ट्रीयत्वाची भावना सुटढ बनली नाहीं १९०९ सालीं मोर्ले-मिटो-सुधारणा-कायदा करण्यांत आला, तेव्हां मुसलमानाना राखीव जागा आणि विभक्त मतदार-संघ देण्यात आले मुसलमानाना विभक्त मतदार-संघ देण्यांत आल्यापासून त्यांच्या समाजात निर्माण झालेली अथवा निर्माण केलेली पृथक् राष्ट्रीयत्वाची ही भावना तिला कायदेशीर आधार मिळाल्यानें दृढमूल बनू लागली अखेरीस १९१६ सालीं लखनौ-करार या नावाचा एक करार राष्ट्रसभेनें मुस्लीम लीगशीं केला आणि पहिल्या महायुद्धाच्या अखेरीस जे स्वराज्याचे हक्क हिंदुस्थानला देण्यात यावेत अशी चळवळ राष्ट्रसभा करीत होती, त्या चळवळीस मुसलमान पुढाऱ्यांचा पाठिंबा मिळविला हा करार घडवून आणण्यात राष्ट्रसभेचे त्या वेळचे पुढारी लो टिळक आणि मुसलमान पुढारी बॅ. महमदअल्ली जीना हे प्रमुख होते या लखनौ-कराराने मुसलमानाना दिलेल्या विभक्त मतदार-संघाचे तत्त्व मान्य केले पुढे पहिल्या महायुद्धानंतर मॉटिग्यू-चेल्म्स्फोर्ड-सुधारणा या नावाने प्रासिद्ध असलेली राज्यघटना येथें स्थापन करण्यांत आली. त्या वेळीं हें विभक्त मतदारीचें तत्त्व लोकशाहीच्या व एकराष्ट्रीयत्वाच्या वादीस विघातक आहे, असें त्या सुधारणा सुचविणाऱ्या रिपोर्टीत स्पष्टपणे नमूद करण्यांत आले होते तरीहि ते तत्त्व राष्ट्रसभा व मुस्लीम लीग या दोघांनीं मान्य केले आहे या सबबीवर तें कायम करण्यात आलें परंतु या दोन पक्षांनीं एकत्र येऊन हिंदी लोकांच्या हार्ती जी सत्ता मागितली होती, ती मात्र या कायद्यानें दिली नाहीं ही सत्ता मिळावी म्हणून राष्ट्रसभेनें मुसलमानांना ब्रिटिशांनीं आगाऊच दिलेलें विभक्त मतदारीचे तत्त्व निरुपाय म्हणून मान्य केलें होतें पण ब्रिटिशांनीं ते तत्त्व राष्ट्रसभेनें मान्य केलें म्हणून आता ते बदलतां येत नाहीं अशी सबब पुढे केली, पण राष्ट्रसभेने स्वराज्याची जी सत्ता मागितली होती ती मात्र राष्ट्राला दिली नाहीं ! अशा रीतीनें विभक्त मतदारीचा हक्क मुसलमान समाजाला ब्रिटिशांनीं बनविलेल्या राज्यघटनेनें दिला. तरीहि त्याचे भावी परिणाम १९३७ सालीं प्रांतिक स्वराज्य स्थापन होईपर्यंत कोणाच्याहि बरोबर लक्षात आले नव्हते. नंतर मात्र प्रांतांत जी जबाबदार मंत्रिमंडळांची लोकशाही राजवट सुरू झाली, तिला विभक्त मतदारीचा कायदा आणि त्या कायद्यामुळे अस्तित्वांत आलेलें जमातवादी राजकारण हीं कर्शी विघातक होतात, त्याचा पूर्ण अनुभव येऊ

लागला. जर मुसलमान समाजाला हे विभक्त मतदारीचे तत्त्व राज्यघटनेने दिले नसते, तर मुस्लीम लीगचे जमातवादी राजकारण इतके बेफामपणे भडकू शकले नसतें

जबाबदार राज्यपद्धति व विभक्त मतदार-संघ

१९३७ साली राष्ट्रसभापक्षानें ब्रिटिश हिंदुस्थानांतील अकरा प्रांतांपैकीं आठ प्रांतांत आपले निर्विवाद बहुमत स्थापन करून आपल्या पक्षाचीं मंत्रिमंडळे बनविलीं या आठ प्रांतांपैकी फक्त एका ओरिसा प्रांताखेरीज इतर सर्व प्रांतात मुसलमान मंत्री घेण्यांत आलेले होते मात्र हे मुसलमान मंत्री राष्ट्रसभापक्षाचे होते जबाबदार मंत्रिमंडळाची लोकशाही राज्यपद्धति ही यशस्वी होण्यास एकाच पक्षाचीं मंत्रिमंडळे असणें हे इष्ट असते कारण मंत्रिमंडळांतील सर्व सभासद हे सामुदायिक रीतीने लोकसभेला जबाबदार असतात अशा सामुदायिक जबाबदारीने चालविलेलें राजकीय धोरण एकाच पक्षाचे मंत्रिमंडळ असेल, तर यशस्वी होऊ शकते जेव्हा लोकसभेत कोणत्याहि एका पक्षाचे निर्विवाद बहुमत होऊ शकत नाही, तेव्हा दोन किंवा अधिक पक्षांचें संयुक्त मंत्रिमंडळ करावें लागतें. पण अशी संयुक्त मंत्रिमंडळे आपला कारभार एकाच धोरणानें चालविण्यांत फारसे यश संपादन करू शकत नाहीत त्यातून राष्ट्रसभेने जेव्हा प्रांतिक स्वराज्याचा कारभार आपल्या हातीं घेतला, तेव्हा त्या प्रांतिक स्वराज्यावर देखरेख करणारा ब्रिटिश गव्हर्नर आणि त्याच्या संरक्षणाखाली काम करणारा एक कायमचा अधिकारीवर्ग हे मंत्रिमंडळाना अडथळा करणारे होते ब्रिटिश पार्लमेंटने नेमलेला हा गव्हर्नर आणि त्याच्या पाठिंब्याने सुरक्षित बनलेला अधिकारीवर्ग याचा आपल्या धारणात अडथळा होऊ न देता राष्ट्रसभेला आपले राजकारण यशस्वी करावयाचे होते इतकेच नाही, तर हे प्रांतिक स्वराज्याचे राजकारण यशस्वी करीत असता ब्रिटिशांच्या हातातील मध्य सरकारची सार्वभौम सत्ता हस्तगत करण्यासाठीं कराव्या लागणाऱ्या भावी लढ्याची पूर्वतयारी तिला करावयाची होती. अर्थात् जे इतर पक्ष या भावी लढ्यात आपल्याबरोबर येण्याचा संभव नव्हता, त्यांना आपल्या मंत्रिमंडळात अधिकाराचे स्थान देऊन त्याचे पक्षीय राजकारण वाढू द्यावयाचें आणि आपला संघटित राष्ट्रीय पक्ष खिळखिळा करावयास इतर पक्षांना सवि द्यावयाची, हे धोरण राष्ट्रीय सभेच्या क्रांतिकारक नेत्यांना पटणारे नव्हतें त्यांना अल्पसंख्य मुसलमान जमातीवर अन्याय करण्याची इच्छा नव्हती आणि म्हणूनच त्यांनी आपल्या मंत्रिमंडळात मुसलमान मंत्री नेमिले होते परंतु जो मुस्लीम लीगपक्ष ब्रिटिशांविरुद्ध लढा करण्याच्या कार्मी उपयोगी पडण्याचा संभव नव्हता, अशा पक्षाचे मंत्री आपल्या पक्षाचे निःसंशय बहुमत लोकसभेंत असतांना आपल्या मंत्रिमंडळात समाविष्ट करून घेण्यास राष्ट्रसभापक्ष तयार नव्हता. यामुळे विभक्त मतदारीच्या कायद्याचा फायदा घेऊन राखीव मुसलमान जागांपैकीं बहुसंख्य जागा ज्या मुस्लीम लीगपक्षाने कांहीं प्रांतांत मिळविल्या होत्या, त्या मुस्लीम लीगपक्षाला राष्ट्रसभापक्ष आपल्या मंत्रि-

मंडळांत घेण्यास मुळीच तयार झाला नाही. यामुळे मुस्लीम लीगपक्ष राष्ट्रसभापक्षावर चिडला आणि त्याने राष्ट्रसभापक्ष मुसलमान जमातीवर, इस्लाम धर्मावर व इस्लामी संस्कृतीवर जुलूम करीत आहे व त्याला हिंदुराज्य स्थापन करावयाचे आहे, अशी हाकाटी करण्यास सुरुवात केली ज्या ब्रिटिशांना राष्ट्रसभापक्षाचे वाढते बळ पाहून मत्सर वाटू लागला होता आणि ज्यांना राष्ट्रसभेने आंखलेल्या भावी क्रांतिकारक आंदोलनांत आपल्या पक्षास मुसलमान जमात मिळावी अशी इच्छा होती, त्यांनाहि राष्ट्रसभेचें हें धोरण पसंत पडलें नाहीं. परंतु ब्रिटिश गव्हर्नर या बाबतींत राष्ट्रसभेच्या धोरणास कायदेशीर विरोध करू शकत नव्हते. अल्पसंख्याकांचे हितरक्षण करण्याची कायदेशीर जबाबदारी त्यांच्यावर होती. इतकेच नाही, तर ही जबाबदारी पार पाडण्यासाठी आपल्या जादा अधिकारांचा उपयोग करून अल्पसंख्याकांचे हितरक्षण करण्यास अवश्य असणारे धोरण मंत्रिमंडळांस स्वीकारण्यास भाग पाडणे त्यांना शक्य होतें पण मुस्लीम लीगपक्षाच्या सभासदाना मंत्रिमंडळात घेतले पाहिजे, अशी सक्ती मात्र कॉंग्रेसपक्षावर ते करू शकत नव्हते. मुस्लीम लीगपक्षाचे सभासद मंत्रिमंडळांत न घेणें हा अल्पसंख्याक जमातीवर जुलूम आहे, असे कोणासहि म्हणणें शक्य नव्हते. जर मुसलमान समाजावर खरोखर राष्ट्रसभेच्या मंत्रिमंडळाने जुलूम केला असता अथवा त्यांच्या योग्य हितसंबंधांस धक्का लाविला असता तर ब्रिटिश गव्हर्नरांनी मंत्रिमंडळांच्या कारभारांत हात घातला असता. या कारणासाठी आमच्या कारभारांत हात घातला तरी आम्ही त्याबद्दल कुरकुर करणार नाही, असेहि आम्हांस राष्ट्रसभेच्या नेत्यांनी गव्हर्नराना दिलेलें होते. यामुळे मुस्लीम लीगपक्षाने कितीहि ओरड केली, तरी जोपर्यंत मुसलमान समाजावर खरोखर अन्याय झालेला नव्हता, तोपर्यंत ब्रिटिश गव्हर्नर कांहीं करू शकत नव्हते. पुढे १९३९ साली राष्ट्रसभेच्या मंत्रिमंडळांनी दुसरे महायुद्ध सुरू झाल्यानंतर युद्धाशी असहकार करण्यासाठी ज्या वेळी राजीनामे दिले, त्या वेळेपर्यंत कोणत्याहि प्रांतिक गव्हर्नराने राष्ट्रसभेच्या प्रांतिक कारभारात मुस्लीम लीगपक्षाच्या तक्रारी ऐकून हात घातला नव्हता. हाच राष्ट्रसभापक्षाच्या धर्मभेदातीत राष्ट्रीय वृत्तीचा आणि लोकेशाही पद्धतीनें राज्य चालविल्याचा भक्कम पुरावा होता. राष्ट्रसभापक्षानें राजीनामे दिल्यानंतर जेव्हां मुस्लीम लीग पक्षाने राष्ट्रसभेविरुद्ध मोहीम सुरू केली, तेव्हांहि राष्ट्रसभेच्या पुढाऱ्यांनी आपल्या निःपक्षपाती राज्यकारभाराविरुद्ध कांहीं बोलावयाचें असल्यास ब्रिटिश गव्हर्नरांनी तसा पुरावा देऊन बोलावे, असे उघड आव्हान दिलें; पण ते आव्हान कोणीहि स्वीकारू शकले नाहीं आणि राष्ट्रसभेला हिंदुराज्य स्थापन करून इस्लामी संस्कृति नष्ट करावयाची आहे, हा खोटा आरोप कोणासहि केव्हांहि सिद्ध करतां आला नाही.

राष्ट्रीय सभा व मुस्लीम लीग यांचें बलाबल

अशा रीतीनें आपला आठ प्रांतांतील प्रांतिक स्वराज्याचा राज्यकारभार अल्प-

संख्याकांना जुलुमाचा झाला नाही आणि सामान्यतः लोकशाही पद्धतीला धरूनच तो झाला, हे हिंदी राष्ट्रसभेने दाखवून दिले होते हिंदी राजकारणांत मुस्लीम लीग हा एक विभक्त मतदार-संघाच्या आश्रयाने वाढलेला जमातवादी राजकीय पक्ष होता. मुसलमानांना विभक्त मतदारसंघ दिल्यामुळे आणि राखीव जागा असल्यामुळे त्यांच्या तर्फे कायदेमंडळात जे प्रतिनिधी निवडून येत, त्यांना निवडून येण्यासाठी इतर जमातींच्या मतांची व सहानुभूतीची कधी आवश्यकता भासली नाही यामुळे हिंदु-मुसलमान हा भेदभाव विसरून एकराष्ट्रीयत्व स्वीकारणाऱ्या राष्ट्रीय मुसलमानांना मुसलमान मतदारसंघातून निवडून येणे जवळजवळ अशक्य झाले होते शिवाय सत्ता-धारी ब्रिटिश अधिकारी आणि सरकारी धोरण ही राष्ट्रीय मुसलमानांना नेहमीच विरोधी असत त्यातून मुसलमान समाजात आधुनिक शिक्षणाचा प्रसार फार कमी असून त्यांच्यातील धर्मनिष्ठा राजकारणाशी एकरूप मानण्याची मध्ययुगीन प्रवृत्ति नष्ट झालेली नव्हती मध्ययुगीन कालातील धर्मनिष्ठा व राष्ट्रीय भावना यांना एकरूप समजण्याची प्रवृत्ति हिंदु समाजातही होती व तिचे अवशेष अद्यापि अनेक हिंदूंच्या अंतःकरणात टिकून आहेत तथापि हिंदु समाजात अनेक जातीच्या जमाती असल्यामुळे ही त्यांची धर्मनिष्ठा राष्ट्रीयत्वाच्या वाढीस फारशी उपयोगी पडत नाही, हे ओळखून हिंदु राष्ट्रीय पुढाऱ्यांनी जातिभेदातीत व धर्मभेदातीत आधुनिक राष्ट्रीय वृत्ति निर्माण करण्याचे जाणूनबुजून पुष्कळच प्रयत्न गेल्या शे-दीडशे वर्षांत केले. तसे प्रयत्न तितक्या प्रमाणांत मुसलमान पुढाऱ्यांनी केले नाहीत. याशिवाय, शुद्ध धर्मसुधारणेच्या व सामाजिक सुधारणेच्या अनेक चळवळी एकोणिसाव्या व विसाव्या शतकात हिंदु समाजात झाल्या, तशा आधुनिक वृत्तीचे राष्ट्रीयत्व निर्माण करणाऱ्या सुधारणेच्या चळवळी मुसलमान समाजात फारशा झाल्या नाहीत त्यांच्यांत जी जागृति झाली ती सामान्यतः आपण अल्पसंख्य जमात आहोत आणि आपली संस्कृति बहुसंख्य हिंदूंच्या आक्रमणामुळे धोक्यात येण्याचा संभव आहे, अशी जाणीव असणाऱ्या लोकांनीच केली किंवा आम्ही एके काळी हिंदुस्थानवर सार्वभौम सत्ता गाजविली आहे, हा त्यांचा अहंकार जागृत करून ती जागृति करण्यांत आली यामुळे धर्मभेदातीत राष्ट्रीयत्वाची वृत्ति त्या समाजांत व्यापकत्वाने फैलावली नाही त्यात त्यांना विभक्त मतदार-संघ देऊन इतर धर्माच्या लोकांपासून अलग केल्यामुळे अशा राष्ट्रीय वृत्तीच्या त्यांच्यातील पुढाऱ्यांना त्या मतदारसंघातून निवडून येणे जवळजवळ अशक्य होते. म्हणून मुसलमान मतदार-संघातून निवडून येणारे सभासद नेहमी राष्ट्रीय सभेच्या राष्ट्रीय पक्षाला विरोधक असेच असत पण याचा परिणाम असा झाला, की ज्या प्रांतांमध्ये मुसलमान हे अल्पसंख्य होते अशा कोणत्याही प्रांतांत त्यांना आपला पक्ष लोकसभेत बहुसंख्येने निवडून देणे शक्य झाले नाही आणि हिंदु-स्थानांतील बहुतेक प्रांतांत मुसलमान धर्माचे लोक अल्पसंख्यच आहेत त्यांच्या बहुसंख्येचे फार मोठे प्रमाण फक्त सरहद्द प्रांत व सिंध या दोनच प्रांतांत होते. त्यां-

पैकी सरहद्द प्रांत राष्ट्रसभेने आपल्या राष्ट्रीय मुसलमान पक्षाच्या ताब्यांत आणिला होताच. सिंध प्रांतांतहि दुसऱ्या पक्षाशी सहकार्य करून अल्लाबक्ष यांच्या नेतृत्वाखाली आपणांस अनुकूल असे मंत्रिमंडळ राष्ट्रसभेने स्थापन केले होते राहतां राहिले फक्त पंजाब व बंगाल हे दोन प्रांत. त्यांत हिंदू व मुसलमान जवळजवळ सारख्याच संख्येचे होते. या प्रांतांत राष्ट्रसभापक्षाला बहुमत मिळवितां आले नाही, पण त्या प्रांतांत जे मुसलमान पक्ष सत्ताधारी बनले, तेसुद्धां मुस्लीम लीगपक्षाचे नव्हते अशा रीतीने हिंदुस्थानांतील कोणत्याहि प्रांतांत मुस्लीम लीगपक्षाला स्वतःचें मंत्रिमंडळ बनवितां येईना त्याची सर्व भिस्त विभक्त मतदारसंघ आणि मुसलमान समाजातील पृथक् राष्ट्रभावना यांच्यावरच होती. अशा जमातवादी राजकीय पक्षाला हिंदुस्थानांतील कोणत्याहि प्रांतांत लोकशाही पद्धतीनें आपले पक्षीय मंत्रिमंडळ स्थापन करणे अशक्यच होते. जेथे मुसलमान अल्पसंख्य त्या प्रांतांत मुसलमानांना राखून ठेवलेल्या सर्व जागा त्या पक्षानें काबीज केल्या, तरी लोकसभेंत त्याला अल्पसंख्य पक्ष म्हणूनच नांदावे लागणार. आणि ज्या एक-दोन प्रांतांत मुसलमान प्रचंड बहुसंख्य होते, तेथें त्यांना या जमातवादी राजकारणाच्या पक्षाची गरजहि वाटत नव्हती. कारण त्यांना इतरांचें आपल्यावर आक्रमण होईल अशी भीति वाटण्याची कांहीच गरज नव्हती. यामुळे विभक्त मतदार-संघ आणि जमातवादी राजकारण यांच्या आधारावर उभारलेला मुस्लीम लीगपक्ष हिंदुस्थानातील कोणत्याहि प्रांतांत सत्ताधारी बनू शकेना. राष्ट्रीय सभेने मात्र अकरापैकीं आठ प्रांत आपल्या पक्षाच्या ताब्यांत घेऊन इतर उरलेल्या तीन प्रांतांतहि आपल्या राष्ट्रीय राजकारणाचा प्रचार करण्यास सुरुवात केली.

वस्तुतः एकदां प्रांतिक स्वराज्य स्थापन होऊन जबाबदार मंत्रिमंडळाची पद्धति अस्तित्वांत आल्यानंतर मुसलमान पुढाऱ्यांनी जमातनिष्ठेवर उभारलेला आपला राजकीय पक्ष विसर्जन करून तत्त्वनिष्ठ राजकीय पक्ष निर्माण करण्याचे धोरण स्वीकारणें आवश्यक होते असे केल्यावांचून कोणत्याहि प्रांतांत मंत्रिमंडळ बनविणे त्यांना शक्य नव्हतें पण असा बोध न घेता त्यांनीं आपले जमातवादी राजकारण जिवंत ठेवण्यासाठीं हिंदुस्थानचे दोन खंड पाडून त्यांपैकीं एका खंडाचें राज्य मुसलमानांना मिळवून देण्याचे ध्येय स्वीकारण्याचा निर्णय घेतला.

हिंदुस्थानांत आधुनिक राष्ट्रीय भावना निर्माण करून लोकशाही राज्यपद्धति प्राप्त करून घेण्याचा निर्णय ज्या राष्ट्रसभेनें एकोणिसाव्या शतकाच्या अखेरीस घेतला, तिच्या पुढाऱ्यांनीं भारतीय राष्ट्रीयत्व धर्मभेदाच्या भावनेवर उभारतां येणार नाही, असा विचारपूर्वक निर्णय केला होता. हिंदुस्थानांत हिंदू व मुसलमान या दोन धर्मांचे लोक बहुसंख्य असले, तरी त्यांत इतरहि धर्मांचे लोक नांदत आहेत. शिवाय हिंदुस्थानांतील कोणताहि भाग केवळ हिंदूंच्या किंवा केवळ मुसलमानांच्या संख्येने भरलेला नाही. यामुळे या देशाचे दोन विभाग कसेहि केले, तरी त्यांपैकीं प्रत्येक

विभागात दोनहि धर्मांचे लोक कमी-अधिक प्रमाणात राहणारच अर्थात् अशा दोनहि राज्यांपुढे अल्पसंख्याकांच्या संरक्षणाचा प्रश्न व हे राज्य आपलें आहे अशी भावना अल्पसंख्याकांत निर्माण करण्याचा प्रश्न त्यांच्यापुढें येऊन उभा राहणारच असें असल्यानें हिंदु आणि मुसलमान हीं दोन स्वतंत्र राष्ट्रे आहेत, या सिद्धांताच्या आधारे या देशांतील कोणताहि प्रश्न सुटू शकत नाही हा देश केवळ हिंदूंचा आहे अशी परंपरागत भावना हिंदू लोकांत बद्धमूल झालेली होती, त्याचप्रमाणे या देशावर शेंकडों वर्षे मुसलमानी धर्माच्या बादशहानीं सार्वभौम सत्ता उपभोगिलेली होती. अर्थात् कोणत्याहि काळात सर्व हिंदुस्थानावर मुसलमान धर्माच्या बादशहाचें अप्रतिहत सार्वभौमत्व फार काळ टिकलेलें नाहीं किंबहुना, हे ध्येय केव्हाहि प्रत्यक्ष सृष्टीत अवतरलेलेंहि नाहीं. पण या भावना या देशांतील मुसलमान समाजाच्या अंतःकरणात रुजलेल्या होत्या त्याचप्रमाणें येथे हिंदूचें सार्वभौमत्व स्थापन करण्यासाठीं हिंदू राजांनीं एकसारखे मुसलमानाविरुद्ध लढे चालू ठेविल्याचा इतिहासहि ब्रिटिशांची सत्ता या देशात सार्वभौम बनेपर्यंतच्या काळात घडून आला आहे अखेरीस हे तेंटे शेंकडो वर्षे चालून त्याचा कोणत्याहि एका पक्षाच्या वतीनें निर्णय लागला नाहीं व हिंदुस्थानांतील या दोनहि धर्मांचे लोक ब्रिटिशांचे गुलाम बनले. या इतिहासाचा बोध लक्षांत घेऊन राष्ट्रसभेची संस्थापना करणाऱ्यांनीं आधुनिक भारताचे राष्ट्रीयत्व हे कोणत्याहि एका धर्माच्या आधारावर उभारावयाचें नाहीं, असा दूरदर्शी निर्णय घेतलेला होता.

धर्मभेदातीत राष्ट्रीयत्व

राष्ट्रसभेच्या संस्थापकांनीं घेतलेला हा निर्णय आजहि योग्यच वाटतो याच्या उलट, ज्यांनीं आपल्या राष्ट्रीयत्वास मुसलमानी धर्माचा अथवा केवळ हिंदु धर्माचा आश्रय घेण्याचा विचार केला, त्याचा तो विचार हिंदु व मुसलमान या दोनहि धर्मांच्या लोकांचें अहित करणारा आणि जे त्या वृत्तीच्या अधीन होतील, त्याचा व त्याच्या अनुयायांचा घात करणारा असाच ठरलेला आहे व ठरणार आहे राष्ट्रसभेच्या पुढाऱ्यांनीं आपली ही निष्ठा कोणत्याहि परिस्थितीत ढळू दिली नाहीं हिंदुस्थानातील काही विभागात मुस्लीम लीगच्या अविवेकी व अत्याचारी वृत्तीनें व ब्रिटिश सत्ताधाऱ्यांच्या पक्षपाती राजकारणाने आज पाकिस्तान या नांवाचे एक राज्य निर्माण झालेलें आहे. तरी त्यापासून तेथील मुसलमान जनतेचे सुद्धा खरे हित होणार नाहीं तेथील हिंदु-धर्मीयांना तर अनन्वित छळ भोगावा लागलेलाच आहे या सर्व घटना घडून आलेल्या असल्या, तरी भारतानें आपले जातिधर्मभेदातीत राष्ट्रीयत्व कायम ठेविलें आणि लोकशाही राज्य एवढ्या मोठ्या प्रदेशावर स्थापन केले, ही घटना त्याला व त्याच्या पुढाऱ्यांना निःसंशय अभिमानाची अशीच आहे आपल्या दीर्घकालीन इतिहासापासून आधुनिक भारताच्या निर्मात्यांनीं हा जो बोध घेतला आणि या उच्च

ध्येयापासून विचलित होण्याचे अनेक प्रसंग आले असता कोणत्याही मोहाला, लोभाला अथवा भीतीला वश न होता या बाबतीत त्यांनी आपली तत्त्वशुद्ध ध्येय-निष्ठा अखंड प्रज्वलित ठेविली, याबद्दल भारतांत जन्मास येणाऱ्या भावी पिढ्या त्यांना सतत दुवा देत राहतील जर मुस्लीम लीगपक्षाने म्हणजे त्यांच्या पुढाऱ्यांनी हीच धर्मभेदातीत राष्ट्रीय वृत्ति स्वीकारिली असती अथवा मुसलमान समाजात निर्माण झालेल्या थोर राष्ट्रीय पुढाऱ्यांचे नेतृत्व त्या समाजांत अधिक प्रभावी ठरलें असते, तर आधुनिक भारताचा इतिहास झाला त्याहूनहि अधिक अभिमानास्पद व उज्ज्वल झाला असता. परंतु हिंदु आणि मुसलमान या दोन धर्मातील भेदभाव जागृत करून परकीय सत्तेच्या आधारे आपले पाकिस्तानचे राजकारण यशस्वी करण्याचा आविवेकी मार्ग मुस्लीम लीगपक्षानें १९४० सालापासून अधिकृत रीतीने स्वीकारिला याला कारण म्हणून सांगतांना राष्ट्रसभापक्षानें प्रांतिक स्वराज्य चालवितांना आपल्या पक्षाचे प्रातिनिधी मन्त्रिमंडळात घेतले नाहीत, एवढेच काय ते त्यांना सांगता येण्याजोगें होतें

ज्या ब्रिटिशांना राष्ट्रसभापक्षानें या बाबतीत धरलेला आग्रह एकदर राष्ट्राच्या स्वातंत्र्यासाठीं कराव्या लागणाऱ्या भावी लढ्याच्या दृष्टीने स्वीकारलेला होता हे समजत नाही, अथवा हे समजले तरी ते त्यांना पटत नाही, ते ब्रिटिश या बाबतीत राष्ट्रसभेनें मुस्लीम लीगपक्षाशीं तडजोड करणें इष्ट होते असे म्हणत असतात. हिंदु-स्थानातीलहि कांहीं लोकाना हे म्हणणे योग्य वाटतें आणि प्रांतिक स्वराज्य मिळाल्या-नंतर जीं मन्त्रिमंडळे राष्ट्रसभेने बनविलीं, त्यांत मुस्लीम लीगपक्षाचे कांहीं सभासद घेऊन तडजोड केली असती, तर पाकिस्तानची निर्मिती आणि त्या निर्मितीमुळे घडून आलेल्या दुर्दैवी घटना घडल्या नसत्या, असेंहि काहीं लोक म्हणतात पण असे म्हणणाऱ्याची संख्या फारच अल्प आहे कारण प्रांतिक स्वराज्य दोन-अडीच वर्षे चालविल्यानंतर राष्ट्रसभेनें महायुद्ध सुरू होताच आपल्या हातची ही सत्ता सोडून दिली आणि संपूर्ण स्वातंत्र्याच्या प्राप्तीसाठी १९४० पासून १९४७ पर्यंत निरनिराळ्या क्रांतिकारक चळवळी केल्या तसेच सत्ताधारी ब्रिटिश सरकारशीं निरनिराळ्या वेळी तिने राष्ट्राच्या वतीनें शिष्टाई करण्याचे अनेक प्रयत्न केले. या सर्व क्रांतिकारक चळवळींत राष्ट्रसभा एकसूत्रता ठेवू शकली आणि आपल्या सर्व शिष्टाईत तिला एक-मुखीपणा ठेवता आला यामुळेच संपूर्ण स्वातंत्र्य मिळविणें तिला शक्य झाले याच्या उलट, जर तिनें आपल्या मन्त्रिमंडळात मुस्लीम लीगपक्षाचे सभासद घेतले असते, तर तिला आपल्या चळवळींत एकसूत्रता ठेवता आली नसती व आपल्या शिष्टाईत एकमुखीपणा राखता आला नसता अशा परिस्थितीत या सर्व देशातील ब्रिटिशांचें सार्वभौमत्व विनश्र्त नष्ट करण्यात राष्ट्रसभापक्ष यशस्वीहि होऊं शकला नसता. अर्थात् त्याला जर हे करतां आलें नसते, तर आज जो आधुनिक भारत स्वतंत्र राष्ट्र म्हणून निर्माण झाला आहे, तोहि निर्माण होऊ शकला नसता

राष्ट्रसभा ही सर्व धर्मांच्या व सर्व जातींच्या लोकांची राजकीय संस्था आहे हें ब्रीद

सोडून देऊन तिला आपण केवळ हिंदूंचे प्रतिनिधी आहोत असे मान्य करण्यास भाग पाडावे हा जसा मुस्लीम लीगपक्षाचा प्रयत्न होता, तसाच तो सत्ताधारी ब्रिटिश मुत्सद्याचाहि डाव होता. जर राष्ट्रसभेने मुस्लीम लीगपक्षाशी या बाबतीत तडजोड केली असती, तर तिने निर्माण करून सगोपन केलेले धर्मभेदातीत आधुनिक राष्ट्रीयत्व नष्ट झाले असते. मुसलमानांप्रमाणे हिंदूंचेहि राष्ट्रीयत्व धर्मविशिष्ट बनवावे, असे म्हणणारा हिंदुराष्ट्रवाद हिंदुमहासभापक्षाने निर्माण करण्याचा प्रयत्न चालविला होता. जर हिंदुसमाज या हिंदुराष्ट्रवादाच्या भोवऱ्यांत गुरफटून गेला असता, तर हिंदु व मुसलमान या दोन धर्मांच्या आधारे दोन राष्ट्रीय भावना निर्माण होऊन त्या एकमेकांशी लढू लागल्या असत्या. या लढयापासून या दोघांचेहि किंवा या दोघांपैकी कोणाहि एकाचे हित न होता सत्ताधारी ब्रिटिशांचेच हित झाले असते, आणि जर बाह्य घटनांमुळे व जागतिक महायुद्धामुळे हिंदुस्थानांतून ब्रिटिश सत्ता नष्ट झाली असती, तर हे दोन धर्मवेडे राष्ट्रीय पथ एकमेकाची कत्तल करीत तिसऱ्याच कोणाचे तरी पुन्हां गुलाम झाले असते! म्हणून यांपैकी कोणचाहि अविवेकी मार्ग न स्वीकारिता राष्ट्रसभेने विवेकपूर्वक स्वीकारलेली आपली धर्मभेदातीत राष्ट्रीयत्वाची भावना अखेरपर्यंत प्रज्वलित ठेविली आणि ब्रिटिश सत्तेचे सार्वभौमत्व नष्ट करून त्या ठिकाणी भारतीय जनतेचे सार्वभौमत्व स्थापन केले. याच आपल्या अखिल भारतीय धर्मभेदातीत राष्ट्रीय संघटनेच्या जोरावर भारताची घटनापरिषद् यशस्वी करून त्या पक्षाने या देशात एक लोकशाही संयुक्त राज्य अथवा सधराज्य आज निर्माण केले आहे. या सर्व भावी घटना घडविण्याची शक्ति राष्ट्रसभेने मुस्लीम लीगशी तडजोड करण्याच्या मोहाला बळी न पडून सुरक्षित ठेविली. याच्या उलट, मुस्लीम लीगच्या अविवेकी राजकारणाने स्वतःचा तोल सोडून देऊन तिच्या प्रतिकाराच्या मिषाने स्वतः हिंदुराष्ट्रवादाचाहि स्वीकार करण्याचा मोह तिने कधीहि धरला नाही. कारण हिंदु व मुसलमान ही दोन राष्ट्रे आहेत हा सिद्धांत असत्यावर आधारलेला असून त्या दोघांचे व सर्व धर्मांचे एकराष्ट्र बनविण्यानेच भारताला उज्ज्वल काल प्राप्त होईल आणि आधुनिक जगांत सुसंस्कृत राष्ट्र म्हणून मिरवितां येईल, ही राष्ट्रसभेची निष्ठा आधुनिक भारताच्या सर्व भवितव्याचे खबीर अधिष्ठान आहे. जरी आज भारत आणि पाकिस्तान अशी दोन राज्ये या देशात निर्माण झाली आहेत, तरी भारताने आपल्या राष्ट्रवादाचे हे अधिष्ठान सोडलेले नाही. पाकिस्तानलाहि आपल्या धर्मविशिष्ट राष्ट्रभावनेचा आज ना उद्यां त्याग केल्यावांचून आधुनिक जगात सुसंस्कृत व पुरोगामी राज्य म्हणून स्थान मिळणार नाही आणि तेथील मुसलमान जनतेचेहि खरे हित होणार नाही, अशीच भारताची निष्ठा आहे.

राष्ट्रभावना आणि सर्वसंग्राहक वृत्ति

राष्ट्रभावनेचे स्वरूप एक प्रकारच्या शेजारधर्माचे असते. एका गावांत, एका

देशांत अथवा एका राष्ट्रांत राहणारे सर्व लोक एकमेकांसंबंधीची आत्मीयत्वाची जाणीव बाळगीत असतात ही आत्मीयत्वाची अथवा आपुलकीची जाणीव नेहमीच जागृत स्वरूपांत नसली, तरी ती मानवांच्या व्यवहारांवर कळत अगर नकळत आपला प्रभाव पाडीत असते एकाच गांवांत राहणारे लोक कितीहि जातिभेदांनी व धर्मभेदांनी विभागलेले असले, तरी त्यांना परस्परांशी व्यवहार करतांना एक भाषा वापरावी लागते, अनेक प्रकाराचे व्यवहार एकमेकांशी करावे लागतात आणि त्या व्यवहारांतून एकमेकांसंबंधीची आपुलकीची जाणीव निर्माण होत असते एक भाषा बोलणारे व एका देशात राहणारे लोक दूरदेशी एकमेकांस भेटले, म्हणजे त्याची ही आपुलकीची जाणीव साहजिकपणेच प्रकट होते. अशा प्रकारें ज्याच्यामध्ये हजारो वर्षे शेजारीपणा निर्माण झालेला आहे, त्यांच्यांत एकराष्ट्रीयत्वाची भावना निर्माण होऊ शकली, तर त्यात आश्चर्य नाही शेजारधर्मांतून निर्माण होणाऱ्या आपुलकीच्या जाणिवेला धर्मांचें, इतिहासाचे आणि भाषेचें अधिष्ठान लाभून ही राष्ट्रीयत्वाची भावना प्रबल बनत जाते धर्म, इतिहास आणि भाषा यासंबंधीच्या अभिमानाचा राष्ट्राभिमानाशी मिलाफ झाल्याने राष्ट्रीय भावना अधिक प्रखर व प्रभावी बनते परंतु हिंदुस्थानामध्ये अनेक धर्मांचे व अनेक भाषांचे लोक एकत्र नांदत असल्यामुळे त्यांच्या इतिहासात धर्मभेदातीत राजकारण शेंकडो वर्षे चालत आलेलें आहे असे असले तरी धर्म, इतिहास आणि भाषा याचा आधार घेऊन हिंदू आणि मुसलमान यांच्या अतःकरणांत द्विराष्ट्रवाद निर्माण करणें व त्यांना एकमेकांविरुद्ध लढण्यास प्रवृत्त करणे, ही गोष्टहि फारशी अवघड नव्हती. पण अशा अनेक धर्मांच्या व अनेक भाषांच्या लोकांचा शेंकडो किंवा हजारों वर्षांचा इतिहास म्हणजे त्यांनीं केलेल्या घनघोर लढायांचाच किंवा त्यांच्या राज्यकर्त्यांनीं एकमेकांविरुद्ध केलेल्या कारस्थानांचाच तेवढा इतिहास, असा संकुचित अर्थ करता येणार नाही. ज्या देशांत शेंकडो वर्षे दोन धर्मांचे कोट्यवधि लोक एकत्र नांदत आलेले आहेत आणि ज्या देशांतील लक्षावधि खेड्यापैकी प्रत्येक खेड्यात या दोन धर्मांचीं अनेक कुटुंबे शतकानुशतके आपापले व्यवहार करीत आहेत, त्या देशाचा इतिहास म्हणजे त्यांतील खेड्यापाड्यात पसरलेल्या सामान्य जनतेच्या दैनंदिन व्यवहाराचाच इतिहास होय. इतका व्यापक अर्थ लक्षात घेऊन इतिहासाची कल्पना आकलन केली पाहिजे या खडतुल्य प्रचंड राष्ट्रात धर्मभावनेला सर्वसंग्राहक व सर्वसहिष्णु अशा विश्वात्मक प्रेमभावनेचे स्वरूप प्राप्त झालेलें आहे या राष्ट्रांत होऊन गेलेल्या अनेक धर्मात्म्यांनीं व साधुसतानीं सर्व धर्मांच्या एकत्वाचा संदेश आपल्या चारित्र्याच्या उज्ज्वल उदाहरणाने जनतेच्या अतःकरणावर ठसविलेला आहे या देशांत निर्माण झालेलें धार्मिक व आध्यात्मिक तत्त्वज्ञान सर्व प्रकारच्या विचारस्वातंत्र्याला अवकाश देणारे आहे. तसेच शुद्ध तत्त्वनिष्ठेनें सत्यसंशोधन करणाऱ्या तत्त्वज्ञांनीं शोधून काढलेल्या प्रत्येक मताबद्दल व संप्रदायाबद्दल योग्य तो आदर ठेवून त्यांतील सत्यांश आत्मसात् करण्याचा उपदेश करणारे असे ते आहे.

हजारो वर्षांच्या सुसंस्कृत जीवनाचा इतिहास या राष्ट्राला आठवत असल्यामुळे त्याला अनेक प्रकारच्या आचार-विचाराचा व जीवनप्रयोगांचा परिचय झालेला आहे. जीवनांतील सत्य हे कोणत्याहि एका वैचारिक सिद्धांतांत किंवा संप्रदायात सामावलेले नसते, ही वृत्ति दीर्घकालीन इतिहासाच्या आठवणीमुळे येथील लोकांच्या अतःकरणात मुरलेली आहे अनेक प्रकारचे धर्मविचार या देशांत निर्माण होऊन ते परिस्थित्यनुसार बदलत आलेले आहेत व त्यांचे रूपांतर झाले आहे किंवा ते नष्टही झालेले आहेत अशा प्रकारच्या दीर्घकालीन इतिहासाच्या या राष्ट्रत विशिष्ट धार्मिक संप्रदायाच्या आग्रहावर राष्ट्रभावना निर्माण करणे अथवा तसा प्रयत्न करणे ही एक त्यांच्या इतिहासाकडे पाहण्याची सकुचित दृष्टीच होय. आधुनिक भारतांत निर्माण झालेलं राष्ट्रीयत्व अशा प्रकारच्या सकुचित धर्माभिमानावर किंवा इतिहासाच्या संकुचित कल्पनेवर किंवा भाषेच्या सकुचित अभिमानावर उभारलेलं नाही विशिष्ट धर्म किंवा विशिष्ट भाषा हीच श्रेष्ठ अथवा परमेश्वराला अधिक प्रिय आहे, किंवा त्यांचा स्वीकार केल्यावाचून मानवाला आपलं जीवन सफल करता येणार नाही, किंवा मुक्ति अथवा आत्मिक शांति लाभण्यासाठी विशिष्ट धर्माचा किंवा भाषेचा स्वीकार करणे अवश्य आहे, असल्या सकुचित धर्मविचाराच्या पलीकडे गेलेले सतमहात्मे या देशांत झालेले आहेत त्यांच्या अतःकरणांतील विश्वात्मक प्रेमभावनेच्या धर्माचा आधार घेऊनच आधुनिक भारताची निर्मिती त्यांच्या पुढाऱ्यांनी केली आहे

या सद्दिष्टां व सर्वव्यापक मानवधर्माच्या अथवा सर्वधर्मसमत्वाच्या आधारावर राजकारण करणारे श्रेष्ठ राज्यकर्ते हि या देशांत होऊन गेलेले आहेत. अशोक, अकबर किंवा शिवाजी यांचे राजकारण, हेच भारतीय इतिहासांतील मावी पिढ्यांना मार्गदर्शक असे राजकारण होणार आहे औरंगजेबासारख्या सकुचित धर्मनिष्ठाने माथेफिरू राजकारण हा भारतीय इतिहासांतील अनुकरणीय भाग समजला जाणार नाही इतिहासांत चांगल्याप्रमाणे वाईटहि गोष्टी झालेल्या आहेत त्यांपैकी चांगल्याचा अभिमान धरून आणि वाईटांचा त्याग करून आपल्या स्वतंत्र बुद्धीने आपले कर्तव्य ठरविणे आणि आपल्या परिस्थितीस अनुरूप असा पुढील पिढ्यांना प्रेरणा देणारा नवा इतिहास घडविणे, हा इतिहासाच्या अध्ययनाचा खरा उपयोग आहे मानवाचा इतिहास प्रत्येक पिढीने नवा घडवावयाचा असतो आणि तो घडवीत असता पूर्वी होऊन गेलेल्या श्रेष्ठ पुरुषांच्या चारित्र्यापासून स्फूर्ति घ्यावयाची असते, आणि त्यांनी केलेल्या चुका टाळून त्यांनी केलेल्या सत्कृत्यांचे अनुकरण करावयाचे असते त्यांची अपुरी राहिलेली ध्येये पुरी करावयाची आणि त्यांच्या दृष्टिपथांत न आलेली अशी नवनवी ध्येये आकलन करून त्यांना मूर्त स्वरूप देण्यासाठी झटावयाचे. या दृष्टीने पूर्वीच्या इतिहासाचा उपयोग करूनच आधुनिक भारतीयांनी आपल्या व्यापक राष्ट्रीयत्वाचा विकास केलेला आहे, ही गोष्ट कोणाहि विचारवंतास सहज दिसून येईल.

द्विराष्ट्रवादी भ्रामक दृष्टि

परंतु एकराष्ट्रीयत्वाच्या दृष्टीने पाहणाऱ्यांची ही वृत्ति ज्यांना पटत नाही, त्यांना हिंदु व मुसलमान हीं दोन राष्ट्रे दिसतात. या दोन राष्ट्रांचा लढा हा त्यांपैकी कोणाचा तरी एकाचा पूर्ण पाडाव झाल्यावाचून मिटणे शक्य नाही किंवा त्यांना एका देशांत नांदावयाचें तर त्यांपैकी कोणाचे तरी एकाचें प्रभुत्व दुसऱ्याने मान्य केल्यावाचून अथवा तसें करण्यास दुसऱ्याला भाग पाडल्यावाचून त्या दोन धर्मांच्या लोकांना एकत्र नांदता येणार नाही. अशी दृष्टि हे द्विराष्ट्रवादी लोक स्वीकारीत असतात या भेददृष्टीने विचार केल्यामुळे त्यांना हिंदू व मुसलमान धर्म या दोघांनाहि समान मान देऊन वागणाऱ्याची वृत्ति आकलनहि करता येत नाही मुस्लीम लीगने जेव्हां या भेददृष्टीचा आश्रय केला आणि द्विराष्ट्रवादाचा स्वीकार करून ती राष्ट्रसभेच्या धोरणावर टीका करू लागली, तेव्हा तिला राष्ट्रसभेच्या प्रत्येक धोरणात हिंदूचें वर्चस्व स्थापन करण्याचा हेतु दिसू लागला अशाच भेददृष्टीने हिंदुराष्ट्रवादीहि जेव्हा राष्ट्रसभेच्या राजकीय, सामाजिक व सांस्कृतिक व्यवहाराचे निरीक्षण करू लागले, तेव्हा त्यांना राष्ट्रसभेच्या सर्व व्यवहारात मुसलमानधाजिणेपणा दिसू लागला हिंदी किंवा हिंदुस्थानी ही राष्ट्रभाषा बनविण्याचा प्रश्न निघाला कीं ती संस्कृतप्रचुर असावी किंवा तिच्यांत अरबी व फारशी शब्दांचे मिश्रण असावे, याबद्दल तट्टे होऊ लागले राष्ट्रभाषा देवनागरीत लिहावी कीं उर्दू लिपीत लिहावी असा वाद सुरू झाला हिंदूचे धर्मग्रंथ संस्कृतात आहेत आणि मुसलमानांचे धर्मग्रंथ अरबी भाषेत आहेत एकाचीं धर्मस्थाने व यात्रेचीं ठिकाणे हिंदुस्थानात आहेत, तर दुसऱ्याचीं अरबस्थानात आहेत हिंदुधर्माच्या लोकांनीच या देशात हजारों वर्षे राज्ये व साम्राज्ये केली आहेत असे हिंदूंनीं म्हणले, तर इंग्रज येण्यापूर्वी सातशें वर्षे दिल्लीचें राज्य मुसलमान मुलतानाच्या किंवा बादशहांच्याच हाती होते, असें मुसलमानानीं म्हणावे ! लोकशाही राज्यपद्धति आणि प्रजेचा स्वयंनिर्णय यांचा पुरस्कार करण्यात हिंदूचे सार्वभौमत्व स्थापन करणे असाच राष्ट्रसभेचा कावा आहे, असा आरोप मुस्लीम लीग करीत असे, आणि मुसलमान हिंदूचें सार्वभौमत्व स्वीकारून केव्हाहि राहणार नाहीत, असा प्रचार करून लोकशाहीला व स्वयंनिर्णयाला विरोध करी. अशा प्रकारें राजकीय सत्तेच्या विभागणीसाठी निर्माण झालेला हा वाद धर्म, भाषा, इतिहास आणि संस्कृति या सर्व क्षेत्रात पसरत चालला. एका बाजूनें मुसलमानांचा मुस्लीम-राष्ट्रवाद आणि दुसऱ्या बाजूने हिंदुसभेचा हिंदुराष्ट्रवाद हे दोघेहि राष्ट्रसभेच्या राजकारणाविरुद्ध जनतेला चेतविण्याचा प्रयत्न करू लागले. परंतु ब्रिटिश सत्ताधारी आपलें धोरण जितकें मुस्लीम-राष्ट्रवाद्याला अनुकूल ठेवीत असत, तितकें तें हिंदुराष्ट्रवाद्याला अनुकूल ठेवीत नसत यामुळे हिंदुराष्ट्रवाद केव्हांच फारसा फैलावू शकला नाही. परंतु मुसलमान राष्ट्रवाद मात्र मुसलमानांच्या अज्ञानी जनतेंत जोरांनै फैलावू लागला. हिंदुस्थानचें एकराज्य झालें तर

त्याची घटना कशाहि प्रकारची बनाविली तरी आणि प्रांतिक राज्यांना व अल्पसंख्याक मुसलमानांना कांहीहि संरक्षक सवलती दिल्या तरी येथील मध्य सरकार बहुसंख्य हिंदु समाजालाच जबाबदार राहणार व तसें होणें आपणांस आदितावद् आहे, अशी भीति या समाजांत पसरविणे सोपे होतें तसेंच त्या समाजाचा धार्मिक व ऐतिहासिक अहंकार जागृत करून पाकिस्तान स्थापन झाल्यावांचून आपण स्वस्थ बसणार नाही, ही वृत्ति निर्माण करणेहि कठिण नव्हते त्यांतून या भेदमूलक वृत्तीचा प्रसार बंद करण्यास राजसत्ता केव्हाच पुढे आली नाही, तर उलट तिनें त्या वृत्तीस अप्रत्यक्ष व प्रत्यक्ष प्रोत्साहनच दिलें.

युद्धकालीन राजकारणें

इ. स. १९३९ च्या सप्टेंबर महिन्यात दुसरे महायुद्ध सुरू झालें आणि व्हाइसरॉय लॉर्ड लिनलथिंगो यांनीं कोणत्याहि हिंदी पुढाऱ्यांना अथवा अकरा प्रांतांत राज्य करीत असणाऱ्या हिंदी मंत्रिमंडळापैकीं कोणालाहि न विचारतां हिंदुस्थान महायुद्धांत ब्रिटिशांच्या बाजूनें सामील झाला असें जाहीर केलें ही गोष्ट हिंदी राष्ट्राच्या स्वातंत्र्याच्या व स्वयनिर्णयाच्या हक्काना हरताळ फांसणारी होती हे ओळखून राष्ट्रसभेनें ब्रिटिशांनीं स्वतःचे युद्धहेतू जाहीर करावेत अशी मागणी केली लोकशाही आणि राष्ट्रीय स्वातंत्र्य याचे संरक्षण असेच युद्धाचे हेतू असतील, तर हिंदुस्थानचे स्वातंत्र्य ताबडतोब मान्य करावे आणि युद्ध चालू असेपर्यंतच्या काळांत नवी राज्यघटना अस्तित्वात आणणे शक्य नसले तरी मध्य सरकारांत हिंदी पुढाऱ्यांचे मंत्रिमंडळ स्थापन करून त्यांच्या सल्ल्यानें राज्य चालवू लागवें, अशा मागण्या केल्या. या मागण्या मान्य करून हिंदुस्थानला स्वातंत्र्य व स्वयनिर्णय हे हक्क देण्याची ब्रिटिश मुत्सद्दयाची या वेळीं तयारी नव्हती त्यांनीं यापैकीं कोणतीहि मागणी मान्य केली नाही तेव्हां राष्ट्रसभेच्या मंत्रिमंडळानीं १९३९ च्या नोव्हेंबर महिन्यात आठदिनें प्रांतांतून राजीनामे दिले आणि या महायुद्धात आपण भाग घेणार नाही आणि हिंदी जनतेनेहि भाग घेऊ नये असा प्रचार सुरू केला या वेळेपासून ब्रिटिश राज्यकर्त्यांनीं मुस्लीम लीगपक्षाला जवळ करावयाचे, मुसलमान समाजाच्या संमतीवांचून कोणतीहि राज्यघटना हिंदुस्थानांत स्थापन करण्यास मान्यता द्यावयाची नाही, आणि हिंदी संस्थानिकांनीं आपल्या बाजूस रहावे म्हणून त्यांना न दुखवितां चुचकारावयाचे, असें धोरण उघडपणें स्वीकारले याचा परिणाम मुसलमान समाजांतील निरनिराळ्या पक्षांच्या पुढाऱ्यांवर असा झाला, कीं आपण जर आपापसांतले मतभेद मिटवून एका मुस्लीम लीगपक्षांत दाखल झालों, तर आपण मागू ती घटना ब्रिटिशांकडून आपणांस मिळूं शकेल असे त्यांना वाटूं लागलें यामुळें पंजाब प्रांतांतील सर शिकंदर हयातखान, बंगाल प्रांतातील फजलुल हक आणि आसाम प्रांतांतील सादुल्ला या पंतप्रधानांचे पक्ष मुस्लीम लीगपक्षात सामील झाले. १९४० च्या फेब्रुवारीत कायदेआझम जीना यांनीं

पाकिस्तानचें ध्येय उघडपणें मान्य केलें आणि त्याच्या पुढील महिन्यांत कराची येथें मुस्लीम लीग अधिवेशनांत त्याला पक्षाची अधिकृत मान्यता मिळवून दिली. अशा रीतीनें ज्या पंजाब व बंगाल प्रांतात मुस्लीम लीगपक्षाला फारसे स्थान नव्हते, त्या प्रांतांतील मुसलमान पुढारी पाकिस्तानचे प्रचारक बनले तरीहि पंजाब व बंगाल या प्रांतांत जवळ-जवळ निम्मी लोकसंख्या व लोकसभेतील निम्मे सभासद मुसलमानेतर असल्यामुळे त्यांना आपल्या प्रांतिक मंत्रिमंडळांवर हे पाकिस्तानचें ध्येय लादतां येणें शक्य झाले नाहीं. असें असले तरी याहि प्रांतात मुसलमानी समाजांत ते ध्येय फैलावूं लागलें. पण पाकिस्तान स्थापन करावयाचे झाल्यास त्यात कोणता भाग जाईल, त्याच्या सीमा कशा ठरविल्या जातील, अथवा त्या सीमांच्या बाहेर जो हिंदुस्थान राहिल त्यांत मुसलमानाची केवढी संख्या राहिल आणि तिचे भवितव्य काय होईल, यांसबर्धी कोणताहि स्पष्ट खुलासा करण्यास हे मुसलमान पुढारी तयार नव्हते असा स्पष्ट खुलासा त्यांनीं केला असता, तर हिंदुस्थानातील फारच थोडा भाग पाकिस्तानात समाविष्ट करता येईल आणि त्या पाकिस्तानी भागात जितके मुसलमान जातील, जवळजवळ तितकेच मुसलमान हिंदुस्थानच्या इतर भागात राहतील, हे त्यांना मान्य करावें लागलें असते तसेच पंजाब व बंगाल हे दोन प्रांत संपूर्णतः पाकिस्तानात जाणें केव्हाहि शक्य नाहीं हेहि त्यांना कळून आले असते शिवाय, हे पाकिस्तान सलग एकराज्य बनणारे नसून त्याचा निम्मा भाग हिंदुस्थानच्या वायव्य कोपऱ्यांत आणि निम्मा भाग हिंदुस्थानच्या पूर्वेस अशा दोन विभागात हे पाकिस्तानचे राज्य विभागलें जाणार आहे, याहि गोष्टीचा खुलासा त्यांना जनतेपुढे करावा लागला असता. अशा मूर्त स्वरूपांत पाकिस्तानची योजना लोकांपुढे मांडण्यांत आली असती व त्यावर मुसलमान समाजाचें खरे मत अजमावण्यात आले असते, तरी त्या समाजांतील विचारी पुढार्यांनीं व जनतेने ती योजना धिक्कारलीच असती पाकिस्तानच्या ध्येयाचा प्रसार करणारे जीनाप्रभृति पुढारी ही गोष्ट जाणून होते आणि ते आपली पाकिस्तानची योजना अखेरपर्यंत जनतेपुढें किंवा जगापुढे मूर्त स्वरूपात ठेवण्यास धजावले नाहींत. पुढे १९४७ च्या जून महिन्यांत जेव्हां जीनांनीं आज स्थापन झालेल्या पाकिस्तानच्या राज्याला मान्यता दिली, त्याच्यापूर्वी फारच थोडे दिवसपर्यंत ते पाकिस्तानांत संबंध पंजाब, संबंध बंगाल आणि संबंध आसाम याचा समावेश झालाच पाहिजे, इतकेच नाहीं, तर वायव्येकडील पाकिस्तानी भाग आणि पूर्वेकडील पाकिस्तानी भाग या दोहोना जोडणारा एक भूप्रदेशाचा पट्टा हिंदुस्थानांतून जाण्या-येण्यासाठीं म्हणून आपणांस मोकळा असला पाहिजे, अशीहि मागणी ते करीत होते. त्याचप्रमाणे इतर अनेक मुसलमान पुढारी पाकिस्तानच्या व इस्लामी राज्याच्या अनेक योजना मुसलमान जनतेपुढें आकर्षक स्वरूपांत मांडीत होते. वायव्य भागात पंजाब, सरहद्द, सिंध, बलुचिस्तान, काश्मीर एवढें एक मोठे पाकिस्तानी राज्य, पूर्व भागांत बंगाल आणि आसाम या दोन प्रांतांचें बंगस्तान आणि त्याशिवाय दक्षिणेत

निजामच्या राज्याच्या मर्यादा वाढवून पूर्व समुद्र व पश्चिम समुद्र यांच्या किनाऱ्यांपर्यंत पसरलेले एक उस्मानीस्तान (निजामच्या आद्य पूर्वजांचे नांव उस्मान, यावरून उस्मानीस्तान) अशी तीन इस्लामी राज्ये हिंदुस्थानांत स्थापन करतां येतील, अशी योजना कांहींनीं लोकापुढे मांडली होती. कांहीं झालें तरी संस्थानिकाना स्वातंत्र्य व स्वयनिर्णय हे हक्क ब्रिटिशांनीं देण्याचे मान्य केल्यामुळे दक्षिणेंतील निजामचे राज्य हे नेहमींच मुसलमानी राज्य म्हणून ठेवतां येईल, अशी बहुतेक मुसलमान पुढाऱ्यांची शेवटपर्यंत खात्री होती अशा रीतीने हिंदुस्थानच्या तीन विभागांत तीन मोठीं मुसलमानी राज्ये स्थापन करून त्याचे ऐक्य साधिल्यास सर्व हिंदुस्थान हे एक इस्लामी सत्कृतीचें प्रचंड राष्ट्र पुढेंमागे बनविता येईल, अशीहि भावना मुसलमान समाजांत पाकिस्तानच्या ध्येयामुळे फैलावूं लागली होती या सर्व केवळ अवास्तव कल्पना आहेत, त्यांना मूर्त स्वरूप देणें शक्य नाहीं, याचे स्पष्टीकरण ब्रिटिशांची इच्छा असती तर ताबडतोब अधिकृत रीतीने त्यांना करता आलें असतें. पण असे स्पष्टीकरण करण्याची त्यांची इच्छा नव्हती आणि पाकिस्तानच्या ध्येयाचा प्रचार करून आपला राजकीय पक्ष प्रबळ बनवू पाहणाऱ्या मुसलमान पुढाऱ्यांचीहि तशी इच्छा नव्हती यामुळे मुस्लीम लीगपक्षानें पाकिस्तानची प्रत्यक्ष स्थापना होईपर्यंतच्या अवधीत आपल्या ध्येयाचें मूर्त स्वरूप मुसलमानी जनतेपुढें किंवा जगापुढें केव्हाहि अधिकृतपणे मांडिलें नाहीं. ते मूर्त स्वरूप न दिसल्यानें पाकिस्तानचें ध्येय आणि घोषणा यांच्या नादाने मुसलमान जनता हळूहळू पछाडली जाऊन मारून जाऊ लागली

१९४० सालच्या ऑगस्ट महिन्यांत लॉर्ड लिन्लथगो यांनीं ज्या राज्यघटनेला हिंदुस्थानांतील अल्पसंख्याक जमातीचा विरोध आहे, आणि ज्या राज्यघटनेंत संस्थानिकांशीं ब्रिटिशांनीं केलेले तह व त्यांतून निर्माण होणारे हक्क हे सुरक्षित राहणार नाहीत, अशा कोणत्याहि राज्यघटनेस ब्रिटन मान्यता देणार नाहीं, अशी स्पष्ट घोषणा केली. या वेळेपासून १९४२ च्या प्रारंभी सर स्ट्रॅफर्ड क्रिप्स यांच्याबरोबर हिंदुस्थानला युद्धोत्तरकाळांत स्वातंत्र्य व स्वयनिर्णय हीं तत्त्वे लागू करण्याची योजना ब्रिटिश सरकारने पाठविली तोंपर्यंत गेलेल्या सुमारे दीड वर्षांच्या काळांत, ब्रिटिश सरकार खरोखर पाकिस्तानचे ध्येय मान्य करील किंवा न करील याबद्दल, आणि ते मान्य केले तरी ते कोणत्या स्वरूपांत व कोणत्या तत्त्वाखाली मान्य करील याबद्दल, हिंदी जनतेत साशंकता नांदत होती

क्रिप्स-योजना

१९४२ च्या मार्च महिन्यांत सर स्ट्रॅफर्ड क्रिप्स हे ब्रिटिश मंत्रिमंडळाच्या वतीने हिंदुस्थानच्या स्वातंत्र्याची व स्वयनिर्णयाची एक योजना घेऊन ता. २३ रोजी दिल्लीस दाखल झाले. मध्यंतरीच्या काळांत हिंदी राष्ट्रसभेने इ. स. १९४० च्या अखेरीपासून तों आ. मा. ... २८

१९४१ च्या अखेरीपर्यंत युद्धविरोधी प्रचार करण्यासाठी वैयक्तिक सत्याग्रहाची मोहीम सुरू केली होती, ती यापूर्वी राष्ट्रसभेने स्थगित केली होती. या मोहिमेंत सुमारे पचवीस हजार सत्याग्रही युद्धविरोधी प्रचाराचा सत्याग्रह करून तुरुंगांत जाऊन आलेले होते यामुळे हिंदी जनता युद्धकालांत येथील सरकारला पाठिंबा देण्यास मनापासून उत्सुक नाही, ही गोष्ट ब्रिटिश लोकांच्या दोस्त राष्ट्रांना व विशेषतः अमेरिका व चीन यांना पटू लागली होती. याच वेळी जपानने महायुद्धांत जर्मनीच्या बाजूने प्रवेश करून पूर्व आशियांतील डच साम्राज्यावर हल्ला चढविला होता सिंगापूर घेऊन ब्रह्मदेशाच्या रोखाने जपानी सेना चाल करू लागली होती. अशा वेळी हिंदुस्थानला सतुष्ट करून महायुद्धांत हिंदी जनतेचे साहाय्य मिळवावे, अशी चीन व अमेरिका येथील सरकारांची ब्रिटिशांना सल्ला होती. या सर्व अतर्गत व बाह्य दडपणामुळे ब्रिटिशांनी क्रिस्-योजना हिंदुस्थानकडे पाठविली होती. या योजनेत हिंदुस्थानला स्वातंत्र्य आणि स्वयंनिर्णय ही तत्त्वे आपण कशी लागू करू, याचे स्पष्टीकरण ब्रिटिशांनी केले होते. ते स्पष्टीकरण करतांना त्यांनी हिंदी राष्ट्रसभा, मुस्लीम लीग आणि हिंदी सस्थानिक यांपैकी कोणासहि न दुखवितां सर्वांनाच सतुष्ट करण्याचा प्रयत्न केल्याचा निदान देखावा तरी केला होता. मात्र तसे करताना युद्ध चालू असेपर्यंत हिंदुस्थान सरकारची सर्व सत्ता ब्रिटिश सरकारच्याच हाती राहिल, अशीहि तरतूद केली होती

या क्रिस्-योजनेचे सामान्य स्वरूप असे सांगता येईल, की तिने हिंदुस्थानातील प्रत्येक प्रांताला व प्रत्येक संस्थानिकाला स्वातंत्र्याचे व स्वयंनिर्णयाचे तत्त्व लावण्याचा प्रयत्न केला होता यामुळे हिंदुस्थानातील प्रत्येक प्रांत स्वतंत्र होऊन हिंदुस्थानांत अनेक सयुक्त राज्ये स्थापन करण्याचे अथवा ब्रिटिश साम्राज्यांतच कायम राहाण्याचे स्वातंत्र्य प्रत्येक प्रांताला उपभोगता आले असते ! अर्थात् हिंदुस्थानचे दोनच नव्हे, तर अनेक तुकडे या प्रांतिक व सस्थानी स्वयनिर्णयाच्या तत्त्वानुसार होण्याचा धोका होता शिवाय, संस्थानाना स्वयनिर्णयाचे तत्त्व लागू करतांना तेथील प्रजाजनांना तो हक्क दिलेला नसून तो स्वयनिर्णयाचा हक्क संस्थानांतील अनियंत्रित राजांना किंवा सुलतानानाच दिलेला होता स्वयनिर्णयाच्या व लोकशाहीच्या तत्त्वाचे ते एक विडंबनच होते. पण वास्तववादी कायदेशीर दृष्टीच्या युक्तिवादाने त्यांचेहि समर्थन ब्रिटिश मुत्सद्दी करीत होते. पण या स्वातंत्र्याच्या व स्वयनिर्णयाच्या हक्कांची बजावणी महायुद्ध संपून गेल्यानंतरच व्हावयाची होती. एवढ्या भावी आश्वासनावर हिंदी जनतेने, तिच्यातील सर्व पक्षांनी आणि संस्थानिकांसुद्धां सर्व हितसंबंधीयांनी महायुद्धांत ब्रिटिशांना साहाय्य करावे आणि ब्रिटिश व्हाइसरॉयच्या कार्यकारी मंडळांत सामील व्हावे, अशी ब्रिटिशांची अपेक्षा होती पण या कार्यकारी मंडळांत सामील होणाऱ्या लोकनायकांना मंत्रिमंडळाचा दर्जा व सत्ता देण्यास ब्रिटिश मुत्सद्दी तयार नव्हते. जर या मुद्द्यावर ब्रिटिशांनी राष्ट्रसभेचे म्हणणे मान्य केले असते, तर हिंदुस्थान सरकार आपल्या हाती घेऊन युद्ध चालविण्याची जबाबदारी घेण्यास

राष्ट्रसभा त्या वेळींही तयार झाली असती. जर आपल्या पक्षाच्या हातीं राज्यकारभार देण्यास मुस्लीम लीगपक्षाचा विरोध असेल, तर मुस्लीम लीगपक्षानें आपलें मंत्रिमंडळ बनवावें, पण ते मंत्रिमंडळ येथील प्रजेच्या प्रतिनिधिसभेला (असेंब्लीतील लोकनियुक्त सभासदांना) जबाबदार असावें, अशी राष्ट्रसभेच्या नेत्यांनीं मागणी केली होती ही मागणी मान्य करण्यास सर स्ट्रॅफर्ड क्रिप्स किंवा ब्रिटिश सरकार तयार नव्हतें. याच मुद्द्यावर अखेरीस ही योजना राष्ट्रसभेनें फेटाळून लाविली यानंतर मुस्लीम लीग, हिंदुमहासभा इत्यादि इतर पक्षांनींही ही योजना आपापल्या दृष्टीनें विचार करून अमान्य केली. अशा रीतीनें जी योजना हिंदुस्थानांतील सर्व पक्षांना पसत पडेल अशा अपेक्षेनें धाडण्यात आली होती, ती हिंदुस्थानांतील कोणत्याहि पक्षाला पसंत न पडल्याने ही शिष्टाई अयशस्वी झाल्याचें जाहीर करून सर स्ट्रॅफर्ड क्रिप्स हे परत गेले.

क्रिप्स-शिष्टाई अयशस्वी झाली तरी तिच्यामुळे दोन-तीन गोष्टी स्पष्ट झाल्या पहिली गोष्ट म्हणजे हिंदुस्थानच्या संपूर्ण स्वातंत्र्याचा व स्वयंनिर्णयाचा हक्क मान्य करणें ब्रिटिशाना भाग आहे, हें त्यांनीं ही योजना सर्व पक्षांच्या वतीने हिंदुस्थानला सादर केल्यामुळे जगजाहीर झालें हिंदुस्थानांतील जे पक्ष संपूर्ण स्वातंत्र्य आणि स्वयंनिर्णय व घटनापरिषद् या हक्कांच्या प्राप्तीसाठीं राष्ट्रसभेने सुरू केलेले राजकारण अव्यवहार्य अथवा अवास्तव आहे, या तत्त्वाना ब्रिटिश लोक केव्हाहि मान्यता देणार नाहीत असे म्हणत होते, त्या पक्षांना आपली चूक दिसून आली यानंतर हिंदुस्थानांतील सर्वच पक्षांनीं स्वातंत्र्य, स्वयंनिर्णय व घटनापरिषद् या तत्त्वांना आपल्या राजकारणांत स्थान दिलें त्याचप्रमाणें ब्रिटिश लोक या देशांतून आपली सत्ता काढून घेतांना कांहीं झालें तरी हिंदुस्थानांत एकराज्य निर्माण झालेंच पाहिजे असा आग्रह धरतील व त्याचे तुकडे पाडू इच्छिणाऱ्या शक्तींना आपला पाठिंबा देणार नाहीत अशी ज्याची श्रद्धा होती, त्याच्या त्या श्रद्धेला क्रिप्स-योजनेने चांगलाच धक्का दिला. कारण या योजनेमुळे हिंदुस्थानचे दोनच खंड नव्हे, तर अनेक खंड पडणे शक्य होतें. त्यानंतर ब्रिटिश लोक हे लोकशाहीचे पुरस्कर्ते असल्याने व स्वयंनिर्णयाचे तत्त्व त्यांनीं मान्य केलें असल्यामुळे हिंदी संस्थानांना हीं तत्त्वे लागू करताना हा स्वयंनिर्णयाचा हक्क संस्थानी प्रजेला ते देतील व या प्रजाजनांचें भावितव्य केवळ तेथें राज्य करणाऱ्या संस्थानिकांच्या हातीं देणार नाहीत अशी जी कल्पना होती, तीहि चुकीची ठरली प्रातांना स्वयंनिर्णयाचें तत्त्व लागू करून त्यांनी मुसलमान जमातीला खूप करण्याचे धोरण स्वीकारलें, तरी त्यांत लोकशाहीचें तत्त्व झुगारून दिलेलें नव्हतें परंतु संस्थानिकांच्या बाबतींत त्यांनीं जें धोरण स्वीकारलें होते, त्यास कोणताहि नैतिक आधार मिळण्याजोगा नव्हता. शिवाय, या योजनेमुळे आणखी एक गोष्ट स्पष्ट झाली, कीं युद्ध चालू असताना हिंदुस्थानांतील मध्य सरकारांत कोणताहि महत्त्वाचा बदल करण्यास ब्रिटिश लोक तयार नव्हते. व्हाइसरॉयच्या कार्यकारी मंडळांत सर्व हिंदी

लोकाची नेमणूक करण्यास ते तयार होते, परंतु या हिंदी लोकाना जबाबदार मंत्रि-मंडळाची सत्ता देण्यास त्यांची तयारी नव्हती अर्थात् तसे करण्यास आपला सत्ता-मिलाष हा आड येत नसून मुस्लीम लीगचा विरोध हा आड येत आहे, असा युक्ति-वाद ते करीत असत यावर राष्ट्रसभापक्षाने अशी तोड सुचविली होती, कीं मुस्लीम लीगपक्षाने स्वतः मंत्रिमंडळ बनविण्यास पुढें यावें, पण तसेंहि करण्यास मुस्लीम लीग किंवा ब्रिटिश मुत्सद्दी तयार नव्हते अशा रीतीने हिंदी राजकारणाला येथून पुढें एक नवें स्वरूप प्राप्त होऊं लागले

क्रिप्स-योजना फेटाळून लाविली, तरी स्वातंत्र्य आणि स्वयंनिर्णय या हक्कांसाठीं मांडणाऱ्या राष्ट्रसभेला या वेळी एक गोष्ट स्पष्ट करावी लागली ती म्हणजे हिंदुस्थान अखंड रहावा हेच आपले ध्येय व धोरण असले, तरी या राष्ट्रांपैकी जर एकाद्या वि-भागातील लोकांनी आपली या राज्यात राहण्याची इच्छा नाही असे अधिकृत रीतीने सिद्ध केलें, तर त्यांना त्यात राहण्याची सक्ती करावी असे आपले धोरण नाही हे तत्त्व राजकीय स्वयंनिर्णयाच्या दृष्टीने मान्य करणे व ते जाहीर करणे राष्ट्रसभेला या वेळी योग्य वाटले व तिच्या कार्यकारी मंडळाने तसें आपले मत सर स्ट्रॅफर्ड क्रिप्स यांना कळविलें. पण त्याचा त्या वेळी कोणताच उपयोग झाला नाही स्वातंत्र्यप्राप्तीच्या दृष्टीने शिष्टाईचा मार्ग अशा प्रकारे खुटला गेल्यामुळे राष्ट्रसभेला आता पुन्हा स्वातंत्र्याचा सत्याग्रहसंग्राम सुरू करण्यावाचून गत्यंतर उरलें नाहीं

१९४२चा लढा व नंतर

१९४२ च्या ऑगस्ट महिन्यात आठ तारखेस म गांधींच्या नेतृत्वाखाली सपूर्ण स्वातंत्र्याच्या प्राप्तीसाठी अखेरचा सत्याग्रहसंग्राम करण्याची मोहीम राष्ट्रसभेने जाहीर केली त्याच रात्रा म गांधीप्रभृति राष्ट्रसभेचे सर्व नेते आणि हजारो अनुयायी व कार्यकर्ते यांना ब्रिटिश सरकारने एकदम गिरफदार केले, आणि ही स्वातंत्र्याची चळवळ आपल्या सर्व सामर्थ्याने दडपून टाकण्यास वाटेल ती साधने उपयोगांत आणण्यास सुरुवात केली ब्रिटिशांच्या या अनन्वित अत्याचारी धोरणामुळे सर्व देशभर प्रचंड आंदोलन निर्माण झाले, आणि हिंदुस्थानच्या खेड्यापाड्यातून, कोना-कोपऱ्यांतून 'चले जाव'ची घोषणा दुमदुमू लागली

यानंतर १९४४ च्या मे महिन्यात म गांधी सुटून येईपर्यंत हिंदुस्थानात निरनिराळ्या प्रकारे आंदोलनाच्या अनेक लाटा उठतच होत्या त्यांचा विचार पुढील प्रकरणांत करण्यांत येईल १९४४ साली म. गांधी यांची प्रकृति बिघडल्यामुळे ब्रिटिश सरकारने त्यांना सोडलें आणि ते सुटल्यानंतर त्यांना थोडे बरे वाटू लागतांच त्यांनी पुन्हा ब्रिटिश सरकार व मुस्लीम लीग यांच्याशी बोलणीं करून स्वातंत्र्याचा प्रश्न शिष्टाईने सोडवितां येईल काय, हे पाहण्याचा प्रयत्न सुरू केला १९४४ च्या सप्टेंबर महिन्यात त्यांनी कायदेआझम जीना याची गांठ घेतली व सुमारे पंधरा दिवस

त्यांच्याशी तडजोडीचें बोलणे करून पाहिले पण जीना हे कोणत्याहि प्रकारची तडजोड करण्यास तयारच नव्हते हिंदू व मुसलमान हीं दोन राष्ट्रे आहेत हा सिद्धांत मान्य केल्यावांचून कोणतीहि तडजोड करण्यास आपण तयार नाही, हाच त्याचा पहिला आग्रह होता याच्या उलट, हा सिद्धांत मान्य करण्यास आपण केव्हाच तयार होणार नाही, कारण हिंदुस्थानात दोन राज्ये केली, तरी त्यांपैकीं प्रत्येक राज्यांत हिंदू व मुसलमान लोक राहणारच व म्हणून हिंदू व मुसलमान यांचें एकराष्ट्र बनविण्याचें ध्येय मान्य केल्यावांचून कोणताहि प्रश्न सुटणार नाही, असा गांधीजींचा आग्रह होता यानंतर दुसरा प्रश्न हिंदुस्थानांत दोन राज्ये निर्माण केली तरी परराष्ट्रीय राजकारण, संरक्षण आणि दळणवळण अशा काही बाबतीत त्या दोघांनीं संयुक्त योजना केली पाहिजे आणि परस्परांनीं आपल्या राज्यातील अल्पसंख्याकाना त्यांच्या हक्करक्षणाची हमी मिळावी अशीहि काही बंधनकारक योजना आखून घेतली पाहिजे, असा गांधीजींचा आग्रह होता, तर असे कोणतेहि बंधन स्वीकारण्यास जीना तयार नव्हते हिंदुस्थानची दोन राज्यात विभागणी करण्याचा प्रश्न ब्रिटिश सरकारने आपली सत्ता या देशातून काढून घेतल्यानंतर दोघांनीं घटनापरिषद् भरवून सोडवावा असे गांधीजी म्हणत होते, तर एकदा ब्रिटिश सत्ता गेल्यावर मुसलमानांना स्वातंत्र्य मिळणार नाही म्हणून ब्रिटिशानी जाण्यापूर्वीच ही विभागणी केली पाहिजे, असा जीनांचा आग्रह होता हिंदुस्थानांतील सहा प्रात, आहेत तसे, सर्वच्या सर्व पाकिस्तानात सामील झाले पाहिजेत असा जीनांचा आग्रह होता, तर पंजाब, बंगाल व आसाम या प्रातांतील सर्व विभाग पाकिस्तानला केव्हाहि मिळणें शक्य नाही असे गांधीजी प्रतिपादीत होते ही विभागणी करतांना जे विभाग अलग करावयाचे तेथील सर्व धर्माच्या लोकांचें मत घेण्यात आले पाहिजे असे गांधीजींचें मत होतें, तर असे सार्वमत घेण्याचेच कारण नाही व घेतले तरी ते केवळ मुसलमानांचेच ध्यावे असा जीनांचा आग्रह होता दोघांच्या भूमिकेत इतके अंतर असल्यामुळे या बोलण्यातून कोणतीहि तडजोड निघाली नाही व निघणे शक्य नव्हतें. परंतु या बोलण्याचा एक फायदा असा झाला, कीं दोघांनाहि आपापले म्हणणें एकमेकापुढे लेखनिविष्ट करून मांडावे लागलें व त्यामुळें पाकिस्तानची मागणी म्हणजे काय आहे, याची स्पष्ट कल्पना जीनांच्या तोंडून अधिकृतपणे जगापुढें येऊं शकली हिंदुस्थानांतील पंजाब, बंगाल व आसाम हे तीन प्रात मुस्लीम लीगला जसेच्या तसे हवे होते ही मागणी अगदी असमंजसपणाची आहे, हे सर्वांनाच दिसून आले. पुढे जेव्हां ब्रिटिशानी आपल्या हातची सत्ता सोडून देण्याचे ठरविलें, तेव्हां त्यांनी या बाबतीत मुस्लीम लीगचा दुराग्रह आपण चालू देणार नाही असे जेव्हां त्यांना स्पष्ट बजावलें, तेव्हांच हा दुराग्रह सोडून देणें मुस्लीम लीगला भाग पडले ! आणि निम्मा पंजाब, निम्मा बंगाल आणि एक जिल्हा वगळून सर्व आसाम हे भाग भारताला देण्यास मुस्लीम लीग तयार झाली. पण हे भाग द्यावे लागल्यामुळें पाकिस्तान मोडकेतोडके व लुळेंपांगळे झालें,

असें त्यांना म्हणावे लागलें आणि पाकिस्तानच्या ध्येयानें वेडावलेल्या मुसलमान जनतेचे डोळे फार उशीरां का होईना, पण खाडकन् उघडले ! पाकिस्तानच्या सरहद्दी-सबर्धीचा हा निर्णय जर ब्रिटिश लोकांनीं ती चळवळ सुरू झाली त्याच वेळीं दिला असता, तर मुसलमान जनतेने त्या ध्येयाचा स्वीकार केलाच नसता, आणि पाकिस्तानचा जन्महि झाला नसता त्यामुळे लक्षावधि हिंदु-मुसलमान कुटुंबावर आपल्या घरादारातून निर्वासित होऊन देशांतर करण्याचा व सर्वस्वाची राखरागोळी करून घेण्याचा जो दुर्धर प्रसंग ओढवला, तोहि ओढवला नसता. पण ब्रिटिशांना जोपर्यंत या देशांत आपली सत्ता टिकवून ठेवावयाची होती, तोपर्यंत असा न्याय-निर्णय देणें त्यांच्या हिताचें नव्हते जेव्हा त्यांनीं येथून निघून जाण्याचें निश्चितपणें ठरविलें आणि त्या जाण्याची तारीखहि ठरवून दिली, तेव्हाच त्यांनी हा निर्णय दिला व तो निर्णय दिल्यानंतर दीड महिन्यांच्या आंत त्याची अंमलबजावणी करून ते आपल्या देशास चालते झाले.

लॉर्ड वेव्हेल यांची शिष्टार्ई

१९४४ च्या अखेरीस जीना-गांधी यांची मुलाखत अयशस्वी झाल्यानंतर १९४५ सालीं व्हाइसरॉय लॉर्ड वेव्हेल यांनी राष्ट्रसभेचे कार्यकारी मंडळ बदिवासांतून मुक्त केलें आणि मुस्लीम लीग आणि राष्ट्रसभा या दोघांच्या सहकार्याने हंगामी मध्य सरकार स्थापन करता येतें की काय, ते पाहण्यासाठीं प्रयत्न सुरू केले त्यासाठीं दोनहि पक्षांच्या पुढाऱ्यांना सिमला येथें एकत्र बोलावून हंगामी राष्ट्रीय सरकार स्थापन करण्याची आपली योजना त्यांच्यापुढे मांडिली या योजनेचें स्थूल स्वरूप असें होते, की व्हाइसरॉयच्या कार्यकारी मंडळात दोनहि पक्षांच्या सभासदांनीं समाविष्ट व्हावें याला व्हाइसरॉयचें कार्यकारी मंडळ असे नांव असले, तरी सामान्यतः व्हाइसरॉय त्याच्या सहयोगाविरुद्ध आपला नकारहक्क (Power of Veto) वापरणार नाहीं आणि त्यांना जबाबदार मंत्रिमंडळाप्रमाणें आपले कार्य चालवू देईल, यांत हिंदू आणि मुसलमान सभासद संख्येनें सारखेच राहतील व इतर दोन-तीन लोक त्यांच्या-विरुद्ध घेतले जातील ही तडजोडीची योजना हंगामी राष्ट्रीय सरकार म्हणून मान्य करण्यास राष्ट्रसभापक्ष तयार होता. परंतु आपल्या पक्षातर्फे मंत्र्यांची जी नावे सुचविण्यांत येतील त्यात हिंदूप्रमाणे मुसलमानहि मंत्री नेमण्याचा हक्क आपणांस असला पाहिजे, असा राष्ट्रसभापक्षाचा आग्रह होता. कारण राष्ट्रसभापक्ष किंवा ती संस्था ही केवळ हिंदूंची संस्था नसून तिच्यामध्ये सर्व जातीचे व धर्माचे लोक आहेत व तिचे त्या वेळचे अध्यक्षहि मौलाना आझाद हे मुसलमान पुढारीच होते. जीना यांना ही गोष्ट मान्य करावयाची नव्हती. सर्व मुसलमान मंत्री आपल्याच पक्षाने नेमले पाहिजेत व राष्ट्रसभापक्षाच्या सभासदात एकहि मुसलमान असतां कामा नये, असा दृढ त्यांनीं धरला. हा त्यांचा दुराग्रह आहे असें सांगण्यास ब्रिटिश सरकार तयार

नव्हते. राष्ट्रसभा आपला मुसलमान मंत्री नेमण्याचा हक्क सोडून देऊन मुसलमानांचे प्रतिनिधित्व आपल्या पक्षास करतां येणार नाही, ही गोष्ट मान्य करण्यास तयार नव्हती त्यामुळे अखेरीस ही योजना अयशस्वी झाली

यानंतर १९४५ च्या अखेरीस मध्यवर्ती असेंब्लीची निवडणूक झाली ही असेंब्ली १९१९ च्या कायद्याने बनविलेल्या नियमानुसारच बनलेली होती. द्विच्यांत एकदर लोकनियुक्त सभासद १०२ होते त्याशिवाय सरकारनियुक्त ४० होते लोकनियुक्त सभासदांपैकी ५७ जागा सर्वसामान्य मतदारांनी निवडल्या होत्या. त्या सर्व राष्ट्रसभापक्षाने हस्तगत केल्या. ३० जागा मुसलमानांनी विभक्त मतदारसंघातर्फे निवडावयाच्या होत्या, त्या सर्व मुस्लीम लीगपक्षाने काबीज केल्या प्रांतिक लोकसभांच्या निवडणुकी १९४६ च्या प्रारंभी झाल्या त्यात सरहद्द प्रांतांतील सर्वसामान्य मतदारांच्या सर्व जागांप्रमाणे मुसलमान मतदारांच्या राखीव जागातहि राष्ट्रसभापक्षाने बहुमत मिळविले पंजाबमध्येहि मुस्लीम लीगपक्षाला आपले मंत्रिमंडळ बनविता येईल, इतके बहुमत मिळू शकले नाही बंगाल व सिंधमध्ये युरोपियन सभासदांच्या पाठिंब्यामुळेच मुस्लीम लीगपक्षाला कसे तरी आपले मंत्रिमंडळ बनवितां आले. यानंतर पुन्हां तडजोड करण्याचे प्रयत्न ब्रिटिश सरकारने हिंदुस्थानात आपले तीन मंत्री शिष्टाई करण्यासाठी पाठवून सुरू केले

त्रिमंत्री-योजना व नवी शिष्टाई

ता २४ मार्च १९४६ रोजी सर स्टॅफर्ड क्रिप्स, आल्बर्ट अलेक्झेंडर, लॉर्ड पॅथिक लॉरेन्स असे तीन ब्रिटिश मंत्री हिंदुस्थानात येऊन दाखल झाले मध्यतरीच्या काळांत ब्रिटिश पार्लमेंटच्या नव्या निवडणुकी होऊन त्यांत चर्चिलच्या टोरी पक्षाचा पूर्ण पाडाव झाला होता इंग्लंडांत अँटली यांचे मंत्रिमंडळ अधिकारावर आलेले होते या समाजवादी पक्षाचे ब्रिटिश पार्लमेंटात दोन-तृतीयांश बहुमत झालेले होते यामुळे समाजवादी पक्षाच्या मंत्रिमंडळाला हिंदुस्थानचा प्रश्न आपल्या इच्छेप्रमाणे सोडविणे शक्य झाले होते. जे तीन ब्रिटिश मंत्री हिंदुस्थानात आले, त्यांनी मुस्लीम लीग व राष्ट्रसभा या दोनहि पक्षांच्या पुढाऱ्यांच्या मुलाखती घेऊन त्यांच्यांत काही समेट घडविता येतो काय ते पाहिले. पण असा समेट घडणे अशक्य आहे हे दिसून आल्यावर त्यांनी स्वतःची म्हणून एक योजना दोघांपुढे मांडिली व ती जाहीर केली

या योजनेचे स्वरूप थोडक्यांत पुढीलप्रमाणे होते : हिंदुस्थानची राज्यघटना बनवितांना तिचे तीन मजले बनविण्यांत यावे यापैकी हिंदुस्थान सरकार हा तिसरा मजला. त्याच्याकडे संरक्षण, परराष्ट्रीय राजकारण आणि दळणवळण एवढीच कामे असावीत. प्रांतिक राज्ये व सस्थानी राज्ये याचा तळमजला त्यांनीं वरिष्ठ सरकारला आपल्या इच्छेने दिलेल्या अधिकाराव्यतिरिक्त सर्व अवशिष्ट अधिकार त्यांच्याकडे राहावेत. या प्रांतिक राज्यांचे तीन गट अ, ब आणि क असे करावेत. ब गटांत

सरहद्द, पंजाब आणि सिंध हे तीन प्रांत आणि क गटात बंगाल आणि आसाम असे दोन प्रांत आणि अ गटांत इतर प्रांत असे तीन गट कल्पून घटनापरिषद् भरवावी घटनापरिषदेत प्रत्येक प्रांतातून लोकसख्येच्या प्रमाणांत प्रतिनिधी यावेत, पण या प्रतिनिधींचे अ, ब आणि क असे तीन विभाग पाहून त्यांनीं आपापल्या प्रांतांचें एक संयुक्त राज्य (प्रांतिक राज्य व मध्य सरकार याच्या दरम्यान) निर्माण करावयाचे किंवा नाहीं याचा निर्णय घ्यावा अशी तीन संयुक्त गटराज्ये निर्माण करण्याचें ठरल्यास तो गटराज्यांचा मजला, हा मधला मजला समजावा. अशा प्रकारे सर्वांच्या तळाशीं प्रांतिक व सस्थानी राज्यांचा तळमजला, त्याच्यावर गटराज्यांचा दुसरा मजला आणि सर्वांत वर हिंदुस्थान सरकारचा तिसरा मजला, अशी राज्यघटनेची तीन मजली इमारत उभारल्यास मुस्लीम लीगला हवे असणारे पाकिस्तान ब आणि क गटात निर्माण होईल, पण त्याच्यावर हिंदुस्थान सरकार संरक्षण, परराष्ट्रीय राजकारण आणि दळणवळण एवढीं तरी कामे करण्यासाठी एक राहील यामुळे ज्याचें ध्येय खडबड हिंदुस्थान हे होतें त्याचेहि समाधान होईल, अशी ही योजना मांडणाऱ्याची कल्पना होती व काहीं दिवस राष्ट्रसभापक्ष व मुस्लीम लीग या दोघांनीं या योजनेला मान्यताहि दिली होती. पण तिच्या तपशिलात शिरल्यावर पुन्हा तीव्र मतभेद झाले

या मतभेदांचे मुख्य कारण असे होते, की आसाम प्रांत हा बंगाल प्रांताबरोबर एक गटराज्य निर्माण करून राहण्यास तयार नव्हता कारण आसामांतील बहुसंख्या हिंदूंची असून आसाम व बंगाल या दोघांचें गटराज्य निर्माण झाल्यास त्यात मुसलमानांची बहुसंख्या होणार होती. बंगाल प्रांत हा आसामपेक्षा लोकसंख्येने पुष्कळ मोठा असल्याने त्याचे प्रतिनिधी आसामपेक्षा घटनापरिषदेत अधिक संख्येने येणार व त्या संख्याबलाच्या जोरावर आसाम प्रांतावर गटराज्यात सामील होण्याची सक्ती होणार, अशी आसामी प्रतिनिधीना भीति वाटत होती त्याचप्रमाणे पंजाबातील शीख लोक ब गटात जाण्यास केव्हाहि तयार नव्हते या आसामी प्रतिनिधीना व शीख प्रतिनिधीना गटराज्ये मुळींच नको होती त्याच्यावर होणारी ही सक्ती स्वयं-निर्णयाच्या तत्त्वाविरुद्ध आहे, या दृष्टीने म. गांधींनी त्यांना गटात अथवा घटनापरिषदेच्या विभागांत भाग न घेण्याचा सल्ला दिला. शिवाय, घटनापरिषदेचे तीन विभाग केले तरी त्या प्रत्येक विभागाचे मत प्रातवारीने न घेता सकलित रूपानेच घेतलें पाहिजे, असा मुस्लीम लीगचा आग्रह होता. प्रातवारीनें मत घेतल्यास आसाम प्रांत गटांत जाणार नाहीं व पंजाब प्रांतहि गट बनविण्याच्या विरुद्ध जाऊन गटराज्ये निर्माण होणें कठिण होतें. उलट, सकलित मत घेतल्यास गटराज्ये निर्माण होणार व त्यांत पंजाबी शीख आणि आसाम यांना सक्तीनें लोटले जाणार या पेंचाच्या खडकावर अखेरीस ही त्रिमत्री-योजनाहि फुटून गेली या योजनेप्रमाणे घटनापरिषद् १९४६ च्या डिसेंबर महिन्यांत ९ तारखेस भरली होती पण तिच्यावर मुस्लीम लीगनें बहिष्कार घातला होता. या परिषदेसाठीं निरनिराळ्या प्रांतांतून राष्ट्रसभापक्षाने

२०५ प्रतिनिधी निवडलेले असून मुस्लीम लीगने ७३ प्रतिनिधी निवडले होते राष्ट्र-सभापक्षाने आपल्या पक्षाबाहेरचेहि लोक घटनापरिषदेत निवडले होते त्यांत हिंदु-महासभेचे अध्यक्ष, डिप्रेस्ड क्लासचे अध्यक्ष, अँग्लो-इंडियन असोसिएशनचे अध्यक्ष, अखिल भारतीय महिला परिषदेचे अध्यक्ष व इतरहि काही आपल्या पक्षाबाहेरचे सभासद निवडले होते पण मुस्लीम लीग पक्षाने या घटनापरिषदेशी पूर्णतः असहकार सुरू केला.

हंगामी राष्ट्रीय सरकार व मुस्लीम लीगचे अत्याचार

मध्यतरींच्या काळात व्हाइसरॉय लॉर्ड वेव्हेल यांनी एक हंगामी राष्ट्रीय सरकारहि स्थापन केले होते. या हंगामी राष्ट्रीय सरकारात आपापले मंत्री नेमण्याची विनंति त्यांनी प नेहरू व जीना या दोघांना केली होती मात्र त्यांच्यावर अशी शर्त घातली होती, की कोणत्याहि पक्षाने दुसऱ्या पक्षाने मंत्र्यांची जी नावे सुचविली असतील त्यांना हरकत घेता कामा नये याचा उघड अर्थ असा होता, की जर राष्ट्र-सभापक्षाने आपल्या पक्षाच्या मंत्र्यात मुसलमान मंत्र्याचे नांव सुचविले, तर त्याला मुस्लीम लीगपक्ष हरकत घेऊ शकणार नाही ही शर्त जीनाना पसत नव्हती व त्यांनी या हंगामी राष्ट्रीय मंत्रिमंडळात जाण्याचे नाकारले तरीहि व्हाइसरॉय लॉर्ड वेव्हेल यांनी ता २ सप्टेंबर रोजी पडित नेहरू यांना बोलावून त्यांनी सुचविलेल्या मंत्र्यांची नावे स्वीकारून हंगामी राष्ट्रीय मंत्रिमंडळ स्थापन केलें या राष्ट्रीय मंत्रिमंडळाचे पतप्रधान पडित नेहरू हे स्वतः बनले आणि आपण स्वतंत्र राष्ट्राचे प्रतिनिधि म्हणून राज्य करू आणि आंतरराष्ट्रीय परिषदातहि स्वतंत्र राष्ट्र म्हणूनच भाग घेत जाऊ, असे हिंदुस्थान सरकारच्या रेडिओवरून त्यांनी जगजाहीर केलें त्याच वेळी आपले परराष्ट्रीय धोरण हेहि स्वतंत्र बुद्धीनेच आपण चालवूं, असेहि त्यांनी जाहीर केले अशा रीतीने हिंदुस्थानांतील पहिले राष्ट्रीय मंत्रिमंडळ पहिले राष्ट्रीय पतप्रधान पडित नेहरू यांच्या नेतृत्वाखाली २ सप्टेंबर १९४६ पासूनच सुरू झाले तथापि घटना-परिषदेचे भवितव्य मात्र अद्यापि ठरावयाचेंच होते

२ सप्टेंबर १९४६ रोजी ब्रिटिश सरकारने राष्ट्रसभेच्या हाती मध्य मंत्रिमंडळ देऊन त्याला हंगामी सरकारचे अधिकार दिले हे पाहून मुस्लीम लीगपक्षाचा क्रोध आणि मत्सर याना सीमाच राहिली नाही ! त्या दिवशी त्यांनी आपली प्रत्यक्ष प्रतिकाराची चळवळ सुरू केली ही प्रत्यक्ष प्रतिकाराची चळवळ म्हणजे रानटीपणाची कमाल होती ! बंगाल प्रांतांत मुस्लीम लीगपक्षाचे मंत्रिमंडळ अधिकारावर होते. या मंत्रिमंडळाच्या आश्रयाखाली मुसलमान गुंडानी शस्त्रे घेऊन त्या प्रांतात हिंदूंच्या कत्तली सुरू केल्या कलकत्त्यात या कत्तलींचा वणवा प्रथम पेटला आणि नंतर तो पूर्व बंगालांत नौखाली वगैरे विभागांत जेथे हिंदू लोक अत्यंत अल्पसंख्य होते तेथे पसरला. हिंदूवर सशस्त्र गुंडांचे हल्ले आणि जाळपोळी सुरू झाल्या पूर्व बंगालांतील

हे असहाय झालेले हिंदू तेथून धांवत कलकत्त्याकडे, पश्चिम बंगालकडे आणि बिहार-कडे लोढ्यालोढ्यांनी येऊ लागले. त्यांच्या त्या करुण कहाण्यांनी बेभान झालेले बिहारांतील हिंदू लोकहि आपल्या विभागांतील मुसलमानांच्या कत्तली करू लागले ! अशा रीतीने बंगाल आणि बिहार या प्रांतांत अमानुष कत्तलींचा वणवा मुस्लीम लीगच्या या प्रत्यक्ष प्रतिकाराच्या चळवळीने पेटला गेला

ही अमानुष कत्तलीची आग शांत करण्याचा प्रयत्न म गांधी करू लागले. आपल्या अमर्याद अहिंसानिष्ठेने शांतता स्थापन करण्यासाठी पूर्व बंगालातील खेड्यापाड्यांतून ते एकसारखे पायी भटकू लागले पंडित जवाहरलाल नेहरू व त्यांचे हंगामी राष्ट्रीय सरकार प्रातात लष्कर पाठवून त्यांच्या जोरावर शांततारक्षण करण्याची भाषा बोलू लागले पण या वेळी या हंगामी राष्ट्रीय सरकारात मुस्लीम लीगने आपले पांच मंत्री पाठविलेले होते आणि सैन्याचा सर्व ताबा लॉर्ड वेव्हेल याच्याच हाती होता यामुळे आपल्या इच्छेप्रमाणे लष्करी हालचाली करण्याचे स्वातंत्र्य राष्ट्रीय मंत्रिमंडळास नव्हते मुस्लीम लीगचे कारस्थान हिंदुस्थानातील कांहीं लष्करी व मुलकी युरोपियन अधिकारी आणि काहीं प्रतिगामी सस्थानिक यांच्या पाठिंब्याने फार भयंकर स्वरूप घेऊ लागले होते. अशा रीतीने हा वणवा एकसारखा पेटत जाऊन देशाची राखरांगोळी होण्याचा धोका दिसू लागला तो धोका टाळण्याच्या बुद्धीने हिंदुस्थानची विभागणी करण्यास मान्यता द्यावी, मात्र अशी विभागणी झाली तरी पाकिस्तानात पूर्व पंजाब व पश्चिम बंगाल आणि आसाम हे जाणार नाहीत एवढी खबरदारी घ्यावी, असा विचार राष्ट्रसभेच्या नेत्यांनी केला मात्र या विभागणीला मान्यता देण्यापूर्वी ब्रिटिशांनी आपण या देशांतील सर्व विभागातून आपली सत्ता काढून घेऊ असे जाहीर करून आपली जाण्याची तारीख नक्की ठरविली पाहिजे, असा राष्ट्रसभेच्या नेत्यांचा आग्रह होता

ब्रिटिश-प्रयाणाचा मुहूर्त ठरला !

अखेरीस २० फेब्रुवारी १९४७ रोजी ब्रिटिश सरकारने असे जाहीर केले, की कांहीं झाले तरी आम्ही जून इ. स. १९४८ च्या पूर्वी या देशातील सर्व भागातून आपले सार्वभौमत्व निश्चित काढून घेणार यानंतर आपल्या साम्राज्याची ही शेवटची आवराआवर करण्यासाठी त्यांनी लॉर्ड वेव्हेल याना परत बोलावून त्याच्या जागी लॉर्ड मौंट बॅटन याची व्हाइसरॉय म्हणून नेमणूक केली याप्रमाणे लॉर्ड मौंट बॅटन येथे येऊन दाखल झाले त्या वेळेपासून ब्रिटिश साम्राज्याच्या हिंदुस्थानातील आवराआवरीची सुरुवात झाली देशाची विभागणी करण्याचे तत्त्व मान्य केले, तरी त्याबरोबर बंगाल व पंजाब या प्रांतांचीही विभागणी झालीच पाहिजे, या प्रश्नावर आतां सर्व भर पडू लागला

३० एप्रिल १९४७ रोजी जीनांनी एक जाहीर पत्रक काढून कांहीं झाले तरी

आपण पंजाब व बंगाल यांची फाळणी होऊं देणार नाहीं, कारण ते सांस्कृतिक दृष्टीनें अविभाज्य आहेत असें आपले मत जाहीर केले. पण हा त्यांचा आग्रह त्यांना सोडावा लागला. कारण त्यांच्या आग्रहामागचें सर्व बळ ब्रिटिशांचा पाठिंबा हेच होतें. ब्रिटिशांनीं आतां हा देश सोडून जाण्याचें नक्की ठरविले होतें. त्याची अखेरची तारीखहि त्यांनीं जाहीर केली होती. पण लॉर्ड मौर्य बॅटन हे हिंदुस्थानांत आल्यानंतर येथील जी भीषण परिस्थिति त्यांनीं अवलोकन केली, त्यावरून यापुढे एक वर्षसुद्धा या देशांत आपलें राज्य टिकवून ठेवणें इष्ट नाहीं असा त्यांनीं निर्णय घेतला १९४८ च्या जूनपर्यंत सत्तासंक्रमणाचा काळ न लांबवितां १९४७ च्या ऑगस्टमध्येच आपली सत्ता सोडून देण्यास आपली तयारी असल्याचे त्यांनीं हिंदी पुढाऱ्यांना सांगितलें, आणि हिंदी पुढाऱ्यांनीं ३ जून १९४७ रोजी पाकिस्तान व भारत अशीं दोन राज्ये हिंदुस्थानांत स्थापन करण्याची योजना मान्य केली मात्र मार्गे सांगितल्याप्रमाणें मुस्लीम लीगला निम्मा पंजाब, निम्मा बंगाल आणि आसाम या प्रांतांवरील पाकिस्तानच्या हक्काची मागणी सोडून देणें भाग पडले यानंतर १५ ऑगस्ट १९४७ रोजी लॉर्ड मौर्य बॅटन यांनीं हिंदुस्थानात पाकिस्तान आणि भारत अशीं दोन स्वतंत्र राज्ये स्थापन केलीं व त्यांना सर्व सत्ता देऊन त्यांनीं आपापल्या घटनापरिषदांमार्फत आपापली राज्यघटना वाटेल तशी बनवावी आणि वाटल्यास ब्रिटिशांच्या राष्ट्रकुलांत रहावे अगर राहूं नये, हा त्यांचा हक्क आहे, असे जाहीर केले यापूर्वी थोडे दिवस ब्रिटिश पार्लमेंटने 'हिंदी स्वातंत्र्याचा कायदा' (इंडियन इंडिपेन्डन्स अक्ट) या नावाचा कायदा करून हिंदुस्थानवरील ब्रिटिश पार्लमेंटचे सार्वभौमत्व नष्ट झालें, असे जाहीर केलें

ब्रिटिश-घोषणा व मुस्लीम-राजकारण

२० फेब्रुवारी १९४७ रोजी ब्रिटिश सरकारने असे जाहीर केलें होते, की जून १९४८ अखेरच्या आंत आम्ही या देशावरील आपली सत्ता सोडून देऊ पण ही सत्ता आपण कोणाच्या हाती देणार यासंबंधी त्यांनीं या वेळी कांहीहि निश्चित असें जाहीर केलेलें नव्हतें. त्यांनीं एवढेच म्हटलें होते की (१) या देशांतील मध्य सरकारची सत्ता ब्रिटिश हिंदुस्थानांतील कोणत्या तरी स्वरूपाच्या मध्य सरकारच्या हातीं आम्ही देऊ, किंवा (२) काही विभागांतील सार्वभौम सत्ता आम्ही त्या विभागांत असणाऱ्या आजच्या प्रांतिक सरकारांनाहि देऊं, अथवा (३) त्या वेळीं जी व्यवस्था करणें जास्तीत जास्त लोकहिताचे आहे असे त्या वेळच्या परिस्थितीत वाटेल तशी व्यवस्था करू आणि आम्ही आमच्या हातची सत्ता सोडून देऊं या जाहीरनाम्याचा परिणाम मुसलमानप्रधान प्रांतांत असा झाला, कीं आपण जर आपली शक्ति सधटित करून आपले प्रांत मध्य सरकारच्या हुकमतीखाली जाऊ द्यावयाचे नाहीत असा निर्धार केला, तर ब्रिटिश सरकार आपल्या प्रांतांना मध्य सरकारच्या हवाली न करतां त्यांचे प्रभुत्व आपल्या हातीं देईल. अशा रीतीनें आपण आपणांस हवे असलेलें

पाकिस्तान मिळवू शकू या बुद्धीने पंजाब प्रांतांतील हिंदू आणि शीख यांच्या हातात असलेले युनियनिस्ट पक्षाचे मंत्रिमंडळ आणि सरहद्द प्रांतांतील काँग्रेस पक्षाचे मंत्री-मंडळ यांना हुसकून लावण्यासाठी त्या प्रांतात पाकिस्तानवाल्यांनी दगे करण्यास प्रारंभ केला हे दगे मंत्रिमंडळास शमन करता येत नाहीत या सबबीवर तेथील गव्हर्नरांनी मंत्रिमंडळे बरखास्त करून तेथे आपली राजवट सुरू केली या दगलीला आणि गव्हर्नरांच्या या सुलतानशाहीला प्रेरणा ब्रिटिश सरकारच्या वरील जाहीरनाम्यापासूनच मिळालेली होती मध्य सरकारच्या व्यवस्थेसंबंधी अशा प्रकारची सदिग्ध घोषणा करणे म्हणजे त्या वेळच्या परिस्थितीत देशांत अदाधुंदी माजविण्यास मुस्लीम लीगला प्रोत्साहन देण्यासारखेच होते याच्या उलट, ब्रिटिश सरकारने असे निःसंदिग्धपणे जाहीर करावयास हवे होते, की जर हिंदुस्थानांत सर्व पक्षांच्या एकमताने मध्य सरकारची घटना बनविण्याचा प्रश्न सुटू शकला नाही, तर हिंदुस्थानात जो राजकीय पक्ष अधिकांत अधिक सघटित आणि बहुमतवाला आहे, त्या राष्ट्रसभापक्षाच्या हाती आम्ही मध्य सरकार देऊ. म्हणजे त्या पक्षाचे मंत्रिमंडळ बनवून सैन्यासुद्धा सर्व खात्याची जबाबदारी आम्ही त्याच्या हाती देऊन आमचे सार्वभौमत्व विसर्जन करू. जर ब्रिटिशांनी असे जाहीर केले असते, तर इतर पक्षांनी राष्ट्रसभापक्षाशी ऐक्य करून मध्य सरकारची घटना एकमताने बनविण्यास साहाय्य केले असते. पण असे करण्याची त्यांची इच्छा नव्हती आणि त्यांची इच्छा नसताना त्यांना तसे करण्यास भाग पाडणे हि त्या परिस्थितीत कोणास शक्य नव्हते. *

* या बाबतीत इंग्लंडातील सुप्रसिद्ध समाजवादी ग्रंथकार श्री G. D. H. Cole याचे पुढील विचार वाचनीय आहेत

"Fifthly, I think the announcement of the intention to evacuate India should have been coupled with the further declaration that, failing agreement between the main parties, the British Government would place a Congress Ministry, as representing the majority element, in full power, and would give it complete authority over the Indian Army. I do not say that this action would ensure a settlement, but that it would offer the best chance of one, by making it plainly necessary for the Moslem League to come to terms with the Congress, instead of relying on the British, as their final imperial act, to divide the country at its behest. As against this the continuance of the existing uncertainty involves the likelihood of a further drift towards a civil war which will be as disastrous for Great Britain as for India, if its advent finds the British still in occupation."

— *Intelligent man's Guide to the Post War World*, Page 346-47.

श्री कोल यांनी वरील उताऱ्यात म्हटल्याप्रमाणे ब्रिटिश सरकारने जर असे जाहीर केले असते, की जर मुस्लीम लीगने आम्ही जाण्यापूर्वी काँग्रेसपक्षाशी तडजोड केली नाही, तर बहु-संख्यपक्ष या नात्याने त्याच्या हाती मध्य सरकार देऊन आम्ही निघून जाऊ, तर हिंदुस्थानात फाळणीमुळे जी यादवी माजली ती माजली नसती, हे खरे आहे तथापि ब्रिटिश सरकारने आपल्या स्वार्थासाठी मुस्लीम लीगला दिलेली अभिवचने मोडण्यास ते सरकार तयार नव्हते म्हणून त्याने तसे करण्याचे नाकारिले आणि हिंदी पुढाऱ्यांना फाळणी मान्य करणे भाग पाडिले, असा हा इतिहास आहे.

अल्पसंख्याकांचें हितरक्षण

यावर ब्रिटिशांच्या वतीनें असे एक सांगण्यांत येते, की आम्ही असें करणें म्हणजे अल्पसंख्य मुसलमानांना बहुसंख्य पक्षाच्या हातीं देऊन त्यांच्या हितास दगा देण्यासारखें झालें असतें पण आज जें भारत राष्ट्र त्यांनीं निर्माण केलें आहे, त्यांतील मुसलमानांना तरी ब्रिटिशांनीं राष्ट्रसभापक्षाच्या इवालींच केलें ना ? मुसलमानांशिवाय इतर जे अल्पसंख्य या देशात आहेत, त्यांच्या हिताची ब्रिटिशांनीं कोणती हमी घेतली आहे ? जर येथील बहुसंख्याकांनी त्याचा छळ केला, तर ब्रिटिश लोक काय करतील ? मग एका राज्याचे दोन तुकडे करून त्यांनीं काय साधिलें ? पाकिस्तानांत जे अल्पसंख्य हिंदू किंवा शीख होते किंवा आहेत, त्यांच्या हक्करक्षणाची तरी त्यांनीं कोणती हमी घेतली व काय तरतूद केली ? या प्रश्नांना ब्रिटिश लोक कोणतेंहि समाधानकारक उत्तर देऊ शकणार नाहीत तात्पर्य, देशाचे दोन खंड केल्यानें अल्पसंख्याकांच्या हितरक्षणाचा प्रश्न सुटू शकेल ही कल्पना भ्रामक ठरली असून राष्ट्रसभापक्ष ज्या धर्मभेदातीत व जातिभेदातीत राष्ट्रीय वृत्तीवर आपले राजकारण रचण्याचा प्रयत्न करीत आहे, तशा प्रकारच्या प्रयत्नाने व तशा प्रकारच्या राजकीय पक्षांच्या निर्मितीनेंच हा अल्पसंख्याकांचा प्रश्न सुटणें शक्य आहे. प्रत्येक जातवार किंवा धर्मवार पृथक् राष्ट्रभावना निर्माण करण्यानें हा प्रश्न सुटू शकत नाही, हेच मत अखेरीस अनुभवाने खरे ठरलें आहे

ब्रिटिशांच्या वतीनें आणखी एक युक्तिवाद करण्यात येतो तो म्हणजे मुसलमानांना ब्रिटिश सरकारनें वारंवार दिलेली अभिवचने पाळण्यासाठीं त्यांना तसें करणे भाग पडले या युक्तिवादातहि फारसा अर्थ नाही जशी त्यांनीं निरनिराळ्या वेळी मुसलमानांना निरनिराळ्या प्रकारचीं अभिवचने दिली, तशी त्यांनीं हिंदी सस्थानिकांनाहि निरनिराळ्या वेळीं निरनिराळ्या प्रकारचीं अभिवचनें दिली होती. पण अखेरीस हा देश सोडून जातांना ही सर्व अभिवचने गुडाळून ठेवून तुम्ही भारत किंवा पाकिस्तान या दोहोंपैकी कोणत्या तरी एका राज्यात सामील व्हा, तेच तुमचें यापुढे हितरक्षण करतील, असे सांगूनच ब्रिटिशांना येथून जावे लागले तीच गोष्ट मुसलमानांना दिलेल्या अभिवचनांच्या बाबतीत, त्यांच्या मनांत असते तर ते करू शकले असते हें त्यांचें करणे योग्यच झाले असते कारण हिंदुस्थानांत सयुक्त स्वरूपाचे का होईना, पण एकराज्य निर्माण करावयाचे ही भावना १९३५ चा कायदा होईपर्यंत, इतकेच नव्हे, तर १९३९ चें दुसरे महायुद्ध सुरू होईपर्यंत हिंदुस्थानांतील सर्व राजकीय पक्ष आणि ब्रिटिश सरकार यांनी जोपासली होती व वाढवीत आणली होती पण या दुसऱ्या महायुद्धात विनशर्त सहाकार्य देण्याचें राष्ट्रसभेनें नाकारले आणि राष्ट्रीय स्वातंत्र्याची व स्वयंनिर्णयाची ताबडतोबीची मागणी केली यानंतरच मुस्लीम लीगनें १९४० साली पाकिस्तानचें ध्येय स्वीकारले आणि त्यानंतर वर्ष दीड वर्षांच्या आत ब्रिटिशांनीं

क्रिप्स-योजनेत त्याला अप्रत्यक्ष मान्यता दिली. हे राजकारण हिंदी स्वातंत्र्याचा हक्क दूर लोटून साम्राज्यसत्ता चिरजीव करण्याच्या दृष्टीने त्यांनी रचिले होते. मुस्लीम लीगला दिलेली अभिवचनेहि अशाच राजकारणाच्या सदरांत पडणारी होती. त्यांना कोणत्याहि तात्त्विक राजनीतीचे अधिष्ठान नव्हते संस्थानिकांना दिलेल्या भरमसाट अभिवचनांप्रमाणेच ही अभिवचने साम्राज्यरक्षणाच्या हेतूने दिलेली होती साम्राज्यविसर्जनाच्या वेळी संस्थानिकांना दिलेल्या अभिवचनांप्रमाणे हीहि अभिवचने गुंडाळून ठेवून जातांना हिदुस्थानचे एकराष्ट्र निर्माण करण्याचे श्रेय घेऊन जाणे त्यांना शक्य होते तसे करण्याचा मार्ग वर सांगितला तो एकच होता. पण त्याची इच्छा नसताना त्यांना तसे करण्यास भाग पाडणे कोणासहि शक्य नव्हते, हे ओळखून देशात माजणारे अराजक थाबावे जाणि जास्तीत जास्त प्रदेशावर लोकशाहीचे जातिधर्मभेदातीत राष्ट्रीय राज्य ताबडतोब स्थापन करतां यावे, या हेतूने राष्ट्रसभा-पक्षाच्या पुढाऱ्यांनी निरुपाय होऊन पाकिस्तानच्या सस्थापनेस मान्यता दिली

आधीच मान्यता कां दिली नाही ?

आणखी एक शंका याबाबत निर्माण होऊ शकते ती अशी, की जर पाकिस्तानला मान्यता अखेरीस द्यावयाचीच, तर ती आधीच दिली असती तर अधिक बरे झाले नसतें का ? या शकेचे खरे उत्तर असे आहे, की पाकिस्तानच्या ज्या सरदारी आज त्याला आखून दिलेल्या आहेत, त्याहून फारच मोठा भाग पाकिस्तानवाल्यांना हवा होता तो भाग सोडून देऊन आजच्या सरदारीत त्यांना खेचून ठेवणे ही गोष्ट ब्रिटिश सत्ताच करू शकली असती तसे करण्याचे ब्रिटिश सत्तेने मान्य करीपर्यंत पाकिस्तानला मोघम मान्यता देणे ही गोष्ट अनर्थावह झाली असती शिवाय, आज ज्या पाकिस्तानच्या मर्यादा ठरल्या आहेत, त्या भागातूनहि ब्रिटिश सत्तेचे उच्चाटन व्हावे आणि हिंदी सस्थानिक प्रदेशांतूनहि त्या सत्तेचे उच्चाटन व्हावे आणि आपल्या राज्यांतहि त्यांचा कोणताहि राजकीय हक्क शिल्लक राहू नये, इतकी हमी मिळेपर्यंत व या सर्व गोष्टींची ताबडतोब बजावणी एकदोन महिन्यांच्या आंत होणार अशी खात्री होईपर्यंत राष्ट्रसभेने पाकिस्तानला मान्यता दिली नाही, हेच योग्य झाले. तसे केले नसतें तर पाकिस्तानच्या सरक्षणाच्या निमित्ताने किंवा कांहीं संस्थानांच्या रक्षणाच्या निमित्ताने ब्रिटिशांनी आपले साम्राज्य या देशांत कायम ठेवण्याचा प्रयत्न केला असता. ही भीति नष्ट झाल्यानंतरच राष्ट्रसभेने पाकिस्तानला मान्यता दिली हे भारतीय स्वातंत्र्याच्या दृष्टीने योग्यच झाले, असे म्हणावे लागतें

अखेरचा स्वातंत्र्य-संग्राम

१९३७ च्या जुलै महिन्यांत राष्ट्रसभेने प्रांतिक मंत्रिमंडळे स्वीकारून सनदशीर राजकारणास सुरुवात केली १९३५ सालचा राज्यघटनेचा कायदा फेटाळून देऊन हिदुस्थानला संपूर्ण स्वातंत्र्य आणि स्वयंनिर्णय हे हक्क प्राप्त करून घेण्याची राष्ट्रसभेची प्रतिज्ञा होती असे असले तरी १९३५ च्या राज्यघटनेपैकी प्रांतिक स्वराज्याचे राज्ययंत्र आपल्या हातात घेऊन भावी लढ्याची पूर्वतयारी करण्याचे धोरण राष्ट्रसभेने स्वीकारल्यापासून हा भावी लढा होणार किंवा नाही आणि झाला तरी त्याचे स्वरूप कसे राहील यासंबंधी देशातील इतर पक्षातच नव्हे, तर प्रत्यक्ष राष्ट्रभाषकातहि अनेक मतांचे प्रवाह सुरू झाले होते म गांधींनी राष्ट्रसभेचे नेतृत्व १९२० साली लो टिळकांच्या निधनानंतर आपल्या हाती घेतले या वेळी सुरू झालेली अनत्याचारी असहकाराची पहिली मोहीम १९२४ साली स्थगित करण्यात आली. यानंतर १९३० साली स्वातंत्र्याचा सत्याग्रह-संग्राम सुरू होईपर्यंत राष्ट्रसभेच्या राजकारणाचे नेतृत्व पं. मोतीलाल नेहरूप्रभृति स्वराज्यपक्षाच्या नेत्याकडे म गांधींनीच सांपविले होते. पुन्हा १९३० साली सत्याग्रह-संग्राम सुरू करतांना ते नेतृत्व त्यांनी आपल्या हाती घेतले. पुढे १९३० ची सत्याग्रहसंग्रामाची मोहीम, त्यानंतर १९३१ साली दुसऱ्या गोलमेज परिषदेतील राष्ट्रसभेच्या वतीने ब्रिटनशी केलेली शिष्टाई, आणि ही शिष्टाई अपेशी झाल्यानंतर १९३२-३३ साली पुन्हा झालेला सत्याग्रहाचा लढा, या सर्व गोष्टी म. गांधींच्या प्रत्यक्ष नेतृत्वाखाली झाल्या. १९३२ साली सुरू झालेली सत्याग्रहसंग्रामातील दुसरी मोहीम प्रथम सामुदायिक व नंतर वैयक्तिक सत्याग्रहाच्या रूपाने १९३४ पर्यंत कशी तरी चालली. यानंतर म. गांधींनी हा सत्याग्रह पुन्हा स्थगित केला आणि राष्ट्रसभेची राजकीय सूत्रे सरदार वल्लभभाई पटेल, मौलाना आझाद, बाभू राजेंद्रप्रसाद आणि चक्रवर्ती राजगोपालाचारियर या जुन्या पिढीच्या नेत्यांच्या हाती आणि प. जवाहरलाल नेहरू, बाभू सुभाषचंद्र बोस आणि जयप्रकाश नारायण या तरुण पुढाऱ्यांच्या हाती देऊन ते स्वतः राष्ट्रसभेतून निवृत्त झाले परंतु राष्ट्रसभेला पुन्हा स्वातंत्र्यप्राप्तीसाठी जेव्हा सत्याग्रहसंग्राम करावा लागेल, तेव्हा तो आपल्या नेतृत्वाखाली करावा अशी त्यांची सूचना होती व ती सूचना राष्ट्रसभेतील पुढाऱ्यांनी मान्य केली होती. यानंतर राष्ट्रसभेने जेव्हा प्रांतिक स्वराज्य चालविण्याची जबाबदारी आपल्या शिरावर घेतली, तेव्हा तिच्या सर्व प्रांतांतील मंत्रिमंडळांच्यावर देखरेख ठेवून त्यांचे एकमुखी नेतृत्व करण्यासाठी सरदार वल्लभभाई पटेल, बाभू राजेंद्रप्रसाद आणि मौलाना आझाद अशा तिघांचे एक पार्लमेंटरी बोर्ड नेमण्यात आले. देशांतील सर्व प्रांतांची या तीन पुढाऱ्यांत विभागणी करून देण्यांत आली

आणि राष्ट्रसभेच्या मंत्रिमंडळाचा राज्यकारभार या तिघांच्या देखरेखीखाली व म. गांधींच्या सल्ल्यास अनुसरून १९३७ च्या जुलै महिन्यापासून १९३९ च्या नोव्हेंबर महिन्यापर्यंत चालत होता म गांधी पुन्हा स्वातंत्र्यसंग्राम करतील किंवा नाही, केला तर तो केव्हा सुरू करतील आणि त्याचे स्वरूप कोणत्या प्रकारचे राहील, यासंबंधी या वेळी राष्ट्रसभेच्या नेत्यांमध्ये सुद्धा एकवाक्यता दिसून येत नव्हती

राष्ट्रसभेतील पक्षभेद

१९३८ साली देशभक्त बाबू सुभाषचंद्र बोस हे राष्ट्रसभेचे अध्यक्ष होते. या वेळी राष्ट्रसभेच्या नेत्यांमध्ये जुने-नवे असे पक्षभेद निर्माण झाले होते श्री जयप्रकाश नारायण, आचार्य नरेद्र देव आणि श्री अच्युतराव पटवर्धन इत्यादि तरुण पुढाऱ्यांनी समाजवादी पक्ष स्थापन केलेला होता पंडित जवाहरलाल नेहरू आणि सुभाषचंद्र बोस हे दोघेहि या पक्षाचे सभासद नव्हते याशिवाय, मानवेन्द्रनाथ रॉय हेहि एक नवे क्रांतिकारक पुढारी या वेळी बंधमुक्त होऊन राष्ट्रसभेला येऊन मिळाले होते. हे सर्व पुढारी सामान्यतः नव्या पिढीचे व समाजवादी धोरणाचे क्रांतिकारक पुढारी असे समजले जात याच्या विरुद्ध सरदार वल्लभभाई पटेल, राजगोपालाचार्य, बाबू राजेन्द्रप्रसाद व मौलाना आझाद हे जुन्या पिढीचे पुढारी असे मानले जात या जुन्या पुढाऱ्यांचा म गांधींच्या नेतृत्वावर पूर्ण विश्वास होता नव्या पिढीपैकी पंडित जवाहरलाल नेहरू हे म गांधींचे नेतृत्व पूर्णपणे मान्य करणारे असले, तरी त्यांची मते म गांधींच्या सांप्रदायिक अनुयायांना पसंत नव्हती आणि त्यांच्याकडे जुन्या पिढीचे गांधीवादी म्हणविणारे पुढारी समाजवाद्यांचे नेते या दृष्टीनेच पहात असत समाजवादी पक्षाचे धोरण या वेळी अगदी निश्चित असे झालेले नव्हते. तथापि म गांधी हे पुन्हा एकादा स्वातंत्र्यसंग्राम करतील, तर त्यांचे नेतृत्व मान्य करून आपण त्यात भाग घ्यावा आणि त्यांनी तसा लढा करावा यासाठी आपण राष्ट्रसभेला पुढे रेटीत न्यावे, असे थोडक्यात त्यांचे धोरण सांगता येईल त्याची गांधीजींच्या नेतृत्वास इरकत नव्हती. इतकेच नाही, तर त्यांच्या पाठिंब्यावांचून दुसऱ्या कोणास हिंदी स्वातंत्र्याचा लढा बराच काळपर्यंत तरी सुरू करता येणार नाही, अशी त्याची सामान्यतः निष्ठा होती यामुळे गांधीजींच्या अंतिम नेतृत्वास त्यांचा विरोध नव्हता तरीहि गांधीजींची सर्व मते त्यांना मान्य नव्हती. त्यांच्या अहिंसेचे क्रांतिकारक स्वरूप त्यांना पटलेले नव्हते. तरीहि गांधीजींचे नेतृत्व चालू परिस्थितीत राष्ट्रसभेच्या राजकारणाला आवश्यक आणि उपयुक्त आहे, असेच त्यांचे एकदर धोरण असे असे असले तरी राष्ट्रसभेतील गांधीवादी जुन्या नेत्यांच्या धोरणाला त्यांचा विरोध होता व हे जुने पुढारी पुन्हा स्वातंत्र्यसंग्राम करण्याचा लढा पुकारतील अशीहि त्यांना आशा वाटत नसे राष्ट्रसभेचे एकदर राजकारण हळूहळू क्रांतिपराड्मुख बनत चालले आणि तिच्यांत अधिकारवादी धोरण शिरल्यामुळे ती शुद्ध सनदशीर राजकारण करणारी

मवाळ संस्था बनली, असे ते म्हणत असत. निरनिराळ्या प्रांतांत जे मंत्री होते त्यांच्याविरुद्ध टीका करणे व लोकांची निदर्शने घडवून आणणे, असे त्यांचे धोरण होते राष्ट्रसभेंतील जुन्या पुढाऱ्यांना नव्या पिढीच्या नेत्यांचे समाजवादी विचार आणि प्रतिकारवादी धोरण ह्मी पटत नसत यामुळे राष्ट्रसभेंत जुन्या-नव्यांचा एक अतर्गत संघर्ष या प्रातिक स्वराज्याच्या काळांत निर्माण झाला होता. तरीहि या दोघांना म. गांधींचे अंतिम नेतृत्व मान्य असून म. गांधींना स्वतःला जुने व नवे या दोघांचीहि आपल्या राजकारणाला उपयुक्तता आहे असेच वाटत होतें. नव्या पिढीच्या आग्रहानें आपल्या इच्छेविरुद्ध घाईने अधिकारत्याग करून प्रत्यक्ष प्रतिकाराचा लढा सुरू करावा, अशी त्याची इच्छा नव्हती तरीहि जुन्या पिढीच्या पुढाऱ्यांना नव्या पुढाऱ्यांची जशी अडचण वाटत होती, तशी ती म. गांधींना केव्हांच वाटली नाहीं; किंवा या समाजवादी तरुण पुढाऱ्यांना आपल्या ध्येयांचा प्रसार करण्यास अडथळा करावा किंवा शिस्तभंगाचा उपाय योजून राष्ट्रसभेच्या बाहेर जाण्यास त्यांना भाग पाडावे, असे प्रतिगामी धोरण गांधींनी केव्हाहि स्वीकारले नाहीं. राष्ट्रसभेच्या कार्याला आणि तिच्या शक्तीची वाढ होण्याला या नव्या पुढाऱ्यांची आवश्यकता आहे, याची जाणीव त्यांना नेहमी असे हेंच त्यांच्या क्रांतिकारक प्रकृतीचें वैशिष्ट्य आणि श्रेष्ठत्व होतें ते राष्ट्राच्या परिस्थितीस अनुसरून कधी नेमस्त सनदशीर धोरण स्वीकारीत, तर कधी क्रांतिकारक परिस्थिति निर्माण झाली असतां जहाल क्रांतिकारक धोरण स्वीकारीत. दोनहि धोरणांची व दोनहि पिढ्यांच्या पुढाऱ्यांची त्यांना सारस्वीच उपयुक्तता वाटत असे कारण, आज प्रातिक स्वराज्य चालविण्याचे सनदशीर राजकारण करणारी राष्ट्रसभा उद्यां संपूर्ण स्वातंत्र्याच्या प्राप्तीसाठीं सत्याग्रही क्रांति करण्यास समर्थ व अधिकारी अशी बनली पाहिजे, असे त्यांना सतत वाटत असे. या त्यांच्या दूरदर्शी, सावध पण क्रांतिकारक वृत्तीमुळे त्यांनी आपल्या दयातीत जुन्या व नव्या दोनहि पिढ्यांच्या पुढाऱ्यांपैकी कोणासहि राष्ट्रसभेच्या बाहेर जाऊ दिलें नाहीं आणि दोघांच्या सहकार्यानें राष्ट्रसभेच्या हातून राष्ट्राचें स्वातंत्र्य संपादन करून दाखविलें.

गांधी-नेतृत्वास विरोध

बाबू सुभाषचंद्र बोस आणि श्रीयुत मानवेंद्रनाथ रॉय या दोघांच्या धोरणाशी मात्र म. गांधींचा लौकिक तात्त्विक विरोध निर्माण झाला. श्रीयुत मानवेंद्रनाथ रॉय यांच्या अनुयायांनीं प्रथम कांहीं दिवस राष्ट्रसभेमध्ये पोटपक्ष असूच नयेत अशी भूमिका घेतली होती, पण थोड्याच दिवसांत त्यांना म. गांधींच्या धोरणाशी आपला तात्त्विक मतभेद असल्याचें दिसूं लागलें. ढळूढळू त्यांच्या अनुयायांनीं राष्ट्रसभेचें नेतृत्व बदलून घेतलें पाहिजे, म्हणजे गांधीवाद्यांच्या हातून तें काढून घेतलें पाहिजे, अशीच भूमिका स्वीकारली. पुढें महायुद्ध सुरू झाल्यानंतर त्यांनीं आपलें धोरण

राष्ट्रसभेने स्वीकारलेल्या घोरणाशी जुळण्याचा सभव नाही हे पाहून राष्ट्रसभा सोडण्याचा निर्णय घेतला. अशा रीतीने रॉयवादी नावाचा त्याच्या अनुयायाचा जो एक लढानेता गट निर्माण झाला होता, तो राष्ट्रसभेतून बाहेर पडला. महायुद्ध सुरू झाल्यानंतर त्यांनी राष्ट्रसभेचे युद्धाशी असहकार करण्याचे घोरण चुकीचे आहे, अशी उघड भूमिका स्वीकारल्यामुळे त्यांना राष्ट्रसभेत राहणे अशक्यच झाले. दुसरे महायुद्ध हे साम्राज्यवादी युद्ध नव्हते, आणि म्हणून हिंदुस्थानने त्याच्याशी असहकार न करता ब्रिटनशी सहकार्य करावे, युद्धानंतर साम्राज्यशाही नष्ट होणार असून हिंदुस्थानला स्वातंत्र्य मिळेलच, अशा तऱ्हेची त्यांची भूमिका होती. ही भूमिका म्हणजेच युद्धकालात ब्रिटिश सरकारशी हिंदी जनतेने बिनशर्त सहकार्य करावे अशी असून हे घोरण राष्ट्रसभेला किंवा एकदर हिंदी जनतेला मान्य होण्याजोगे नव्हते. म्हणून रॉय आणि त्यांचे अनुयायी यांनी राष्ट्रसभेचा त्याग केला.

बाबू सुभाषचंद्र बोस यांचे घोरण रॉय यांच्या घोरणाशी पूर्णपणे विरोधी असेच होते. लवकरच युद्ध सुरू होणार अशी चिन्हे दिसू लागताच त्यांना वाटले, की हिंदी राष्ट्रसभेने ब्रिटिशाना वर्ष सहा महिन्यांची मुदत देऊन एक जाहीर नोटीस द्यावी, की या मुदतीच्या आत जर त्यांनी हिंदुस्थानला संपूर्ण स्वातंत्र्य दिले नाही, तर हिंदुस्थान पुन्हा असहकार आणि प्रत्यक्ष प्रतिकार याचा लढा सुरू करील आणि प्रत्यक्ष प्रतिकाराच्या मार्गाने देशात प्रतिस्पर्धी राज्यत्र निर्माण करून आपल्या स्वातंत्र्याची स्थापना करील. महात्मा गांधींना हा प्रत्यक्ष प्रतिकाराचा लढा आपल्या नेतृत्वाखाली केव्हा तरी करावा लागेल असे वाटत असले, तरी तो काळ अद्यापि प्राप्त झालेला नाही आणि देशात असा लढा सुरू झाल्यास तो शांततेने चालण्याचे लक्षण दिसत नाही, असे वाटत होते. राष्ट्रसभेचे बहुतेक पुढारी म. गांधींच्या नेतृत्वाला मान देणारे असे असल्याने व प्रत्यक्ष प्रतिकाराचा लढा त्यांच्या नेतृत्वाखाली चालावा असेच मानणारे असल्याने बाबू सुभाषचंद्र यांच्याशी त्यांचे सहमत नव्हते. तरीहि सुभाषचंद्र यांची अध्यक्षपदाची मुदत भरल्यानंतर पुन्हा १९३९ साली ते निवडणुकीसाठी उभे राहिले आणि त्यांच्या विरुद्ध डॉ. पट्टाभि सीतारामय्या हे जुन्या पुढार्यांच्या वतीने उभे राहिले. डॉ. पट्टाभि याना म. गांधींचा पाठिंबा होता आणि सुभाषचंद्रांना विरोध होता, तरीहि सुभाषचंद्र निवडून आले. यानंतर राष्ट्रसभेत एक पेचप्रसंग निर्माण झाला. सुभाषचंद्र अध्यक्ष म्हणून निवडून आले, तरी अखिल भारतीय राष्ट्रसभा-समितीत त्यांचे बहुमत नव्हते आणि म्हणून जुन्या पक्षाच्या सहकार्यावाचून त्यांना आपली कार्यकारिणी बनविणे शक्य नव्हते. जुन्या पक्षाने आपले म्हणजे आपल्या पक्षाचे पूर्ण बहुमत असेल तरच आपण कार्यकारिणीत जाऊ, नाही तर बाबू सुभाषचंद्र यांनी आपल्या मतानुसार नवी कार्यकारिणी बनवावी असा आग्रह धरला. यामुळे सुभाषचंद्र यांना कार्यकारिणी बनविता येईना आणि म्हणून त्यांनी अध्यक्षपदाचा राजीनामा दिला. यानंतर बाबू राजेद्रप्रसाद हे राष्ट्रसभेचे अध्यक्ष

बनले आणि सुभाषचंद्र यांनी पुरोगामी गट (फॉरवर्ड ब्लॉक) या नांवाचा राष्ट्र-सभेतच एक पोटपक्ष स्थापन केला. मात्र या वेळी समाजवादी पक्षाने सुभाषचंद्रांचे नेतृत्व स्वीकारले नाही अशा रीतीने राष्ट्रसभेच्या अंतर्गत असे दोन पोटपक्ष या वेळी निर्माण झाले होते

आझाद हिंद-सरकार व नेताजी सुभाषचंद्र

पुढे महायुद्ध प्रत्यक्ष सुरू झाल्यानंतर थोड्याच दिवसात बाबू सुभाषचंद्र बोस हे हिंदुस्थानांतून बाहेर निघून गेले आणि पुढे जपानने महायुद्धात प्रवेश केल्यावर पूर्व आशियात एक आझाद हिंदसरकार स्थापन करून त्याच्या हुकुमती-खाली त्यांनी लक्षावधि हिंदी सैनिकांचे आझाद हिंद फौज या नावाचे एक राष्ट्रीय सैन्य निर्माण करून ब्रिटिश साम्राज्याविरुद्ध उघड युद्ध पुकारले. आझाद हिंद सरकारची स्थापना करताना व ब्रिटिशाविरुद्ध युद्ध पुकारताना त्यांनी जपानशी तह करून त्याचे सहकार्य संपादन केले होते. याच्यापूर्वी ते बर्लिनलाहि जाऊन आलेले होते

दुसरे महायुद्ध सुरू झाल्यापासून त्यांच्या मनाची अशी खात्री झाली होती, की या वेळी हिंदुस्थानला स्वातंत्र्य प्राप्त करून देण्यासाठी शक्य ते उपाय योजिले पाहिजेत, केवळ अहिंसेच्या शस्त्राने आपणास स्वातंत्र्याची प्राप्ति होणार नाही, म्हणून देशाच्या बाहेर जाऊन ब्रिटिशाविरुद्ध लढणाऱ्या राष्ट्रांचे सहकार्य मिळवून जर आपणास ब्रिटिशाशी सशस्त्र लढा देतां आला, तर तसा प्रयत्न करून आपण पहावा. हे त्याचे विचार म. गांधींच्या विचाराशी केव्हाहि जुळणारे नव्हते या विचाराने आपले राजकारण चालविणे हिंदी राष्ट्रसभेला शक्यहि नव्हते, ही सर्व परिस्थिती लक्षात घेऊन जगात दुसरे महायुद्ध सुरू झालेलं पाहून त्यांनी हिंदुस्थानच्या बाहेर जाण्याचा निर्धार केला अशा रीतीने महायुद्धाच्या प्रसंगी ब्रिटिशाशी बिनशर्त सहकार्य करावे असे मानणारे रॉयवादी आणि त्यांच्याशी सशस्त्र सामना द्यावा असे विचार असणारे सुभाषचंद्र बोस, हे दोघेहि राष्ट्रसभेतून बाहेर पडले व त्यांनी आपापल्या विचारांनुसार आपापले मार्ग अनुसरण्यास सुरुवात केली.

हिंदी जनतेची सर्वसामान्य वृत्ति

एकंदर हिंदी जनता आणि राष्ट्रभा या दोघांची मनोवृत्ति सामान्यतः वरील दोनहि एकात्मिक मार्ग सोडून ब्रिटिशांनी हिंदुस्थानला स्वातंत्र्य व स्वयनिर्णय हे हक्क ताबडतोब दिल्यास जगातील फॅसिस्ट राष्ट्रांच्या विरुद्ध ब्रिटिशांच्या बाजूने लढण्यास आपण तयार असावे, नाही तर त्यांच्याशी अनत्याचारी असहकार पुकारावा अशीच होती माई रॉय यांचे बिनशर्त युद्धसहकार्याचे धोरण अथवा बाबू सुभाषचंद्र यांचे सशस्त्र लढ्याचे धोरण ही आपणांस दितप्रद होतील अथवा त्यांपासून आपल्या देशास स्वातंत्र्य प्राप्त करून घेतां येईल अशी त्या वेळी एकंदर हिंदी जनतेची अथवा राष्ट्रीय

पुढाऱ्यांपैकी बहुतेकांची कल्पना नव्हती पहिल्या महायुद्धाच्या वेळी ब्रिटिशांना बिनशर्त सहकार्य देण्यापासून आपला कांही फायदा झाला नाही हे लक्षांत घेऊन आता तसे बिनशर्त सहकार्य देणे योग्य नाही, अशीच जनतेची सर्वसामान्य वृत्ति बनलेली होती. ब्रिटिशांसंबंधी कोणत्याहि प्रकारचा विश्वास लोकांना वाटत नव्हता यामुळे त्यांच्याशी बिनशर्त सहकार्य करणे हे कोणासच पसंत नव्हते. तथापि आपण जर या वेळी संपूर्ण स्वराज्याची शर्त घालून आपले सहकार्य देऊ केले, तर ब्रिटिश मुत्सद्दी आपले सहकार्य मिळविण्यासाठी आपल्याशी सन्मान्य समेट करण्यास तयार होतील, अशी राष्ट्रसभेच्या बऱ्याच नेत्यांची मनोवृत्ति होती. पण त्याचबरोबर एकदां महायुद्ध सुरू झाल्यानंतर त्यांच्याशी उघड असहकार पुकारावयाचा आणि हातांत असलेली सात-आठ प्रांतांतील सत्ता सोडून देऊन तुसंगांतील वनवासाचा मार्ग स्वीकारावयाचा, हे एक धाडस आहे आणि म्हणून त्यांतून निश्चितपणे यश मिळेल किंवा नाही, यासंबंधी राष्ट्रसभेतील अधिकारवादी गटांत बरीच साशंकता वसत होती. कांही झाले तरी राष्ट्रसभेने महायुद्धाच्या काळांत सत्तात्याग करून असहकाराचा उघड लढा पुकारणे धोक्याचे होतें. याच्या उलट, जर तिने या वेळी ब्रिटिशाशी बिनशर्त सहकार्य करण्याचे धोरण स्वीकारले आणि स्वातंत्र्य मिळाले नसतांना त्यांच्या बाजूने लढाईस जाण्यास लोकांना आवाहन केले, तर तेहि तितकेंच अयशस्वी ठरण्याचा संभव होता शिवाय, या महायुद्धाच्या काळात देशातील क्रांतिकारक शक्ती आतून व देशाच्या बाहेरून स्वातंत्र्यप्राप्तीसाठी सशस्त्र लढे उभे केल्याशिवाय राहिल्या नसत्या जर राष्ट्रसभेने महायुद्धकाळात ब्रिटिशाशी बिनशर्त सहकार्य करण्याचे धोरण स्वीकारले असते, तर तिला स्वतःला आपल्या स्वातंत्र्याच्या ध्येयापासून भ्रष्ट व्हावे लागले असतेच, पण ज्या क्रांतिकारक शक्ती राष्ट्रीय स्वातंत्र्यासाठी लढा पुकारतील, त्यांना दडपून टाकण्याचे पापकर्महि राष्ट्रसभेला करावे लागले असतें. अशा परिस्थितीत आपले धोरण कसे ठरवावे हा राष्ट्रीय नेत्यांच्यापुढे एक अत्यंत जबाबदारीचा प्रश्न येऊन उभा राहिला होता.

हातांतील राजसत्ता झुगारून देऊन निःशस्त्र प्रजेला साम्राज्यसत्तेशी असहकाराने लढा देण्यास आवाहन करणे आणि ती प्रजा बडासत प्रवृत्त झाली असतां तिला ब्रिटिश साम्राज्याविरुद्ध चालू असलेल्या स्वातंत्र्यसंग्रामांतहि विजय मिळवून देणे ही गोष्ट सोपी नव्हती, ते फार मोठे साहस होते. जर या साहसात यश संपादन करतां आले नाही, तर सुमारे तीन पिढ्या खपून जी राष्ट्रसभा या देशातील थोर पुढाऱ्यांनी नावारूपास आणिली होती, ती नामशेष होऊन सर्व जनतेचा स्वातंत्र्याचा उत्साह आणि आशा यांची कायमची इतिश्री होण्याचाहि धोका होता. अर्थात् जर या लढ्यात यश प्राप्त झाले, तर राष्ट्रसभेचे जीवितकार्य सफल होऊन हिंदी स्वातंत्र्याचा प्रश्न सोडविल्याचे श्रेयहि या राष्ट्रसभेच्या पुढाऱ्यांना मिळणारे होतें. पण यासंबंधीचा निर्णय करणे एकदां महायुद्ध सुरू झाल्यानंतर फार कठिण झाले होतें.

३ सप्टेंबर १९३९ रोजी व्हाइसरॉयने आपल्या एकट्याच्या अधिकारांत म्हणजे ब्रिटिश सरकारच्या हुकुमानें हिंदी राष्ट्राला ब्रिटिशांच्या बाजूने युद्धांत गोंविल्याचें जाहीर केलें या वेळेपासून १४ सप्टेंबरपर्यंतच्या काळात राष्ट्रसभेच्या नेत्यांकडून राष्ट्राला कोणते मार्गदर्शन केलें जातें, ते राष्ट्रांतील जनता उत्कंठेने पहात होती. १४ सप्टेंबर रोजी राष्ट्रसभेच्या सर्व पुढाऱ्यांनीं एकत्र जमून आणि म. गांधीशीं विचारविनिमय करून महायुद्धासंबंधीची आणि राष्ट्रीय स्वातंत्र्यासंबंधीची आपली भूमिका एका जाहीरनाम्याच्या रूपानें हिंदी जनतेला व जगाला सादर केली

हिंदी स्वातंत्र्याचा जाहीरनामा

हिंदी राष्ट्राच्या वतीने दुसरे महायुद्ध सुरू झाल्यानंतर राष्ट्रसभेने आपला युद्ध-विषयक दृष्टिकोण कोणता आहे, ते जगाला सादर करण्याचे कार्य हा जाहीरनामा काढून राष्ट्रसभेच्या नेत्यांनीं फार उत्कृष्टपणे पार पाडिलें. दुसरें महायुद्ध ही जगांतील एक अत्यंत क्रांतिकारक आणि जगद्व्याळ अशा प्रकारची घटना होती या घटने-कडे जगातील कोणत्याहि राष्ट्राने केवळ आपल्याच एका राष्ट्राच्या स्वार्थदृष्टीने पाहणें उचित नव्हतें ब्रिटिश लोकांनीं या महायुद्धाकडे पाहण्याचा आपला दृष्टिकोण जगा-पुढें मांडिला होता जगांतील लोकशाही सुरक्षित करावी आणि सर्व राष्ट्रांचें जीवित सुरक्षित रहावे या उद्देशाने आपण जर्मनीविरुद्ध हा लढा पुकारला आहे, असें ब्रिटिश लोक जगाला सागत होते जर्मनीत उदय पावलेला नाझीवाद हा लोकशाहीला मारक आहे आणि जर्मनीच्या आसपास नादणाऱ्या दुर्बल राष्ट्रांना चुरडून टाकणारा आहे, म्हणून या नाझीवादाविरुद्ध आपण लढत आहो आणि लोकशाहीच्या भक्तांनीं व राष्ट्रीय स्वातंत्र्याच्या उपासकांनीं आपल्या पक्षास मिळावे आणि मानवी सस्कृती-वर ओढवलेलें नाझीवादाचे किंवा फॅसिझमचे संकट दूर करावे, असें ब्रिटिश मुत्सद्दी एकमुखाने जगाला भासवीत होते. या वेळीं कोणत्याहि राष्ट्राने आपल्या स्वार्थाचा विचार करून मानवसस्कृतीवर ओढवलेल्या सकटाविरुद्ध लढण्यास साहाय्य न करणें, म्हणजे मानवजातीसंबंधीच्या आपल्या कर्तव्याची जबाबदारी पार न पाडण्या-सारखेंच आहे, असे ते प्रतिपादन करित असत. अशा वेळीं केवळ आपल्या राष्ट्राच्या स्वातंत्र्याचाच प्रश्न लक्षात घेऊन एकाद्या सौदागराच्या वृत्तीने आपल्या कर्तव्याचा निर्णय करणे बरोबर झालें नसतें. उदाहरणार्थ, आम्हास जर तुम्हीं ताबडतोब स्वातंत्र्य देत असाल तर आम्ही तुमच्या वतीने जर्मनीविरुद्ध लढण्यास तयार होऊं, अशी भूमिका स्वीकारणें राष्ट्रसभेला शक्य होते. पण ही भूमिका म्हणजे आपल्या स्वातंत्र्याचा सौदा करण्यासारखी आहे असे म. गांधी व पंडित जवाहरलाल नेहरू या दोघांचेहि मत होतें. कारण ब्रिटिशानीं तुम्हांला स्वातंत्र्य दिलें, तरी तेवढ्यासाठीं तुम्ही ते सांगतील त्या राष्ट्राविरुद्ध लढण्यास तयार व्हावे काय? जर आपणांस स्वातंत्र्य मिळत आहे एवढ्यासाठी वाटेल त्या राष्ट्रांचें पक्षपाती होऊन आपण

वाटेल त्या राष्ट्राविरुद्ध लढण्यास तयार झालों, तर आपले हें करणे कदाचित् राष्ट्रीय स्वार्थाचे ठरेल ; पण ते कृत्य मानवसंस्कृतीच्या उद्धाराचें ठरणार नाही. आपल्या राष्ट्राच्या उच्च संस्कृतीला मुद्धा ते साजणार नाही. समजा, जो नाझीवाद जगावर एक अरिष्ट आहे असे आपणांस वाटतें, त्या नाझी जर्मनीने जर आपणांस स्वातंत्र्य दिलें असतें, तर जर्मनी सांगेल त्याच्याविरुद्ध आपण लढणे हे योग्य झालें असते का ? अशा रीतीनें मिळालेलें अथवा मिळविलेलें स्वातंत्र्य हें तरी टिकाऊ अथवा स्पृहणीय म्हणतां येईल का ? या प्रश्नांचा आपण जर विचार केला तर दिसून येईल, की जरी ब्रिटिशांनी आपणास स्वातंत्र्य दिले असतें, तरी तेवढ्याच कारणासाठीं आपण ब्रिटिश सांगतील त्या इतर राष्ट्रांविरुद्ध लढण्यास तयार होणें ही गोष्ट आपल्या राष्ट्रास साजण्यासारखी नव्हती. म्हणून या महायुद्धामध्ये ब्रिटिशांच्या बाजूनें साहाय्य करावे किंवा न करावें याचा निर्णय करण्यापूर्वी त्या युद्धाचे हेतू काय आहेत, हे निःसंदिग्धपणे समजून घेणे हे आपले पहिलें कर्तव्य होय, असा निर्णय आमच्या राष्ट्रीय पुढाऱ्यांनीं प्रथम घेतला म्हणून ब्रिटिशांनी आपले युद्धहेतू निःसंदिग्ध शब्दांत आणि अधिकृत रीतीनें प्रथम जाहीर करावेत व ते युद्धहेतू जाहीर झाल्यानंतर महायुद्धात ब्रिटिशाना साहाय्य करावयाचे किंवा नाही याचा विचार आपण करू, असे या जाहीरनाम्यात प्रारंभीच स्पष्ट करण्यांत आलें होते. जर लोकशाहीचें संरक्षण आणि लोकशाहीवर ओढवलेल्या सकटाचे निवारण हा या युद्धाचा एक प्रधान हेतु असेल, तर ज्याप्रमाणें नाझीवाद किंवा फैसिझम् याचा नाश करणे हा युद्धाचा हेतु म्हणून सांगण्यांत येतो, त्याचप्रमाणें साम्राज्यशाहीचा अंत करणे हाहि या युद्धाचा तितकाच प्रमुख दुसरा हेतु असला पाहिजे कारण नाझीवाद किंवा फैसिझम् हे लोकशाहीवर संकट आहे हे जितकें खरें आहे तितकेंच हेहि खरें आहे, कीं साम्राज्यशाही ही लोकशाहीला मारक असून फैसिझम्चे मूळहि या साम्राज्यशाहीतूनच उगम पावलेले आहे. म्हणून फैसिझम्-प्रमाणें साम्राज्यशाहीचा अंत करणे हाहि या युद्धाचा हेतु म्हणून जाहीर करण्यांत आला पाहिजे, असा या जाहीरनाम्यातील पहिला मुद्दा होता. जर साम्राज्यशाहीचा अंत हा युद्धातील एक हेतु नसेल, तर आम्हास या युद्धाशी कांहींहि कर्तव्य नाही. कारण मग हे युद्ध म्हणजे फैसिझम्च्या सकटापासून आपल्या साम्राज्यशाहीचा बचाव करणे एवढ्याच हेतूने चालविले आहे असे म्हणावे लागेल. हिंदुस्थानला साम्राज्यशाहीचा अंत प्रथम करावयाचा आहे आणि तसे केल्यावाचून ब्रिटिश साम्राज्याचा गुलाम बनलेला हिंदुस्थान कोणतेंहि युद्ध स्वतः राष्ट्र या नात्यानें लढूच शकत नाही आपल्या राष्ट्रावर साम्राज्यसत्ता गाजविणाऱ्या ब्रिटिशांनी आपणांस न विचारता त्यात लोटले म्हणून या युद्धांत सामील होणें व साहाय्य करणे, हे आमच्या राष्ट्रास शोभणारे नाही.

या जाहीरनाम्यातील दुसरा मुद्दा असा होता, कीं जर साम्राज्यशाहीचा अंत आणि फैसिझम्चा अंत हे दोनहि हेतू पुढें ठेवून ब्रिटिश राष्ट्र हे युद्ध करीत असेल, तर

त्याने हिंदुस्थानच्या स्वातंत्र्याचा व स्वयंनिर्णयाचा हक्क मान्य करून तसे जाहीर करावे; आणि म्हणून लोकशाही आणि साम्राज्यशाही यासंबंधीचे आपले धोरण ब्रिटिशांनी स्पष्ट करावे, इतकेच नाही, तर ही तत्त्वे हिंदुस्थानच्या बाबतीत आपण कशी लागू करणार याचेहि स्पष्टीकरण करावे

या दुसऱ्या मुद्द्यानंतर तिसरा तितकाच, किंबहुना त्याहूनहि अधिक महत्त्वाचा असा एक मुद्दा या जाहीरनाम्याने उपस्थित केला होता तो म्हणजे साम्राज्यशाहीचा अत आणि लोकशाहीची संस्थापना हे दोन हेतू भाविष्यकालासंबंधी जाहीर केल्यानेच केवळ आजचा कार्यभाग होऊ शकत नाही. ही तत्त्वे ताबडतोब म्हणजे हे युद्ध चालू असतांनाच हिंदुस्थानला लागू करण्यासाठी आजच्या हिंदुस्थानसरकारांत कोणते फेरबदल अथवा क्रांतिकारक सुधारणा ताबडतोब अमलात आणण्याचा ब्रिटिश सरकारचा मानस आहे, तेहि याचबरोबर ब्रिटिशांनी जाहीर केले पाहिजे, व तशा सुधारणा ताबडतोब अमलात आणल्या पाहिजेत या तिसऱ्या मुद्द्याचा आशय थोडक्यांत असा होता, की हिंदुस्थानांत ताबडतोब एक हगामी राष्ट्रीय सरकार अथवा राष्ट्रीय मंत्रिमंडळ स्थापन करून त्याच्या सल्ल्याने हिंदुस्थानचा राज्यकारभार आणि त्याचे युद्धविषयक राजकारण चालू लागले पाहिजे. केवळ युद्धोत्तर स्वातंत्र्य व स्वयंनिर्णय हे हक्क हिंदुस्थानला देण्यांत येतील, असे मावी आश्वासन देण्याने युद्धसहकार्य करण्यास आम्ही तयार नसून आम्हांस आजपासूनच स्वतंत्र राष्ट्राचा दर्जा प्राप्त झाला आहे असे जनतेला वाटू लागेल आणि आपल्या पुढाऱ्यांनी चालविलेल्या राज्यासच हे युद्ध करून आपण साहाय्य करीत आहो ही भावना जनतेत जागृत व्हावी, असा या मागणीमागचा मुख्य हेतु होता तात्पर्य, आम्ही आता ब्रिटिशांचे गुलाम राहिलो नाही, केवळ ते सांगतात म्हणून किंवा ते पैसे देतात म्हणून त्यांच्या बाजूने लढणारे गुलाम राष्ट्र आम्ही नसून एकदर मानवसमाजाच्या संस्कृतीवर ओढवलेल्या संकटाविरुद्ध कर्तव्यबुद्धीने लढण्यासाठी वाटेले तो स्वार्थत्याग करण्यास तयार असणारे आम्ही जगातील स्वातंत्र्यवीर आहो, ही ईर्ष्या आणि हा उन्साह जनतेमध्ये निर्माण करावा आणि मगच आपण तिला युद्धकार्याला साहाय्य करण्यास अथवा त्या कार्याला आपला नैतिक पाठिंबा देण्यास सांगावे, अशी उच्च भूमिका या १४ सप्टेंबर १९३९ च्या राष्ट्रसभेच्या जाहीरनाम्यामध्ये प्रकट करण्यांत आलेली होती

हिंदी राष्ट्राच्या वतीने दुसऱ्या महायुद्धाच्या प्रसंगी राष्ट्रसभेने हा जो जाहीरनामा काढला, त्याला केवळ आधुनिक भारताच्या इतिहासांतच नव्हे, तर आधुनिक जगाच्या इतिहासांत एक फार मोठे स्थान प्राप्त झालेले आहे व होणार आहे पडिल्या महायुद्धाच्या वेळीं रशियाने बोल्शेविक क्रांति करून जशी जगाच्या इतिहासाला एक नवी दिशा लावली, त्याचप्रमाणे हिंदी राष्ट्रसभेने १४ सप्टेंबर १९३९ रोजी हिंदी राष्ट्राच्या वतीने जगातील महायुद्धाकडे पाहण्याचा साम्राज्यशाहीविरोधी जो एक विशिष्ट दृष्टिकोन जाहीर केला, त्यामुळे व त्या जाहीरनाम्यास अनुसरून हिंदी

राष्ट्रसभेच्या नेत्यांनीं पुढें जें तत्त्वानिष्ठेचें वर्तन केलें त्यामुळें जगाच्या इतिहासाला एक नवें षळण लागू लागले आहे. सुमारे सव्वाशें वर्षे ब्रिटिशांच्या गुलामगिरीत खितपत पडलेले हिंदी राष्ट्र आपली मानसिक गुलामगिरी छुगारून देऊन स्वतंत्र बनलें आहे, आणि जगांतील घडामोडींकडे पाहण्याचा एक नवा स्वतंत्र दृष्टिकोन त्याला लाभलेला आहे, अशी हा जाहीरनामा वाचून हिंदी जनतेची व जगांतील विचारवताची खात्री झाली. हा जाहीरनामा पंडित जवाहरलाल नेहरू यांनीं तयार केला होता आणि त्यांतील काहीं मुद्दे जरी म. गांधींना नापसत होते अथवा त्यांतील काहीं मुद्द्यांसचधी महात्मा गांधी व पंडित नेहरू यांच्यामध्ये जरी सूक्ष्म मतभेद होता, तरी त्या जाहीरनाम्याच्या एकदर तात्त्विक बैठकीस म. गांधींनीं आपला पाठिंबा दिलेला होता. त्यांतील शब्दरचना म. गांधींच्या उच्चतम ध्येयनिष्ठेस बाधक होऊं नये, अशा रीतीनें करण्यांत आलेली होती

म. गांधी हे त्यांच्या समकालीन जगातील सर्वश्रेष्ठ विभूति म्हणून गणले जात होते आणि अशा या सर्वश्रेष्ठ विभूतीच्या समतीवांचून आपल्या जाहीरनाम्यास जगांत मान्यता मिळणार नाही हें राष्ट्रसभा जाणत होती तिच्या या जाहीरनाम्याला महात्मा गांधींची सर्वसाधारण समति होती आणि एकंदर राष्ट्राच्या वतीन या जाहीरनाम्यात जी तात्त्विक भूमिका स्वीकारण्यांत आली होती, तिच्याहून अधिक अहिंसक अशी भूमिका स्वीकारण्यास एकंदर राष्ट्र आज तयार नाही हे ओळखून त्यांनीं राष्ट्राच्या वतीनें हा जाहीरनामा प्रसिद्ध करण्यास आपली समति दिली होती. मात्र त्यांची वैयक्तिक भूमिका याहूनहि अधिक उच्चतर आणि त्यांच्या अहिंसानिष्ठेला अधिक शोभणारी अशी होती. म. गांधी हे आता अशा निश्चित निर्णयाला आले होते, कीं युद्धसंस्थेपासून जगाचें कोणतेंहि हित होणें यापुढें शक्य नाही, हें जाणून आपल्या राष्ट्राचें संरक्षण करण्यासाठीं सुद्धां आपण शस्त्रबलाचा उपयोग करणार नाही आणि केवळ सत्याग्रहानें आपल्या राष्ट्राचें संरक्षण करूं असे मानणाऱ्या लोकांची एक संघटना निर्माण करावी आणि राष्ट्रसभेने सुद्धां शक्य तर युद्धसंन्यासाचे हेंच धोरण स्वीकारावें असें धोरण स्वीकारले तरी जगांत जे दोन पक्ष लढत होते, त्यापैकी कोणत्या पक्षास आपला नैतिक पाठिंबा आहे व कोणत्या पक्षास तो नाही, हे अशा सत्याग्रही संघटनेनें सुद्धां जाहीर केले पाहिजे या दृष्टीनें राष्ट्रसभेने आपला नैतिक पाठिंबा ब्रिटनला आहे किंवा नाही ते जाहीर करावें, परंतु स्वतः सत्याग्रही भूमिका घेऊन आपण कोणत्याहि परिस्थितींत युद्ध करणार नाही अथवा युद्धाला भौतिक साहाय्य करणार नाही, अशी शुद्ध अहिंसेची भूमिका घ्यावी ही भूमिका घेण्यास राष्ट्रसभा व तिचे पुढारी तयार नव्हते. कारण कोणत्याहि परिस्थितींत आम्ही युद्ध करणार नाही असें अहिंसेचें तत्त्व स्वीकारल्यास देशाचें संरक्षणहि केवळ सत्याग्रहानेच करूं, त्यासाठीं सैन्याचा उपयोग करणार नाही, असें राष्ट्रसभेला म्हणावें लागलें असतें. तसें करण्याची आपली तयारी नाही, हें पंडित जवाहरलाल नेहरूप्रभृति राष्ट्रसभेच्या

नेत्यांनी गांधीजींना स्पष्टपणे सांगितले. राष्ट्रसभेच्या नेत्यांची ही भूमिका लक्षांत घेऊन गांधीजींनी वरील जाहीरनाम्यास आपली संमति दिलेली होती आणि त्या जाहीरनाम्यांत केलेल्या मागण्या ब्रिटनने मान्य कराव्यात, असेहि आपले स्वतःचे मत त्यांनी त्या जाहीरनाम्याबरोबरच प्रसिद्ध केले होते.

काँग्रेस-मंत्रिमंडळाचे राजीनामे व असहकार

पण ब्रिटिश मुत्सद्द्यांना यांपैकी कोणतीहि मागणी मान्य करावयाची नव्हती, ही गोष्ट स्पष्ट झाल्याबरोबर १ नोव्हेंबर १९३९ पासून राष्ट्रसभेने आठ प्रांतातील आपल्या जागांचे राजीनामे देण्यास मंत्रिमंडळांना सांगितले या आठवि प्रांतात राष्ट्रसभेने केलेल्या मागण्यांना प्रातिक लोकसभानी पाठिंबा दिलेला होता. या मागण्या मान्य होईपर्यंत आपण युद्धकालात राज्यकारभार करू शकत नाही, कारण हे युद्ध साम्राज्यशाही युद्ध आहे, व अशा कोणत्याहि साम्राज्यशाही युद्धाला हिंदी जनतेचा पाठिंबा नाही, असे राष्ट्रसभेच्या मंत्रिमंडळांनी राजीनामे देऊन जाहीर केले युद्ध चालविण्याच्या कामी हिंदी जनतेचा पाठिंबा ब्रिटिशांना नाही, हे सनदशीर व कायदेशीर रीतीने दाखवून देण्याचा हा एक मार्ग होता जर राष्ट्रसभेच्या मंत्रिमंडळाचे हे धोरण हिंदी जनतेला मान्य नाही असे ब्रिटिश सरकारचे मत असेल, आणि हिंदी जनता राष्ट्रसभेच्या मागून जाण्यास तयार नसून युद्धाला सहकार्य देण्यास मनापासून इच्छित असेल, तर ब्रिटिशांनी म्हणजे त्यांच्या प्रातिक गव्हर्नरानी प्रांतातील कायदेमंडळे अथवा लोकसभा बरखास्त कराव्यात आणि युद्धसहकारवादी पक्षांना आपले मत जनतेपुढे मांडून बहुमताने पुनः निवडून येण्यास सागावे, असे राष्ट्रसभेचे ब्रिटिश गव्हर्नराना व आपल्या देशातील युद्धसहकारवादी इतर राजकीय पक्षांना आह्वान होते. जर हे आह्वान स्वीकारून युद्धसहकारवादी पक्ष निवडणुकीच्या आखाड्यात उभे राहिले असते आणि बहुमताने निवडणुकी जिंकून बहुसंख्येने निवडून येऊ शकले असते, तरच हिंदी जनतेचा कायदेशीर पाठिंबा मिळवून आम्ही युद्ध चालवीत आहो असे ब्रिटिशांना म्हणतां आले असते. पण या लोकशाहीच्या मार्गाने जाऊन आपले मत जनतेला पटवितां येईल अशी आशा ब्रिटिशांना किंवा युद्धसहकारवादी हिंदी राजकीय पक्षांना वाटत नव्हती हे युद्धसहकारवादी राजकीय पक्ष जनतेंत अप्रिय होते व आपणांस बहुसंख्य जनतेचा पाठिंबा नाही किंवा तो मिळवितां येणार नाही, याची त्यांना जाणीव होती तरीहि गव्हर्नरानीं अल्पसंख्य पक्षांचीं मंत्रिमंडळे बनविलीं असतीं, तर मंत्रिपदे स्वीकारण्यास ते पक्ष तयार होते ! पण ज्या मंत्र्यांना बहुसंख्य प्रतिनिधींचा पाठिंबा मिळवितां येत नाही, त्यांना मंत्री नेमण्यास ब्रिटिश सरकारहि या युद्धकाळांत तयार नव्हते कारण असे मंत्री नेमले तरी त्यांना लोकांचा पाठिंबा नसल्यामुळे 'मंत्री' हे नावहि त्यांना देतां येणार नाही लोकांत अप्रिय असलेल्या पक्षांचीं मंत्रिमंडळे नेमण्यापासून कोणताहि फायदा होण्याजोगा नव्हता हे जाणून त्यांनी

आठ प्रांतांतील प्रांतिक स्वराज्याची घटना बरखास्त केली आणि सरळ गव्हर्नरांची सत्ता अनियंत्रित स्वरूपात जारी केली अशा रीतीने जो लोकशाहीचा बुरखा १९३७ सालापासून ब्रिटिश साम्राज्यशाहीने आपल्या तोडावर घेतला होता, तो तिने महायुद्ध सुरू होतांच व त्या महायुद्धास हिंदुस्थान स्वातंत्र्य मिळाल्याशिवाय पाठिबा देण्यास तयार नाही हे दिसून येताच लागलीच फेकून दिला. आठ प्रांतांत गव्हर्नरांच्या अनियंत्रित सत्तेची सुलतानशाही उघडपणे सुरू झाली आणि या महायुद्धाला हिंदी राष्ट्राचा नैतिक पाठिंबा नाही, ही गोष्ट जगजाहीर झाली राष्ट्रसभेने आपल्या हातातील आठ प्रांतांतील राजसत्तेचा त्याग करून ही गोष्ट निःसंशय सिद्ध केली आणि जनतेला महायुद्धाचे खरे स्वरूप समजावून देऊन आपल्या स्वातंत्र्यासाठी अनत्याचारी मार्गाने लढत राहणें हेच परतच देशाचे पहिले कर्तव्य आहे आणि हे कर्तव्य पार पाडल्यानेच जगांतील लोकशाही आणि राष्ट्रीय स्वयनिर्णय या तत्त्वांना पाठिंबा देण्याचें व मानवसंस्कृतीच्या प्रगतीत भर टाकण्याचें आपले कर्तव्य आपणास पार पाडतां येईल, असा संदेश हिंदी जनतेला राष्ट्रसभेच्या नेत्यांनी दिला.

यानंतर राष्ट्रातील स्वातंत्र्यवीर राष्ट्रसभेच्या झेंड्याभोंवती जमा होऊ लागले आणि यापुढील सविनय कायदेभंगाचा लढा केव्हां सुरू होणार, अशी उत्कटेने राष्ट्रसभेच्या नेत्यांकडे पृच्छा करू लागले म गार्धीनां या वेळीं संयमानें व शिस्तीने वागण्याचा आणि उतावीळपणानें किंवा अविवेकाने एकदम कोणत्याहि लढ्यास प्रवृत्त न होण्याचा आदेश राष्ट्राला दिला होता हातातील राजसत्ता सोडून देऊन, युद्धाशी असहकार पुकारून, ब्रिटिश सत्तेला युद्धकालात आह्वान देणारी व त्याच्या साम्राज्यशाहीविरुद्ध उघड बड पुकारणारी ही संस्था जर या वेळीं अविवेकी किंवा अत्याचारी बनली असती अथवा तिचे नेतृत्व महात्मा गांधीच्यासारख्या जगप्रसिद्ध विभूतीच्या हातीं नसते, तर तिला आपल्या शस्त्रबलानें नेस्तनाबूद करण्यास ब्रिटिश सत्तेला या वेळीं फारसे कठिण गेलें असतें असे नाही राष्ट्रसभा ही संस्था खरोखर लोकशाही किंवा राष्ट्रीय स्वातंत्र्य यासाठी लढत नसून ती आपल्या पक्षाची हुकूमशाही देशांत स्थापन करण्यासाठी घडपडत आहे, तिला हिंदूंचे राज्य सर्वांवर स्थापन करावयाचें आहे, मुसलमानांना दडपून टाकावयाचे आहे, इतर अल्पसंख्याकांवर जुलूम करावयाचा आहे, इत्यादि अनेक आरोप या वेळी तिच्यावर ब्रिटिश सरकार करीत होतें आणि हिंदुस्थानातील मुस्लीम लीगप्रभृति जमातवादी अनेक पक्ष तिच्यावर तसाच हुकूमशाहीचा आरोप करून राष्ट्रसभा ही एक आमच्या देशात फॅसिस्ट संस्था बनत आहे, तिचे पुढारी हे हिंदुस्थानातील हिटलरच आहेत, अशा प्रकारचे आरोप हे हिंदी पक्ष तिच्यावर करीत होते. मुस्लीम लीगच्या अविवेकी प्रचारामुळे देशांत हिंदु-मुसलमानांचे दगे सुरू होण्यास अत्याचारी वातावरण निर्माण झाले होते या अत्याचारी वातावरणांत हिंदुसभापक्षहि आपल्यापरी भर घालीत होता आणि राष्ट्रसभापक्षाला हिंदूंनी आपले प्रतिनिधि समजूं नये, असा प्रचार त्यानें चालविला होता. अशा

वातावरणांत जर आपण एकदम सत्याग्रह सुरू केला, तर सरकार तेवढेच निमित्त करून सर्व जबाबदार पुढाऱ्यांना तुरंगात डांबील आणि सर्वत्र जातीय दंगे उसळू लागतील, अशा जातीय दंग्यांच्या वातावरणात स्वातंत्र्याचा लढा बाजूस पडेल, हे ओळखून म. गांधींनी सत्याग्रहाचा लढा लवकर सुरू करावयाचा नाही आणि केला तरी शक्य तो आपण तुरुंगाबाहेर राहून शिस्तीने व शांततेने तो चालविण्याचे प्रयत्न करावयाचे, असेच धोरण मनार्थी ठरविले असावे. मन्निमडळाचे राजीनामे देऊन हिंदी राष्ट्राचा महागुद्धाशी असहकार आहे हे जगजाहीर केल्यानंतर पुढील कायदेभंगाचा किंवा सत्याग्रहाचा लढा सुरू करण्यापूर्वी देशात विधायक लोकेसेवेच्या रूपाने बरेचसे शांततेचे वातावरण निर्माण केले पाहिजे, खेड्यापाड्यात राष्ट्रसभेचे सेवक जाऊन तेथील जनतेत आपल्या अनत्याचारी लढ्याचे तत्र त्यांनी फैलावले पाहिजे आणि जेव्हा लढा सुरू होईल तेव्हा तो शांततेने चालविण्याची पूर्वतयारी व व्यापक सघटना आधी निर्माण केली पाहिजे, असे म. गांधींचे धोरण होते. तथापि युद्धाशी असहकार करण्याच्या आपल्या धोरणातून आज ना उद्या केव्हा तरी राष्ट्रसभेला सत्याग्रह पुकारावा लागणार हे हिंदी त्यांनी ओळखिले होते. हा सत्याग्रह म. गांधींच्या नेतृत्वाखाली व त्यांच्या तत्त्वानुसार चालावा अशी राष्ट्रसभेच्या नेत्यांची इच्छा होती. पण या सर्व गोष्टीस अद्यापि राष्ट्रसभेच्या अधिवेशनाची संमति मिळावयाची होती. हे कार्य १९४० च्या मार्च महिन्यांत रामगड येथे मौलाना आझाद यांच्या अध्यक्षतेखाली भरलेल्या राष्ट्रसभेच्या अधिवेशनात करावयाचे होते.

हिंदी जनतेच्या वतीने जो स्वातंत्र्याचा सत्याग्रहसंग्राम सुरू करावयाचा तो म. गांधींच्या नेतृत्वाखालीच सुरू करणे इष्ट व त्या परिस्थितीत अपरिहार्य होते, याची पूर्ण जाणीव जयप्रकाशप्रभृति समाजवादी नेत्यांनी या वेळी आपल्या पक्षास करून दिलेली होती. हे त्यांचे धोरण असल्यामुळे या वेळी म. गांधींच्या नेतृत्वास विरोध करण्याचा प्रयत्न जे करीत होते, त्यांना त्याचा विरोध होता. १९४० साली जयप्रकाश नारायण यांनी आपल्या पक्षाच्या वतीने गांधींच्या नेतृत्वासबर्धीचे धोरण म्हणून जे जाहीर केले आहे त्यात ते म्हणतात, “ आजच्या नेत्यांच्या विरुद्ध आज झगडा निर्माण करणे हे केवळ बदसल्ल्याचे आहे असेच नव्हे, तर ते उघडपणे विघातक आहे. जर एकाद्या विभागातही नव्हे, तर सर्व राष्ट्राच्या वतीने आज लढा करावयाचा आहे, तर तो म. गांधींच सुरू करू शकतील अशी जर वस्तुस्थिति आहे, तर त्यांच्या नेतृत्वास विरोध करणे हे आत्मघातकी आहे. त्यांना आपले पूर्ण सहकार्य देणे आणि लढ्याच्या पूर्व तयारीसाठी जे जे करणे अवश्य आहे, त्याबाबत त्यांना आपली निष्ठा देणे तितकेच अवश्य आहे, ही वस्तुस्थिति आपण मान्य केलीच पाहिजे. जर यानंतर त्यांनी लढा केलाच नाही, तरच आपण त्यांच्यापासून अलग होऊन आपल्यापार्शी सामर्थ्य असेल, तर लढ्याची जबाबदारी आपण घेऊ शकतो ” (Towards struggle By Jayaprakash Narayan, Page 141).

काँग्रेसचें रामगड-अधिवेशन

रामगड-काँग्रेसचे अधिवेशन भरण्यापूर्वीच जयप्रकाश नारायण यांना युद्धविरोधी माषण केल्याबद्दल ब्रिटिश सरकारने तुरुंगात ठेविलें होते तथापि त्यांनीं तुरुंगातून रामगड-काँग्रेसपुढें ठेवण्यासाठीं म्हणून एक ठराव म. गांधींच्याकडे पाठविला होता हा ठराव जरी त्या वेळीं राष्ट्रसभेने मान्य केला नाहीं, तरी म. गांधींनीं तो 'हरिजनां'त प्रसिद्ध करून त्याला आपली स्वतःची वैयक्तिक मान्यता आहे असे पुढे जाहीर केलें. म. गांधींनीं राष्ट्रसभेतील समाजवादी पक्षाला व त्या पक्षाच्या नेत्यांच्या या कार्यक्रमांला आपुलकीने पाठिंबा देऊन राष्ट्रसभेच्या स्वातंत्र्यसंग्रामात त्यांच्या शक्तीचा शक्य तो उपयोग करून घ्यावयाचा असे धोरण ठेविले होते. इतकेच नाहीं, तर हिंदुस्थानला स्वातंत्र्य प्राप्त झाल्यानंतर त्यांच्यापुढें समाजवादाच्या प्रस्थापनेचा जो लढा अपरिहार्यपणे उभा राहणार होता, त्या लढ्यासहि अनत्याचारी स्वरूप प्राप्त व्हावें यासाठी देशातील समाजवादी पक्षाची निष्ठा आपल्या अहिंसेकडे खेचून घेण्याचे कार्य त्यांनीं या वेळेपासूनच दूरदृष्टीने सुरू केलें होते या ठरावासंबंधीच्या त्यांच्या या वृत्तीवरून हेच उघड होते. पण त्याची ही दूरदृष्टि व अहिंसेनें समाजवादाची संस्थापना करता येईल, ती आपण करून दाखवू, अशा तऱ्हेचा त्यांच्या अतःकरणांतील आत्मविश्वास राष्ट्रसभेत गांधीवादी म्हणविणारे जे इतर राजकीय पुढारी होते. त्यांच्यापार्शीं नव्हता. जयप्रकाश नारायण यांनी जो ठराव रामगड-काँग्रेसपुढे मांडण्यासाठी दिला होता, त्याचा गोषवारा देण्यापूर्वी रामगड-अधिवेशनाने स्वातंत्र्यसंग्रामासंबंधी जो ठराव केला त्याची माहिती दिली पाहिजे.

रामगड-अधिवेशनांत राष्ट्रसभेनें जो ठराव मंजूर केला, त्याचा आशय पुढील प्रमाणे होता :

“(१) ब्रिटिश सरकारच्या वतीनें अलीकडे हिंदुस्थानसंबंधी ज्या ज्या घोषणा करण्यांत आल्या आहेत त्यावरून हें सिद्ध होत आहे, कीं ग्रेट ब्रिटन हे युद्ध मूलतः साम्राज्यासाठीं चालवीत आहे आणि हिंदुस्थान, अशियातील इतर देश व आफ्रिका खंडांतील देश यांच्या पिळवणुकीवर उभारलेलें आपलें साम्राज्य सुरक्षित ठेवून तें सुट्ट बनाविणें, हाच त्याचा हेतु आहे अशा परिस्थितीत राष्ट्रसभा प्रत्यक्ष अथवा अप्रत्यक्षपणें या युद्धात सहकारी होऊ शकत नाहीं कारण तसें करणें म्हणजे ही पिळवणूक कायम ठेवून ती चिरंतन करणेच होय.

(२) राष्ट्रसभा पुन्हा असे जाहीर करते, कीं संपूर्ण स्वातंत्र्यावांचून इतर कोणतीहि देणगी हिंदी जनतेला मान्य होणार नाहीं...स्वातंत्र्य, लोकशाही आणि राष्ट्रीय ऐक्य यांच्या आधारावरच हिंदी राज्यघटना स्थापन झाली पाहिजे हिंदुस्थानचे खड पाडण्याचे किंवा त्याचें राष्ट्रत्व दुर्भगण्याचे जे प्रयत्न होत आहेत, त्यांना राष्ट्रसभा अमान्यता दर्शवीत आहे. राष्ट्रसभा ही जातीय ऐक्य साधण्याचे प्रयत्न करीत

आहे. तशी ती यापुढेहि तसे प्रयत्न करीत राहील तथापि या प्रश्नाचा अखेरचा निर्णय घटनापरिषदेवांचून लागू शकणार नाही अशा परिषदेवर बहुसंख्य गट व सर्व अल्पसंख्य गट यांच्या लोकनियुक्त प्रतिनिधींमध्ये तडजोडीने हा प्रश्न सुट्टं शकेल, अथवा तसा तो सुटला नाही तर लवादामार्फत सोडवितां येईल.

(३) हिंदी सस्थानिक किंवा परकीय हितसंबंध यांना हिंदी स्वातंत्र्याच्या मार्गात आड येण्याचा हक्क आहे, हे ब्रिटिशांचे धोरण राष्ट्रसभा मान्य करू शकत नाही. हिंदुस्थानचें सार्वभौमत्व हिंदी जनतेच्या ठायींच राहिलें पाहिजे, मग ती संस्थानी प्रजा असो की प्रांतिक प्रजा असो; आणि इतर सर्वांचे हितसंबंध या जनतेच्या हितसंबंधाहून गौण गणिले पाहिजेत.

(४) युद्धार्थी सहकार्य करू नये व परकीय अमलातून हिंदुस्थानला मुक्त करण्याचा निर्धार अमलांत आणिता यावा, म्हणून ज्या प्रांतांत राष्ट्रसभेचें बहुमत होतें तेथें तिच्या मंत्रिमंडळानीं राजीनामे दिले. हे पाहिलें पाऊल टाकल्यानंतर कायदे-मंगाचें पाऊल टाकणे स्वाभाविक व अवश्यच आहे राष्ट्रसभेची सघटना या कृतीला पुरेशी पात्र आहे असें दिसून येताच अथवा परिस्थितीमुळे अवेळींच आणि बाणीचा काळ प्राप्त झाला, तर हे कायदेमंगाचें पाऊल टाकण्यास राष्ट्रसभा न कचरतां पुढें येईल.

यानंतर राष्ट्रसभेचे कार्यकर्ते कडक शिस्त पाळीत आहेत व विधायक कार्याला बाहून घेत आहेत असे दिसून आलें, तरच आपण कायदेमंगाच्या मोहिमेची जबाब-दारी अंगीकारू, या महात्मा गांधींच्या म्हणण्याची स्मृति कार्यकर्त्यांना करून देऊन ही मोहीम सुरू करण्याचा अधिकार अ. मा. समितीला अथवा गरज पडेल तर तिच्या कार्यकारी-मंडळाला असावा असें ठरावात म्हटलें होते. रामगडच्या अधिवेशनानंतर राष्ट्रसभेच्या सर्व प्रांतिक व जिल्हा समित्यांनी सत्याग्रही स्वयंसेनिकांची नोंदणी करून शिबिरें उघडण्यासहि सुरुवात केली

या अधिवेशनापुढें ठेवण्यासाठीं म्हणून जयप्रकाश नारायण यांनी पाठविलेल्या ठराव व त्यासंबंधी म. गांधींनी प्रकट केलेलें आपले मत पुढे दिलें आहे:

“एक प्रचंड राष्ट्रीय आंदोलन होण्याच्या कालांत हें राष्ट्र व राष्ट्रसभा आज गुतलेली आहेत. स्वातंत्र्याचा अंतिम संग्राम लवकरच लढला जाणार आहे सर्व जगांत परिवर्तन घडवून आणणाऱ्या प्रचंड शक्ती संचार करीत असतांना हें घडून येणार आहे युरोपीय महायुद्धाच्या महान् आपत्तीतून एका नव्या जगाची निर्मिती करण्याचा विचार विवेकी मनांत उद्भूत होत आहे. राष्ट्रा-राष्ट्रांतील आणि मनुष्या-मनुष्यांतील सहकार्य व प्रेम या भावनावर अधिष्ठित झालेलें नवे जग निर्माण केलें पाहिजे. अशा प्रसंगी ज्या स्वातंत्र्याच्या ध्येयासाठी आपण लढत आहोंत आणि ज्यासाठी हिंदी जनतेला आत्यंतिक क्लेश सहन करण्यास आपण आवाहन करीत आहोंत, त्या ध्येयाची निश्चित कल्पना जनतेला देणें राष्ट्रसभेला अवश्य वाटतें.

“राष्ट्रा-राष्ट्रांत शांतता स्थापन व्हावी आणि संपूर्ण शस्त्रसंन्यास अमलांत यावा,

यासाठी स्वतंत्र हिंदुस्थान प्रयत्न करीत राहील. तसेच राष्ट्रा-राष्ट्रातील तटे एकाद्या आंतरराष्ट्रीय अधिकारी राजकीय सस्थेमार्फत शांततेने मिटविले जावेत व ही राजकीय सस्था स्वतंत्रतेने निर्माण व्हावी, असाहि प्रयत्न राष्ट्रसभा करील विशेषतः लहान-थोर शेजारी राष्ट्रांनी अत्यंत स्नेहभावनेने रहावे आणि कोणत्याहि परराष्ट्रीय भूमीवर कोणीहि लोभी नजर ठेवू नये, असे धोरण अमलात आणण्याचा प्रयत्न राष्ट्रसभा करील.

“राष्ट्रांतील कायदे जनतेने स्वतंत्रपणे व्यक्त केलेल्या मतावर अधिष्ठित झालेले असावेत. राष्ट्रांतील सुव्यवस्थेचा अंतिम आधार लोकमताचे ऐक्य व त्याची शक्ति हाच असेल

“भारतीय स्वतंत्र स्वराज्य प्रत्येक राष्ट्रिकास संपूर्ण राष्ट्रिक स्वातंत्र्य, सांस्कृतिक व धार्मिक स्वातंत्र्य यांची हमी देईल. मात्र हिंदी जनतेने घटनापरिषदेमार्फत बनविलेली राज्यघटना अत्याचाराने उलथून पाडण्याचे स्वातंत्र्य कोणासहि मिळणार नाही.

“राष्ट्रिका-राष्ट्रिकांमध्ये सरकार कोणताहि भेद करणार नाही. प्रत्येक राष्ट्रिकास समान हक्काची शाश्वती देण्यांत येईल जन्मजात भेदाभेद व सवलती सर्व नष्ट करण्यात येतील व शपथपरेने मिळणाऱ्या किंवा सरकारने दिलेल्या कोणत्याहि पदव्या कोणास मिळणार नाहीत

“सामाजिक न्याय व आर्थिक समता यांच्या आधारावर स्वराज्याची आर्थिक व राजकीय घटना बनविण्यांत येईल. ही घटना समाजातील सर्व व्यक्तींच्या गरजा भागविण्याचा शक्य तो प्रयत्न करील, तरीहि भौतिक सुख हेच एक तिचे ध्येय असणार नाही. आरोग्यदायक राहणी आणि व्यक्तीची बौद्धिक व नैतिक उन्नति हेहि तिचे साध्य राहील. यासाठी सामाजिक न्यायसंस्थापना करावी म्हणून लहान प्रमाणावर चालणाऱ्या वैयक्तिक उत्पादनाला व सर्वांच्या समान हितासाठी चाललेल्या सहकारी उत्पादनाला सरकार साहाय्य करील. मोठ्या प्रमाणावर चाललेले सर्व सामुदायिक उत्पादन अंती सामाजिक मालकीखाली व नियंत्रणाखाली आणण्यांत येईल. याचा उपक्रम करताना दळणवळणाची प्रचंड साधने, जहाजे, खाणी आणि जड धातूचे कारखाने यांचे राष्ट्रीकरण प्रथम करण्यांत येईल. कापडाच्या धंद्याचे क्रमाक्रमाने विकेंद्रीकरण करण्यांत येईल.

“ग्रामजीवनाची पुनर्घटना करण्यात येऊन ग्रामीण स्वराज्य स्थापन केले जाईल खेडी शक्य तितकी स्वयंपूर्ण करण्यात येतील. देशातील जमिनीसंबंधीच्या कायद्यांत आमूलाग्र सुधारणा करण्यांत येऊन प्रत्यक्ष शेत कसणाऱ्यांचीच मालकी शेतजमिनीवर असावी, हे धोरण स्वीकारण्यांत येईल तसेच आपल्या कुटुंबाचा निर्वाह बऱ्या प्रकारे चालेल इतक्याहून अधिक जमीन कोणाहि शेतकऱ्याला मिळणार नाही. या धोरणामुळे जमीनदारीच्या निरनिराळ्या पद्धती व भूदास्याचे निरनिराळे प्रकार नष्ट करण्यांत येतील.

“समाजातील निरनिराळ्या वर्गांचें हितसंरक्षण सरकार करील. परंतु जेव्हां दरिद्री व दलितवर्गांच्या हिताशीं वरिष्ठवर्गांच्या हिताचा विरोध येईल, तेव्हां दलितवर्गांचें हितरक्षण करून सामाजिक न्यायदानाचा ताजवा समतोल बनविण्यांत येईल

“सरकारी मालकीखालीं व व्यवस्थेखालीं चालणाऱ्या सर्व उद्योगधंद्यांतील व्यवस्थाकार्यांत कामगाराना प्रतिनिधित्व देण्यांत येईल, आणि सरकारनियुक्त प्रतिनिधींच्या बरोबरीची सत्ता कामगारनियुक्त प्रतिनिधींनाहि राहिल

“हिंदी सस्थानात पूर्ण लोकसत्ताक राज्यपद्धति अस्तित्वांत येईल. सामाजिक भेदाभेद नष्ट करून राष्ट्रांकांत समता स्थापन करण्याच्या दृष्टीनें राजे, नबाब वगैरे कोणीहि राज्याधीश राहणार नाहीत.

“असे ध्येय राष्ट्रसभेच्या मनश्चक्षुपुढे आहे व त्याची स्थापना करण्यासाठीं ती प्रयत्न करीत राहिल या जगात सर्व वशाच्या, जातींच्या व धर्मांच्या लोकाना सुख, संपत्ति व स्वातंत्र्य यांची प्राप्ति होईल व या सर्वोच्या प्रयत्नानीं या पायावर एक प्रचंड वैभवमाली राष्ट्र निर्माण होईल, असा राष्ट्रसभेचा विश्वास आहे ”

या ठरावाला आपला पाठिंबा देतांना म. गांधी लिहितात :

“(या ठरावासंबंधी) मी केलेल्या प्रयत्नांचें काय झाले ते मी श्री जयप्रकाश यांना कळविलें तेव्हां त्यांनीं उत्तर घाडलें, कीं आपण त्या ठरावाला पूर्ण किंवा शक्य तितका पाठिंबा देऊन तो प्रसिद्ध केला तरी माझें समाधान होईल.

“श्री. जयप्रकाश यांच्या इच्छेला मान देण्यात मला कोणतीहि अडचण वाटत नाही हिंदुस्थान स्वतंत्र होताच शक्य तितक्या लवकर अमलात आणण्याचें ध्येय या दृष्टीनें श्री जयप्रकाश यांनीं प्रतिपादिलेल्या सिद्धांतापैकीं फक्त एक वगळून मीं सर्वोना सर्वसामान्य मान्यता देतों

“आज हिंदुस्थानात जे समाजवादी आहेत त्यांनीं आपले ध्येय जाहीर करण्या-पूर्वीच मी समाजवादी झालों होतो, असा माझा दावा आहे पण माझा हा समाजवादी कोणत्याहि पुस्तकांतून मीं घेतलेला नसून तो माझ्या नैसर्गिक वृत्तींतूनच निर्माण झालेला आहे. अहिंसेवरील माझ्या अचल निष्ठेतून त्याचा उगम झाला आहे. जो मनुष्य कोणत्याहि सामाजिक अन्यायाविरुद्ध-मग तो अन्याय केठेहि असो-बळ करून उठू शकत नाही, तो सक्रिय अहिंसावादी होऊंच शकत नाही माझ्या माहिती-प्रमाणे समाजवादी सिद्धांताची स्थापना करण्यासाठी अत्याचाराची आवश्यकता आहे, असा पाश्चात्य समाजवाद्यांचा विश्वास आहे; पण हें दुर्दैव होय

“माझा असा नित्य विश्वास आहे, कीं अत्यंत अवनत व हीन गणलेल्यानाहि सामाजिक न्याय मिळवायचा असेल, तर तो शस्त्रबलानें मिळूंच शकणार नाही. तसाच माझा असाहि विश्वास आहे, कीं अत्यंत अवनत लोकानाहि अनत्याचारी मार्गांचें शिक्षण दिल्यास आपणावर होणाऱ्या अन्यायांचें निवारण त्यांना करता येईल. याचेंच नांव अनत्याचारी असहकार. सहकार हा जसा एक धर्म आहे, तसाच असहकार हाहि

विशिष्ट परिस्थितीत धर्म बनत असतो. आपल्या नाशार्शी अगर गुलामगिरीशी सह-कार्य करावें, असें बंधन कोणावरहि असूं शकत नाही.

“म्हणून त्यांच्या ठरावावरून आपणांस अभिप्रेत असणारें जग अनत्याचारी मार्गानें निर्माण होईल याला त्यांनीं मान्यता दिली आहे, असें मला दिसतें. हे पाहून माझ्या अतःकरणास आनंद होत आहे माझी अशी खात्री आहे, कीं अनत्याचारी असहकारानें जे प्राप्त होऊ शकते, ते अत्याचाराने कधीहि प्राप्त होणार नाही व तेंहि अन्याय करणारांचे हृदयपरिवर्तन होऊन घडून येतें. अनत्याचाराला द्यावी तितकी सधिच आपण अद्यापि हिंदुस्थानात दिलेली नाही इतकें असूनहि त्यापासून आपला इतका लाभ झाला आहे हे आश्चर्य आहे

“श्री जयप्रकाश याचे जमिनीसंबंधीचे सिद्धांत कांहींना भयकर भासूं शकतील, पण वस्तुतः ते तसे नाहीत.

“कोणत्याहि मनुष्यापार्शी त्याच्या प्रतिष्ठित निर्वाहास आवश्यक असणाऱ्या जमिनीहून अधिक जमीन असतां कामा नये. आपली स्वतःची अशी जमीन नसल्यामुळेच जनतेला दीनदारिद्र्य भोगावें लागत आहे, ही वस्तुस्थिति कोण नाकारू शकेल ?

“म्हणून श्री. जयप्रकाश याच्या सिद्धांतांना अनत्याचारी दृष्टीने सर्वसामान्य पाठिंबा देण्यास मला अडचण वाटत नाही तरी संस्थानिकांसंबंधी त्यांच्या सिद्धांताला मी पाठिंबा देऊं शकत नाही अनत्याचारी मार्गानें आमहांस स्वातंत्र्य मिळालें—व श्री. जयप्रकाश यांच्या योजनेत तसेच गृहीत धरले आहे—तर ज्या योजनेतून संस्थानिक स्वेच्छेनें नाहीसे झाले आहेत अशी योजना माझ्या अपेक्षेत येऊं शकत नाही त्यांच्याशी काहीहि समेट झाला, तरी तो राष्ट्राला पूर्णपणे पाळावा लागेल म्हणून अशीच तडजोड माझ्या विचारात येऊं शकते, कीं जीत मोठ्या संस्थानिकांना आपला दर्जा कायम ठेवतां येईल एका दृष्टीनें हा दर्जा आजच्यापेक्षांहि श्रेष्ठ असेल, पण दुसऱ्या दृष्टीनें तो मर्यादित झालेला असेल. कारण हिंदुस्थानातील इतर प्रांतातील लोकाना जे स्वराज्याचे हक्क उपभोगतां येतील, ते सर्व हक्क त्यांना आपल्या प्रजेलाहि द्यावे लागतील.. कदाचित् श्री जयप्रकाश यांना असा विश्वास नसेल, कीं हे संस्थानिक आपण होऊन आपली अनियंत्रित सत्ता सोडण्यास तयार होतील. पण माझा तसा विश्वास आहे”

राष्ट्रसभेनें स्वातंत्र्याचा सत्याग्रहसंग्राम सुरू करण्यास संमति देतांना मंजूर केलेला ठराव आणि तिच्यापुढें मांडण्यासाठीं म्हणून म. गांधींच्याकडे श्री जयप्रकाश यांनी पाठविलेला वरील ठराव, या दोहोची तुलना केल्यास राष्ट्रसभेतील राष्ट्रवादी व समाजवादी अशा दोन विचारसरणींच्या नेत्यांतील मतभेद कोठें व कितपत होता, त्याची कल्पना येऊं शकते. राष्ट्रवादी विचारांच्या जुन्या पिढीच्या लोकांना स्वातंत्र्यप्राप्तीनंतर समाजवादाची स्थापना केली पाहिजे अथवा ती स्थापना आपण करू अशा प्रकारचें आश्वासन जनतेला द्यावें, असे वाटत नव्हतें. याच्या उलट, आपली स्वातंत्र्याची

कल्पना ही केवळ भाडवळदार लोकशाहीची नसून ती समाजवादी लोकशाहीची आहे, असे स्पष्ट आश्वासन देऊन जनतेला स्वातंत्र्याच्या लढ्यास प्रवृत्त करावे, अशी समाजवादी तरुण पुढाऱ्यांची दृष्टि होती. महात्मा गांधी हे या दोन पुढाऱ्यांमधील दुव्यासारखे होते. राष्ट्रीय स्वातंत्र्याचा लढा प्रथम लढून तो यशस्वी होताच त्या स्वातंत्र्याचे समाजवादी लोकशाहीत रूपांतर करण्यांत यावे, असे त्याचे स्वतःचे मत होते. या दृष्टीनेच त्यांनी रामगड-अधिवेशनानाच्या वेळी राष्ट्रवादी नेत्यांनी श्री जयप्रकाश यांचा ठराव मजूर केला नाही याबद्दल जरी त्यांना दोष दिला नाही, तरी स्वातंत्र्य प्राप्त होताच राष्ट्राचे निकटवर्ती ध्येय म्हणून समाजवादी लोकशाही हेच मान्य करण्यांत यावे व मी स्वतः समाजवादीच आहे, हा माझा समाजवाद माझ्या अहिंसावृत्तीतून निर्माण झालेला आहे, असे सांगून आपला स्वतःचा पाठिंबा म. गांधींनी वरील ठरावाला दिला व तसे 'हरिजन' मधून जाहीर केले या त्यांच्या कृतीपासून योग्य तो बोध पुढे समाजवादी पक्षांनाहि घेतला तो म्हणजे स्वातंत्र्याचा लढा चालू असता त्याला वर्गविग्रहाचे स्वरूप देऊ नये, असा निर्णय त्याने केला आणि म. गांधींच्या आश्वासनावर सतोष मानून त्यांनी राष्ट्रीय स्वातंत्र्याच्या लढ्यांत जनतेला मार्गदर्शन करण्याचे आपल्या बुद्धीप्रमाणे शक्य ते प्रयत्न केले

तडजोडीचे विफल प्रयत्न

रामगड-अधिवेशनाने युद्धाशी असहकार जाहीर करून कायदेभंगाच्या लढ्याचे धोरण मान्य केले असले, तरी कायदेभंगाचा लढा उतावीळपणाने सुरू करावयाचा नाही असा महात्मा गांधींचा पूर्ण निर्धार होता हे अधिवेशन मार्चमध्ये झाल्यानंतर राष्ट्रसभेतील अधिकारवादी सनदशीर वृत्तीच्या नेत्यांनी पुन्हा एकदां ब्रिटिश सरकारशी तडजोड होते किंवा काय ते पाहण्याचा प्रयत्न केला. असा प्रयत्न करताना त्यांनी पुणे येथे आखिल भारतीय राष्ट्रसभा-समितीची बैठक भरवून जर ब्रिटिश सरकारने संपूर्ण स्वातंत्र्य व स्वयंनिर्णय हे हक्क मान्य करून ताबडतोब हंगामी राष्ट्रीय सरकार स्थापन केले, तर राष्ट्रसभा ब्रिटिशांनी चालविलेल्या महायुद्धाशी सहकार्य करण्यास तयार आहे असा ठराव केला. या बैठकीस महात्मा गांधी स्वतः हजर राहिले नाहीत कारण त्यांना हे धोरण तत्त्वतःच मान्य नव्हते पुढे लवकरच या मागण्या मान्य करता येणे शक्य नाही असे ब्रिटिशांनी जाहीर केले आणि राष्ट्रसभेच्या मागण्या फेटाळून लावतांना व्हाइसरॉयने मुस्लीम लीगपक्षास मात्र संतुष्ट करण्यासाठी ज्या घटनेला अल्पसंख्याकांचा विरोध असेल, अशा घटनेस आपण केव्हाहि मान्यता देणार नाही, असे स्पष्ट आश्वासन दिले. यानंतर सभेत करू पाहणाऱ्या अधिकारवादी पुढाऱ्यांचा मार्ग कुंठितच झाला आणि सर्व पुढारी पुन्हा महात्मा गांधींच्याकडे गेले व त्यांनी आता सत्याग्रहास सुरुवात करावी अशी विनंती केली यानंतर सप्टेंबरच्या १६ तारखेस मुंबईस अ. मा. राष्ट्रसभा-समितीची बैठक झाली, आणि तिने महात्मा आ मा ... ३०

गांधींना वैयक्तिक सत्याग्रहाची मोहीम सुरू करण्याचा अधिकार दिला. ही वैयक्तिक सत्याग्रहाची मोहीम युद्धविरोधी प्रचार करण्याच्या स्वरूपाने नोव्हेंबर १९४० च्या प्रारंभापासून सुरू झाली

युद्धविरोधी प्रचार-स्वातंत्र्य

या युद्धविरोधी सत्याग्रहाचे स्वरूप प्रातिनिधिक ठेवावयाचे असा म गांधींचा विचार होता. प्रातिनिधिक सत्याग्रह म्हणजे सर्वसामान्य जनतेला कायदेभंग करण्यास प्रवृत्त न करतां तिला मान्य अशा काही प्रतिनिधिभूत प्रतिष्ठित लोकनायकांनीच जनतेच्या वतीने कायदेभंग करून तुफंगांत जावयाचें, किंवा सरकार देईल ती दुसरी शिक्षा सोसावयाची. अशा रीतीने प्रातिनिधिक सत्याग्रह करण्यांत लोकांचे मत प्रकट व्हावे आणि या मताच्या सिद्धीसाठी भोगावे लागणारे क्लेश सहन करण्यास लोकांचे पुढारी तयार आहेत, हे जनतेला व सरकारला दाखवून द्यावें असा द्विविध हेतु होता. हिंदुस्थानातील जनतेचा महायुद्धाशी सहकार्य करण्यास किती तीव्र विरोध आहे ते प्रकट करावे आणि त्या विरोधासाठी शांततेने क्लेश भोगण्यास तयार होण्याचा मार्ग जनतेला दाखवून द्यावा, या दृष्टीने ही प्रातिनिधिक सत्याग्रहाची मोहीम सुरू करण्यांत आली होती. हा प्रातिनिधिक सत्याग्रह कोणी, कोठे व कसा करावयाचा यासंबंधीचा निर्णय स्वतः महात्मा गांधी हेच देत होते. ही मोहीम चालू असतांना त्यांना स्वतः तुरुंगात जाण्याची इच्छा नव्हती व तसे त्यांनीं जाहीरहि केलें होते. या मोहिमेचे सुरुवातीस पहिले दोन सत्याग्रही प्रतिनिधी म्हणून, आचार्य विनोबा भावे आणि पंडित जवाहरलाल नेहरू, असे दोन पुढारी त्यांनीं योजिले होते. म गांधींची निरपेक्ष अहिंसा, जीवननिष्ठा या दृष्टीने मान्य करणारे म्हणून आचार्य विनोबा यांची निवड करण्यांत आली होती. ज्यांना कोणत्याहि परिस्थितीत युद्ध करणे मान्य नाही अशा सत्याग्रहींचे ते प्रतिनिधी होते. पंडित जवाहरलाल नेहरू हे असे निरपेक्ष अहिंसावादी सत्याग्रही नव्हेत कोणत्याच परिस्थितीत आपण युद्ध करणार नाही, या भूमिकेने ते महायुद्धाला विरोध करीत नव्हते. हे महायुद्ध साम्राज्यशाही युद्ध आहे आणि साम्राज्यशाही युद्धाशी आपण सहकार्य करणार नाही व आपल्या राष्ट्रांने अशा साम्राज्यशाही युद्धाशी सहकार्य करूं नये, एवढेच त्यांचें मत होते. त्यांचा हा सत्याग्रह आपल्या राष्ट्राच्या स्वातंत्र्यासाठी व स्वयंनिर्णयाच्या हक्कासाठी होता. राष्ट्रसभेंत बहुतेक सर्व लोक याच वृत्तीचे होते आणि त्यांचे प्रतिनिधि म्हणून पंडित जवाहरलाल नेहरू यांची निवड करण्यांत आली होती. अशा दोन प्रतिनिधिभूत लोकनायकांच्या पुरस्कारानें सुरू झालेली ही वैयक्तिक सत्याग्रहाची युद्धविरोधी प्रचारमोहीम सुमारे एक वर्षभर चालू होती व तींत सुमारे पंचवीस हजार सत्याग्रहींनीं तुरुंगवास पत्करून हिंदुस्थानचा या युद्धाला पाठिंबा नाही, हें जनतेच्या मनावर बिंबविलें व जगाला जाहीर केलें. १९४१ च्या नोव्हेंबर अखेरपर्यंत ही सत्या-

ग्रहाची मोहीम चालू होती व पुढे ती बद करण्यांत आली. यानंतर सरकारने बंदिवान् केलेले राष्ट्रसभेचे प्रमुख पुढारी सोडण्यास प्रारंभ केला

जपानचा युद्धप्रवेश आणि क्रिप्स-शिष्टाई

७ डिसेंबर १९४१ रोजी जपानने पर्ल हार्बरवर हल्ला चढवून व बॉम्बफेक करून अमेरिकन आरमाराचा धुव्वा उडविला आणि अमेरिका व इंग्लंड यांच्याविरुद्ध युद्ध पुकारलें. त्याचे चीनबरोबर युद्ध चालूच होते आतां अमेरिका व इंग्लंड यांच्या-विरुद्धहि युद्ध पुकारून त्यानें आशियाखंडांतील ब्रिटिश, फ्रेंच व डच यांच्या साम्राज्या-वर स्वारी करण्यास प्रारंभ केला या अचानक हल्ल्यामुळे अमेरिकन आरमाराची दाणादाण झाली, ब्रिटनची दोन सुप्रसिद्ध लढाऊ जहाजे जपानने बुडविली आणि इंडोचायना व सयाम घेऊन सिगापूरच्या रोखाने जपानी सैन्य चालू लागलें. ही सर्व परिस्थिति लक्षांत घेऊन हिंदुस्थानचा प्रश्न सोडविण्याच्या कामी आपण मध्यस्थी करावी अशी इच्छा से चॅंग कै शेक या चिनी राष्ट्राध्यक्षाना झाली व १९४२ फेब्रुवारी-मध्ये ते हिंदुस्थानांत येऊन अचानकपणे दाखल झाले. हिंदी स्वातंत्र्याचा प्रश्न हा आतां ब्रिटनचा घरगुती प्रश्न उरला नसून तो आंतरराष्ट्रीय महत्त्वाचा आणि आक्रमक राष्ट्रांच्या पाडावासाठीं चालू असलेल्या महायुद्धांतील विजयास आवश्यक असा एक प्रश्न बनला आहे, याचें तें स्पष्ट द्योतक होतें यापुढे हिंदुस्थान ही आमची मालमत्ता आहे व ती आम्ही वाटेले तशी वापरू, असे मि. चर्चिल यानीं कितीहि घोषित केलें तरी जग तसें मानण्यास तयार नाहीं, हे से. चॅंग कै शेक यांच्या या भेटीने व जातांना त्यांनीं ब्रिटनला केलेल्या उपदेशानें सिद्ध झालें

से चॅंग कै शेक हे हिंदुस्थानांत येऊन गेल्यानंतर ब्रिटिश मुत्सद्दयांनी हिंदुस्थानशी समेट करण्यासाठीं सर स्ट्रॅफर्ड क्रिप्स यांना एक योजना घेऊन हिंदुस्थानात पाठविले या क्रिप्स-योजनेचें स्वरूप कशा प्रकारचे होते आणि सस्थाने आणि प्रांत यांना स्वयं-निर्णयाचा हक्क देऊ केल्यामुळे त्या योजनेने हिंदुस्थानचे अनेक तुकडे होण्याचा धोका कसा होता, ते मागील प्रकरणात सांगण्यांत आलेंच आहे क्रिप्स-शिष्टाई अयशस्वी झाल्यानंतर आता पुढे काय करावयाचे हा प्रश्न राष्ट्रसभेच्या नेत्यांपुढें पुन्हां येऊन उभा राहिला या वेळी हिंदुस्थानांतील ब्रिटिश साम्राज्यावर पूर्व आणि पश्चिम या दोनहि दिशांनी आक्रमण होण्याचा धोका निर्माण झाला होता. व्हिटलरनें रशियावर स्वारी करून रशियांतून कॉकेशस पर्वत ओलांडून इराणमार्गे हिंदुस्थानच्या पश्चिमेस यावें आणि जपानने मलाया व ब्रह्मदेश घेऊन हिंदुस्थानच्या पूर्वे सरहद्दीवर चालून यावें, असा व्यूह जर्मनी व जपान यांनीं रचिला होता ही गोष्ट अशक्य नव्हती अशा वेळी हिंदुस्थानचें परकीय आक्रमणापासून संरक्षण करण्यास ब्रिटिश सत्ता समर्थ दिसत नव्हती. जपानने ब्रह्मदेश घेऊन चीनकडे मोर्चा वळविला, तर हिंदुस्थाननें त्याला थोपवून धरावें अशी चीनची इच्छा होती. आणि म्हणूनच चॅंग कै शेक यांनी हिंदु-

स्थानला स्वराज्य देण्याच्या कार्मीं ब्रिटिशांना सल्ला दिला होता. परंतु क्रिप्स-शिष्टाई अपेशी झाल्यानंतर हिंदुस्थानच्या स्वातंत्र्याचा प्रश्न समाधानकारकपणे सोडविण्यास ब्रिटिश लोक तयार नाहीत हे सिद्ध झाले इतकेंच नाही, तर क्रिप्स परत गेल्यानंतर ब्रिटिशांनी राष्ट्रसभेविरुद्ध एक प्रचाराची मोहीमच उभारली. राष्ट्रसभापक्षाला स्वतःची हुकूमशाही देशांत स्थापन करावयाची आहे, अल्पसंख्याकांना सतुष्ट करण्यास तो पक्ष तयार नाही, म्हणूनच हिंदी स्वातंत्र्याचा प्रश्न सुटत नाही, असा प्रचार त्यांनी सुरू केला.

स्वातंत्र्याच्या अंतिम संग्रामास आवाहन

अशा वेळी हिंदी जनतेला स्वातंत्र्याचा संग्राम करण्यास आवाहन करून ब्रिटिशांना हा देश सोडून जाण्यास भाग पाडणारी सार्वत्रिक सत्याग्रहाची प्रचंड मोहीम सुरू करण्याचे म. गांधींनी आपल्या मनाशी ठरविले. तसे त्यांनी राष्ट्रसभेच्या नेत्यांना कळविले आणि एक-दोन महिने राष्ट्रसभेच्या नेत्यांशी विचारविनिमय करून ता. १४ जुलै १९४२ रोजी वर्ध्यास भरलेल्या राष्ट्रसभेच्या अ. भा. कार्यकारी-मंडळाकडून सार्वत्रिक सत्याग्रहाच्या रूपाने सुरू करावयाच्या स्वातंत्र्य-संग्रामास मजुरी मिळविली. यानंतर सुमारे तीन आठवड्यांनी मुंबईस अ. भा. राष्ट्रसभा-समितीची बैठक बोलावून या कार्यकरिणीच्या ठरावास तिची मान्यता मिळवावयाची होती. त्याप्रमाणे ता. ८ ऑगस्ट रोजी मुंबईस अखिल भारतीय राष्ट्रसभा-समितीची बैठक झाली आणि तिने म. गांधींच्या नेतृत्वाखाली ब्रिटिश साम्राज्याविरुद्ध ताबडतोब स्वातंत्र्य प्राप्त करून घेण्यासाठी सत्याग्रह-संग्राम करण्याचा क्रांतिकारक ठराव त्याच रात्री प्रचंड बहुमताने मंजूर केला. ता. १४ जुलै १९४२ रोजी वर्ध्याच्या कार्यकारिणीने मंजूर केलेला ठराव आणि त्या ठरावास पाठिबा देऊन ८ ऑगस्ट रोजी मुंबईस अ. भा. राष्ट्रसभा-समितीने मंजूर केलेला ठराव यातील विचारसरणी राष्ट्रसभेच्या नेत्यांचे त्या वेळचे धोरण समजून घेण्याच्या दृष्टीने फार महत्त्वाची आहे. त्या दोनही ठरावाचा गोषवारा किंवा त्यांतील महत्त्वाचे मुद्दे येथे थोडक्यांत देण्यांत येत आहेत.

१४ जुलै १९४२ चा ठराव

१४ जुलैच्या ठरावांत प्रारंभी असे म्हटले आहे, की हिंदुस्थानला ताबडतोब स्वातंत्र्य देण्याची जी निकड आज निर्माण झाली आहे, ती केवळ पारतंत्र्यांत राहणे हे पाप आहे एवढ्या सर्वसामान्य दृष्टीनेच झालेली आहे असे नाही. आज जे महा-युद्ध सर्व मानवतेला भस्मसात् करीत आहे, त्या महायुद्धाचे भावितव्य ठरविण्याच्या दृष्टीने व आपले स्वतःचे रक्षण करण्याच्या दृष्टीने पाहिले, तरी हिंदुस्थानची गुलामगिरी आज त्याच्या आड येत आहे. यामुळे हिंदुस्थानचे स्वातंत्र्य हे आतां केवळ हिंदी राष्ट्राच्या हिताच्या दृष्टीनेच आवश्यक बनलेले नसून जगाचे संरक्षण करणे आणि नाझीवाद, फॅसिझम, लष्करशाही अथवा साम्राज्यशाहीचे इतर प्रकार यांचा अंत

करणे किंवा एका राष्ट्राचें दुसऱ्या राष्ट्रावरील आक्रमण थाबविणे, या दृष्टीनें हिंदुस्थानच्या स्वातंत्र्याची आवश्यकता आज निर्माण झाली आहे. यानंतर किम्पू-शिष्टाई अयशस्वी झाल्यामुळे हिंदी जनतेमध्ये ब्रिटनसंबंधी द्वेषभावना आणि जपानच्या लष्करी विजयासंबंधी एक प्रकारचें समाधान अशी वृत्ति वाढू लागली आहे, असें या ठरावांत म्हटले आहे. ही वृत्ति जर अशीच वाढत जाईल, तर हिंदी जनता परकीयांचे आक्रमण मुकाट्याने स्वीकारून त्यांची गुलाम होईल असें होणें हे हिंदी जनतेच्या अधःपाताला आणि तिच्या गुलामगिरीला अधिकच कारण होणार आहे. जो अनुभव मलाया, सिंगापूर आणि ब्रह्मदेश या देशांत येत आहे, तो टाळून जपानकडून किंवा इतर कोणत्याहि राष्ट्राकडून हिंदुस्थानवर होणाऱ्या आक्रमणाविरुद्ध लढण्यास हिंदी जनतेला तयार करावे, अशी राष्ट्रसभेची इच्छा आहे. ब्रिटिशांविषयीची हिंदी जनतेची द्वेषभावना नाहीशी होऊन जगातील सर्व राष्ट्रांच्या स्वातंत्र्याचें रक्षण करण्याच्या कामी हिंदुस्थान व ब्रिटन याचें सहकार्य व्हावे, अशीच राष्ट्रसभेची इच्छा आहे. पण स्वातंत्र्य-संस्थापनेचा प्रकाश हिंदी जनतेच्या दृष्टीला अनुभवितां येईल तेव्हाच ही गोष्ट शक्य होईल. अल्पसंख्याकांच्या प्रश्नांचा समाधानकारक निकाल लावण्याचे शक्य ते प्रयत्न राष्ट्रसभेनें केलेले आहेत. परंतु देशात परकीय सत्तेचे अस्तित्व असल्यामुळेच हे सर्व प्रयत्न विफल झाले आहेत. आज या देशात जे राजकीय पक्ष अस्तित्वांत आहेत, ते हिंदुस्थान स्वतंत्र झाल्यावर नष्ट होतील. हे पक्ष ब्रिटिश सरकारचे लक्ष आपणांकडे वेधून घ्यावें व त्याच्या धोरणावर आपला प्रभाव पाडावा, याच दृष्टीनें निर्माण झालेले आहेत. ब्रिटिश सत्ता नष्ट होताच हिंदी इतिहासात कधीहि झाली नव्हती अशी एकतेची जाणीव हिंदी राष्ट्राला होईल. जे राजे, जहागिरदार, जमीनदार आणि धनिकवर्ग या देशात आहेत, त्याचें धन आणि मालमत्ता यांचा उगम शेतात व कारखान्यात खपणाऱ्या किंवा इतरत्र काम करणाऱ्या कामगारांच्या श्रमांतूनच होत असतो आणि म्हणून सत्ता आणि अधिकार हे त्यांच्याच हाती असले पाहिजेत. ब्रिटिश सत्ता गेल्यानंतर देशांतील सर्व जबाबदार स्त्रीपुरुष एकत्र येऊन एक हंगामी राष्ट्रीय सरकार निर्माण करतील. अशा राष्ट्रीय स्थापनेनंतर त्याच्या योजनेनुसार घटना-परिषद् भरविण्यात येईल व सर्वोत्तम समाधानकारक अशी राज्यघटना त्या परिषदेत बनविण्यांत येईल. जनतेच्या सघटित आणि एकीकृत शक्तीने आपणावरील आक्रमणाचा प्रतिकार करण्यास हिंदुस्थानला समर्थ करावें, हीच राष्ट्रसभेची मनापासूनची इच्छा आहे. हिंदुस्थानांतून ब्रिटिशानीं आपली सत्ता काढून घ्यावी अशी मागणी करण्यांत ब्रिटन किंवा दोस्त राष्ट्रे यांना युद्धकार्यात अडथळा निर्माण करावा किंवा हिंदुस्थानावर आक्रमण करणाऱ्यांना प्रोत्साहन द्यावें अथवा चीनवर जपानचें दडपण किंवा त्याच्या दोस्तांचें दडपण वाढू द्यावें, असा राष्ट्रसभेचा मुळींच हेतु नाही. म्हणून दोस्तांनीं त्यांची इच्छा असल्यास जपानचा प्रतिकार करण्यासाठीं किंवा चीनचें संरक्षण करून त्याला साहाय्य करण्यासाठीं हिंदुस्थानांत आपल्या फौजा ठेविल्या, तर

त्याला राष्ट्रसभेची हरकत नाही. हिंदुस्थानांतील ब्रिटिशांची सत्ता काढून घ्यावी ही मागणी करण्यांत सर्व ब्रिटिश लोकांनी एकदम येथून चालतें व्हावे किंवा ज्यांना या देशांत आपले घर करून नागरिक या नात्यानें इतराशीं समानतेनें राहण्याची इच्छा असेल त्यांना बाहेर घालवावे, असा हेतु केव्हांहि नाही जर सद्बुद्धीने ब्रिटिश सरकार आपली सत्ता काढून घेईल, तर हिंदुस्थानांत एक सुस्थिर हंगामी राष्ट्रीय सरकार स्थापन होईल आणि दोस्त राष्ट्रे व हें सरकार याच्या सहकार्यानें आक्रमणाचा प्रतिकार करून चीनला साहाय्य करता येईल. असे करण्यांत कदाचित् धोका उत्पन्न होण्याचा संभव कोणास दिसेल, पण स्वातंत्र्य संपादन करूं इच्छिणाऱ्या कोणत्याहि राष्ट्रानें आणि विशेषतः आजच्यासारख्या आणिबाणीच्या प्रसंगी आपल्या देशाचे संरक्षण करूं इच्छिणाऱ्या राष्ट्रानें अशा प्रकारच्या धोक्यास तोंड देण्यास सज्ज असलेंच पाहिजे कारण असें करण्यानेच एकदर जगाचे स्वातंत्र्य सुरक्षित होऊन अधिक मोठे धोके टाळतां येणार आहेत जर ब्रिटिशांनीं केवळ हिंदुस्थानाच्याच हिताच्या दृष्टीने नव्हे, तर ब्रिटिश हिताच्या आणि संयुक्त राष्ट्रे ज्या स्वातंत्र्याचा पुरस्कार करीत आहेत त्या स्वातंत्र्याच्या दृष्टीनेहि ही मागणी मान्य केली, तर राष्ट्रसभेला आनंद होईल. जर ती मान्य करण्यांत आली नाही, तर मात्र १९२० सालापासून जें अहिंसक बल तिनें संपादन केलेलें आहे ते सर्व खर्ची घालून राजकीय हक्कासाठी व स्वातंत्र्यासाठी लढण्यास राष्ट्राला तयार व्हावे लागेल अशा प्रकारच्या राष्ट्रव्यापी लढ्याचें नेतृत्व म. गांधींच्याकडे देणें हे अपरिहार्यच आहे अशा अर्थाचा ठराव करून ७ ऑगस्ट १९४२ रोजी मुंबईस भरणाऱ्या अ. मा. राष्ट्रसभा-समितीकडून त्याला संमति मिळवावी, असा निर्णय वर्ध्यास भरलेल्या १४ जुलैच्या अधिवेशनांत राष्ट्रसभेच्या कार्यकारिणीने केला.

८ ऑगस्टचा ठराव

यानंतर मुंबईत वरील ठरावास मान्यता मिळवून घेतली व तेच म्हणणें विशद करणारा दुसरा मोठा ठराव ८ ऑगस्ट रोजी राष्ट्रसभेच्या कार्यकारिणीनें अ. मा. राष्ट्रसभा-समितीत मांडला व तो तिने मजूर केला या ठरावांत वरील प्रकारचीच विचारसरणी अधिक स्पष्टपणे मांडण्यांत आली आहे साम्राज्याचा भार वाढणें हे ब्रिटिशांनाहि धोक्याचें झाले असून हिंदुस्थानातील सत्ता सोडून देण्याने युद्धाचे भवितव्य आणि स्वातंत्र्य व लोकशाही याचे यश सुरक्षित होईल, असे या ठरावांत प्रतिपादन करण्यांत आलें होतें. आलेल्या सकाळीचें निवारण करण्यासाठीच हिंदुस्थान स्वतंत्र झाला पाहिजे आणि ब्रिटिशांची त्याच्यावरील सार्वभौम सत्ता संपुष्टांत आली पाहिजे, असा युक्तिवाद त्यांत केलेला होता केवळ भावी आश्वासनानें या संकटाचे निवारण होणार नाही. स्वातंत्र्याचा प्रकाश जनतेला स्पष्ट दिसूं लागल्यावांचून तिच्यांतील चैतन्य आणि उत्साह जागृत होणार नाहीत व हा प्रकाश दिसू लागताच तें चैतन्य जनतेंत जागृत होऊन या युद्धाचें सर्व स्वरूपच बदलून जाईल, अशी

आशा प्रकट करण्यांत आली होती. यानंतर हिंदी स्वातंत्र्याचा जाहीरनामा ब्रिटिशांनी काढावा व हंगामी सरकार स्थापन करावे अशी योजना मांडण्यात आलेली होती. या हंगामी सरकारचे मुख्य कर्तव्य हिंदुस्थानचे संरक्षण करणे, त्याच्यावर होणाऱ्या आक्रमणाचा त्याजपार्शी असलेल्या शस्त्रबलाने व आत्मबलाने प्रतिकार करणे, संयुक्त राष्ट्रांचे साहाय्य घेऊन हा प्रतिकार अखेरपर्यंत चालविणे आणि शेतांत, कारखान्यात व इतरत्र खपणाऱ्या कामगारांचे हित आणि उन्नति करणे हेच राहिल, तसेच या हंगामी सरकारची सर्व सत्ता आणि अधिकार शेतात व कारखान्यात खाणाऱ्या जनतेच्या हातीच राहतील, अशी हमी देशांतील कष्टजीवी जनतेला देण्यात आली होती यानंतर हंगामी सरकारच्या अमदानीत घटना-परिषद् बनवून नवी घटना तयार करण्यांत येईल व तीत संयुक्त स्वरूपाची राज्यघटना बनवून घटक राज्यांना शेष अधिकार देण्यात येतील, असेंहि आश्वासन दिले होते

यापुढे हिंदुस्थानचे स्वातंत्र्य हे आशियातील सर्व राष्ट्रांच्या स्वातंत्र्याचे आगामी प्रतीक असे मानण्यांत यावे आणि ब्रह्मदेश, मलाया, इंडोचायना, डच ईंडीज, इराण आणि इराक यांनाहि पूर्ण स्वातंत्र्य मिळावे, असे स्पष्ट करण्यांत आले होते जपानने जे देश जिंकलेले आहेत ते त्याच्या हातातून काढून घेतल्यानंतर कोण-त्याहि साम्राज्यसत्तेच्या ताब्यांत दिले जाणार नाहीत, असे धोरण आखण्यास सुरु-विले होते राष्ट्रसंघाचे मुख्य कार्य हिंदी स्वातंत्र्य आणि हिंदुस्थानचे संरक्षण एवढेच असले, तरी जगाची भावी शांतता, शाश्वती आणि जगाची सुखवस्थित प्रगति व्हावयाची, तर सर्व स्वतंत्र राष्ट्रांचे एक संयुक्त जागतिक राज्य (ए वर्ल्ड फेडरेशन ऑफ फ्री नेशन्स) स्थापन झाले पाहिजे, असा आपला विश्वास असल्याचे त्यांत जाहीर केले होते असे जागतिक संयुक्त राज्य स्थापन होण्याने त्यातील घटक राज्यांच्या स्वातंत्र्याचे रक्षण आणि एका राष्ट्राकडून दुसऱ्या राष्ट्रावर होणाऱ्या आक्रमणाचा प्रतिबंध या गोष्टी साधता येतील तसेच सर्व मागासलेल्या देशांची व लोकांची प्रगति करून जगांतील निसर्गसंपत्तीचा सर्वांच्या हितासाठी उपयोग करणे ही ध्येये याच उपायाने सिद्धीस जातील अशा जागतिक संयुक्त राज्याच्या स्थापनेने सर्व देशांना शस्त्रसन्त्यास अवलंबिणे शक्य होईल राष्ट्रीय सैन्ये, आरमारे आणि विमानदले ठेवण्याची आवश्यकता उरणार नाही आणि या जागतिक राज्याच्या संरक्षकदलाकडून जगांत शांतता टिकविता येऊन आक्रमणास प्रतिबंध करता येईल. अशा संयुक्त जागतिक राज्यांत हिंदुस्थान आनंदाने सहकारी होईल. जी राष्ट्रे या तत्त्वांना मान्यता देतील, त्या सर्वांना त्यांत समाविष्ट होण्याचा दरवाजा मोकळा ठेवण्यात यावा. तथापि आजची युद्धपरिस्थिति लक्षात घेता हे जागतिक संयुक्त राज्य आज केवळ दोस्त राष्ट्रांचेच बनू शकेल. आजच अशी संस्था स्थापन झाल्यास त्याचा परिणाम युद्धावर होईल, विरोधी देशांतील लोकांवर होईल, आणि जगांतील भावी शांततेवरहि त्याचा प्रभाव पडेल. यानंतर चीन आणि रशिया यांना साहाय्य करावे

आणि हिंदुस्थानचें संरक्षण करावें या हेतूच्या सिद्धीसाठींच हिंदुस्थान ताबडतोब स्वतंत्र होणे अवश्य आहे म्हणून तशी मागणी ब्रिटन व संयुक्त राष्ट्रे यांच्याकडे आपण करीत आहो, असे पुन्हां एकदां म्हटलें होतें पण जर ही मागणी मान्य करण्यांत आली नाही, तर म गांधींच्या नेतृत्वाखाली शांततेचा स्वातंत्र्य-संग्राम करणे अपरिहार्य आहे असें म्हणून या लढ्याचे नेतृत्व करण्यास म गांधींना विनंति करण्यात आली होती अखेरीस महात्मा गांधींच्या तत्त्वास अनुसरून व त्यांच्या वेळोवेळीं होणाऱ्या आज्ञेस अनुसरून हा स्वातंत्र्याचा संग्राम अहिंसेने चालवावा व त्या कार्यां राश्राने आपलें सर्व बल खर्ची घालावे, अशी सर्व जनतेला विनंति करण्यात आली होती. ज्या वेळीं महात्मा गांधी व इतर नेते पकडले जातील आणि त्यांच्यापासून मार्गदर्शन होणें अशक्य होईल, त्या वेळीं जनतेंतील प्रत्येक व्यक्तीने स्वतःच आपल्या अंतरात्म्यास साक्षी ठेवून अखेरपर्यंत हा स्वातंत्र्याचा संग्राम शांततेने चालवावा असा आदेश देण्यात आला होता सर्वांत शेवटीं हे स्पष्ट करण्यात आले होतें, की हा लढा करण्यात स्वतःच्या हार्ती सत्ता मिळवावी असा राष्ट्रसभेचा हेतु नसून जेव्हा सत्ता प्राप्त होईल, तेव्हा ती सर्व जनतेच्या हार्ती जावी, असाच तिचा हेतु आहे

९ ऑगस्टपासूनचें क्रांतिकारक आंदोलन

वरील ठराव ८ ऑगस्टच्या रात्री अ भा राष्ट्रसभा-समितीनें मंजूर केला हा ठराव केल्यानंतर म गांधी व्हाइसरॉयकडे जाऊन लढ्यावांचून स्वातंत्र्याची मागणी मान्य करण्यास ब्रिटिश सरकार तयार आहे किंवा नाही, यासंबंधी चर्चा करणार होते. वरील ठरावाने जनतेला ताबडतोब लढा सुरू करण्याचा आदेश दिलेला नव्हता; तर हा लढा सुरू करण्याचा अधिकार मात्र म. गांधींना देण्यांत आला होता जर लढ्यावांचून स्वातंत्र्याची मागणी मान्य होत नाही असें दिसून आलें, तरच लढा करण्याचा आदेश आपण देऊ असे म गांधींनी या ठरावावरील भाषणात बोलून दाखविले होते. त्याचप्रमाणें त्यांनीं तशी एक वार्ताहरांना मुलाखतहि दिली होती

परंतु हा ठराव पास होतांच दुसरा दिवस उजाडण्याच्या आंत ब्रिटिश सरकारनें म. गांधींच्यासह राष्ट्रसभेचे सर्व प्रमुख पुढारी आणि जिल्ह्याजिल्ह्यांतून पसरलेले तिचे कार्यकर्ते असे सुमारे वीस हजार लोक कोणताहि विशिष्ट आरोप न ठेवतां किंवा कोणतीहि चौकशी न करता एकदम पकडून तुरुंगात नेऊन ठेविले यामुळें जनता गोंधळून जाईल आणि तिला मार्गदर्शन करण्याला कोणीहि न उरल्यामुळें चार-आठ दिवसांत जनतेच्या अंतःकरणांत निर्माण झालेला क्षोभ आपणास दडपशाहीच्या जोरावर शांत करता येईल, अशी ब्रिटिश सरकारची अपेक्षा होती परंतु ही अपेक्षा सफल होणे शक्य नव्हतें. म गांधी हे सुमारे पंचवीस वर्षे जनतेला निरनिराळ्या रूपांनीं सरकारविरुद्ध निःशस्त्र प्रतिकार करण्याचा धडा देत होते. अशा प्रकारचे निःशस्त्र प्रतिकाराचे राष्ट्र-व्यापी लढे यापूर्वीं तीन-चार वेळां तरी जनतेनें केलेले होते दुसरें महायुद्ध सुरू

झाल्यानंतरहि सुमारे एक वर्षभर युद्धविरोधी प्रचाराचा प्रातिनिधिक सत्याग्रह म. गांधींच्या नेतृत्वाखाली चाललेला जनतेने नुकताच पाहिला होता त्याखेरीज १९३० आणि १९३२ साली झालेल्या सार्वत्रिक सत्याग्रहाच्या प्रचंड मोहिमा लोकांना स्मरत होत्या आणि त्या मोहिमांत जनतेला मार्गदर्शन करण्याचे शिक्षण घेतलेले हजारो कार्यकर्ते देशभर पसरलेले होते राष्ट्रसभेचे तालुका व जिल्हा समित्यांचे जाळे सर्व देशांत पसरलेले असून म. गांधींचे सत्याग्रहासंबंधीचे विचार आणि त्यांनी निर्माण केलेली स्वातंत्र्यनिष्ठेची व स्वार्थत्यागाची भावना देशाच्या कोनाकोपऱ्यात फैलावलेली होती महायुद्ध सुरू झाल्यापासून सर्व जगांत प्रचंड घडामोडी सुरू झालेल्या आहेत, जुनी साम्राज्ये भूकपाच्या हादऱ्याने गडगडून कोसळणाऱ्या इमारतीप्रमाणे धुळीस मिळू लागली आहेत, आणि ब्रिटिशांचे साम्राज्यहि पूर्व आशियांतील आपल्या प्रदेशांचे संरक्षण करू शकत नाही, असे दृश्य सामान्य जनतेला दिसू लागले होते. या वेळी शेकडो वर्षांनी प्राप्त होणारी अशी एक सुवर्णसंधि आपल्या राष्ट्राचे स्वातंत्र्य प्रस्थापित करण्यास आपणास आज लाभत आहे, ही भावना सर्वत्र फैलावत होती. म. गांधींनी आणि राष्ट्रसभेच्या नेत्यांनी या भावनेला सत्याग्रहाचा, प्रत्यक्ष प्रतिकाराचा आणि उघड क्रांतीचा मार्ग दाखवून दिलेला होता. अशा अवस्थेत ब्रिटिश राज्यकर्त्यांनी जनतेला अत्यंत प्रिय असणाऱ्या अशा हजारो लोकनायकाना एकाएकी गिरफदार करून अज्ञात स्थळी नेऊन जनतेच्या दृष्टीआड केले, तर जनतेचा क्षोभ केवढ्या प्रचंड प्रमाणावर उसळून येईल, आणि त्या क्षोभांतून निर्माण होणाऱ्या गगनचुंबी लाटा आपल्या साम्राज्यसत्तेला केवढा धोका निर्माण करतील, याची राज्यकर्त्यांना बरोबर कल्पना आलेली नव्हती.

ब्रिटिश राज्यकर्त्यांनी युद्धविरोधी वैयक्तिक सत्याग्रह चालू असतांना पांच-सहा महिन्यात वीस-पचवीस हजार निवडक सत्याग्रही व राष्ट्रसभेचे कार्यकर्ते नुकतेच बांदिवान करून पुन्हा सोडून दिलेले होते. या वेळी जनता प्रक्षुब्ध न होता अगदी शांत राहिली होती तिने दगेधोपे, मोडतोड अशा तऱ्हेची कोणतीहि अत्याचारी कृत्ये केलेली नव्हती यामुळे कदाचित् राज्यकर्त्यांना आपल्या दडपशाहीच्या सामर्थ्याचा फाजील अहंकार झालेला असणे अगदी संभवनीय आहे. पण या वैयक्तिक सत्याग्रहाच्या वेळी जनतेने जी शांतता धारण केली होती, ती शांतता ढळू नये आणि वैयक्तिक सत्याग्रहाचे रूपांतर सार्वत्रिक सत्याग्रहात होऊन राज्यकर्त्यांच्या युद्धप्रयत्नात अडथळा होऊं नये, या महात्मा गांधींच्या आदेशामुळे निर्माण झालेली होती. त्या वेळी जनतेला मार्गदर्शन करण्यास म. गांधी तुरुंगाबाहेर राहिलेले होते आतां ब्रिटिशांनी आपल्या दडपशाहीचा पहिलाच घाला म. गांधींच्यावर घातलेला होता. त्यांचे नेतृत्व न लाभल्यामुळे व राष्ट्रसभेचे सर्व प्रमुख नेते एकदम दृष्टीआड झाल्यामुळे प्रक्षुब्ध झालेली जनता चार आठ दिवसांत आपणांस केवळ दंडुकेशाहीने आटोक्यांत आणतां येईल व सर्व देशभर सुव्यवस्था निर्माण करतां येईल अशी

जर त्यांची कल्पना असली, तर ती वेडेपणाचीच समजावी लागेल शिवाय, लढ्याची प्रत्यक्ष सुरुवात झालेली नव्हती, त्याचा कार्यक्रम जाहीर करण्यांत आलेला नव्हता, किंवा तो आखण्यांतहि आलेला नव्हता म गांधी आपल्या नेहमीच्या पद्धतीप्रमाणे एकवार व्हाइसरॉयशी चर्चा करण्यास जातील अशी अपेक्षा होती अशा वेळीं एवढी मोठी दडपशाही करून ब्रिटिशांनीं जनतेला प्रक्षुब्ध केलें आणि या प्रक्षोभामुळे पुढे जनतेने केलेल्या अत्याचाराची जबाबदारीहि त्यांनीं आपल्या शिरावर ओढवून घेतली ज्या दिवशी म गांधीना व इतर पुढाऱ्यांना पकडण्यांत आलें, त्यानंतर एक-दोन दिवसांत सरकारने ठिकठिकाणीं केलेल्या राजबंदीच्या धरपकडीमुळे आणि त्याच्या निषेधार्थ जनतेनें जी शांततेची निदर्शने केली, त्या शांततेच्या निदर्शनांवर केलेल्या गोळीबारामुळे ही बातमी देशांतील सर्व कोनाकोपऱ्यात जाऊन पोहोचली अर्थात् सर्व देशांतील जनता एकदम खडबडून जागी झाली आणि ब्रिटिश राज्यकर्त्या-विरुद्ध खवळून तिने उघड बडच पुकारले

जनतेनें ता ९ ऑगस्ट १९४२ रोजी सुरू केलेल्या या उघड बंडाची अथवा क्रांतीची अवस्था देशांत यापुढे सुमारे तीन वर्षे टिकून होती व ती निरनिराळ्या स्वरूपाने प्रकट होत होती. ही प्रचंड क्रांतीची लाट अखेरीस राष्ट्रसभेचे नेते बध्मुक्त होऊन त्याच्याशीं ब्रिटिश राज्यकर्त्यांनीं स्वातंत्र्याच्या शिष्टाईचीं बोलणीं पुन्हा सुरू करीपर्यंत व त्या नेत्यांनीं कायदेभंगाचे कार्य स्थगित करण्याची आज्ञा देईपर्यंत चालू होती १९४४ च्या मे महिन्याच्या सहा तारखेस महात्मा गांधींची मुक्तता ते आजारी पडल्यामुळे करण्यांत आली यानंतर १९४५ च्या जूनमध्ये राष्ट्रसभेचें कार्यकारी-मंडळ बध्मुक्त करण्यांत आलें आणि लॉर्ड वेव्हल यांनीं त्याच्याशीं शिष्टाईचें बोलणें सुरू केलें या वेळीं या नेत्यांनीं कायदेभग बंद करण्याचा आदेश दिला या-पुढील दोन वर्षे निरनिराळ्या प्रकारच्या शिष्टाईत जाऊन अखेरीस १९४७ च्या ऑगस्ट १५ तारखेस हिंदुस्थानला स्वातंत्र्याची प्राप्ति झाली

ऑगस्ट-क्रांतीचें स्वरूप

आतां ऑगस्ट १९४२ पासून ऑगस्ट १९४७ पर्यंत या देशांत जीं निरनिराळी क्रांतिकारक आंदोलने झालीं, त्यांचें थोडक्यात समालोचन करून त्यांची स्वरूपे येथे विशद करावयाचीं आहेत. एवढें झालें म्हणजे या प्रकरणाचा विषय संपेल.

९ ऑगस्ट १९४२ रोजी म गांधी व राष्ट्रसभेचे प्रमुख नेते यांना बंदिखान्यांत नेऊन ठेवल्यानंतर मुंबईत अ मा राष्ट्रसभा-समितीच्या कांही सभासदांनीं ताबडतोब एक गुप्त बैठक भरविली आणि देशांतील जनतेला शांततेच्या क्रांतीचा एक बारा कलमी कार्यक्रम आंखून देऊन तो ताबडतोब खेडोपाडी पोहोचेल अशी व्यवस्था केली. हा कार्यक्रम पुढीलप्रमाणें होता : (१) सर्व देशभर एक सार्वत्रिक हरताळ शांततेनें पाळण्यांत यावा. सायकाळी सभा भरवून 'चले जाव'चा राष्ट्रसभेचा संदेश

जनतेला कळविण्यांत यावा. जरी या सभांवर बंदी घालण्यांत आली, तरी ती बंदी मोडून सभा घाव्यात. (२) ज्या ज्या ठिकाणी मीठ तयार करणे शक्य असेल, त्या त्या ठिकाणी मिठासंबंधीचे कायदे मोडून मीठ तयार करण्यांत यावे (३) खेड्यांतील सर्व जनतेने सरकारी अधिकाऱ्यांशी व राज्ययंत्राशी पूर्ण असहकार करावा सर्व प्रकारची करबंदी अमलांत आणावी. जीं खेडीं जमीनदारांचीं असतील तेथील जमीनदारांनीं जर सरकारशी असहकार केला व ते लोकांच्या लढ्यांत सामील झाले, तर जमीनदारांचे देणे त्यांस देऊन टाकावे (४) सोळा वर्षांवरील सर्व विद्यार्थ्यांनी आपल्या शिक्षणसंस्था सोडून या क्रांतीच्या कार्यांत सामील व्हावे (५) सर्व सरकारी अधिकाऱ्यांनी आपल्या नोकऱ्या सोडाव्यात ज्यांना तसे करण्याची ताकद नसेल, त्यांनी निदान ही क्रांति दडपून टाकण्यासाठी जे दडपशाहीचे हुकूम त्यांना देण्यांत येतील ते हुकूम आम्ही अमलांत आणणार नाही, असे स्पष्टपणे सांगावे जर याबद्दल त्यांना बडतर्फ करण्यात आले, तर त्यासाठी त्यांनी आपली तयारी ठेवावी. (६) देशांतील सैनिकांनी लोकांवर लाठीहल्ला करणे, अश्रुवायु सोडणे किंवा शांततेच्या सभा व मिरवणुकी यांच्यावर गोळीबार करणे अशा प्रकारचे हुकूम त्यांना देण्यांत आले, तर त्यांनी ते हुकूम पाळू नयेत इतर देशांतील सैनिकांनी क्रांतिकार्यांत अशा प्रकारे वागून क्रांतीला आपले सहकार्य दिलेले आहे, त्यांचेच अनुकरण येथील सैनिकांनी करावे. (७) जे सस्थानिक या लढ्यांत जनतेच्या बाजूने सामील होतील त्यांना सामील करून घ्यावे, आणि जे जनतेविरुद्ध परकीय सरकारशी सहकार्य करतील त्यांच्याविरुद्ध तेथील प्रजेने क्रांति पुकारावी (८) प्रत्येक लढ्याच्या वेळीं म गांधींनी स्त्रियांना त्यांत भाग घेण्यास आवाहन केलेलें आहे त्यास अनुसरून याहि लढ्यांत स्त्रियांनी आपले कर्तव्य करण्यास पुढें यावे (९) देशातील सर्व स्त्री-पुरुषांनी 'करेगे या मरेगे' या वृत्तीने या लढ्यात स्वातंत्र्य तरी भिळवू किंवा नष्ट होऊ असे म्हणून सामील व्हावे (१०) हा लढा हिंदु, मुसलमान, शीख, पारशी आणि ख्रिस्ती अशा सर्व धर्मीयांचा आहे त्यात सर्वांनी जातिधर्मभेद विसरून आपापले कर्तव्य करण्यास पुढे यावे. (११) म गांधीना पकडल्यामुळे हिंदुस्थानातील प्रत्येक स्त्री व पुरुष आता या लढ्याचे नेते बनले आहेत. जय किंवा मृत्यु हेच आमचे ब्रीद आतां बनले पाहिजे जोपर्यंत गांधीजी तुरुंगात आहेत, तोपर्यंत कोणीहि विश्रांति घेता कामा नये. प्रत्येक मनुष्य हाच स्वतःचा नेता बनला पाहिजे. प्रत्येक प्राताने अहिंसा पाळून आपल्या परिस्थितीस अनुरूप असा कार्यक्रम आंखून घ्यावा आणि स्वतंत्रपणे तो अमलांत आणावा. (१२) अखेरीस, म. गांधींना प्रिय असलेलें सूत कांतण्याचें कर्तव्य करण्यास विसरूं नये

हा कार्यक्रम आणि संदेश खेडोपाडीं पोहोचतांच ठिकठिकाणीं प्रचंड मोर्चे आणि निदर्शने निघू लागलीं पोलीसचौक्यावर, सरकारी कचेऱ्यावर आणि खजिन्यावर हल्ले होऊ लागले. सरकारी कचेऱ्या कांहीं ठिकाणीं जाळण्यात आल्या, रुळ

उखडण्यांत आले आणि दळणवळणाचीं साधने तोडून दळणवळण बंद करण्याचे प्रयत्न सुरू झाले २३ ऑगस्टच्या 'हरिजनां'त श्री किशोरलाल मश्रुवाला यांनी अहिंसक क्रांतीत यांपैकी कोणत्या गोष्टी बसू शकतील व कोणत्या बसू शकणार नाहीत, यासंबंधी आपले मत पुढीलप्रमाणे जाहीर केलें ते म्हणतात, "सरकारी कचेऱ्या, बेका, धान्यकोठारे इत्यादीची 'लूट' अथवा जाळपोळ या गोष्टी करू देता कामा नयेत दळणवळणाचीं साधने जीविताला धोका न येईल अशा प्रकारे अनत्याचारी मार्गांनी तोडणे शक्य आहे सप करणे हा सर्वात श्रेष्ठ मार्ग आहे तो जर करता येईल, तर तो पुरेसा प्रभावी होईल त्यांत अनत्याचाराच्या दृष्टीने मुळीच दोष राहणार नाही. आजच्यासारख्या लढ्यांत तारा तोडणें, रूळ उखडणें, लहान-लहान पूल पाडून टाकणे या गोष्टी करताना जीविताला धोका येणार नाही याबद्दल जर पूर्ण सावधगिरी घेण्यात आली, तर त्या करण्यास हरकत नाही" * श्री किशोरलाल मश्रुवाला यांनी दळणवळणाच्या साधनांची मोडतोड करण्यास अशा रीतीने मान्यता दिल्यामुळे हाहि कार्यक्रम अनत्याचारी क्रांतीचा एक भाग म्हणून लवकरच मान्य करण्यात आला. अशा तऱ्हेने हें अनत्याचारी क्रांतीचे बंड फार मोठ्या प्रमाणावर सुमारे तीन महिने तरी चालले यानंतर ते हळूहळू मदावत चाललें, तरी पहिल्या सहा महिन्यांत त्याला बरीच तीव्रता होती सहा महिने होऊन गेल्यानंतर म गांधींनी एकवीस दिवसाचा एक उपवास तुरुंगांतून जाहीर केल्याचे वृत्त एकदम अचानकपणे जनतेच्या कानावर येऊन आदळलें !

गांधीजींचें प्रायोपवेशन

ब्रिटिश सरकारने राष्ट्रसभेच्या नेत्यांना गिरफदार केल्यानंतर त्यांच्यावर, जाणून-बुजून अत्याचारी क्रांतीची पूर्वतयारी केली आणि ब्रिटिशांचे युद्धप्रयत्न विफल करून पॅसिस्ट राष्ट्रांच्या आक्रमणास साहाय्य केलें, अशा अर्थाचे जे अश्लाघ्य आरोप केले होते त्या आरोपाचे निराकरण करावे आणि आपली बाजू जगापुढे मांडावी हा या उपवासासाठी प्रमुख हेतु होता ब्रिटिशांनी हिंदुस्थानला स्वातंत्र्य देण्याचें नाकारल्यामुळे आणि स्वातंत्र्याकरिता अनत्याचाराने प्रयत्न करणाऱ्या पुढाऱ्यांना त्यांनी कोणतेहि बेकायदेशीर कृत्य न करतां एकाएकीं विनाचौकशी बंदिवांन केल्यामुळें जनता आणि सरकार यांच्यांत झगडा निर्माण झाला या झगड्यात झालेल्या सर्व कृत्यांना ब्रिटिश सरकारच पूर्णपणें जबाबदार आहे, असें महात्मा गांधींचे म्हणणे होतें. आपलें हें मत खोडून काढावें, नाही तर आपणावर केलेले आरोप परत ध्यावेत अशी महात्मा गांधींची व्हाइसरॉयकडे मागणी होती. ही मागणी मान्य न झाली तर आपण एक उपवास एकवीस दिवस करूं आणि परमेश्वरापुढें आपलें गाऱ्हाणें मांडू

* या मुद्द्यासंबंधी आपण दिलेला हा अभिप्राय चुकीचा व अश्लेषकाचा होता, असें श्री. मश्रुवाला यांनी पुढे आपलें मत जाहीर केलें व तसे त्यांनी सरकारलाहि कळविले

असे त्यांनी कळविले होते. हा उपवास ता. १० फेब्रुवारी १९४३ पासून सुरू झाला आणि तो ता. ३ मार्च रोजी संपला. या काळांत महात्मा गांधींच्यावरची काही बधने दिली करण्यांत येऊन त्यांच्या आतेष्टाना व स्नेह्यासोबत्यांना त्यांची गाठ घेण्यास सरकारने मुभा दिली होती. या वेळीं सर्व देशभर गांधीजींच्या मुक्ततेबद्दल सर्व-पक्षीय पुढाऱ्यांनी मागणी करण्यास सुरुवात केली होती. व्हाइसरॉयच्या कार्यकारी मंडळातील तीन सभासदांनी हा उपवास सुरू होताच आपले राजीनामे दिले. सर तेजबहादूर सप्रू यांच्या अध्यक्षतेखाली दिल्लीस एक सर्व पक्षीय पुढाऱ्यांची सभा या काळात भरविण्यात आली. या सभेत म. गांधीना मुक्त करण्यात यावे आणि त्यांच्याशी सन्मान्य समेट करण्यात यावा, अशी मागणी करण्यात आली. या परिषदेचे अध्यक्ष सर तेजबहादूर सप्रू यांनी या वेळीं केलेल्या आपल्या भाषणात भावी घटनांची पूर्व-सूचना देणारे असे पुढील आशयाचे उद्गार काढिले आहेत. ते म्हणाले, “मी ब्रिटिशांच्या इतिहासाचा चागला अभ्यास केलेला आहे. त्यांच्या इतिहासांतील अनेक घटनांचा मी पूर्ण चहाता आहे. त्यांच्या इतिहासाच्या अभ्यासामुळे त्यांच्या स्वभावासंबंधी माझ्या मनावर जो एक धडा बिबलेला आहे तो असा, कीं ते लोक आमच्यासारख्या राजनिष्ठाबरोबर केव्हाहि तडजोड करीत नाहीत. तर जे लोक आयर्लंडातील डी व्हॅलेराप्रमाणे किंवा दक्षिण आफ्रिकेतील जनरल स्मट्स यांच्याप्रमाणे त्यांच्या विरुद्ध बंड करून उठतील, त्यांच्याशीच ते तडजोड करतात. म. गांधी हे असेच एक क्रांतिकारक आहेत आणि मला अशी आशा आहे, कीं जेव्हां या लढ्यात तडजोड करण्याचा प्रसंग येईल, तेव्हा ब्रिटिश लोक येथे जमलेल्या आमच्यासारख्या सदनशीर वृत्तीच्या लोकाना बाजूस ठेवून अखेरीस म. गांधीसारख्या क्रांतिकारकाशीच ते तडजोड करतील.” सर तेजबहादूर सप्रू यांचे हे शब्द जरी तात्काळ खरे ठरले नाहीत, तरी त्यानंतर तीन-चार वर्षांच्या आत खरे ठरले असें आज आपणास दिसून येत आहे.

लढ्याचा दुसरा खंड

म. गांधीना पकडल्यानंतर हा उपवास सुरू होईपर्यंत जो सहा महिन्यांचा अवधि गेला, तो या लढ्यातील पहिला खंड असे म्हणण्यास हरकत नाही. यानंतर या लढ्यांत नव्या विचारांचे निरनिराळे प्रवाह येऊन मिसळू लागले. म. गांधींच्या उपवासकालांत कांहीं लोक त्यांना भेटून आल्यानंतर बाहेर चालू असलेल्या लढ्याच्या कार्यक्रमांतील कांहीं भाग महात्मा गांधींना पसत नाहीत, असे म्हणून ते लोक या लढ्यांतून आपले अंग काढून घेऊ लागले; अथवा त्यांनी त्याला दिलेली पूर्वीची संमति पुढे ते देईनासे झाले. कांहींनी या लढ्याचे स्वरूप बदलून तो शुद्ध सत्याग्रही स्वरूपाचा करावा म्हणून प्रयत्न चालविले. कांहींनी हा सर्वच लढा एकदम थांबवावा, राष्ट्रसभेने आपला ८ ऑगस्टचा ठराव परत घ्यावा आणि ब्रिटिश सरकारशी

व मुस्लीम लीगशी तडजोड घडवून आणावी असे प्रयत्न सुरू केले या तडजोडीच्या प्रयत्नांचें नेतृत्व चक्रवर्ती राजगोपालाचार्य, श्री भुलाभाई देसाई वगैरेच्याकडे होतें. याच्या उलट, अशा प्रकारचे तडजोडीचे प्रयत्न करणे हें देशविघातक आहे आणि कांहीहि झाले तरी आपण ९ ऑगस्ट रोजी सुरू केलेलें क्रांतीचें कार्य त्याच पद्धतीनें म. गांधी व राष्ट्रसभेचे पुढारी सुटून येईपर्यंत सतत चालू ठेवूं, असेंच मत ही चळवळ करणाऱ्या बहुतेकांचें होते. तथापि आता जनतेचा मोठा उठाव थांबलेला होता. हा उठाव पुन्हा लवकरच होऊ शकेल आणि या क्रांतिकारक आंदोलनाला भरती येईल, अशी ही चळवळ करणाऱ्याची काही काल अपेक्षा होती.

जयप्रकाश यांचें क्रांतिकारक नेतृत्व

१९४२ च्या ऑक्टोबरमध्ये जयप्रकाश नाराण हे हजारीबाग तुरुंगांतून पळून बाहेर पडले. त्यांनी १९४३ च्या प्रारंभी एकदर परिस्थितीचे निरीक्षण करून या आंदोलनासबध्दी एक गुप्त जाहीर पत्रक काढिले या पत्रकात त्या वेळच्या एकदर परिस्थितीचे निरीक्षण त्यांनी केलें असून त्यात पुन्हा ज्या वेळीं जनतेचा क्रांतिकारक उठाव होईल, त्या वेळीं आपण कोणते धोरण स्वीकारावें आणि गेल्या सहा महिन्यात जें क्रांतिकारक आंदोलन होऊन दडपले गेले, त्यापासून आपण कोणता धडा घ्यावा यासबध्दी सविस्तर विवेचन केले होते. या त्यांच्या पत्रकात म. गांधीची अहिंसेसबध्दीची वृत्ति आणि राष्ट्रसभेची त्या तत्त्वासबध्दीची वृत्ति यांतील सूक्ष्म भेद त्यांनी लोकापुढे विशद करून मांडिला होता

प्रथमतः जनतेने व राष्ट्रसभेच्या कार्यकर्त्यांनीं जो भव्य लढा ब्रिटिश सरकार-विरुद्ध केला, त्याबद्दल त्यांचें अतःकरणपूर्वक अभिनंदन करून ते म्हणतात, “आमच्या या दडपून गेलेल्या व दीर्घकाल क्लेश भोगीत पडलेल्या राष्ट्रांत यापूर्वी केव्हांहि अशी घटना घडलेली नव्हती, अथवा ती घडेल अशी कोणास अपेक्षाहि नव्हती आमचे अतुलनीय नेते म. गांधी यांच्या मनःचक्षूपुढे असणारे उघड बड असेच ते होते हे बड आज क्षणभर दडपल्यासारखे भासत आहे यांत शंका नाही परंतु मला आशा आहे, की ते केवळ क्षणभरच दडपलें गेलें आहे याबद्दल आपण माझ्याशी सहमत व्हाल, यात आश्चर्य मानण्याजोगे कांहीच नाही. वस्तुतः जर हा पहिलाच आघात यशस्वी झाला असता आणि त्यामुळे साम्राज्यसत्ता पूर्णपणे नष्ट झाली असती, तर तेंच एक आश्चर्य झाले असते आमच्या शत्रूनेहि मान्य केले आहे, की या बंडामुळें आपली सत्ता जवळजवळ नष्ट झाली होती यावरूनच आमच्या राष्ट्रीय क्रांतीची ही पहिली लाट किती यशस्वी झाली ते दिसून येईल ही पहिली लाट कशी दडपली गेली? आमच्या शत्रूची लष्करी सत्ता, त्यानें माजविलेली गुडगिरी, लुटालूट, जाळपोळ अथवा खून यांमुळें ही लाट थोपविली गेली काय? नाही, हे बड कायमचे दडपले गेलें असें मानणे बरोबर नाही सर्व क्रांत्यांचा इतिहास असे दाख-

वितो, कीं क्रांति ही एकच घटना नसते. ते एक सामाजिक आंदोलन असून ते अनेक अवस्थातून जात असते. क्रांतीचा विकास होत असतां तिला भरती-ओहोटी येणे हे स्वाभाविक असतें. आमच्या क्रांतीला इतक्या लवकर जी ओहोटी आलेली आहे, ती साम्राज्यशाही आक्रमकांच्या शक्तीच्या प्रभावामुळे आलेली नसून या ओहोटीची मुख्य दोन कारणे आहेत. पहिले कारण असें, कीं तिच्या मागे प्रभावी अशी संघटना नव्हती ” या संघटनेच्या अभावाची थोडीफार चिकित्सा केल्यानंतर जयप्रकाश लिहितात, “ या बंडाची पहिली अवस्था संपल्यानंतर पुढे काय करावयाचे यासंबंधी कोणताहि कार्यक्रम लोकांपुढे ठेवण्यांत आला नव्हता. आपापल्या प्रदेशांतील ब्रिटिश राज्य नष्ट केल्यानंतर लोक आपले कार्य संपलें असें मानून आपापल्या घरीं निघून गेले हा त्यांचा दोष नव्हता, हा आमचा दोष होता. पहिल्या अवस्थेनंतरच्या दुसऱ्या अवस्थेचा कार्यक्रम लोकांपुढें आम्ही मांडावयास पाहिजे होता. तसे न केल्यामुळे हे बंड स्थगित झालें आणि तेथून त्याच्या ओहोटीस सुरुवात झाली. दुसऱ्या अवस्थेत कोणता कार्यक्रम लोकांपुढे ठेवावयास हवा होता ? क्रांतीच्या स्वरूपावरूनच त्याचे उत्तर मिळू शकते क्रांति ही केवळ विध्वंसक घटना नाही ती एक प्रचंड विधायक घटना आहे. कोणतीहि क्रांति केवळ विध्वंसक कार्य केल्याने यशस्वी होऊ शकणार नाही जर क्रांतीचे कार्य टिकून रहावयाचे असेल, तर तिने जें राज्ययंत्र उलथून पाडलें, त्या राज्ययंत्राचें स्थान घेणारी नवी राज्यसंस्था निर्माण करावयास हवी आपल्या देशांतील बऱ्याच मोठ्या प्रदेशांत प्रस्थापित राज्य मोडून टाकण्याचे कार्य संपल्यानंतर पुढे काय करावे याचा कार्यक्रम आमच्या क्रांतीलाहि आवश्यक होता. परकीय सत्तेचा राज्यकारभार आणि त्याची साधने याचा विनाश केल्यानंतर आपापल्या प्रदेशांत क्रांतिकारक सरकारचे घटक निर्माण करून त्या ठिकाणीं आपले पोलिस व लष्कर तयार करावयास हवें होतें. जर आपण असे केले असतें, तर क्रांतीच्या लाटा अधिकाधिक उंच उमळत जाऊन साम्राज्यसत्ता कोसळून पडली असती, आणि सर्व देशभर लोकांनीं आपलें सार्वभौमत्व स्थापन केलें असतें. म्हणून संघटनेचा अभाव आणि राष्ट्रीय क्रांतीतील नव्या राज्यसंस्थापनेच्या कार्यक्रमाचा अभाव हीं दोन या क्रांतीच्या ओहोटीची प्रमुख कारणे आहेत ” यानंतर तडजोड करण्याचे प्रयत्न ज्यांनीं चालविले होते, त्यांचे ते प्रयत्न कसे चुकीचे आहेत हे या पत्रकांत दाखवून दिले होते तसेंच पुन्हां क्रांतीचा उठाव निदान पाच-सहा वर्षीं तरी होणार नाही असें मानणाऱ्यांना उद्देशून ते म्हणतात की “ हे मत शास्त्राच्या काळी लागू पडू शकेल. परंतु आज सर्व जग ज्या वादळाच्या अवस्थेत आहे आणि त्यांतील घडामोडी ज्या वेगानें घडत आहेत तिकडे लक्ष दिल्यास हे मत बरोबर दिसत नाही. लोकांना तीव्र असतोष वाटत आहे, त्यांच्यांत क्षोभ निर्माण झालेला आहे, सूड घेण्याची बुद्धि वसत आहे, त्यांना शिस्तीने, संघटनेनें बांधून नव्या उठावास आवाहन करण्याचीच आवश्यकता आहे आपण प्रचंड प्रयत्न

करीत आहोंत याची जाणीव जनतेला झाली पाहिजे. आतरराष्ट्रीय घटनाहि आम्हांस अनुकूल होण्याचा संभव आहे. म. गांधीसुद्धा एकादे प्रायोपवेशन करण्याचा संभव आहे. यासाठी आपण आणि जनतेने नित्य जागृत राहिलें पाहिजे. आपल्या निर्धारापासून ढळता कामा नये, विश्वाति घेता कामा नये अथवा आपले प्रयत्न शिथिल करतां कामा नये. नव्या आक्रमक आंदोलनाचा विचार करताना हिंसा-अहिंसेच्या प्रश्नाचा अखेरपर्यंत विचार केला पाहिजे.

“ प्रथमतः ब्रिटिश राज्यकर्त्यांनीं चालू आंदोलनांत घडलेल्या अत्याचाराबद्दल जी हाकाटी सुरू केली आहे, त्याबद्दल दोन शब्द लिहिले पाहिजेत. जेथे जनतेला अत्यंत क्षुब्ध करण्यांत आले अशा काहीं ठिकाणीं कांहीं थोडे अत्याचार घडले हे मान्य केलें, तरी या आंदोलनाचा एकदर राष्ट्रभर पसरलेला व्याप लक्षांत घेतल्यास हे अत्याचार अगदीच क्षुल्लक असून व्यक्तींनीं व समुदायांनीं अहिंसेचे जे उज्ज्वल स्वरूप या वेळीं प्रकट केले, तें पाहून मन थक्क होऊन जाते. याचा विचार करीत असतां ही गोष्ट लक्षांत घेण्यात येत नाही, कीं परकीय सरकारचे हजारो ब्रिटिश आणि हिंदी अधिकारी यांचीं जीवितें कांही दिवस अक्षरशः जनतेच्या सदिच्छेवरच अवलंबून होतीं या जनतेने आपल्या या शत्रूवर दया दाखविली, म्हणूनच त्यांचीं जीवितें आणि मालमत्ता हीं टिकू शकली शिवाय, ज्या हजारो वृद्ध-तरुण देशभक्तांनीं क्रांतीचें निशाण हातांत घेऊन आणि क्रांति चिरायु होवो असा मंत्र जपित आपल्या छातीवर शत्रूच्या गोळ्या झेलल्या, त्यांच्या त्या अहिंसक दैवी धैर्याचे वर्णन कसे व कोण करू शकेल? या त्यांच्या दैवी धैर्यासबधीं ब्रिटिश लोक एक तरी स्तुतीचा शब्द उच्चारतात काय? तें कांहींहि असो, जी ब्रिटिश सत्ता हिंसित मुरलेली आहे, हिंसा हीच जिचा आधार आहे, अनेक प्रकारच्या अनेक हिंसेचे प्रकार जी सत्ता दररोज करीत आहे, जी सत्ता लक्षावधि लोकांना पिळून काढून त्याचें जीवनरक्त शोषित आहे, तिनें इतरांच्या हिंसेसबधीं एवढी हाकाटी पिटावी, हे विलक्षण नाही काय? आम्ही त्याच्याशीं कोणत्या शस्त्रांनीं लढावें या प्रश्नाशीं ब्रिटिशांचा सबध कसा पोहोचतो? जर बडखोरांनीं अहिंसा पाळली तर आपणहि अहिंसा पाळू, अशी प्रतिज्ञा ब्रिटिशांनीं केली आहे काय? आमचे सहस्रावधि अहिंसक सैनिक ब्रिटिशांनीं आतापर्यंत गोळ्या घालून ठार मारिले नाहीत काय? आम्ही कोणतेहि शस्त्र वापरलें तरी ब्रिटिश आमच्याविरुद्ध गोळ्याच उपयोगांत आणतात, लूट करतात, बलात्कार करतात आणि जाळपोळ करतात, म्हणून आम्ही त्यांच्याशीं कोणत्या शस्त्राने लढावें याबद्दल त्यांनीं स्तब्ध रहावे. या प्रश्नाचा निर्णय करण्याचे कार्य केवळ आमचेंच आहे.”

यामतर आपल्या दृष्टीनें हिंसा-अहिंसेचा विचार करून जयप्रकाश म्हणतात : “ प्रथमतः मला आपणांस या मुद्द्याचें स्मरण करून द्यावयाचें आहे, कीं अहिंसेसंबंधींचीं गांधीजींचीं मते आणि अ. भा. राष्ट्रसमा-समितीचीं व तिच्या कार्यकारिणीचीं त्यासबधींचीं मते यांच्यांत अंतर आहे. गांधीजी हे कोणत्याहि परिस्थितींत अहिंसेपासून

ढळणारे नाहीत. हा त्यांच्या निष्ठेचा आणि जीवनतत्त्वाचा प्रश्न आहे. राष्ट्रसभेची स्थिति तशी नाही. या युद्धकालात राष्ट्रसभेने असे अनेकवार जाहीर केले आहे, की जर हिंदुस्थान स्वतंत्र झाला अथवा जरी येथे केवळ राष्ट्रीय सरकार स्थापन केले, तरी आक्रमकाविरुद्ध शस्त्रबलाने लढण्यास आपण तयार होऊं. मग जर आपण जपान आणि जर्मनी यांच्याशी शस्त्राने लढण्यास तयार असू, तर त्याच प्रकाराने ब्रिटिशांशी लढण्यास आम्हांस काय हरकत आहे? या प्रश्नास एकच उत्तर देणे शक्य आहे, की राष्ट्रसभा सत्ताधारी बनल्यावर तिच्या हातीं लष्कर येईल; पण आज ती सत्ताहीन असल्यामुळे तिच्यापार्शी लष्कर नाही पण समजा, एकांदे क्रांतिकारक सैन्य निर्माण करण्यात आले किंवा आजचें हिंदी सैन्य अथवा त्यातील काही भाग बंड करून आम्हांस मिळाला, तर त्या सैन्यास बंड करण्यास सांगितल्यानंतर त्याने शस्त्रे खाली ठेवून ब्रिटिशांच्या गोळ्या उघड्या लातीवर झेल्याव्यात असा उद्देश आम्ही करणें, त्यांत विसंगति नाही काय? मी हें मान्य करतो, की जिला शूराची अहिंसा असे म्हणतात, ती जर फार मोठ्या व पुरेशा प्रमाणावर आचरणांत आणतां आली, तर हिंसेची आवश्यकताच पडणार नाही. पण जिथें अशा अहिंसेचा अभाव असेल, त्या ठिकाणी हिंसा-अहिंसेच्या शाब्दिक काथ्याकुटाखाली आपला भेकडपणा लपवून ठेवण्यास आणि क्रांतीची प्रगति थोपवून धरण्यास अथवा क्रांति अयशस्वी करण्यास मी केव्हांहि समति देणार नाहीं. आपल्या क्रांतीच्या या अंतिम अवस्थेचें संपूर्ण चित्र आपल्या डोळ्यांपुढे स्पष्टपणें ठेवून आपणांस पुढील तयारी, संघटना आणि आपल्या सैनिकांचें संघटन व शिक्षण करावयास हवे. आपण जें जें करू त्यांत नेहमी लक्षांत बाळगले पाहिजे, कीं आम्हांस केवळ गुप्त कटाचे दहशतवादी राजकारण करावयाचें नाहीं. जनतेचा सार्वत्रिक उठाव हे आमचें ध्येय आहे. म्हणून आपल्या संघटनेचे तांत्रिक कार्य करीत असतां खेड्यांतील शेतकऱ्यांमध्ये, कारखान्यातील कामगारामध्ये, खाणींत, आगगाड्यांत आणि इतरत्र काम करणाऱ्या लोकांत आपणांस जागृतीचे मोठे कार्य केले पाहिजे. याशिवाय सरकारी अधिकारी आणि हिंदी सैनिक यांच्यांतहि आपणांस प्रचार केला पाहिजे. म्हणून लोकांच्या सामर्थ्यावर पूर्ण विश्वास ठेवून व आपल्या ध्येयावर पूर्ण निष्ठा ठेवून आपण पुढें गेलें पाहिजे.”

आझाद हिन्द-सरकार व नेताजी सुभाषचंद्र

१९४३ च्या उत्तरार्धापासून पूर्व आशियात नेताजी सुभाषचंद्र बोस यांनी स्थापन केलेल्या स्वतंत्र हिंदुस्थानच्या हंगामी सरकारची वार्ता हिंदी जनतेच्या कानावर येऊ लागली. १९४१ साली नेताजी सुभाषचंद्र बोस हे हिंदुस्थानांतून गुप्तपणे बाहेर पडले होते. ते १९४३ च्या जुलै महिन्यांत सिगापूरच्या बाजूस स्वतंत्र हिंदुस्थानचे एक हंगामी सरकार स्थापन करून हिंदुस्थानांतील जनतेस नमोवाणीवरून स्वातंत्र्याचा लढा करण्यास आवाहन करू लागले. आपल्या एकंदर हालचालींचे मर्म हिंदी जनतेला

समजून सांगण्यासाठी अनेक वेळां नभोवाणीवरून ते भाषणें करीत असत. सिंगापूर, मलाया, ब्रह्मदेश इकडे नेताजी सुभाषचंद्र यांनीं स्थापन केलेल्या आझाद हिंद-सरकारचे व आझाद हिंद-फौजेचें वृत्त हिंदुस्थानांत येऊन पोहोचल्यापासून या देशांत जरासे क्रांतीचे विचार अधिकाधिक फैलावू लागले हिंदुस्थानांत सुरू झालेली निःशस्त्र क्रांतीची चळवळ एकीकडे मंदावू लागली, तर दुसरीकडे हिंदुस्थानच्या स्वातंत्र्यासाठी लढणारें एक आझाद हिंद-सरकार स्थापन होऊन त्याच्या हुकुमतीखाली आझाद हिंद सैन्य निर्माण झालें २ ऑक्टोबर १९४३ हा म. गांधींचा पचाहत्तरावा वाढदिवस होता हा वाढदिवस जसा हिंदुस्थानात निःशस्त्र क्रांतिकारकांनी सत्याग्रहाच्या रूपाने साजरा केला, तसाच तो हिंदुस्थानाबाहेर नेताजी सुभाषचंद्र बोस यांनीं स्थापन केलेल्या आझाद हिंद-सरकारने व त्याच्या वतीनें ब्रिटिश सरकारशी लढणाऱ्या आझाद हिंद-सेनेनें सशस्त्र क्रांतीच्या घोषणेनें साजरा केला या वेळीं नेताजी सुभाषचंद्र यांनीं म. गांधींच्यासबर्धी एक भाषण करून त्याचा पुढीलप्रमाणें गौरव केला हिंदी स्वातंत्र्याच्या लढ्यात म. गांधींचें स्थान कोणते आहे ते वर्णन करतांना नेताजी म्हणाले, “महात्मा गांधींनी हिंदुस्थानची जी सेवा केली आहे आणि हिंदी स्वातंत्र्याच्या लढ्यांत जें महान् कार्य केले आहे, ते इतके वैशिष्ट्यपूर्ण व अतुलनीय आहे, की त्याचे नाव आमच्या राष्ट्रीय इतिहासात सुवर्णाक्षरांनीच लिहिले जाईल जेव्हा पहिले महायुद्ध संपले आणि हिंदी पुढारी स्वातंत्र्याची मागणी करू लागले तेव्हा त्यांना असे आढळून आलें, की दगलबाज ब्रिटिश राष्ट्राने आपला विश्वासघात केला आहे इ. स. १९१९ मधील रौलट-कायद्याच्या रूपाने हिंदी जनतेच्या स्वातंत्र्याच्या मागणीस उत्तर देण्यात आले, आणि जे काही स्वातंत्र्य त्यापूर्वीं होतें तेहि काढून घेण्यात आले जेव्हा या काळ्या कायद्याविरुद्ध त्यांनीं निषेध व्यक्त केला, तेव्हा जालियनवाला बागेत लोकांची कत्तल करण्यात आली पहिल्या महायुद्धांत हिंदी जनतेने जो स्वार्थत्याग केला, त्याबद्दल रौलट-कायदा आणि जालियनवाला बागेतील कत्तल अशी दोन बक्षिसे तिला देण्यांत आली ! १९१९ सालांतील या करुण घटनेमुळे हिंदी लोक कांहीं काळ धक्का बसून स्तब्ध राहिले त्यांची हालचाल बंद झाली. स्वातंत्र्यासाठी केलेले सर्व प्रयत्न ब्रिटिशानी व त्यांच्या लष्करांनीं निष्ठुरपणें दडपून टाकिले सनदशीर चळवळ, ब्रिटिश मालाचा बाहिष्कार, सशस्त्र क्रांति इत्यादि सर्वच प्रयत्न या वेळी निष्फळ झाले होते आशेचा एकहि किरण दिसत नव्हता आणि हिंदी जनता लढ्याची एकादी नवी पद्धति किंवा एकादे नवें हत्यार सांपडते काय, हे शोधीत अंधारात चांचपडत होती. अशा अवस्थेत गांधीजी पुढें आले आणि त्यांनीं असहकार, सत्याग्रह किंवा सविनय कायदेभंग हा नवा मार्ग जनतेपुढें ठेविला जणु काय स्वातंत्र्याचा मार्ग दाखवून देण्यासाठी परमेश्वरानेच त्यांना धाडून दिलें होतें ! एकदम एका क्षणांत सर्व राष्ट्र त्यांच्या झेंड्याखाली जमा झाले हिंदुस्थानचा आत्मोद्धार झाला. प्रत्येक हिंदी चेहेऱ्यावर आशा आणि आत्मविश्वास

यांचे तेज चमकू लागले. वीस वर्षे किंवा त्याहून अधिक काळ महात्मा गांधींनी हिंदी स्वातंत्र्यासाठी सतत लढा चालविला आहे. जर इ. स १९२० साली आपले नवे शस्त्र घेऊन महात्मा गांधी या लढ्यांत पुढे आले नसते, तर हिंदुस्थान आजही निपचीत पडलेलाच दिसला असता. हिंदी स्वातंत्र्याच्या लढ्यांतील त्यांचे कार्य वैशिष्ट्यपूर्ण व अतुलनीय आहे. कोणाही एका व्यक्तीला अशा परिस्थितीत आपल्या आयुष्यात याहून अधिक कार्य करता येणे शक्य नव्हते.

“१९२० पासून हिंदी जनता महात्मा गांधींच्यापासून दोन गोष्टी शिकली आहे. स्वातंत्र्यप्राप्तीला अवश्य अशा या दोन गोष्टी आहेत. पहिली अशी, की हिंदी जनतेला आतां स्वाभिमान आणि आत्मविश्वास याचा प्रत्यय आला असून तिच्या अंतःकरणांत क्रांतीची ज्योत प्रज्वलित झालेली आहे. दुसरी गोष्ट म्हणजे हिंदुस्थानच्या सर्व खेड्यापाड्यांत पसरलेली अशी एक राष्ट्रव्यापी संघटना त्यांनी निर्माण केली आहे. म. गांधींनी स्वातंत्र्याच्या सीध्या रस्त्यावर आणून आम्हास सोडिले आहे. आज ते तुरुंगाच्या गजांच्या आड खिंतपत पडलेले आहेत. जे कार्य म. गांधींनी सुरू केले, त्याची पूर्तता देशातील व देशाबाहेरील लोकांनी करावयाची आहे. तुम्हांस एका गोष्टीचे स्मरण मी करून देऊ इच्छितो. जेव्हां महात्मा गांधींनी असहकाराचा कार्यक्रम १९२० साली नागपूर येथे भरलेल्या राष्ट्रसभेच्या अधिवेशनापुढे मांडिला तेव्हां ते म्हणाले, ‘आज जर हिंदुस्थानपार्शी तरवार असती तर त्याने ती उपसली असती.’ यानंतर ते म्हणाले, ‘सशस्त्र क्रांतीचा प्रश्न आज उपस्थितच होऊ शकत नाही. त्याचा दुसरा पर्याय असहकार अथवा सत्याग्रह हाच आहे.’” यापुढे नेताजी म्हणाले, “आज ही परिस्थिति बदललेली आहे. आज हिंदी जनतेला तरवार हातात घेणे शक्य झाले आहे. हिंदुस्थानची स्वातंत्र्यसेना अस्तित्वात आली असून तिची सख्या वाढत आहे हे सांगण्यास आम्हास आनंद व अभिमान वाटत आहे.”

जयप्रकाश आणि नेताजी

नेताजी सुभाषचंद्र बोस यांनी स्थापन केलेल्या आझाद हिंद-सरकारसंबंधी व त्यांनी उभारलेल्या आझाद हिंद-सेनेसंबंधी या वेळी हिंदुस्थानातील क्रांतिकारकांना काय वाटत होते, याचा विचार १९४३ च्या उत्तरार्धात काढलेल्या आपल्या पत्रकांत जयप्रकाश नारायण यांनी पुढीलप्रमाणे केला आहे. हिंदी क्रांतिकारकांना उद्देशून काढिलेल्या दुसऱ्या पत्रकांत ते म्हणतात, “आपणांस बहुधा माहीतच असेल, की श्रीयुत सुभाषचंद्र बोस यांनी शोनान (सिंगापूर) येथे एक स्वतंत्र हिंदुस्थानचे हंगामी सरकार स्थापन केले आहे. जपानी सरकारने त्याला मान्यता दिली आहे. त्यांनी एक हिंदी राष्ट्रीय सैन्यही उभारले असून त्याचे संख्याबल एक-सारखे वाढत आहे. आमच्या दृष्टीने या घटनेला काही महत्त्व आहे. जातां जाता हीहि गोष्ट मी सांगू इच्छितो, की बंगालमधील उपाशी मरणाऱ्या जनतेला तांदूळ पाठवून

देण्याची तयारी या सुभाषचंद्रांच्या सरकारने दाखविली होती. पण ती नाकारून ब्रिटिश सरकार हिंदी जनतेला उपाशी मरू देत आहे. सुभाषचंद्रांना 'फितूर' हा अपशब्द लावणे फार सोपे आहे विशेषतः जे इंग्रजांना 'फितूर' झाले आहेत, तेच त्यांना 'फितूर' म्हणत आहेत! ही गोष्ट फार सोपी आहे. पण हिंदी राष्ट्राला हे माहीत आहे, की सुभाषचंद्र हे एक तळमळीचे देशभक्त असून स्वातंत्र्याच्या लढ्यांत ते नेहमी अग्रमार्गी राहिलेले आहेत ते आपल्या देशाचा विक्रय करतील अशी कल्पनाहि करवत नाही हे खरे आहे, की त्यांना द्रव्य व इतर साहाय्य फॅसिस्ट राष्ट्राकडून मिळत आहे, पण त्यांच्या सरकारांत व सैन्यांत जे लोक आहेत, ते सर्व हिंदीच आहेत ते ब्रिटिश सत्तेचे द्वेष आहेत आणि आपली मातृभूमि स्वतंत्र करावी याच इच्छेने त्यांची अंतःकरणे जळत आहेत. दुसरे असे, की युरोपांतील अनेक निर्वासित सरकारे आपली राष्ट्रे सोडून संयुक्त राष्ट्रांच्या मेहेरनजरेखालीहि व आश्रयाखालीहि कार्य करीत आहेत. तिसरे असे, की जागतिक रणनीतीच्या दृष्टीने प्रबळ राष्ट्रे दुर्बलांना कोणकोणत्या सवलती देतील हे आज कांहींच सांगता येत नाही " श्री सुभाषचंद्र बोस यांनी जे धोरण स्वीकारले आहे ते कौटिल्याच्या राजनीतीस अनुरूप अशासारखे आहे. ते यशस्वी होणे किंवा न होणे हे त्याच्या आटोक्याबाहेर किंवा इतर कोणत्याहि राष्ट्रीय पुढाऱ्याच्या आटोक्याबाहेर असणाऱ्या जागतिक घडामोडींवर अवलंबून आहे, असे आपले मत देऊन जयप्रकाश या पत्रकात पुढे म्हणतात, " शोनान येथे स्थापन झालेल्या हिंदी सरकारचे व हिंदी फौजेचे महत्त्व लक्षांत घेऊनहि मला ही गोष्ट जोरदारपणे विशद करावयाची आहे, की आमचे स्वातंत्र्य हे बहुतांशी आमच्या स्वतःच्याच सामर्थ्यावर व साधनावरच अवलंबून राहणार आहे निष्क्रिय राहून हताश होणे आणि बाहेरून मिळणाऱ्या साहाय्याची आशा करीत राहणे, हे आत्मघातकी राजकारण आहे. बाहेरून मिळणारी कोणतीहि मदत आपणास स्वतंत्र करू शकणार नाही. सुभाषचंद्रांचे सैन्य केवढेहि मोठे असले, तरी ते हिंदुस्थानात येऊन हिंदुस्थानांतील दोस्त सैन्याचा पराभव करू शकेल असे समजणे, म्हणजे चमत्कारावर विश्वास ठेवण्यासारखे आहे जर दोस्त सैन्याचा पराभव कोणी करू शकेल तर ते जपानी सैन्यच करू शकेल. पण जर जपानने ब्रिटिशांचा हिंदुस्थानात पराभव केला, तर टोजो आणि सुभाषचंद्र याचे कांहींहि करार असले, तरी जपान मुकाट्याने हिंदुस्थानवरील आपली सत्ता आमच्या हातीं देईल हे शक्य नाही जर दोस्त राष्ट्रे व फॅसिस्ट सत्ता यांचा लढा हिंदी भूमीवर सुरू झाला, तर त्या वेळी आपल्या हातीं सत्ता देण्याचे प्रयत्न आपणच केले पाहिजेत जर असा प्रयत्न करण्याची आपली तयारी असेल तरच सुभाषचंद्रांच्या सैन्याचा आपणांस कांहीं उपयोग होऊ शकेल आणि हिंदुस्थान आपल्या साम्राज्यांत सामील करण्याचा टोजोचा प्रयत्न आपणांस हाणून पाडतां येईल. सुभाषचंद्रांना हिंदी स्वातंत्र्याच्या लढ्यांतील या रणनीतीची कितपत स्पष्ट जाणीव आहे, याची कल्पना करणे कठिण आहे. म्हणून जेव्हां हे युद्ध हिंदूभूमीत सुरू होईल,

तेव्हा आपण काय करावे या प्रश्नाचा विचार केला पाहिजे ब्रिटिशांच्या धोरणामुळे सर्वसामान्य हिंदी मनुष्य त्यांचा इतका द्वेष झाला आहे, की तो जपानचें जरी स्वागत करित नसला तरी इंग्रज व जपान यांच्या लढ्यासबधी तो उदासीन राहू पहात आहे हे औदासीन्य आमचें मरणच ठरणार आहे. ते औदासीन्य नष्ट करण्याचा प्रयत्न आपणच केला पाहिजे आणि त्यासाठी विधायकलढ्याचे धोरण आंखिलें पाहिजे ज्या ठिकाणी युद्ध सुरू होईल किंवा ज्या भागाचा कबजा जपानी लोक घेतील अथवा ज्या भागांत ते आपला प्रवेश करतील, तेथे परकीयांची आजची मुलकी सत्ता कोसळून पडेल अशा ठिकाणी आपण एक स्वराज्य-सरकार उभारले पाहिजे हिंदी सैन्यातील ज्या तुकड्या पळून जात असतील, त्यांना या राष्ट्रीय सरकारच्या नांवानें आपण आवाहन केलें पाहिजे आणि लोकसैन्य उभारलें पाहिजे. या वेळेपासून पूर्वेकडील प्रांतांत आपणांस असे सरकार निर्माण करावे लागेल व हळूहळू त्याची व्याप्ति सर्व राष्ट्रभर होऊ शकेल. हे कार्य करण्याचा विचार करित असतां अनेक प्रश्न उपस्थित होतात, पण त्याची चर्चा येथे करता येणार नाही आपलें सर्वसामान्य धोरण व्यक्त करूनच येथे थांबले पाहिजे ”

बंगालमधील कृत्रिम दुष्काळ व लॉर्ड वेव्हेल यांचें आगमन

वरील पत्रक जयप्रकाश नारायण यांनी १९४३ च्या सप्टेंबर महिन्यात काढलेले आहे या वेळी बंगालमध्ये एक भयंकर दुष्काळ पडला होता बंगालमधील धान्य इतर प्रांतांत गेलेलें होते, त्याच्या किमती प्रमाणाबाहेर वाढल्या होत्या, आणि कलकत्ता शहर व त्याच्या आसपासच्या प्रदेशांतील लोक मुकेन मरू लागले होते. १९४३ च्या अखेरीस बंगालमध्ये निर्माण झालेल्या या धान्यटंचाईस अथवा दुर्मिक्षास सरकारी धोरण आणि व्यापाऱ्यांची नफेबाजी हीच प्रमुख कारणे होती मध्यवर्ती व प्रांतिक सरकारांची गाफिलगिरी या दुर्मिक्षास कारण असल्यामुळे जसजसे भूकबळींचे आकडे प्रसिद्ध होऊ लागले, तसतसे देशांतील एकंदर वातावरण क्रांतिकारक प्रवृत्तीने व विचारानें अतिशय तापू लागलें या वेळी बंगालमध्ये जी अन्नान्नदशा झाली होती, तिला कमीत कमी पंधरा लक्ष तरी बळी पडले असावेत अशी कबुली सरकारने नेमलेल्या चौकशी-कमिशननेहि दिली आहे हा दुष्काळाचा आणि भूकबळींचा वणवा १९४३च्या अखेरीस व १९४४च्या प्रारंभी बंगालमध्ये फार मोठ्या प्रमाणावर पेटलेला होता या वेळी व्हाइसरॉय लिन्लिथगो यांची बदली होऊन लॉर्ड वेव्हेल हे हिंदुस्थानांत येऊन दाखल झाले. त्यांनी लष्करी लोकांच्या साहाय्याने बंगालमधील उपासमारीने मरणाच्या लोकांना अन्नधान्य वाटण्याचा प्रयोग सुरू केला. यानंतर या दुष्काळाचे भीषण स्वरूप थोडेंथोडे कमी होऊ लागलें.

वेव्हेल - शिष्टाई

पुढे १९४४च्या मे महिन्यांत ६ तारखेस लॉर्ड वेव्हेल यांनी महात्मा गांधींची

आजारी म्हणून तुरुंगांतून मुक्तता केली त्यानंतर हळूहळू देशांतील वातावरण शांत होऊ लागले पुन्हा शिष्टाईचे राजकारण सुरू झाले आणि १९४५ च्या मध्यावर राष्ट्रसभेचे कार्यकारी-मंडळ बधमुक्त होऊन व्हाइसरॉय लॉर्ड वेव्हेल यांच्याबरोबर राष्ट्रीय सरकार आणि स्वातंत्र्य यासंबंधी शिष्टाईची बोलणी सुरू झाली अखेरीस १९४६ च्या सप्टेंबर महिन्यांत दोन तारखेस एक हंगामी सरकार स्थापन होऊन त्यांत पंडित नेहरू प्रभृति राष्ट्रसभेचे नेते मंत्री म्हणून सामील झाले अशा रीतीने हिंदी स्वातंत्र्याच्या लढ्याचा अंत त्याला अनेक अवस्था प्राप्त होऊन अखेरीस ब्रिटिशांशी तडजोड होऊन झाला

ब्रिटिश सत्तेशी तडजोड करून स्वातंत्र्य मिळविण्याचे हे जे नवे धोरण १९४५ पासून राष्ट्रसभेने अवलंबिले, ते एक प्रकारे या वेळी अपरिहार्यच झाले होते. १९४२ पासून १९४५ पर्यंतच्या काळांत राष्ट्रांतील जनतेने व तिच्या क्रांतिकारक नेत्यांनी अनेक प्रकारचे प्रयत्न व लढे करून ब्रिटिश सत्ता नष्ट करण्याचे यत्न केले. यांपैकी कोणताहि प्रयत्न पूर्णपणे यशस्वी झाला नाही अशा अवस्थेत तडजोडीचे धोरण स्वीकारून राष्ट्रीय स्वातंत्र्य मिळविण्याचा यत्न करण्यावांचून राष्ट्रसभेच्या नेत्यांना दुसरा कोणताच व्यवहार्य मार्ग दिसत नव्हता. अर्थात् हा तडजोडीचा मार्ग स्वीकारल्यामुळे मुस्लीम लीगशी तडजोड करणेहि ब्रिटिशांच्या आग्रहामुळे राष्ट्रसभेच्या नेत्यांना भाग पडले, आणि त्यामुळेच आज हिंदुस्थानांत स्थापन झालेल्या पाकिस्तानलाहि त्यांना मान्यता द्यावी लागली या शिष्टाईचा इतिहास आणि भारत व पाकिस्तान यांची संस्थापना या गोष्टी मागील प्रकरणात दिलेल्याच आहेत. अशा रीतीने महात्मा गांधींच्या नेतृत्वाखाली राष्ट्रसभेच्या नेत्यांनी आपल्या राष्ट्रास ब्रिटिश साम्राज्यसत्तेपासून स्वातंत्र्य आणि स्वयनिर्णय या हक्काची प्राप्ति करून दिली हिंदी स्वातंत्र्याच्या संस्थापनेसाठी अनेकांनी अनेक दिशांनी व अनेक साधनांनी प्रयत्न केलेले आहेत, या प्रयत्नासाठी अनेकांनी आपले प्राण स्वर्ची घातलेले आहेत, या सर्वांचे फल आजच्या हिंदी जनतेला प्राप्त झालेले राजकीय स्वातंत्र्य हे आहे पण या अनेक क्रांतिकारकांनी जे अनेक दिशांनी व अनेक साधनांनी प्रयत्न केले, त्या सर्वांत राष्ट्रसभेच्या प्रयत्नास आणि म. गांधींच्या नेतृत्वास या यशाने श्रेय अधिकांत अधिक प्रमाणांत देणे अवश्य आहे

अवसानघातकी क्रांतिशास्त्रज्ञ आणि खरे क्रांतिकारक

इ. स. १९३९ साली दुसरे जागतिक महायुद्ध सुरू झाल्यापासून १९४७ साली हिंदुस्थानला राष्ट्रीय स्वातंत्र्य प्राप्त होईपर्यंतच्या काळांत म. गांधी, राष्ट्रीय सभा, तिच्यातील समाजवादी पक्षाचे श्री जयप्रकाश नारायण यांच्यासारखे तरुण क्रांतिकारकांचे अग्रणी आणि नेताजी सुभाषचंद्र बोस यांनी स्थापन केलेल्या आझाद हिंद-सरकार व आझाद हिंद-फौज या निरनिराळ्या शक्तींनी आपापल्या दृष्टीस अनुसरून भारतीय

स्वातंत्र्याचा संग्राम यशस्वी करण्यासाठी प्राणपणाने लढून आपले सर्वस्व अर्पण केले. यांपैकी कोणत्याही एका शक्तीला भारतीय स्वातंत्र्याच्या प्राप्तीचें सर्व श्रेय मिळणें शक्य नसलें, तरी त्या श्रेयांतील अधिकांत अधिक वाटा म. गांधी, त्यांचे नेतृत्व स्वीकारून राष्ट्रसभेच्या झेंड्याखाली लढणारे तिचे अनुयायी यांना प्रत्यक्षतः आणि नेताजी सुभाषचंद्र बोस यांनी स्थापन केलेल्या आझाद हिंद-सरकारच्या प्रयत्नात भागीदार होणारे शूर सैनिक यांना अप्रत्यक्षतः देणें भाग आहे पण या क्रांतिकालात सर्व भारतीय जनता ब्रिटिश साम्राज्यशाहीविरुद्ध उघड बड करून उठली असता, जन्मभर ज्यांनी आपणासच खरे क्रांतिशास्त्र अवगत झाले आहे असा दावा मांडिला होता, ते कम्युनिस्ट, ब्रिटिश सरकारच्या युद्ध-प्रयत्नात अडथळा आणू नका असा जनतेला उपदेश करीत स्वस्थ बसले, ही घटना खरोखर आश्चर्यकारक वाटली, तरी ती प्रत्यक्ष घडलेली आहे ! दुसरे महायुद्ध सुरू झाल्यापासून रशियांतील बोल्शेविक सरकार स्वतःच्या राष्ट्राचे रक्षण करण्याच्या निमित्ताने प्रथम हिटलरशी सख्य करून बसलें त्या वेळीं हिंदी कम्युनिस्टांनीं राष्ट्रसभा आणि म. गांधी यांना क्रातिविरोधी ठरवून स्वतःला खरे क्रांतिकारक असे चिन्ह घेतले आणि नंतर जेव्हा हिटलरने रशियावर स्वारी केली आणि रशियाला ब्रिटनशी सख्य करणे भाग पडले, तेव्हा हे आजन्म क्रांतिकारक एकदम ब्रिटनचे दोस्त बनले ! या त्यांच्या वर्तनावरून त्यांचे क्रांतिकारकत्व हे वस्तुनिष्ठ व शास्त्रीय नसून ते रशियाची बौद्धिक गुलामगिरी जगभर फैलावणारे आहे, अशी भारतीय जनतेची खात्री झाली

हिंदी कम्युनिस्टांना हा नवा प्रकाश रशियानें ब्रिटनशीं दोस्ती केल्यानंतरच प्राप्त झाला पण 'रॉयवादी' या नावाने प्रसिद्ध असणाऱ्या क्रांतिकारकांनीं हें दुसरे महायुद्ध सुरू झाल्यापासूनच ते साम्राज्यशाही युद्ध नव्हे अशी घोषणा केली आणि ब्रिटिश सरकारच्या युद्धप्रयत्नाशी सहकार्य करण्याचे धोरण स्वीकारिलें अशा रीतीनें मार्क्सवादाचा आश्रय करून हिंदुस्थानात क्रांति करू पाहणारे हे दोन पक्ष या क्रांतिकाळांत जनतेपासून दूर गेले आणि येथील जनतेने स्वातंत्र्यप्राप्तीसाठीं जो अखेरचा संग्राम केला, त्यात त्यांनीं भाग घेतला नाही

मार्क्सवादातून निर्माण झालेला हिंदुस्थानातील तिसरा पक्ष म्हणजे काँग्रेस समाजवादी पक्ष होय. या पक्षाने मात्र महात्मा गांधी व राष्ट्रीय सभा यांचें राष्ट्रीय नेतृत्व व त्याचे महत्त्व लक्षात घेऊन हिंदुस्थानातील तरुण क्रांतिकारकांना राष्ट्रीय आंदोलनात आकर्षून घेतले राष्ट्रसभेतील खरी क्रांतिकारक शक्ति या वेळेपासून या पक्षाच्या मागे सघटित होऊ लागली पुढे या पक्षाच्या नेत्यांनीं म. गांधींच्या सत्याग्रही क्रांतितंत्राचें महत्त्व ओळखून भारतीय समाजवादात त्या दृष्टीनें नवी भर घातली पाहिजे, अशी भूमिका स्वीकारिली या भूमिकेचा स्वीकार करून आज हा पक्ष हिंदुस्थानांत लोकशाही समाजवादाची स्थापना करण्यासाठीं झटत आहे; आणि एकदर आशिया खंडांत निर्माण होणारा समाजवाद हा केवळ मार्क्सवादाच्या चाकोरीतून जाणारा असतां

कामा नये, असें स्वतंत्र धोरण व तत्त्वज्ञान तो आशियांतील समाजवाद्यांना दाखवून देत आहे. मार्क्सवादांतून हिंदुस्थानांत जे तीन पक्ष निर्माण झाले, त्यांचा हा थोडक्यांत इतिहास आहे. यांपैकी समाजवादी पक्षानें जी भूमिका स्वीकारलेली आहे, तीच हिंदुस्थानांत जी सामाजिक क्रांति घडवून आणणें आज अवश्य झालें आहे तिच्या निर्मितीस उपयुक्त ठरेल, असे आम्हांस वाटते. या विषयाची अधिक चर्चा पुढील प्रकरणांत केलेली आढळेल.

हिंदी स्वातंत्र्य आणि म. गांधींचें नेतृत्व

म. गांधींचें एक चरित्र श्री. पोलक, ब्रेल्स्फोर्ड आणि लॉर्ड पेथिक लॉरेन्स या तिघांनीं मिळून लिहिलें आहे. म. गांधींच्या राजकीय धोरणासंबंधी व हिंदी स्वातंत्र्याच्या लढ्यांतील त्यांच्या श्रेयासबंधी लॉर्ड पेथिक लॉरेन्स यांनीं जे विचार प्रकट केले आहेत, ते फार मननीय आहेत. भावी इतिहासकारास मार्गदर्शक असेच ते ठरतील असे वाटतें. वरील पुस्तकांत अखेरच्या प्रकरणांत पेथिक लॉरेन्स हे लिहितात :

“ दोन महायुद्धांच्या दरम्यानच्या काळांत हिंदी स्वातंत्र्याच्या चळवळीचें नेतृत्व महात्मा गांधींच्याकडे आले होतें. त्यांनीं जें राजकीय धोरण स्वीकारिलें, त्याचें महत्त्व लक्षांत घेण्यास पुढील गोष्टीची जाणीव ठेविली पाहिजे. या वेळीं त्यांच्यापुढें केवळ दोनच नव्हे, तर तीन मार्ग होते (अशासारख्या परिस्थितींत नेहमींच असे तीन मार्ग असूं शकतील.) पहिला मार्ग म्हणजे ब्रिटिश लोक जे हक्क देतील ते स्वराज्याचे हप्ते म्हणून कृतज्ञतेने मान्य करावयाचे, त्यांच्याकडून मिळणाऱ्या स्वराज्याच्या कलेंतील या शिक्षणाच्या संधीचा पूर्ण उपयोग करावयाचा आणि अशा रीतीने आपण स्वराज्याच्या अधिक हक्कास लायक आहों, असे सिद्ध करून दाखवावयाचे. हा मार्ग हिंदी जनतेने अनुसरावा असें बहुतेक ब्रिटिशांचें मत होतें. एवढेच नाही, तर हिंदुस्थानातीलहि अनेकाना हा मार्ग पसंत होता. गांधींनीं हा मार्ग पुढील तीन कारणांसाठीं त्याच ठराविला : (१) पहिले असे, कीं ब्रिटिशांच्या सद्देहत्सबंधी त्यांना वाढत्या प्रमाणांत अविश्वास वाटू लागला होता. हिंदुस्थानवरील आपली पकड ब्रिटिश लोक आपण होऊन कधीं काळी तरी सोडून देण्यास तयार होतील किंवा नाही, याबद्दलच त्यांना शंका वाटू लागली. (२) दुसरे असे, कीं हिंदुस्थानांत या मार्गाने स्थापन होणाऱ्या स्वराज्याच्या स्वरूपासंबंधी त्यांना केव्हांहि आकर्षण वाटलें नाही. अशा मार्गानें मिळणारे स्वराज्य पाश्चात्य पद्धतीचें बनून त्यांत आपल्या जनतेचा जो मूळ स्वभाव त्याच्या विकासास अवकाश मिळणार नाही आणि हे स्वराज्य हिंदुस्थानांतील संस्थानिक व धनिकवर्ग यांच्या प्रभुत्वाखाली जाऊन त्यांच्यावर युरोपीय धनिकांचें वर्चस्व झालेलें असेल. (३) तिसरें कारण म्हणजे आपल्या देशबांधवांचा दर्जा आणि शील यांची त्यांना उन्नति करावयाची होती. ब्रिटिशांनीं उदार बुद्धीने दिलेल्या देणग्यांची वाट पहात आपल्या देशबांधवांनीं

लाचारीने निष्क्रिय रहावे हे आपल्या राष्ट्राच्या दर्जास शोभणारे नाही, असे गांधींना वाटत होते.

“ याच्या विरुद्ध टोंकाचा दुसरा मार्ग म्हणजे अत्याचारी क्रांतीचा मार्ग होय. याहि मार्गाचे उपासक हिंदुस्थानांत होते आणि ते खून आणि मोडतोड अशा विकृत स्वरूपांत त्या मार्गाचेहि अनुसरण करीत होते. गांधींनी प्रथमच हा मार्ग त्याज्य ठरविला. तो त्यांना नैतिक दृष्टीने त्याज्य वाटत होता. एवढेच नाही, तर जरी या मार्गाने जाऊन अखेरीस यश संपादन करतां आले (ही गोष्ट सशयास्पदच होती), तरी हा मार्ग रक्तपाताचा असून त्या मार्गाने गेल्यास हिंदुस्थान छिन्नभिन्न, दुर्बल आणि दरिद्री बनलेला व सभोवार शत्रूंनी घेरलेला असाच होण्याचा संभव होता म्हणून त्यांनी हाहि मार्ग सोडून तिसराच मार्ग स्वीकारिला. अनत्याचारी असहकार हाच तो मार्ग प्रजेने आपले सरकारशी सहकार्य बंद करून राज्यकर्त्यांना आपणावर सत्ता चालविणे अशक्य करणे, असे याचे स्वरूप होते आयलंडातील सिनफेन् पक्षाच्या धोरणाशी किंवा ब्रिटनमधील मताधिकारवादी स्त्रियांच्या लढाऊ वृत्तीशी या मार्गाचे साम्य होते. तथापि, तो त्याहून भिन्न होता. या मार्गात मीठ बनविण्याच्या कायद्यासारखे कायदे मोडणे, सूत कांतणे, वैयक्तिक आणि सामुदायिक सत्याग्रह, सविनय कायदेभंग करणे याचा अंतर्भाव होत असे. या चळवळीची प्रगति, तिचे यश, तिची भरती-ओहोटी याचे वर्णन या पुस्तकात मागील प्रकरणात केले आहे. यासंबंधीचा इतिहासाचा निर्णय अद्यापि झालेला नाही. तथापि, याबाबत हिंदी जनतेने आपला निर्णय दिलेला आहे आणि आपणास स्वातंत्र्य मिळवून देणारी आद्यशक्ति म. गांधींचे वरील धोरण हीच होय, असे तिचे मत आहे व्यक्तिशः मला हे तिचे मत पटते या धोरणामुळे हिंदुस्थानचा आत्मा जागृत झाला त्यामुळे ब्रिटिशांची या देशावर सत्ता गाजविण्याची आसक्ति वटून गेली, आणि याच त्याच्या धोरणामुळे रक्तपाती क्रांति टळू शकली ” (पृष्ठ ३०७-३०८)

१४

सत्याग्रही क्रांतिशास्त्र

सत्याग्रह हे एक राष्ट्रीय क्रांतिशास्त्र आहे, त्याचप्रमाणे ते सर्वोपयोगी क्रांतिशास्त्र आणि समाजसंघटनाशास्त्र अगर समाजधारणाशास्त्रहि आहे भारतीय संस्कृतीचे ते एक परिपक्व फल आहे. हिंदुस्थान आजपर्यंत एका राष्ट्रीय क्रांतीच्या कार्यात मग्न झालेला होता. या क्रांतीचे तात्कालिक ध्येय राष्ट्रीय स्वातंत्र्य आणि लोकशाही यांची प्रस्थापना हे होते. हिंदुस्थानांत राष्ट्रीय स्वातंत्र्याचा लढा म. गांधी त्याचे नेतृत्व करू

लागण्यापूर्वी सुरू झालेला होता. हिंदुस्थान हे एक परतत्र राष्ट्र आहे आणि त्याने स्वातंत्र्याची प्राप्ति करून घेतल्याखेरीज त्याच्या जीवनाचा आणि संस्कृतीचा प्रश्न सुटू शकत नाही, तसेच हे स्वातंत्र्य त्यास प्रागतिकांच्या सनदशीर साधनांनी प्राप्त होऊ शकत नाही म्हणून त्यास क्रांतीच्या साधनाचा अवलंब करणे अवश्य आहे, हे सिद्धांत हिंदुस्थानच्या मनावर म. गांधी हिंदुस्थानांत येण्यापूर्वी आणि राष्ट्रसभेची सृष्टी त्यांच्या हाती जाण्यापूर्वीच ठसू लागलेले होते किंबहुना, आपली इच्छा असेल, तर आपल्या प्रयत्नांनी भारतीय क्रांति आपणांस करिता येईल आणि ती आपण निःशस्त्र असतानाही करिता येईल, याची जाणीवही भरतखंडाला झालेली होती म. गांधी हिंदुस्थानचे नेतृत्व करू लागण्यापूर्वी हिंदुस्थानात स्वयंनिर्णयाच्या तत्त्वानुसार संपूर्ण स्वराज्याची प्रस्थापना झाल्याखेरीज राज्यकर्ते आणि प्रजाजन यांच्यामध्ये सलोखा नादणे शक्य नसून हा संपूर्ण स्वराज्याचा झगडा कोणत्या ना कोणत्या तरी स्वरूपात त्याची प्राप्ति होईपर्यंत एकसारखा चालू राहणार, अशी परिस्थिति १९२० पूर्वीच निर्माण झालेली होती. पहिल्या महायुद्धांत हिंदी राष्ट्राने ब्रिटिश साम्राज्याशी सहकार्य केलें ते सहकार्य राष्ट्रसभेची प्रस्थापना झाल्यापासून तिने अवलंबिलेल्या घोरणाचें फल होतें. या सहकार्याचें फल महायुद्धानंतर हिंदुस्थानला संपूर्ण स्वराज्याच्या प्राप्तीच्या रूपानें मिळाले पाहिजे, असे लो. टिळकप्रभृति राष्ट्रीय पुढाऱ्यांचे म्हणणे होतें १९१७ साली भारतमन्त्री मि. मोटेग्यू यांनी हिंदुस्थानला हप्त्याहप्त्यानें स्वराज्य देण्याची जी जाहीर घोषणा केली, त्याचबरोबर हिंदुस्थानला हें स्वराज्य हप्त्याहप्त्यानें मिळाले, तरी संरक्षण आणि तिजोरी यासुद्धा मध्यवर्ती हिंदुस्थान-सरकारातील सर्वच सत्ता लोकांच्या हवाली करणारा एकच कायदा ब्रिटिश पार्लमेंटने करावा आणि त्या कायद्यानुसार विशिष्ट कालमर्यादेत हिंदुस्थानास स्वयंनिर्णित संपूर्ण स्वराज्याची प्राप्ति व्हावी, अशी मागणी राष्ट्रसभेनें १९१७ सालीच मुकर केली महायुद्धानंतर जेव्हा मोटेग्यू यांनी वरील राष्ट्रीय मागणीला धुडकावून लाविले, त्याच वेळी राष्ट्रसभेने आपल्या जन्मापासून अवलंबिलेलें सहकारितेचे घोरण सोडिलें राष्ट्रसभेच्या इतिहासातील सहकारिता-खड अशा प्रकारे १९२० साली संपून तिच्या असहकारिता-खडास प्रारंभ झाला इ. स १९१७ पर्यंत तिची सृष्टी प्रागतिक पुढाऱ्यांच्या हाती होती तोपर्यंत तिचे घोरण शुद्ध अथवा विनशर्त सहकारितेचें होतें. त्या साली तिची सृष्टी लो. टिळक यांच्या हाती आली व तेथून तिचे घोरण प्रतियोगी सहकारितेचें किंवा सशर्त सहकारितेचें बनले जेव्हा १९२० साली ब्रिटिश साम्राज्य हिंदी राष्ट्रीयत्वाशी सहकार्य करण्यास तयार नाही असे सिद्ध झाले आणि १९१९ च्या जालियनवाला बागोतील हत्याकांडावर सफेती फांसून 'विसरा आणि क्षमा करा' असे मायावी बोलणें ब्रिटिश मुत्सद्द्यांनी सुरू केलें, तेव्हाच प्रतियोगी सहकारितेची स्वाभाविक परिणति असहकारितेत होणें अपरिहार्य ठरले. याच वेळी हिंदुस्थानातील मुसलमान समाजालाहि ब्रिटिश साम्राज्यशाहीचे कृष्ण अंतरंग, खिलाफतप्रकरणी

आपला ब्रिटिश मुत्सद्द्यांनीं केलेला विश्वासघात पाहून, बरोबर दिसूं लागलें. हिंदी मुसलमानांतील क्रांतिकारक राष्ट्रीय भावना या वेळीं जागृत झाली आणि हिंदु-मुसलमान जनता एक होऊन परकीय ब्रिटिश साम्राज्यशाहीशीं संपूर्ण स्वराज्याच्या प्राप्तीसाठीं सत्याग्रही कांतिशास्त्राचें अवलंबन करून झगडूं लागली, असें दृश्य १९२० पासून १९२२ पर्यंतच्या काळात दिसले.

यानंतर पुनः कांहीं काळ या क्रांतीच्या प्रयत्नाची जी प्रतिक्रिया झाली, तीत हिंदु-मुसलमानांचें ऐक्य नाहींतें झालें तरीहि यानंतर राष्ट्रसभेनें स्वातंत्र्य-संग्रामांतील ज्या सत्याग्रही मोहिमा केल्या, त्यांत जरी मुसलमानांतील पुढारी म्हणविणारे लोक फारसे सामील झाले नाहींत, तरी मुसलमान जनतेची संख्या बऱ्याच मोठ्या प्रमाणावर सामील झाली होती विशेषतः वायव्य सरहद्द प्रात हा मुसलमानी विभाग आणि त्याचे मुसलमान पुढारी खानबधू हे अखेरपर्यंत राष्ट्रसभेंत एकनिष्ठेनें कार्य करीत होते.

भारतखंडात सुमारे तीस वर्षे (१९१७ ते १९४७) चालू असलेल्या या सत्याग्रह-संग्रामातून एका अभिनव मानवसंस्कृतीचा उदय होत आहे इतकेच नाहीं, तर त्या मानवसंस्कृतीच्या प्रगतीचे एक अभिनव क्रांतिशास्त्रहि निर्माण होत आहे आजपर्यंत ज्या विशिष्ट स्वरूपाच्या लढ्यात या सत्याग्रही क्रांतिशास्त्राची वाढ झाली, त्या लढ्याच्या स्वरूपामुळे त्याचें एक विशिष्ट स्वरूप लोकांस प्रतीत झालें आहे तथापि, विशिष्ट लढ्याच्या अनुषंगानें त्यास प्राप्त होणारे हे विशिष्ट स्वरूप हेच त्याचें अखेरचें किंवा नित्याचे स्वरूप समजणे बरोबर होणार नाहीं तसेंच या विशिष्ट लढ्यांत यशस्वी होऊन त्याने हिंदुस्थानांत राष्ट्रीय स्वातंत्र्याची व लोकशाहीची स्थापना केली म्हणजे त्याचे कार्य संपलें, असें मानणेहि बरोबर होणार नाहीं किंबहुना, विचार्य मनुष्यांस असेंच म्हणावे लागेल, कीं हिंदुस्थानांत राष्ट्रीय स्वातंत्र्याची आणि लोकशाहीची स्थापना झाल्यानंतरच त्याच्या मुख्य कार्याची, म्हणजे मानवी संस्कृतीत एक अभिनव क्रांति घडवून आणून तिला मंगल स्वरूप प्राप्त करून देण्याच्या कार्याची, सुरुवात होणार आहे. राष्ट्रीय भावना आणि लोकशाही यांना सत्याग्रही दीक्षा दिल्याने त्याचें जें स्वरूप बनणार आहे, ते आजच्या युरोपात दृष्टीस पडणाऱ्या राष्ट्रीय भावनेहून आणि लोकशाहीहून अगदीं भिन्न असें असेल. यामुळेच आपणास जगाच्या इतिहासांत कांहीं स्वतंत्र स्थान आहे आणि आपल्या इतिहासापासून जगाला कांहीं बोध घेण्याजोगा आहे, असा त्याला विश्वास वाटत आहे. भारतीय स्वातंत्र्याचा सत्याग्रह-संग्राम हे आधुनिक भारताच्या गेल्या शंबर वर्षांतील इतिहासाचे एक परिपक्व फल आहे अथवा या काळांत भारतीय संस्कृतीचें जें तत्त्वमंथन झालें, त्यांत प्राप्त झालेलें ते अमृत आहे या अमृत तत्त्वज्ञानाचे प्राशन केल्यास मानवसंस्कृति खरोखर अमर बनेल आणि या भूलोकास 'अमरभूमि' हे नाव प्राप्त करून देण्याचें व मानव-संस्कृतीची सत्ययुगाच्या दिशेनें प्रगति करण्याचें सामर्थ्य त्यांतून प्राप्त होईल, इतकी

त्याची योग्यता आहे. मात्र या तत्त्वज्ञानाचा स्वीकार करण्याचा अधिकार आपल्या-
पार्शी आहे हे प्रत्यक्ष कृतीने सिद्ध करून देण्याची जबाबदारी आजच्या तरुण भारता-
वर आहे. ही जबाबदारी त्याच्या हातून पार पडावी याच दृष्टीने भारतीय क्रांतीचे
आणि सत्याग्रही क्रांतिशास्त्राचे स्वरूप या प्रकरणात विशद करावयाचे आहे ते ज्ञाल्या-
नंतर पुढील प्रकरणांत राष्ट्रीय क्रांतीतून निर्माण झालेल्या सत्याग्रही तत्त्वज्ञानाचे
सर्वांगीण स्वरूप वर्णन करण्यात येईल आता राष्ट्रीय क्रांतिकार्य यशस्वी झाल्यामुळे
या तत्त्वज्ञानाच्या आधारें भरतखंडास एक सर्वांगीण क्रांति घडवून आणावी लागत
असून या सर्वांगीण क्रांतीतून मानवसंस्कृतीचा एक नवा आदर्श जगाच्या प्रत्ययास
येऊं लागेल. या भावी कार्याचे स्वरूप वर्णन करण्यापूर्वी आपणांस आज या क्रांति-
शास्त्रास जें स्वरूप प्राप्त झाले होतें, तें का व कसे प्राप्त झालें हे समजून घेतलें पाहिजे,
व तोच या प्रकरणाचा विषय आहे

प्रागतिक व राष्ट्रीय तत्त्वज्ञानें

सत्याग्रही तत्त्वज्ञानाचा स्वीकार करण्यापूर्वी हिंदुस्थानांत राष्ट्रनिर्मितीचे दोन
प्रमुख संप्रदाय अस्तित्वांत आले होते, त्यांना प्रागतिक आणि राष्ट्रीय अशीं नांवें प्राप्त
झालीं होती या दोन संप्रदायांखेरीज एक सशस्त्र क्रांतिकारक संप्रदायहि अस्तित्वांत
आला होता म. गांधींचा सत्याग्रही संप्रदाय हा तात्त्विक दृष्ट्या या तीनहि संप्रदायांहून
भिन्न असला, तरी या तिन्ही संप्रदायांतील श्रेष्ठ तत्त्वे त्यांत अंतर्भूत झालेली आहेत,
आणि आमच्या मते तो लो टिळकप्रभृति राष्ट्रीय पुढाऱ्यांच्या बहिष्कारयोगाचे अथवा
निःशस्त्र क्रांतीचे शास्त्रीय आणि परिणत स्वरूप आहे. आतापर्यंत या अखेरच्या दृष्टि-
कोणाचे बरेच विवेचन झालेले असून प्रागतिक तत्त्वज्ञान आणि सत्याग्रही तत्त्वज्ञान
यांतील साधर्म्य कोणते आहे, याचाहि अधिक खुलासा आम्ही करणार आहोतच. तसेंच
सशस्त्र क्रातिवादी मार्गाचा अवलंब पूर्वीच्या राष्ट्रीय पुढाऱ्यांनीं कां केला नाही आणि म
गांधींनीं तो कां केला नाही, यांतील भेदहि येथें विशद करणें अवश्य आहे म गांधींच्या-
पूर्वीचे राष्ट्रीय पुढारी सशस्त्र क्रांति तूर्त तरी अशक्य आहे एवढ्याच दृष्टीने निःशस्त्र
क्रांतीचा मार्ग अनुसरण्याचा उपदेश करीत. याच्या उलट, म. गांधी हे तो मार्ग शक्य
असला, तरीहि इष्ट फलप्राप्तीच्या दृष्टीनें तो गौण आहे असें प्रतिपादीत. तसेंच पूर्वीच्या
बहिष्कारयोगाचें असहकारयोगांत रूपांतर करितांना त्यांनीं त्यास अहिंसातत्त्वाचें
आध्यात्मिक अधिष्ठान देऊन त्याला एका अभिनव क्रांतिशास्त्राचे परिणामकारक
स्वरूप प्राप्त करून दिलेलें आहे आधुनिक भारतानें या क्रांतिशास्त्राचें अवलंबन कां
व कसें केलें, याचा विचार करीत असता म. गांधींच्या पूर्वी राष्ट्रनिर्मितीचे जे दोन-
तीन विचारसंप्रदाय या देशांत अस्तित्वांत आले होते, त्यांचें थोडक्यांत सिंहावलोकन
करून त्यांपैकीं कोणत्या संप्रदायांतील कोणतीं तत्त्वे या सत्याग्रही क्रांतिशास्त्रांत
अंतर्भूत झालेली आहेत, याचाहि विचार आतां आपण केला पाहिजे. असें केलें म्हणजेच

आधुनिक भारताच्या गेल्या शंभर वर्षांच्या इतिहासांत जें राष्ट्रीय विचारमंथन झालें, त्यातील आजचें सत्याग्रही तत्त्वज्ञान हे नवनीतच होय असें आम्ही कां म्हणतों, याचा उलगाडा वाचकांस होऊं शकेल

या दृष्टीनें आतां आपण प्रागतिक संप्रदायाचा अथवा त्याच्या तत्त्वज्ञानाचा थोडा विचार करूं. मागे अनेक ठिकाणीं म्हटल्याप्रमाणें या तत्त्वज्ञानाचा उगम बंगालमध्ये राजा राममोहन रॉय यांच्या सर्वांगीण सुधारणावादांतून झालेला आहे. युरोपीय आणि विशेषतः ब्रिटिश संस्कृति व भारतीय संस्कृति यांची तुलना करून भारतीय संस्कृति ही आधुनिक ब्रिटिश संस्कृतीच्या मानानें मागें राहिलेली आहे आणि तिची आधुनिक युरोपीय संस्कृतीच्या बरोबरीने प्रगति झाल्याखेरीज आपले राष्ट्र इतर राष्ट्रांच्या बरोबरीने स्वातंत्र्यांत नांदण्यास पात्र होणार नाही, हे उघडपणे मान्य करून ब्रिटिश राज्यछत्राच्या छायेत आपल्या संस्कृतीचा विकास करण्याचें कार्य राजा राममोहन रॉय यांनीं सुरू केलें होतें. साहजिकच त्यांच्या सर्वांगीण सुधारणेचा भर आपल्या धार्मिक आणि सामाजिक सुधारणांवर अधिक असून त्या मानाने राजकीय आणि औद्योगिक उन्नतीवर कमी भर होता ब्रिटिश अमदानीची सुरुवात झाल्यापासून आपल्या संस्कृतीच्या आधुनिक युगाचा प्रारंभ झाला, अशी त्याची भावना होती, आणि आधुनिक युरोपांतील व्यक्तिवादी धार्मिक, सामाजिक व राजकीय तत्त्वांचा पुरस्कार करून त्यांनीं भारतीय संस्कृतीचें पुनरुज्जीवन करण्याचा प्रयत्न सुरू केला आपल्या औद्योगिक उन्नतीस ब्रिटिश साम्राज्य अडथळा करीत आहे, किंबहुना, तें आपल्या राष्ट्रांतील द्रव्याचा अपहार करण्यासाठींच निर्माण झाले असल्यामुळे त्याच्या छायेखालीं आपल्या संस्कृतीचा विकास होणे शक्य नाही, आणि म्हणून आपली संस्कृति आधुनिक काळांत इतर राष्ट्रांतील संस्कृतीच्या पाठीमागें राहिलेली असली, तरीहि आपणांस प्रथमतः आपल्या देशांतील राजसत्ता आपल्या हाती घेतल्याखेरीज तिचा विकास करणे, किंबहुना तिचें रक्षण करणेहि शक्य नाही, फार काय, आपल्या राष्ट्रांतील लोकांचे जीवितरक्षण करणेंहि या ब्रिटिश साम्राज्यात शक्य नाही, या सत्याची जाणीव ज्या वेळीं आधुनिक भारतास झाली, त्या वेळीं राजा राममोहन रॉयप्रभृति सर्वांगीण सुधारकांच्या तत्त्वज्ञानांतूनच एक प्रागतिक राजकारण इ. स. १८७५ च्या सुमारास दादाभाई नौरोजी आणि न्या रानडे यांच्यासारख्या पुढाऱ्यांच्या प्रयत्नांनीं जन्मास आलें. ब्रिटिश साम्राज्याचे औद्योगिक स्वरूप लक्षांत घेऊन न्या रानडे यांनीं हिंदी अर्थशास्त्राला इंग्लंडांतील व्यक्तिवादी अर्थशास्त्राचा आधार घेतां कामा नये आणि जर्मनी व अमेरिका या औद्योगिक प्रगतीत मागसलेल्या देशांतील राष्ट्रीय अर्थशास्त्राचा आधार त्यास घेतला पाहिजे, असे प्रतिपादण्यास आरंभ केला. अशा प्रकारें आधुनिक भारताच्या निर्मात्यांची दृष्टि व्यक्तिवादांतून राष्ट्रवादाकडे झुकू लागली

न्या रानडे यांनीं आर्थिक राष्ट्रवादाचा पुरस्कार केला असला, तरी ते सांस्कृतिक व राजकीय दृष्ट्या इंग्लंडांतील व्यक्तिवादी नेमस्त प्रागतिक पक्षाचे अथवा त्या

विचारसंप्रदायाचेच अनुयायी होते. ज्या मानाने ब्रिटिश अमदानीखाली हिंदी जनतेच्या वाढत्या बेकारीचे आणि दारिद्र्याचे भीषण स्वरूप लोकांच्या लक्षांत अधिकाधिक येऊ लागले, त्या मानाने न्यायमूर्तीच्या नेमस्त प्रागतिक राजकारणाचे धोरण लोकांना अधिकाधिक अपुरे आणि असमाधानकारक भासू लागले शिवाय, जर्मनी, अमेरिका अथवा जपान यांसारख्या औद्योगिक प्रगतीत मागसलेल्या परंतु राजकीय दृष्ट्या स्वतंत्र असलेल्या राष्ट्रांतील राष्ट्रीय अर्थशास्त्र किंवा त्यांचे राजकीय धोरण, हे आपणांस उपयोगी पडण्यासारखे नाही, याची जाणीव होऊन हिंदुस्थानांतील राष्ट्रनिर्मात्यांची दृष्टि स्वतंत्र राष्ट्रांतील अर्थकारण व राजकारण यांच्यावरून निघून, आयर्लंड अथवा इटली यांसारख्या परतत्र अवस्थेतून स्वातंत्र्य प्राप्त करून घेणाऱ्या राष्ट्रांतील विचारसंप्रदायाकडे वळू लागली या दृष्टिकोणांतूनच अखेरीस जहाल राष्ट्रीय राजकारण आणि सशस्त्र क्रांतिकारक राजकारण आधुनिक भारतांत निर्माण झाले.

जहाल राष्ट्रीय राजकारणांतून १९०५ च्या सुमारास बहिष्कारयोगाचा निःशस्त्र क्रांतिवाद जन्मास आला आणि क्रांतिकारक राष्ट्रीय राजकारणास त्यानंतर एक-दोन वर्षांत इटालियन देशभक्त मॅझिनी याच्या प्रयत्नाच्या अनुकरणाचे व गुप्त कटाचे स्वरूप प्राप्त झाले. लोकमान्यप्रभृति राष्ट्रीय पुढाऱ्यांचे निःशस्त्र क्रांतीचे अथवा बहिष्कारयोगाचे राजकारण हे आयर्लंडांतील सिनफेन् पक्षाच्या प्रारंभीच्या राजकारणासारखे होते, हे मागे सांगितलेच आहे क्रांतिकारक राष्ट्रीय राजकारणाची सशस्त्र आणि निःशस्त्र अशी दोनही स्वरूपे प्रथमतः १८९५ नंतर १९०५ पर्यंतच्या काळांत महाराष्ट्रात दृग्गोचर झाली आणि त्या दोघासहि लोकमान्य टिळकांनी सुरू केलेल्या शिवाजी-उत्सवांतून स्फूर्ति मिळत होती, हे मागे सांगितलेच आहे निःशस्त्र क्रांतीचे राजकारण आयर्लंडातील पार्नेल व ग्रिफिथ यांच्यासारख्यांच्या राजकीय धोरणानुसार विकास पावत होते. सशस्त्र क्रांतीचे उपासक मॅझिनी, गॅरिबॉल्डी अथवा कॅव्हर, यांसारख्या इटालियन देशभक्तांच्या कार्याचे व धोरणाचे अनुकरण करीत होते पण लो टिळकप्रभृति राष्ट्रीय पुढाऱ्यांना हे अनुकरण आपल्या परिस्थितीस अननुरूप असे वाटत असल्याने ते राष्ट्रसभेला निःशस्त्र क्रांतीच्या मार्गावर नेण्याचा प्रयत्न करीत असत. हा त्याचा प्रयत्न केवळ आयरिश पुढाऱ्यांच्या प्रयत्नांचे अंधानुकरण नव्हते; तर आपल्या देशाच्या परिस्थितीस अनुरूप आणि त्या परिस्थितीत फलप्रद होणारे असे हे राजकारण आहे, हे ओळखूनच त्यांनी तो प्रयत्न चालविला होता. आपल्या देशांत निःशस्त्र क्रांतीचा प्रयत्न करण्याची कल्पना त्यांना केवळ आयरिश पुढाऱ्यांच्या धोरणावरूनच सुचलेली नव्हती ब्रिटिश राज्याची आपल्या देशांतील उत्पत्ति, स्थिति आणि विनाश यांच्यासंबंधी एलिफन्स्टन्, मन्रो, मेट्काफ यांच्यासारख्या साम्राज्यसंस्थापक ब्रिटिश मुत्सद्द्यांच्या विचारांचा आणि त्यांनी त्या विचारांनुसार आंखिलेल्या धोरणाचाहि आधार या त्यांच्या राजकारणास होता. तसेच सर जॉन सीले यांच्यासारख्या राजकीय आणि ऐतिहासिक तत्त्ववेत्त्यांच्या हिंदु-

स्थानांतील ब्रिटिश साम्राज्यसत्तेच्या मीमांसेचाहि आधार त्यांना उपलब्ध झाला होता. मन्रो-एल्फिन्स्टन् यांच्यासारखे साम्राज्यसंस्थापक ब्रिटिश मुत्सद्दी आणि सर जॉन सीले व अगदीं अलीकडील उदाहरण हवे असल्यास इंग्लंडांतील ह्यात राजकीय तत्त्ववेत्त्यात अग्रगण्य असे जे. डी. एच्. कोल, हे सर्व हिंदुस्थानांतील ब्रिटिश साम्राज्याचा अत येथें एकराष्ट्रीयत्वाची भावना व्यापकत्वाने फैलावली आणि तिचा प्रवेश ब्रिटिश सरकारच्या हिंदी सैनिकात झाला म्हणजे ताचडतोच होऊं शकेल, असें एकमुखाने प्रतिपादितात. या ब्रिटिश मुत्सद्द्यांच्या आणि राजकीय तत्त्व-वेत्त्यांच्या विवेचनावरून लो. टिळक, बाभू बिपिनचंद्र पाल किंवा योगी अरविंद घोष यांसारख्या भारतीय राष्ट्रनिर्मात्यांना निःशस्त्र क्रांतीचें अथवा बहिष्कारयोगाचें राजकारण सुचलें असले, तर त्यात मुळींच आश्चर्य नाही एका अर्थानें अशा प्रकारचें राजकारण या देशांत निर्माण होईल आणि त्यातून आपल्या साम्राज्याचा अत होईल, हें ब्रिटिश मुत्सद्द्यांनीं शंभर वर्षांपूर्वींच ओळखिले होतें असे मन्रो, एल्फिन्स्टन् वगैरे तत्कालीन मुत्सद्द्यांच्या उद्गारावरून दिसून येतें.

आधुनिक विद्येचा जो प्रसार आपण हिंदुस्थानात करीत आहोत आणि या आधुनिक सुशिक्षितांच्या मनांत ज्या राजकीय आकांक्षा आपण निर्माण करीत आहोत, त्यातूनच ही राष्ट्रीय ऐक्याची व स्वातंत्र्याची आकांक्षा हिंदी जनतेत आज ना उद्या, पण निश्चितपणे फैलावणार व ती फैलावल्यानंतर हिंदुस्थानांतीलच सैन्याच्या आधारावर हिंदी जनतेला पारतंत्र्यात ठेवण्याचा आपला प्रयोग यशस्वी रीतीनें शेवटास जाणार, म्हणजे त्याचा अंत होणार, असे भविष्य त्यांनीं वर्तविलें आहे यानंतर १८५७ साली हिंदु-मुसलमान सैनिकांनी एक होऊन ब्रिटिश सरकाराविरुद्ध बंड उभारिले ते आपणास कसे मोडता आले, याचें विवेचन करून सर जॉन सीले यांनीं असे म्हटलें आहे की : “ हिंदुस्थानांतील एका जातीविरुद्ध दुसरी जात लढवूनच बहुतांशी हे बंड मोडण्यात आलें. जोपर्यंत असे करणें शक्य आहे आणि आपल्यावर कोणतेंहि सरकार असले तरी त्यावर टीका करण्याची व त्याविरुद्ध बंड करण्याची संवय हिंदी जनतेला लागलेली नाही, तोपर्यंतच इंग्लंडांतून हिंदुस्थानचे राज्य करणे शक्य आहे त्यात अलौकिक असे काहीं नाही परंतु मी मागे म्हटल्याप्रमाणें जर ही परिस्थिति पालटली, आणि जर कोणत्याहि उपायानें हिंदी जनतेत एकराष्ट्रीयत्व निर्माण झालें व त्याच्याशी असणारा आमचा सबंध हा ऑस्ट्रियाचा इटलीशीं ज्या प्रकारचा सबंध होता त्यासारखा थोड्या प्रमाणातहि बनला, तर आमच्या प्रभुत्वाबद्दल आम्हास भीति बाळगली पाहिजे, इतके म्हणूनच मी थांबत नाही, तर त्या क्षणीं या प्रभुत्वाची आशाहि आम्ही सोडूनच दिली पाहिजे, असे मी म्हणतो ” § १८५७-५८ सालांतील हें हिंदु-मुसलमान सैनिकांचे बंड गुराखे आणि शीख या जातीच्या सैनिकांच्या तुकड्यांच्या साहाय्याने मोडण्यांत आले हिंदुस्थानांतील शिंदे,

होळकर, किंवा निजाम यासारख्या एकाद्या मोठ्या संस्थानिकाने बंडवाऱ्यांस साहाय्य केलें असतें आणि त्या वेळचा जमीनदार किंवा सरंजामदारवर्ग ब्रिटिशांशी राजनिष्ठ राहिला नसता, तर ब्रिटिश-साम्राज्याचा अंत त्याच वेळीं झाला असता, हें आता सर्वमान्य झालेले आहे * त्याचप्रमाणे हेहि पुढें सर्वमान्य झालें, कीं या सस्थानिक-वर्गाच्या प्रयत्नांतून हिंदुस्थानला स्वातंत्र्याची प्राप्ति होईल ही आशा व्यर्थ होती. १८९५ नंतर १९०५ पर्यंतच्या काळांत हिंदुस्थानांत जें क्रांतिकारक राजकारण जन्मास आलें, त्या संप्रदायांतील कांहीं लोकांना या वर्गातील एकाद्याच्या साहाय्यानें, अगर अफगाणिस्तान किंवा नेपाळ यांसारख्या लहानशा राज्याच्या साहाय्यानें, इटलीनें ऑस्ट्रियाच्या साम्राज्यांतून आपली मुक्तता करून घेतली, तशी आपणांसहि ब्रिटिश साम्राज्यांतून मुक्तता करून घेतां येईल अशी आशा वाटत होती परंतु ही आशा अनुभवांतीं फोल ठरली. हिंदुस्थानांत जी राज्यक्रांति होणार, ती लोकशाही स्वरूपाचीच होणार आणि मध्यमवर्गातील बुद्धिमान् व स्वार्थत्यागी पुढारी व निर्धन शेतकरी-वर्ग यांच्या एकीकृत सामर्थ्यानेंच ती होणार, अशी लोकमान्यप्रभृति राष्ट्रीय पुढाऱ्यांची खात्री झाली होती. याचसाठीं राष्ट्रसभेत ब्रिटिश साम्राज्यशाहीखाली चुरडून जाणाऱ्या शेतकरीवर्गाचा प्रवेश मोठ्या प्रमाणात व्हावा आणि तिचें धोरण लोकशाहीच्या तत्त्वानुसार चालू लागावे, असा त्यांचा कटाक्ष होता हिंदीसमाजातील वरिष्ठ जमीनदार व संस्थानिकवर्ग हा संस्थानाच्या व जमीनदारीच्या मोहाने साम्राज्यनिष्ठ बनलेला असल्यामुळें सुशिक्षित मध्यमवर्ग आणि दरिद्री बनलेला शेतकरीवर्ग हाच क्रांतिकारक राजकारणाचे अधिष्ठान होऊ शकतो, हे पाहून या दोघांना सशस्त्र क्रांतीपासून दूर ठेवण्यासाठीं झूम, वेडरबर्न अथवा कौटन हे ब्रिटिश मुत्सद्दी राष्ट्रसभेची चळवळ करीत होते, आणि याच वर्गांना निःशस्त्र क्रांतीच्या धोरणाने राष्ट्रसभेत

* शिंदे-होळकरप्रभृति सस्थानिक कसे साम्राज्यनिष्ठ होते, त्यासंबंधी पुढील उतारा वाचनीय आहे " The steady devotion of Scindia and Holkar left the Marathas without a leader of skill and influence, and has hitherto rendered harmless that formidable race Had either of them openly declared against us, no Englishman probably, would have remained in the Peninsula "

जमीनदारवर्गाला कायमधारापद्धति दिल्यामुळें तो साम्राज्यनिष्ठ राहिला, यासंबंधी पुढील उतारा पहा " With regard to the fidelity and attachment of the Zemindars, Mr Mangles, the late Chairman of the Court of Directors, has well said that their universal good conduct forms a distinctive feature of this revolution. Indeed instances of their firmness and allegiance, are so numerous that many well informed Indian thinkers have come to the opinion, that the best safeguard of the British Government against calamities of this kind, lies in the extension of farseeing and most statesman-like land-settlement system of Lord Cornwallis "

— The mutinies and the people or statements of native fidelity exhibited during the outbreak of 1857-58 by a Hindu, P. 129 and 130.

संघटित करून लो. टिळकप्रभृति राष्ट्रीय पुढारी ब्रिटिश मुत्सद्द्यांकडून भारतीय स्व-राज्याची प्राप्ति करून घेण्याचा प्रयत्न करीत होते बहिष्कारयोगाच्या निःशस्त्र क्रांतीचा हा प्रयोग यशस्वी होईल आणि हिंदी जनतेच्या साहाय्याने चालू असलेले ब्रिटिश राज्ययंत्र मोडून पडेल, हे ह्यूम-वेडरबर्न यांनाहि दिसत असल्यामुळे, ते आपल्या देशबाधवांना राष्ट्रसभेच्या मागण्या मान्य करण्याचा उपदेश जन्मभर करीत होते. पण हा उपदेश सत्ताधारी ब्रिटिश मुत्सद्द्यांनी मानिला नाही त्यामुळे राष्ट्रसभेंतील निःशस्त्र क्रांतीची भावना वाढीस लागली व पहिल्या महायुद्धानंतर हिंदी राष्ट्राची जी वंचना ब्रिटिश मुत्सद्द्यांनी केली, ती पाहून ही निःशस्त्र क्रांति परिणामकारक रीतीने सश्टित करण्याचे कार्य महात्मा गांधींनी आरंभिले. प्रागतिक राजकारण महायुद्धानंतर राष्ट्रसभेतून बाहेर पडले आणि राष्ट्रसभा उघडपणे निःशस्त्र क्रांतिवादी सस्था बनली

गांधी-नेतृत्वाची पार्श्वभूमि

आयर्लंडात आर्थर ग्रिफिथ यांनी सिनफेन् पक्षाच्या स्थापनेच्या रूपाने जें निःशस्त्र क्रांतिवादी राजकारण सुरू केले होते, त्याला महायुद्धानंतर सशस्त्र क्रांतीचे स्वरूप प्राप्त झाले तथापि, तोंपयेंतच्या काळात आयर्लंडमध्ये चढाऊ राष्ट्रसंघटना करण्यास या पक्षाच्या निःशस्त्र राजकारणाचा उपयोग झालेला होता आयर्लंडसारखे हिंदुस्थान हे एक छोटेंच राष्ट्र असतें, तर कदाचित् त्याच इतिहासाची पुनरावृत्ति येथेहि झाली असती पण आयर्लंड किंवा इटली या देशांहून हिंदुस्थान हे राष्ट्र किती तरी पट मोठे, त्यात हिंदु, मुसलमान, शीख वगैरे अनेक धर्मभेद, पथभेद व जातिभेद; एकराष्ट्रीयत्व आणि लोकशाही या भावनांच्या दृष्टीने बरेच मागसलेले, प्रबल युरोपीय राष्ट्रांच्या समूहापासून भौगोलिक दृष्ट्या फार दूर, आणि ब्रिटिश संस्कृतीने व ब्रिटिशांच्या काल्पनिक सामर्थ्याच्या भीतीने भांबावलेले व भेडसावलेले, असे असल्यामुळे या राष्ट्रांत निःशस्त्र क्रांतिवाद हाच व्यवहार्य व परिणामकारक स्वातंत्र्याचा मार्ग आहे, असे येथील विचारी, बुद्धिमान व स्वार्थत्यागी राष्ट्रीय पुढाऱ्यांनी म. गांधी हिंदुस्थानात येण्यापूर्वीच ठरविले होते व भारतीय बुद्धीवर तसे संस्कारहि त्यांनी केले होते महात्मा गांधींनी १९२० साली जेव्हां असहकारयोगाच्या रूपाने राष्ट्रापुढे निःशस्त्र क्रांतीचा आपला कार्यक्रम ठेविला, तेव्हां राष्ट्रातील बुद्धिमान पुढाऱ्यांनी आणि क्रांतिकारक तरुण अतःकरणांनी त्याला जी मोठ्या प्रमाणावर मान्यता दिली, त्याची ही एक सयुक्तिक मीमांसा आहे कोणत्याहि कारणाने ज्यांना ही मीमांसा पटली नाही किंवा पटली तरी ती लोकांपुढे मांडवली नाही, त्यांनी म. गांधींच्या पाठीमागे सर्व राष्ट्र एकदम का गेलें, याची मीमांसा म. गांधींची बुवाशाही अशीच केलेली आहे. पण ही मीमांसा विचारास व बुद्धीस पटण्याजोगी आहे, असे वाटत नाही.

प्रागतिक पक्षाने महात्मा गांधींच्या सत्याग्रही धोरणावर अव्यवहार्यतेचा आपला आ. भा. ... ३२

सनातन आक्षेप घेतला आणि तो पक्ष लढाऊ राजकारणापासून अलग राहिला, यात आश्चर्यकारक किंवा त्याच्या पूर्वीच्या धोरणाशी विसंगत असे कांहीच नव्हते; परंतु लो टिळकाच्या अनुयायांपैकी श्री केळकर यांचा पक्ष महात्मा गांधींच्या असहकार-योगावर जे आक्षेप घेत असे, त्याचें स्वरूप थोडें भिन्न होते एका बाजूने अव्यवहार्यतेचा आक्षेप तो घेतच होता, तर दुसऱ्या बाजूने म गांधींचे अहिंसातत्त्व हे राजकारणांत घोटाळा करणारे असल्यामुळे, आम्ही त्यात सामील होत नाही असाहि बहाणा हा पक्ष करीत असे वस्तुतः लोकमान्यांच्या अनुयायांत जी क्रांतिकारक अन्तःकरणे होती, तीं म. गांधींच्या काळात अनत्याचारी असहकारितेत व कायदेभंगांत सामील झाली, हें मागील एका प्रकरणात आम्ही दाखविलेच आहे ही सर्वच अन्तःकरणे एकदम अहिंसाधर्मी बनलीं असा याचा अर्थ नव्हता ही अन्तःकरणे म. गांधींच्या राजकारणात कशी व कोणत्या वृत्तीने सामील झालीं, याची मीमांसा आ कृपलानी याच्या पुढील उद्गारावरून वाचकास यथार्थतेनें करिता येईल असे वाटतें ते आपल्या 'The Gandhian way' या पुस्तकात म्हणतात : "रसायनशास्त्र आणि विमानें यांच्या काळातील सहारसाधनें हातीं असणाऱ्या सरकाराविरुद्ध सशस्त्र युद्ध करणे हे सशस्त्र लोकांसहि अशक्यप्राय वाटत असते, तर मग हिंदुस्थानसारख्या निःशस्त्र राष्ट्राची कथा काय ? शिवाय, लष्करी अर्थाची क्रांतिकारक सघटना उघडपणे करणेहि शक्य नाही आमची सघटना आम्हास अनत्याचारी साधनांनींच केली पाहिजे त्याचप्रमाणे स्वार्थत्याग, शौर्य, ऐक्य, शिस्त आणि सघटना या ज्या नैतिक गुणांची अत्यंत आवश्यकता सशस्त्र क्रांतींतहि लागते, त्याची वाढ सत्याग्रहाने उत्कृष्ट प्रकारे होऊं शकते अखेरचा धक्का देण्याचे कार्य अत्याचाराने होवो, अगर अनत्याचाराने होवो; म गांधींच्या नेतृत्वाखाली ज्या गुणांची वाढ राष्ट्रात अधिकाधिक होत आहे, त्यांची वाढ करणे आणि तीं सद्गुणसंपत्ति प्राप्त करून घेणे, हे अवश्य आहे या संपत्तीची वाढ शांततेच्या साधनांनींच मोठ्या प्रमाणावर होऊं शकते. या सर्व गुणांनीं मंडित असा एकादा क्रांतिकारकाचा लहानसा गुप्त गट संघटित करणे अगदी शक्य असतें; परंतु सर्व राष्ट्रात अथवा त्यांतील बऱ्याच मोठ्या विभागांत गुप्त मार्गांनी या गुणांची वाढ करणे शक्य नाही म्हणून अतिम सशस्त्र लढ्याच्या दृष्टीनें हि हिंदुस्थानात सत्याग्रहामुळे वाढत असलेली गुणसंपत्ति उपयुक्त आहे कारण लढ्याचे स्वरूप कसेंहि असलें, तरी ही सद्गुणसंपत्ति हाच त्याचा आधार असतो. म्हणून कायमचे नसले तरी निदान यापुढे बरीच वर्षे सत्याग्रह किंवा संप हेंच एक साधन आम्हांस उपलब्ध आहे" अशा प्रकारे महात्मा गांधींनी राष्ट्राभेला निःशस्त्र

"In an age of aerial and chemical warfare, the instruments of which are in the hands of Governments, even an armed people would find a physical conflict with the state a hopeless task. How much more so an unarmed nation like India? Moreover, it is not possible to organise openly in a military sense. We can only organise ourselves by non-violent methods

क्रांतिकारक संस्थेचे स्वरूप देण्यापूर्वी हिंदुस्थानांतील जी उत्साही अतःकरणे क्रांतिकारक मार्गाचा अवलंब करीत होती अथवा लो टिळकांच्या पक्षांत राहून त्यांच्या धोरणातूनच अखेरीस भारतीय क्रांति घडून येईल असे मानून काम करीत होती, तीं सर्व म. गांधींच्या नेतृत्वाखालीं धर्म म्हणून नसलीं, तरी धोरण म्हणून सत्याग्रहसंग्रामात सामील झाली. प्रथमतः धोरण म्हणून ज्यांनी सत्याग्रहाची दीक्षा घेतली, त्यांच्याचपैकी कांही आज सत्याग्रहाचें खरे आणि प्रभावी स्वरूप बुद्धीला पटव्यामुळे धर्मदृष्ट्याहि त्याचा स्वीकार करीत आहेत म. गांधींनीहि राष्ट्रसभा अथवा खिलाफत-कमिटी यांच्याकडून सत्याग्रहसंग्रामास मान्यता मिळवितांना अहिंसेचा धर्मबुद्धीने त्यांनी स्वीकार करावा अशी अपेक्षा धरिली नव्हती सामान्यतः धर्मदृष्ट्या अहिंसातत्त्व हा मानवाचा नित्यधर्म आहे, याबद्दल निदान हिंदुस्थानात तरी कोणताहि विचारवत वाद घालीत नाहीं. तथापि, सत्य व अहिंसा या नित्यधर्मास व्यवहारांत मानवसमाजाच्या अपूर्णवस्थेत काही अपवाद करावे लागतात, असे प्रतिपादण्यांत येत असते, पण व्यवहारदृष्ट्याहि ज्या वेळी अहिंसातत्त्व आचरणें हेच राष्ट्रनिर्मितीसारख्या कार्यांत अवश्य आहे असे सर्वांच्या बुद्धीस पटते, त्या वेळी धर्मशास्त्रांतील अतिम सिद्धांतांतील सूक्ष्म मतभेदाचा काथ्याकूट करून लोकांचा बुद्धिभेद करणे आणि आपल्या राष्ट्रात मुरु असलेल्या निःशस्त्र क्रांतीच्या कार्यात निष्कारण विघ्ने उपस्थित करणें हें प्रखर बुद्धिमत्तेचें लक्षण आहे असे ज्यांना क्रांतिकार्याची, तळमळ लागलेली आहे, त्यांना वाटत नाहीं अतिम तत्त्वज्ञानातील मतभेद क्षणभर विसरून जाऊन विशिष्ट कार्यक्रमावर मतेकड होणारे पक्ष राजकारणाच्या रणांगणात खाद्यास खादा लावून झगडत असलेले नेहमीच दिसतात ही व्यवहारबुद्धि म. गांधींच्यापाशी होती, व म्हणूनच त्याचे व्यावहारिक दृष्ट्या अल्लीबंंधूच्यासारख्या कडव्या मुसलमानांशीहि क्रांतिकार्यात ऐक्य होऊं शकलें याच दृष्टीने ज्यांना आजच शस्त्रग्रहण करून सशस्त्र क्रांतीला उद्युक्त होणें हा अशास्त्रीय मार्ग आहे असे पटले होते, ते सर्व क्रांतिकारक

And after all even in a physical fight the qualities that are of the utmost importance are moral, like organisation, discipline, unity, bravery and sacrifice. Satyagraha brings out these qualities pre-eminently. Whatever may give the final blow, non-violence or violence, for the time being the qualities that the nation has been progressively acquiring under Gandhi are worth cultivating and worth having. They can be cultivated most extensively by peaceful methods. It is quite possible to have a small secret revolutionary group having all these moral qualities. But the nation as a whole or any extensive portion thereof cannot get these qualities by secret methods. Therefore even for a final violent struggle these qualities that Satyagraha has developed in Indian character are good, for they are the basis of all fight, violent or non-violent. So if not forever, at least for many years to come, the method of Satyagraha or strike is the only method open to us."

म. गांधीचें नेतृत्व स्वीकारून कार्य करण्यास तयार झाले परंतु सशस्त्र अगर निःशस्त्र यापैकी कोणत्याच क्रांतिकारक वृत्तीची प्रेरणा ज्यांच्या बुद्धीत नव्हती, असे लो टिळकांचे अनुयायी म्हणविणारे काही लोक हिंसा-अहिंसा यांचा वाद माजविण्यात आणि म. गांधीच्या निःशस्त्र क्रांतीच्या कार्यात अडथळे उत्पन्न करण्यांत आपल्या बुद्धीचा सदुपयोग (!) करू लागले आणि ज्यांनीं व्यवहारबुद्धीने म. गांधीचे नेतृत्व स्वीकारिलें, त्यांना ढोंगी अगर बुद्धिहीन म्हणू लागले.

अहिंसेच्या अधिष्ठानाचें महत्त्व

महात्मा गांधींनीं पूर्वीच्या राष्ट्रीय पुढाऱ्यांचा बहिष्कारयोग असहकारयुद्धाच्या स्वरूपांत लोकांपुढे मांडिला असला, तरी त्याला अहिंसातत्त्वाचे अधिष्ठान दिल्यामुळे त्यांच्यांत एक धर्मनिष्ठेचे अलौकिक तेज चमकू लागलें. या तेजामुळे त्याचा प्रभाव वाढू लागला आणि त्यामुळेच ब्रिटिश राज्यकर्त्यांनी लो. टिळक किंवा बाभू अरविंद घोष यांना ज्या सवलती दिल्या नाहीत, अशा कांहीं सवलती म. गांधींना देणे त्यांनाहि भाग पडलें १९०९ सालीं नागरिकांच्या मूलभूत हक्कावर आपण गदा घालणार नाही अशी हमी राज्यकर्त्यांनी दिल्यास भारतीय राज्यक्रांति निःशस्त्र मार्ग सोडून जाणार नाही, अशी हमी राष्ट्रीय पुढारी देऊ शकतील असे उद्गार बाभू अरविंद घोष यांनी आपल्या जाहीर भाषणांत काढिले होते. परंतु अरविंदबाभू किंवा लो. टिळक हे व्यावहारिक दृष्ट्या निःशस्त्र क्रांतिवादी असले, तरी अंतिम दृष्ट्या ते अहिंसावादी नाहीत असे ब्रिटिश राज्यकर्त्यांना वाटत असल्यामुळे महात्मा गांधींना लॉर्ड चेल्म्स्फर्ड, लॉर्ड रीडिंग किंवा लॉर्ड आयर्विन् अथवा लॉर्ड लिन्लिथगो यांच्या काळात चळवळ करण्यास प्रथम तरी काही महिने जी कांहीं सवलत मिळाली, तशा प्रकारची सवलत पूर्वीच्या पुढाऱ्यांना ब्रिटिश राज्यकर्त्यांकडून मिळणें शक्य नव्हते. असे असले तरी महात्मा गांधींच्या प्रयत्नांतून सशस्त्र क्रांतीचा उद्भव होणारच नाही, अशी ब्रिटिश मुत्सद्दयांची किंवा राजकीय तत्त्वज्ञांची पूर्ण खात्री झालेली होती, असे म्हणतां येत नाही. व्यक्तिशः महात्मा गांधींच्या अहिंसानिष्ठेसबर्धी मात्र त्यांच्यापैकी कोणास फारशी शंका असेल असे वाटत नाही. निदान म. गांधींची याबद्दल सर्व जगभर जी कीर्ति पसरलेली होती, तिच्या तेजामुळे तरी त्यांच्यावर अशा प्रकारचा आरोप करण्यास ब्रिटिश मुत्सद्दी सहसा धजत नव्हते, आणि ब्रिटिश राजकीय तत्त्वज्ञहि तशा प्रकारची कुशंका व्यक्त करीत नसत. तथापि महात्मा गांधींची निःशस्त्र क्रांतीची चळवळ त्यांच्या आटोक्याबाहेर जाऊन तिला सशस्त्र क्रांतीचें स्वरूप प्राप्त होईल, अशी भीति मात्र ते व्यक्त करीत असत या भीतीच्या मिषानेच ते आपल्या अरेरावी व जुलुमी फर्मानांचें अथवा फर्मांनी कायद्यांचें समर्थन जगापुढें करीत असत. पण अशा अनेक जुलुमी फर्मानांनीहि म. गांधींनीं सुरू केलेली सत्याग्रहाची मोहीम आपणांस दडपून टाकितो येत नाही, असा त्यांस अनुभव आलेला होता. तसेंच या चळवळीला

अत्याचारी स्वरूप प्राप्त होईल व मग ती आपल्या असर्याद लष्करी सामर्थ्याने आपण चुरहून टाकू, या त्यांच्या अपेक्षाहि अनुभवानें खऱ्या ठरल्या नाहींत.

लष्करी सामर्थ्याबद्दलची शंका

शिवाय, आपलें लष्करी सामर्थ्यहि हिंदी राष्ट्राच्या सहकार्यावरच अवलंबून असल्यामुळें असहकारयुद्धांत त्यावर बिनधोकपणे विसंबून राहणें दूरदर्शीपणाचे नाहीं, याची जाणीव ब्रिटिश मुत्सद्दयांनाहि होती, आणि जी डी. एच्. कोल यांसारख्या ब्रिटिश राजकीय तत्त्ववेत्त्यांनीहि ती प्रदर्शित केलेली होती १९३४ सालीं लिहिलेल्या आपल्या 'A Guide to Modern Politics' या ग्रंथात म. गांधींच्या व राष्ट्रसभेच्या राष्ट्रीय क्रांतीसंबंधी मि. कोल हे पुढीलप्रमाणें लिहितात: "आज हिंदु आणि मुसलमान या दोनहि धर्मांतील प्रचंड जनतेच्या मुक्त्या लोकमताला न जुमानता ग्रेट ब्रिटनने हिंदुस्थान आपल्या ताब्यात ठेविला आहे हिंदी संस्थानिक आणि हिंदुस्थानातील राष्ट्रीय चळवळ समाजवादी किंवा मालमत्ता जप्त करणारी वृत्ति धारण करील, या भीतीने तेथील जमीनदार आणि इतर सधनवर्ग असे कांही गट राजनिष्ठ राहिले आहेत. प्रचंड शेतकरी समाजापैकीं फारच थोडे लोक कोणत्याहि प्रकारच्या राजकीय चळवळीत भाग घेतात तथापि राष्ट्रसभेला सक्रिय साहाय्य करणारे लक्षावधि लोक निश्चित आहेत, आणि राजकीय दृष्ट्या जागृत अशा हिंदी लोकांपैकीं बहुसंख्य लोक राष्ट्रसभेच्या अथवा राष्ट्रीय मुसलमानांच्या सत्ताच्या पाठीमागे आहेत. प्रागतिक आणि प्रागतिकाहूनहि नेमस्त अशा पक्षात कांही महत्त्वाच्या व्यक्ती असल्या, तरी त्यांना सामान्य जनतेचा व्यापकत्वाने पाठिंबा नाहीं . . . चीनमधील कम्युनिस्ट पक्षाप्रमाणे राष्ट्रसभेत सामाजिक व आर्थिक धोरणाबद्दल अनेक दृष्टिकोणाचे लोक आहेत एका टोकास कोणत्याहि प्रकारच्या समाजवादाला विरोधी असे हिंदी गिरणीवाले अगर पेढीवाले आहेत व दुसऱ्या टोकास कामगार संघटनेचे पुढारी अगर तरुण सुशिक्षित हे असून ते सामान्यतः अर्धे समाजवादी आणि क्वचित् अर्धे कम्युनिस्ट आहेत. जवाहरलाल नेहरू हे या वृत्तीचे नमुनेदार प्रतिनिधि आहेत गांधी हे या दोन टोकांच्या मध्यावर आहेत त्यांच्या मतात राजकारण, धर्म आणि सन्यस्त वृत्ति याचे बेमालूम संमिश्रण असें कांहीं झाले आहे, कीं त्याचा उलगडा आधुनिक पाश्चात्य मनाला होत नाहीं. तथापि, हिंदुस्थानात कोणत्याहि व्यक्तीपेक्षा त्यांनाच फार अधिक अनुयायी आहेत. राजकीय नेतृत्वाचे आपले स्थान ते पुन्हां कितपत घेतील याबद्दल संशय आहे बहुधा हे त्यांनाहि सांगता येणार नाहीं कारण आपली अंतःप्रेरणा जेव्हां जागृत होईल, तेव्हां तिच्या आशेनुसार वागणारे ते गृहस्थ आहेत. आज तरी ते आपले लक्ष अस्पृश्यतानिवारणाच्या मोहिमेवर ठेवून राजकारण दुसऱ्या-वर सोंपवीत आहेत परंतु जी नवी राज्यघटना हिंदुस्थानला देण्याचें ब्रिटिश सरकार ठरवील, ती चालू करण्याच्या वेळीं निर्माण होणाऱ्या आणिबाणीच्या प्रसंगां ते पुन्हां

राजकारणांत परत येतील, असा पुष्कळांचा विश्वास आहे आणि त्यांना तसे परत यावयाचें असेल, तर येता येणें शक्य आहे

“आजपर्यंतच्या गांधींच्या धोरणाचे अतरंग अनत्याचार हेच आहे केवळ राज्यक्रांतीच नव्हे, तर कोणत्याहि स्वरूपाचा केवढाहि अत्याचार करण्यास त्यांनी कसून विरोध केलेला आहे शाततेचा असहकार आणि कायदेभंगाचें निर्वाणीचे शस्त्र हाच त्यांच्या धोरणाचा पाया आहे पण या मर्यादेत हिंदी राष्ट्रवादाला ते किती काळ रोखून धरू शकतील ? अत्याचाराचा उद्भव झाल्याच्या कारणावरून त्यांनी कायदेभंगाच्या मोहिमा अनेक वेळा थांबविल्या आहेत. अशा रीतीने त्या त्यांना नेहमीच थांबविता येतील काय ?

“हे विसरता कामा नये, कीं ब्रिटिश अमलाखालील हिंदी प्रजा-सरहद्दी-जवळील काहीं डोमरी टोळ्या वगळल्यास-बहुधा पूर्णपणे निःशस्त्र आहे अर्थात् ब्रिटिशांच्या ताब्यातील हिंदी सैन्य हा या सिद्धांतास अपवाद आहे .. हिंदी लोकाना शस्त्रें हवी आहेत, परंतु राष्ट्रीय चळवळ सशस्त्र बनेल या भीतीने सरकार त्यांना शस्त्रे घेऊ देत नाही म्हणून हिंदी सैन्याच्या राजनिष्ठेवरच ग्रेट ब्रिटनचें भावितव्य बरेंच अवलंबून आहे आणि राष्ट्रीय मताचा प्रचार सैनिकांत कितपत प्रविष्ट झाला आहे हे सांगणें फार कठिण आहे या दृष्टीनें शीखातील असतोषास फार महत्त्व आहे कारण शीख हे मोठे लढवय्ये असून सैन्यांत त्याचा बराच भरणा आहे याच्या उलट, हिंदू आणि विशेषतः बंगाली हे लढवय्ये नाहीत, आणि हिंदी राष्ट्रीय पुढाऱ्या-पैकी बहुतेकाना सशस्त्र क्रांति नको आहे ब्रिटिश सरकारचे बल त्यांना माहीत आहे व म्हणून त्यांच्याशीं सशस्त्र सामना देण्यापेक्षा ते तडजोड करण्यास लवकर तयार होतील. परंतु ही तडजोड राष्ट्रीय स्वामिमानास अनुरूप असून तिच्यामुळे उभयपक्षां मान्य अशा अल्प संक्रमणकालात आपणास साम्राज्यातर्गत का होईना, पण पूर्ण स्वराज्य प्राप्त होईल अशी ही तडजोड असेल, तरच ते तिला मान्यता देतील इतक्या मर्यादेपर्यंतची मागणी तरी एकादि ब्रिटिश मंत्रिमंडळ मान्य करील काय ? जरी ही मागणी मान्य झाली नाही, तरीहि काहीं काळ हिंदुस्थान बलात्कारानें आपल्या कब्जात ठेवितां येईल पण युरोप खडात एकाद्या खऱ्या व गंभीर स्वरूपाच्या अडचणीच्या प्रसंगात ग्रेट ब्रिटन सापडेल, तेव्हा त्याचें हिंदी साम्राज्य बहुधा नष्ट होईल”*

वरील उताऱ्यावरून ब्रिटिश राजनीतिज्ञाना आपल्या हिंदी साम्राज्यासंबंधी व राष्ट्रसभेच्या निःशस्त्र चळवळीबद्दल काय वाटत होते, त्याची बरोबर कल्पना येईल. दुसऱ्या महायुद्धाच्या वेळीं १९४२-४३ साली नेताजी सुभाषचंद्र बोस यांनी आझाद हिंद सरकार व आझाद हिंद-फौज स्थापन करून ब्रिटिश साम्राज्याविरुद्ध जे उघड युद्ध पुकारिलें, त्यावरून वरील उताऱ्यांत श्री. कोल यांनी जी भीति प्रदर्शित केली आहे ती प्रत्यक्ष खरी ठरल्याचा अनुभव ब्रिटिशांना आला व त्यानंतर राष्ट्रीय भावना

लष्करांत व आरमारांत फार मोठ्या प्रमाणावर फैलावून पुढे एकदां आरमारी बडहि धडून आले त्याबरोबर ब्रिटिशांनी हिंदी स्वातंत्र्याला मान्यता देण्याचा निर्धार केला.

प्रागतिक सुधारणावाद व सत्याग्रही तत्त्वज्ञान

हिंदुस्थानातील जहाल राष्ट्रीय पक्षापासून आणि क्रांतिकारक वृत्तीपासून महात्मा गांधींच्या राजकारणात कोणते धोरण आललें आहे, याची चर्चा आतापर्यंत आम्ही केली पण या राष्ट्रीय विचारसंप्रदायाहून भिन्न पण आधुनिक भारताच्या इतिहासात अधिक पूर्वीचा असा जो सर्वांगीण सुधारणेचा प्रागतिक विचारसंप्रदाय त्यापासून त्याच्या राष्ट्रनिर्मितीच्या धोरणात कोणतीं तत्त्वे अंतर्भूत झालेली आहेत, याचाहि आता थोडा विचार करू महात्मा गांधी हे जसे व्यवहारदक्ष मुत्सद्दी आणि असामान्य राजकीय पुढारी आहेत, त्याचप्रमाणे ते एक अलौकिक धर्मसुधारक व तत्त्वनिष्ठ समाजसुधारकहि आहेत धार्मिक व सामाजिक सुधारकाच्या अंगी दिसून येणारी आध्यात्मिक वृत्ति आणि प्रखर सत्यनिष्ठा यांचा राजकारणात प्रवेश करण व समाजाच्या सर्वांगीण व्यवहारास आध्यात्मिक स्वरूप देणे, हेच ते आपले जीवितकार्य मानीत होते गौतम बुद्धाची अहिंसा आणि श्रीकृष्णाचा अन्यायप्रतिकाराचा निष्काम कर्मयोग अथवा अनासक्तियोग यांचा अनुपम समन्वय त्यांच्या सत्याग्रही तत्त्वज्ञानात झालेला आहे त्यांची सर्व व्यवहारातील मूळ प्रेरणा अन्यायरूपी अधर्माचा उच्छेद आणि न्यायाची अथवा धर्माची स्स्थापना ही होती धार्मिक व सामाजिक सुधारकाप्रमाणें त्यांची वृत्ति अतर्मुख अमून आपल्या पारतंत्र्यास परकीयापेक्षा आपणच अधिक कारण झाले होतों असे ते मानीत आत्मोन्नति आणि आत्मशुद्धि हाच आपल्या स्वातंत्र्यप्राप्तीचा खरा मार्ग आहे, असे ते उपदेशीत. तथापि आधुनिक युरोपीय संस्कृतीचा स्वीकार केल्याने आपली उन्नति न होता आपला अधःपातच होईल, असे त्यांचें स्पष्ट मत होते समाजातील राजकीय आणि आर्थिक व्यवहारावरील धार्मिक बंधने नष्ट केल्यामुळे, युरोपीय संस्कृतीचा आज विनाश होत आहे, असेहि त्यांचे मत होते. भारतीय व युरोपीय मध्ययुगीन संस्कृतीत समाजाच्या सर्व व्यवहारावर धर्माची व नीतीची बंधने होती तीं सर्व बंधने आधुनिक युरोपीय संस्कृतीनें झुगारून दिली आणि आर्थिक व राजकीय व्यवहाराना केवळ भौतिक सुखाच्या कसोटीवर पारखणारी अनेक सामाजिक शास्त्रे निर्माण केली धर्म आणि मोक्ष या पुरुषार्थीना बाजूस सारून अर्थ आणि काम या पुरुषार्थाच्या प्राप्तीसाठींच सर्व समाजाची प्रवृत्ति असते, या सिद्धांताच्या आधारावर समाजरचना करण्याचा प्रयत्न आधुनिक युरोपने केला व त्यामुळेच तेथे भांडवलशाही, साम्राज्यशाही व लष्कर-शाही यांची आसुरी संपत्ति आज निर्माण झाली असून, भौतिक विद्येला मानव-सहाराच्या शास्त्राचें स्वरूप प्राप्त झाले आहे ही आधुनिक युरोपीय आसुरी संस्कृति आंतरराष्ट्रीय महायुद्धाच्या व राष्ट्रांतर्गत वर्गयुद्धाच्या यादवीत लवकरच नष्ट होणार आहे आणि जगाला शांततेचा, न्यायाचा व सत्याचा मार्ग दाखवून देणारी एक नवी

मानवसंस्कृति सत्याग्रही तत्त्वज्ञानांतून निर्माण होत आहे, असा त्यांचा आत्मविश्वास होता. या सत्याग्रही तत्त्वज्ञानांतून कोणत्या स्वरूपाची मानवसंस्कृति निर्माण होऊ शकेल आणि जो राष्ट्रीय लढा भरतखंडांत चालू होता तो यशस्वी झाल्यानंतर आतां सत्याग्रहाचें स्वरूप व कार्य कोणत्या प्रकारचें असेल, याचा विचार आम्ही यापुढील प्रकरणात करणार आहो. येथे एवढेच सांगावयाचे आहे, की महात्मा गांधीचें सत्याग्रही तत्त्वज्ञान हे ज्याप्रमाणें एक राष्ट्रीय व राजकीय क्रांतिकारक तत्त्वज्ञान आहे, त्याच-प्रमाणे ते एक सर्वांगीण क्रांतिकारक तत्त्वज्ञान आहे आणि महात्मा गांधी हे जसे राजकीय नेते व मुत्सद्दी होते, त्याचप्रमाणे ते धार्मिक व सामाजिक सुधारकहि होते.

मध्ययुगीन संत व म. गांधी

म. गांधी हे एक भागवतधर्मी संत असून मध्ययुगीन भक्तिमार्गी साधुसंतांप्रमाणें त्यांनीं वैदिक धर्माची परंपरा व वर्णाश्रमधर्माची चौकट याचा स्वरूपतः त्याग केलेला नव्हता. राजकीय क्रांति घडून येण्यापूर्वी समाजाच्या धार्मिक व सामाजिक विचारांतहि एक प्रकारची क्रांति घडून आली पाहिजे, असे मत इतिहासाचार्य राजवाडे यांनीं प्रतिपादिले असल्याचें मागें सातव्या प्रकरणांत आम्हीं सांगितले आहे. अशाच प्रकारची धार्मिक व सामाजिक विचारक्रांति शिवशाहीच्या पूर्वी महाराष्ट्रातील तुकाराम-रामदासादि साधुसंतांनीं घडवून आणिली होती असे राजवाड्यांनीं म्हटले आहे आणि ही साधुसंतांनीं घडवून आणिलेली सामाजिक विचारांची क्रांति वैदिक परंपरेला व चातुर्वर्ण्याला न झुगारतां घडवून आणिली, असा त्यांचा आधुनिक सुधारकाहून विशेष म्हणून त्यांनीं वर्णिला आहे. म. गांधींच्या सामाजिक व धार्मिक सुधारणेच्या धोरणास हे मध्ययुगीन साधुसंतांच्या कार्याचें राजवाडे यांनीं केलेलें वर्णन बरेच लागू पडतें हे खरे असले, तरी वर्णाश्रमधर्माचे मूळ तत्त्व कायम ठेवूनहि ब्राह्मण-पासून अतिशूद्रांपर्यंत सर्वांनाच सामाजिक समता उपभोगिता आली पाहिजे आणि चातुर्वर्ण्यातील सामाजिक विषमता पूर्णपणे नष्ट झाली पाहिजे, सामाजिक श्रेष्ठत्वाच्या अहंकारांतून निर्माण झालेलीं रोटी-बेटीव्यवहारांतील कृत्रिम बंधनें गळून पडलीं पाहिजेत; आणि शूद्र व अतिशूद्र या वर्णांना इतरांच्या बरोबरीनें मानवसंस्कृतीत स्थान मिळून आत्मोद्धाराच्या समान संधीचा लाभ त्यांना बिनविरोध मिळू लागला पाहिजे, याबद्दल आपल्या पारतंत्र्याच्या अवस्थेतहि आपण झटून प्रयत्न केले पाहिजेत, अशी त्यांची वृत्ति होती. या दिशेनें अस्पृश्यतानिवारण, हरिजनोद्धार आणि जाती-जातींतील विषमतेचें उच्चाटन या कार्मां त्यांनीं केलेले कार्य व त्यास हिंदुसमाजाकडून त्यांनीं मिळविलेली संमति ही गेल्या शंभर वर्षांत होऊन गेलेल्या कोणत्याहि धार्मिक अथवा सामाजिक सुधारकाहून कमी नाहीत. आपलें राष्ट्रीय राज्यक्रांतीचें कार्य व हें कार्य यांत त्यांना कोणताहि विरोध तर दिसत नव्हताच; पण उलट, तीं परस्परास पौषक व आवश्यकच आहेत अशीच त्यांची वृत्ति होती. कै. राजवाडे यांनीं

मध्ययुगीन साधुसतांचा भक्तिमार्ग हा समाजावर होणाऱ्या अन्यायाच्या अगर आक्रमणाच्या सशस्त्र अगर अशस्त्र प्रतिकाराचाहि मार्ग नव्हे असें म्हटलें आहे, पण महात्मा गांधी याचा भक्तिमार्ग हा तसा प्रतिकारशून्य नाही. तो अहिंसक प्रतिकाराचा तेजस्वी मार्ग आहे. या दृष्टीने राजवाडे यांनीं तुकारामादि इतर साधुसत आणि रामराज्याची संस्थापना करू इच्छिणारे समर्थ रामदास यांच्यामध्ये जो एक भेद कल्पिला आहे, तो महात्मा गांधींनीं आज नष्ट केलेला आहे त्यांनीं भक्तिमार्ग आणि प्रवृत्तिपर कर्मयोग याचा समन्वय करून रामराज्याची संस्थापना करण्याचा अभिनव सत्याग्रही मार्ग जगाला दाखवून दिला आहे.

इतरहि अनेक दृष्टींनीं महात्मा गांधींचे कार्य मध्ययुगीन साधुसतांच्या कार्याच्या पुढे गेलेले आहे त्यांची रामराज्याची कल्पना अधिक परिणत आणि आधुनिक काळास अधिक अनुरूप अशा प्रकारची बनलेली आहे रामराज्य हा शब्द ऐकिल्याबरोबर आधुनिक सुशिक्षितांच्या मनात एक राजसत्ताक राज्याची कल्पना उभी राहते आणि मध्ययुगीन साधुसतांची रामराज्याची कल्पना तशाच प्रकारची होती परंतु महात्मा गांधींची रामराज्याची कल्पना इतकी संकुचित किंवा मर्यादित नाही रामराज्य या शब्दानें राजसत्ताक राज्यपद्धति असेच ते मानीत नाहीत राज्य राजसत्ताक असो, लोकसत्ताक असो, अथवा समाजसत्ताक असो, हीं त्यांचीं बाह्य स्वरूपे होत, पण राज्याचें अंतरंग हें नेहमीच न्यायस्वरूपी असले पाहिजे रामाचे राज्य म्हणजे धर्माचे, न्यायाचे राज्य होय. राम ही विशिष्ट व्यक्ति आता पुनः भूलोकावर येऊं शकत नाही, परंतु प्रत्येक मनुष्याच्या अंतःकरणांत राम आणि रावण अशा दोन वृत्ती आहेत. पहिलीतून धर्मबुद्धि अथवा न्यायबुद्धि यांचा उगम होतो आणि दुसरी स्वार्थबुद्धीच्या रूपाने प्रकट होते. मनुष्यांच्या अंतःकरणातील स्वार्थबुद्धीचा अंत होऊन तेथे न्यायबुद्धीचें राज्य प्रस्थापित होणे, हेच अंतःकरणातील रामराज्य होय समाजांत स्वार्थबुद्धीतून निर्माण होणारे अनेक कलह नष्ट होऊन त्यात न्यायप्रस्थापना होणें म्हणजेच वर्मसंस्थापना होणें किंवा धर्मराज्याची अथवा रामराज्याची स्थापना होणे होय समाजांतील न्यायबुद्धीचा आधार ज्या राज्याला आहे, ज्या राज्यातील कायदे हे समाजातील न्यायबुद्धीला अनुसरून आहेत, न्यायबुद्धीनें प्रेरित होऊन व्यवहार करणाऱ्या मनुष्यास ज्या समाजांत कोणत्याहि कायद्याचा अडथळा होत नाही, ज्या समाजातील सर्व व्यवहार मनुष्याच्या अंतःकरणातील न्यायबुद्धीला सहज पटणारे आहेत, अन्यायाने द्रव्यार्जन करणें आणि सत्तेचा उपभोग घेणे, हे ज्या समाजांत अशक्य आहे आणि जेथील राजसत्ता प्रजेतील संघटित आत्मबलापुढे नमूं शकते, असे राज्य म्हणजे रामराज्य होय. आजच्या समाजशास्त्रीय व राज्यशास्त्रीय विचारांच्या आणि समाजघटनेच्या दृष्टीनें आजचे भारतवर्षीय रामराज्य हे राजशाहीचें न बनतां लोकशाहीचेंच बनेल व ते तसे बनावे अशीच महात्मा गांधींची कल्पना होती आजची राष्ट्रनिर्मिती लोकशाहीच्या तत्त्वावरच होणार असून आजच्या स्वराज्यांत सामाजिक

समता आणि नागरिक-स्वातंत्र्य यांचा सर्वांस उपभोग मिळाला पाहिजे, हे महात्मा गांधींनी आपल्या उक्तींनी आणि कृतींनी निःसदिग्धपणे लोकांस समजावून दिलेले आहे मात्र ही लोकशाही युरोपीय लोकशाहीप्रमाणे भाडवलशाहीची दासी बनू नये आणि लोकसत्तेच्या नांवाने धनिकसत्तेची सस्थापना या देशांत होऊ नये, असेंहि त्यांचें स्पष्ट मत आहे आधुनिक युरोपात जी संस्कृति निर्माण झाली, तिने धर्माचे अधिष्ठान सोडिल्यामुळे ती भ्रष्ट झाली व तिच्यात भाडवलशाही व साम्राज्यशाही याचा उदय होऊन ती आज रसातळास जाऊ लागली आहे याकरिता आपल्या संस्कृतीने धर्माचे अधिष्ठान सोडू नये आणि आधुनिक युरोपीय संस्कृतीचे अंधानुकरण करू नये, असे त्याचे आग्रहाचे म्हणणे आहे मात्र रामराज्य या त्याच्या शब्दाचा अर्थ आधुनिक सुशिक्षितास भासतो त्याहून भिन्न आहे त्याचप्रमाणे आपल्या राष्ट्रनिर्मितीत अथवा राजकारणात धर्माची वृत्ति बाणविली पाहिजे असे जेव्हा ते म्हणतात, तेव्हा त्याचा धर्म या शब्दाचा अर्थहि आधुनिक सुशिक्षितास भासतो त्याहून भिन्न आहे, हे नेहमी व्यानांत ठेविले पाहिजे

धर्म आणि राष्ट्रीयत्व

आपल्या राष्ट्रीयत्वास ज्या धर्माचे अधिष्ठान हवें असे आपण म्हणतो, तो केवळ हिंदुधर्म नसून त्याहून अधिक व्यापक असा एक सर्वश्रेष्ठ मानवधर्म आहे असे त्यांनी स्पष्टपणे सांगितले आहे १९२१ साली 'यग इंडिया'त 'Neither a Saint nor a Politician' या मथळ्याचा एक लेख त्यांनी लिहिला आहे त्यांत ते म्हणतात: "राजकारणाला धर्माचे अधिष्ठान देण्याचा प्रयोग मी माझ्या व माझ्या मित्रांच्या प्रयत्नांनी करीत आहे धर्म या शब्दानें मी काय समजतो ते मला विशद करू न्या. इतर सर्व धर्माहून हिंदुधर्म हा मला अत्यंत प्रिय आहे हे निश्चित. तथापि हा तो धर्म नव्हे हा धर्म हिंदुधर्माहूनहि श्रेष्ठ आहे या धर्मवृत्तीमुळे मनुष्याचा स्वभावच पालटतो त्याच्या अतःकरणातील सत्याशी कधीहि न सुटणारी अशी त्याची गाठ बाधली जाते आणि या वृत्तीमुळे त्याची एकसारखी अतःशुद्धि होत राहते. मानवस्वभावातील ही एक नित्यवृत्ति आहे ती जागृत झाली असता तिला व्यक्त करण्यासाठी आपणास कितीहि क्लेश पडले तरी मनुष्य त्याची फिकीर करीत नाही त्याचा आत्मा या वृत्तीमुळे अगदी बेचैन होतो, आणि परमात्म्याचे ज्ञान होऊन, त्याचा व आपला सत्य-संबंध प्रतीत होईपर्यंत या वृत्तीचे समाधान होत नाही"* साराश, मनुष्याच्या अतःकरणांत असत्यातून सत्याकडे, अज्ञानातून ज्ञानाकडे आणि अपूर्णत्वाकडून पूर्णत्वाकडे जाण्याची जी एक सनातन वृत्ति आहे, ज्या वृत्तीने प्रेरित होऊनच सर्व धार्मिक, सामाजिक किंवा राजकीय सुधारक अथवा क्रांतिकारक लोकनायक, राष्ट्र-निर्माते, साधुसंत अथवा धर्मसंस्थापक आपले व्यवहार करीत असतात, आणि ज्या

* Speeches and Writings of M. K. Gandhi, by Natesan and Co.,

वृत्तीमुळे मनुष्याची स्वार्थी अहंकारभावना नष्ट होऊन तो परार्थी लोकसेवक बनतो, त्या सनातन मानवी वृत्तीसच महात्मा गांधी हे धर्मवृत्ति अथवा धर्म असे म्हणतात जगांतील सर्व धर्मांचे अंतरंग एकच असून मनुष्याची सतत उन्नति व शुद्धि करणारी ही वृत्ति जागृत व्हावी आणि आपले पारमार्थिक श्रेष्ठ व सत्य स्वरूप त्याने प्रकट करावे, हेंच सर्व धर्मांचे सार आहे अशी महात्मा गांधींची शिकवण आहे सर्वधर्म-सहिष्णुता आणि सर्व धर्माविषयी समबुद्धि हे त्यांच्या सत्याग्रहांतील एक अवश्य व्रत आहे, आणि 'सत्यापरता नाही धर्म'। सत्य तेच परब्रह्म' हे त्यांच्या अध्यात्मज्ञानाचे रहस्य आहे. याच अध्यात्माच्या आणि सर्वव्यापक मानवधर्माच्या अधिष्ठानावर त्यांना आधुनिक भारताची राष्ट्रनिर्मिती करावयाची असल्याने हिंदू, मुसलमान, ख्रिस्ती असले क्षुद्र भेदाभेद त्यांच्या अंतःकरणास शिवतद्दि नव्हते हिंदुस्थानातील राजकीय इतिहासाची परंपरा लक्षात घेऊन आधुनिक भारताच्या निर्मितीस हिंदू व मुसलमान यांच्यातील भेद हाच एक प्रमुख अडथळा आहे, असे त्यांनी आपल्या बुद्धीने निश्चित ठरविले होते. हिंदुसमाजातील सामाजिक विषमता नष्ट करण्याचे प्रतीक म्हणून त्यांनी अस्पृश्यतानिवारण व हरिजनोद्धार यास आपल्या राष्ट्रनिर्मितीच्या विधायक कार्यात अग्रस्थान दिलेले आहे आणि हरिजनांना इतर हिंदूंपासून अलग करण्याचा प्रयत्न ब्रिटिश मुत्सद्द्यांनी केला, तेव्हा त्यांनी आपल्या प्राणांचे मोल देऊ करून ब्रिटिशांची ही भेदनीति हाणून पाडिली आधुनिक भारताच्या इतिहासात राजकारण, समाजकारण आणि धर्मकारण या सर्वच दृष्टींनी महात्मा गांधींनी हे जे महत्कार्य केले त्यास फार महत्त्व आहे व त्याची मधुर फळे भावी पिढ्यास चाखावयास मिळतील त्याचप्रमाणे हिंदु-मुसलमानांचे ऐक्य या विधायक कार्यातील दुसऱ्या महत्त्वाच्या प्रश्नावर महात्मा गांधींच्याइतके राष्ट्रीय पुढाऱ्यांपैकी फार थोड्यांनी जनतेचे लक्ष वेधून घेतले असेल, असे म्हटल्यास फारशी अतिशयोक्ति होणार नाही हिंदु-मुसलमानांचे ऐक्य भारतीय राष्ट्रनिर्मितीच्या व राजकारणाच्या दृष्टीने आवश्यक आहे, हे अनेक राजकीय पुढाऱ्यांनी ओळखिलेले होते व आहे विशेषत दादाभाई नौरोजी, न्या. रानडे, ना. गोखले, लो. टिळक या सर्वांनीच राष्ट्रीय दृष्ट्या हिंदु-मुसलमानांच्या ऐक्यास पाठिंबा दिलेला आहे, परंतु महात्मा गांधी यांची या प्रश्नाकडे पाहण्याची दृष्टि केवळ राजकीयच नाही राजा राममोहन रॉय यांनी हिंदू, मुसलमान व ख्रिस्ती या तीन धर्मांचा समन्वय करण्याची महत्त्वाकांक्षा धरून ब्राह्मसमाजाची स्थापना केली आणि स्वामी रामकृष्ण परमहंस यांनी सर्व धर्मांचा समन्वय किंवा सर्वधर्म-समभाव हाच वेदान्ताचा आधुनिक जगास प्राचीन सदेश आहे असे स्वामी विवेकानंद यांच्या मुखाने जाहीर केले. महात्मा गांधी यांची या प्रश्नाकडे पाहण्याची दृष्टि राजा राममोहन रॉय किंवा स्वामी रामकृष्ण यांच्याप्रमाणे श्रेष्ठ धर्मपर आहे या त्यांच्या वृत्तीस प्राचीन वेदान्ताप्रमाणे मध्ययुगीन साधुसत्तांच्या भागवतधर्माचाहि भरपूर आधार आहे व याच आधारावर भारतीय गृहमंदिराची उभारणी त्यांनी केली.

व्यक्तिस्वातंत्र्य आणि सत्याग्रही तत्त्वज्ञान

महात्मा गांधी यांच्या सत्याग्रही तत्त्वज्ञानांत पूर्वीच्या सर्वांगीण सुधारकांनी आधुनिक युरोपीय संस्कृतीच्या आधारें प्रतिपादिलेलें आणखी एक तत्त्व थोड्या निराळ्या पण शुद्ध स्वरूपांत अंतर्भूत झालेले आहे हे तत्त्व म्हणजे व्यक्तिस्वातंत्र्याचे तत्त्व होय. महात्मा गांधी हे एका अर्थाने आत्यंतिक व्यक्तिवादी आहेत. मात्र ते आपल्या व्यक्तिवादास भौतिक सुखामिलाषाचे हीन स्वरूप न देतां लोकसेवेत प्राप्त होणाऱ्या आध्यात्मिक सुखामिलाषाचें श्रेष्ठ स्वरूप देत असत. धर्मज्ञान, परमात्मप्राप्ति अथवा आत्मज्ञान या बाबतीत ते शब्दप्रामाण्याला किंवा ग्रंथप्रामाण्याला अखेरचें स्थान देत नाहींत ग्रंथप्रचीति आणि गुरुप्रचीति या दोहोहून आत्मप्रचीति हीच श्रेष्ठ आहे आणि प्रत्येक मनुष्यानें आपल्या अतरात्म्याच्या आज्ञेतच सदैव वागले पाहिजे, हा त्यांच्या सत्याग्रही तत्त्वज्ञानातील आधारभूत सिद्धान्त आहे. या अतरात्म्याच्या आज्ञेपुढे ते ग्रंथाची आज्ञा, राजाची आज्ञा अथवा समाजाची आज्ञा या सर्वांसच गौण लेखितात 'निखैगुण्ये पथि विचरता को विधिः को निषेधः' हा सिद्धान्त पुढे ठेवून धर्मबंधनें, राजबधने अथवा समाजबंधने यांच्यापलीकडे जाण्याचा आणि केवळ सत्यरूप परमेश्वराचें बघन पाळून स्वतःला व समाजाला मुक्त करण्याचा अधिकार प्रत्येक मनुष्यास प्राप्त करून घेतां येईल, असे ते मानितात सत्याग्रह हे केवळ राजकीय क्रांतीचें शास्त्र नसून ते एक सर्वांगीण क्रांतीचे शास्त्र आहे आणि त्याचें अनुकरण करण्याचा अधिकार केवळ विशिष्ट कुलांत जन्मल्यानेच प्राप्त होतो, किंवा साधुसत्त म्हणून मनुष्याची एक निराळी जात आहे व त्या जातीतील व्यक्तीसच हा अधिकार आहे, असे ते मानीत नाहींत सत्याग्रह हे सर्वांनी अनुसरण्याचे शास्त्र आहे साधुत्व प्राप्त करून घेणें हा प्रत्येकाचा हक्क, अधिकार, किंबहुना धर्म आहे हे साधुत्व प्राप्त करून घेऊन समाजातील रूढ विधिनिषेधाच्या पलीकडे जाऊन नवे विधिनिषेध निर्माण करणे आणि नव्या कालास, नव्या परिस्थितीस आणि समाजांत निर्माण होणाऱ्या नव्या शुभ आकांक्षास अनुरूप अशा प्रकारची नवी धर्मसंस्थापना करणे, हे समाजातील सर्वश्रेष्ठ साधुपुरुषांचे अवश्य कर्तव्य आहे त्यांनीं हिंदुस्थानला सर्व बाजूंनीं घेऊन टाकणाऱ्या आणि त्याच्या जीवित-वित्ताचा अपहार करणाऱ्या ब्रिटिश साम्राज्य-शाहीविरुद्ध राष्ट्रीय क्रांतीचें निशाण उभारिले. या क्रांतीतून हिंदुस्थानात लोकशाही म्हणजेच लोकराज्य निर्माण झाले आहे या लोकराज्यात प्रत्येकाचें जीवित आणि वित्त हीं सुरक्षित राहतील. कथार्जनानें केलेल्या धनसंचयाचा अपहार कोणाकडूनहि केला जाणार नाही आणि प्रत्येकास सुखाने चरितार्थ करण्याचा मार्ग उपलब्ध होऊन त्याच्या आत्मोन्नतीस शक्य तें साहाय्य समाजाकडून मिळत राहील. पण मार्गे सांगितल्याप्रमाणें लोकराज्य हेंच त्याच्या स्वराज्याचें अंतिम स्वरूप नव्हे. त्यांच्या स्वराज्याचे अंतिम स्वरूप आत्मराज्य हें आहे. या आत्मराज्यांत कोणालाहि बाह्य

कृत्रिम बंधने पाळावी लागणार नाहीत दडधारी राज्यसंस्थाहि कोणास आवश्यक वाटणार नाही हे आत्मराज्य लोकसत्तेच्या व समाजसत्तेच्याहि पलीकडचे आहे आणि त्याची प्राप्ति सत्याग्रही व्यक्तिस्वातंत्र्यातूनच होऊ शकेल असे त्यांचे मत आहे. मात्र आधुनिक युरोप खंडांत व्यक्तिस्वातंत्र्याचे जे हीन स्वरूप दृष्टीस पडत आहे व ज्या हीन व्यक्तिस्वातंत्र्यवादांतून आधुनिक युरोपीय संस्कृतीचा विनाश आज ओढवत आहे, तशा प्रकारचे हीन व्यक्तिस्वातंत्र्य मात्र त्यास नको होते अमर्याद धनसत्तयाचे व्यक्तिस्वातंत्र्य, निर्धन जनतेला दास बनवून तिचे रक्तशोषण करण्याचे व्यक्तिस्वातंत्र्य आणि सत्तामदाने अथवा संपत्तिमदाने शिगून जाण्याचे व्यक्तिस्वातंत्र्य त्यांना नको होते ते व्यक्तिस्वातंत्र्य सत्याग्रही तत्त्वज्ञानाशी पूर्णपणे विसंगत आहे.

आधुनिक युरोपने जेव्हा अशा प्रकारच्या हीन व्यक्तिस्वातंत्र्याचे आणि ते उपभोगीत असणाऱ्या व्यक्तींच्या अमर्याद मालमत्तेचे संरक्षण करणे, हेच राज्यसंस्थेचे आदिकर्तव्य होय असे ठरविले, तेव्हापासून त्याच्या संस्कृतीच्या व्हासकाळास प्रारंभ झाला मार्टिन ल्यूथर याने प्रॉटेस्टंट धर्मपथ स्थापन केला किंवा त्यानंतर केल्विन याचा प्युरिटन पथ अस्तित्वांत आला, तेव्हा त्याच्यापुढे हे अमर्याद धनोपभोगाचे आणि सत्ताभिलाषाचे हीन व्यक्तिस्वातंत्र्य नव्हते. धर्माधिकाऱ्यांची आणि राजाधिकाऱ्यांची बंधने झुगारून देताना धनिकवर्गाच्या बंधनांचे पाश सामान्य जनतेच्या गळ्याभोंवतीं आवळले जावेत, अशी त्याची अभिलाषा नव्हती पण ज्या व्यापारीवर्गाने त्याच्या या व्यक्तिवादी तत्त्वाचा अवलंब केला, त्यांनी लवकरच त्याला सुवाभिलाषी व्यक्तिवादाचे जड स्वरूप प्राप्त करून दिले. ज्या काळात समाजातील कोणत्याहि व्यक्तीला आपल्या जीवितास आवश्यक इतके वित्त संपादन करण्यास फारसा अडथळा नव्हता, आणि कोणाहि व्यक्तीस आपल्या जीवितास आवश्यक इतक्या वित्ताहून अधिक वित्ताचा संचय करणे जवळजवळ अशक्य होते, अशा प्राथमिक अवस्थेतील समाजात प्रत्येकाच्या कष्टार्जित वित्ताचे संरक्षण करणे आणि प्रत्येकाच्या जीविताचे संरक्षण करणे, या दोनहि गोष्टी सारख्याच होत्या. अशा वेळीं समाजांतील व्यक्तींच्या वित्ताचे संरक्षण करणे हे राज्यसंस्थेचे प्रमुख कर्तव्य आहे, असे मानण्यातहि फारसा दोष नव्हता परंतु ज्या समाजांत कांहीं थोड्या व्यक्तींना अमर्याद धनसंचय करून समाजांतील इतर सर्वांची जीवितसाधने आपल्या कबजात घेता येतात आणि इतरांच्या असहाय निर्धन परिस्थितीचा फायदा घेऊन त्यांच्या श्रमांतून निर्माण होणाऱ्या संपत्तीचा विनकष्टाने कायदेशीर अपहार करता येतो, अशा समाजांत व्यक्तींच्या वित्ताचे संरक्षण करणे एवढेच राज्यसंस्थेचे कर्तव्य समजणे, हा खरा व्यक्तिवाद नव्हे. अशा आर्थिक विषमतेवर अधिष्ठित झालेल्या समाजांतील व्यक्तिस्वातंत्र्य हे खरे व्यक्तिस्वातंत्र्य नव्हे, आणि अशा समाजांतील मालमत्ता ही कष्टार्जित मालमत्ता नव्हे. असा समाज हा स्तेयवृत्तीवर अधिष्ठित झालेला असतो. त्यांत धर्माचे किंवा न्यायाचे राज्य प्रस्थापित होऊ शकत नाही. महात्मा

गांधींना असा व्यक्तिवादी समाज नको होता व ज्या संस्कृतीत अशी आर्थिक विषमता निर्माण होते ती संस्कृतिहि त्यांस नको होती. भौतिक सुखामिलाष हे सत्याग्रहाचे ध्येय कधींच होऊं शकत नाही आणि अमर्याद धनसंचय करणारी व्यक्ति ही सत्याग्रही बनू शकत नाही धनसंचय ही सत्याग्रही दृष्टीने चोरीच आहे. खिस्तानें म्हटल्याप्रमाणें धनाची उपासना आणि सत्याची उपासना एकालाच करितां येत नाही सुईच्या नेळ्यांतून उट जाणे हे एक वेळ शक्य होईल, परंतु धनिक व्यक्तीला परमेश्वरी साम्राज्यात म्हणजेच आत्मराज्यात प्रवेश करणे शक्य होणार नाही, असे जें खिस्ताने सांगितले, त्याचा अनुभव आपणास दक्षिण आफ्रिकेतील सत्याग्रहाच्या मोहिमेत आला, असे महात्मा गांधींनी आपल्या एका व्याख्यानात सांगितलें आहे तेथेच धनिक व्यक्तीने आपल्या धनसंचयाचा त्याग केल्याखेरीज त्यास सत्याग्रही बनता येत नाही व म्हणून सत्याग्रही क्रांतीत निर्धन, दरिद्री लोक जितके उपयोगी पडतात, तितके सधन लोक उपयोगी पडत नाहीत, असाहि त्यांनी आपला अनुभव सांगितला आहे * तात्पर्य, सुखामिलाषी धनिकांच्या दास्यात गेलेली लोकशाही आणि त्याच्या स्वैर वासनांतून निर्माण होणारे व्यक्तिस्वातंत्र्य ही सत्याग्रहाची ध्येये नव्हेत धनिकांच्या स्वैराचारातून निर्माण होणारी आर्थिक अराजकता हे त्यांचे समाजाच्या पूर्णावस्थेचें स्वरूप नसून वासनांच्या संयमातून प्राप्त होणारें आत्मराज्य ही त्यांची समाजाच्या पूर्णावस्थेची कल्पना आहे. ही पूर्णावस्था प्राप्त करून घेण्यासाठी आपल्या जनतेने युरोप खंडातील जनतेप्रमाणें धनिकवर्गाचें नेतृत्व न स्वीकारिता अपरिग्रही सत्याग्रही वर्गाचे नेतृत्व स्वीकारावे, म्हणजे तिला खरे लोकराज्य प्राप्त होईल आणि या लोक-राज्यातून आत्मराज्याचाहि मार्ग तिला दिसू लागेल.

स्वदेशी आणि ग्रामोद्योग

महात्मा गांधींच्या विधायक कार्यक्रमांत ग्रामोद्योगांची संघटना हे एक अत्यंत महत्त्वाचें अंग आहे. राष्ट्रसभेची सूत्रे गांधीजींच्या हातीं गेल्यापासून स्वदेशी चळवळीला ग्रामोद्योगाच्या संघटनेचें स्वरूप प्राप्त झालें. प्रथमतः केवळ खादीचीच चळवळ त्यांनीं आपल्या हाती घेतली व आज त्या चळवळीचा विकास ग्रामोद्योगांच्या संघटनेत झाला आहे. मध्ययुगीन साधुसत हे राजकारणाकडे लक्ष पुरवीत नसत आणि अर्थकारणहि त्यांच्या कार्यक्षेत्रात येत नसे समर्थ रामदास यांनी राजकारणाचे

* "In South Africa, where I had the privilege of associating with thousands of our countrymen on most intimate terms, I observed almost invariably that the greater the possession of riches, the greater was their moral turpitude. Our rich men, to say the least, did not advance the moral struggle of passive resistance as did the poor. The rich men's sense of self respect was not so much injured as that of the poorest."

व स्वधर्मी राजाचें अथवा स्वराज्याचें महत्त्व ओळखिलें होते आणि स्वधर्मरक्षण व स्वराज्यसंस्थापना याचा अन्योन्यसंबंध त्यांना पटला होता परंतु स्वदेशी उद्योगधंदे व स्वराज्य यांचा अन्योन्यसंबंध त्या वेळच्या राजकारणपरिचित असलेल्या साधूंंसहि कळण्याचा फारसा संभव नव्हता कारण त्या वेळीं जें परराज्य अथवा परकीय साम्राज्य महाराष्ट्रावर आले होते, त्यात स्वदेशी उद्योगधंद्यांना नष्ट करून परकीय माल खपविण्याचे औद्योगिक साम्राज्यशाहीचे धोरण नव्हते त्या वेळच्या परकीय अमदानीत स्वकीय राजा अथवा सरंजामदारवर्ग नष्ट होऊन परकीय राजा येत असे परधर्माची स्वधर्मावर चढाई होत असे तथापि मनुष्यांचे उद्योगधंदे कायम टिकल्यामुळे त्यांची जीवितसाधने लुबाडिलीं जात नसत. प्रत्येक खेडे हे औद्योगिक दृष्ट्या स्वयंपूर्णच असे आणि या औद्योगिक पायाच्या आधारावर तेथील परंपरागत संस्कृति टिकून असे ब्रिटिश साम्राज्यशाहीच्या अमदानीत खेड्यांतील उद्योगधंद्याचा नाश झाला खेड्यांतील कच्चा माल विलायतेत जाऊ लागला आणि विलायतेतील पक्का माल खेड्यांत घुसू लागला. यामुळे खेड्यांत दुकानदारांचे प्रस्थ वाढले दुकानदार शेतकऱ्याचा माल विकत घेताना आणि त्याला लागणारा माल विकत देताना त्याला लुबाडू लागला. खेड्यांतील शेतीखेरीज सर्व स्वतंत्र धंदे आणि शेतकऱ्याचे जोडधंदे इकूइकू नष्ट होऊन खेड्यांत शेतीखेरीज कोणताहि धंदा शिल्लक उरला नाही सर्वच लोक-संख्येचा शेतीवर भार पडल्यामुळे शेतजमिनीचे लहान लहान तुकडे झाले, आणि शेतीवर वर्षभर कष्ट करून कोणाचेंच पोट भरेनासे झालें. सरकार-देणे सालोसाल, सक्तीने, नियमित वेळीं वसूल करण्याची कार्यक्षम राज्यपद्धति ब्रिटिशांनीं स्थापन करून पैशात वसूल करण्याचें सुरू केल्यामुळे सुगीत स्वस्त दराने माल विकणें शेतकऱ्याला भाग पडू लागले आणि त्याची दुकानदाराकडून अधिकच लुबाडणूक होऊ लागली खेड्यांतील जनतेचे सर्व उद्योगधंदे ठार करणे, शेतकऱ्याचे जोडधंदे नष्ट करणे आणि सुगीत स्वस्त दराने माल विकण्यास त्याला भाग पाडणे व महाग माल त्याच्या पदरात बांधून त्याची दुसऱ्या तोंडानें लुबाडणूक करणे, या सर्व गोष्टी कायद्यानेच करिता येत होत्या. ब्रिटिशांच्या कायद्याच्या राज्यातील ही एक कायदेशीर दरोडेखोरी होती ब्रिटिशांनीं जी दरोडेखोरी चढ केली आणि जी दरोडेखोरी हजारां वर्षांचा अस्तित्वादि खेड्यांतील जनता सुखाने नादत होती, त्या बेकायदेशीर दरोडेखोरीपेक्षा आणि महामद गझनीसारख्या परकीय व परधर्मी राजकीय लुटारूनी केलेल्या दरोडेखोरीपेक्षा ब्रिटिशांच्या कायद्याच्या राज्यातील वर वर्णन केलेली कायदेशीर दरोडेखोरी खेड्यांतील जनतेस अधिक हानिकारक ठरली, आणि हिंदुस्थानसारख्या सुपीक देशातील तत्कालीन इतर देशांतील खेड्यांपेक्षा अधिक संपन्न खेडीं एका अर्धशतकाच्या अमदानीतच उन्वस्त झालीं खेड्यांतील दुकानदार हा परकीय भांडवल-शाहीचा दलाल बनला आणि त्यानें खेड्यांतील सर्व उद्योगधंदे नष्ट करून एका शेतकीवरच जगणाऱ्या शेतकऱ्याची दुर्तोडी लुबाडणूक चालविली. इकूइकू हा शेतकरी

कर्जबाजारी बनला आणि त्याला लागणारे कर्ज देण्याचा धंदा दुकानदाराने चालविला. दुकानदारी व सावकारी हे दोन नवेच धंदे भरभराटीस येऊन त्यांच्या संकीर्ण व्यवहारांतून निर्माण होणारे कायद्याचे प्रश्न सोडवून पोट भरणारा नवा वकीलवर्गहि प्रत्येक तालुक्यात वाढू लागला. दुकानदारी, सावकारी, वकिली यांच्या जाळ्यांत सांपडलेला शेतकरी हळूहळू आपली जमीन गहाण टाकू लागला आणि ही गहाणखते कायदेशीर मार्गाने स्वस्त दराची खरेदीखते बनू लागली. खेड्यांतील जीवनांत झालेली ही क्रांति, तिच्यामुळे उजाड पडलेली खेड्यातील घरे आणि त्यामुळे देशोधडीस लागलेली खेड्यातील कुटुंबे, हे दृश्य पाहून महात्मा गांधीना ब्रिटिशांची संस्कृति ही सैतानी संस्कृति आहे आणि तिने हिंदुस्थानात स्थापन केलेल्या आगगाड्या, तारायंत्रे, टपालखाते हीं सर्व गरीब जनतेला लुबाडण्याची सैतानी साधने आहेत, असे दिसून आले. आपल्या देशात स्वदेशी चळवळ सुरू झाल्यानंतर जी स्वदेशी कारखानदारी जन्मास आली, त्या स्वदेशी कारखानदारीमुळे खेड्यातील जनतेत पसरलेले दारिद्र्य आणि बेकारी याचा अंत न होता त्याची वाढच होत आहे आणि या कारखानदारीमुळे ज्या अत्यंत अल्प लोकसंख्येस उद्योगधंदा मिळत आहे, त्यांना आर्थिक दास्य प्राप्त होऊन त्यांचा नैतिक अधःपात होत आहे हे जेव्हा त्यांनी पाहिले, तेव्हा त्यांनी आपल्या स्वदेशी-चळवळीला ग्रामोद्योगाच्या संघटनेचें स्वरूप दिले. ज्या शेतकरीवर्गाचे जोडधंदे ब्रिटिश साम्राज्यशाहीने नष्ट केले आणि खेड्यातील ज्या धंदेवाल्याचे स्वतंत्र धंदे भांडवलशाहीमुळे नाहीसे झाले, त्या शेतकरीवर्गाची आणि त्या छोटे धंदेवाल्या वर्गाची उन्नति करणे हे ग्रामोद्योगांचे ध्येय आहे. देशांतील केवळ कारखानदार व भांडवलवाले यांचे सरक्षण करून हिंदी जनतेचा उद्धार होऊ शकत नाही, हे सत्य समाजवादी पक्ष निर्माण होण्यापूर्वी महात्मा गांधींनी हिंदी जनतेच्या अंतःकरणावर बिंबविलेले आहे. त्यांच्या सत्याग्रही तत्त्वज्ञानात अशा भांडवलशाही समाजरचनेला स्थान नाही. हिंदुस्थानचे स्वराज्य हेच सामान्य जनतेच्या आर्थिक उन्नतीचे साधन आहे, आणि ही सामान्य जनतेची आर्थिक उन्नति हाच भारतीय संस्कृतीचा पाया आहे, असे हे तत्त्वज्ञान जगाला सागत आहे. प्रत्येक समाजाच्या संस्कृतीचा पाया त्याच्या आर्थिक अथवा औद्योगिक घटनेवर अवलंबून असतो, हे सत्य महात्मा गांधींना अवगत आहे आणि म्हणूनच भारतीय संस्कृतीचा पाया ग्रामोद्योगाची संघटना हाच असावा, असे ते म्हणतात. महात्मा गांधींनी स्वदेशी-चळवळीला हे जे स्वरूप दिलेले आहे, त्यावरून राष्ट्रसभेचे राजकारण व अर्थकारण हिंदी भांडवलवाल्यांच्या हातीं नाही हेच सिद्ध होते. मार्गे म्हटल्याप्रमाणे महात्मा गांधींनी राष्ट्रसभेचें नेतृत्व स्वीकारिल्यापासून तिचीं सूत्रे सत्याग्रही वर्गाच्या हातीं गेलेली आहेत. हे सत्याग्रही वर्गाचें नेतृत्व म्हणजे धनिकवर्गाचे नेतृत्व नव्हे. युरोपांतील लोकशाहीचे नेतृत्व तेथील धनिकवर्गाकडे गेलें व म्हणूनच तेथील लोकशाहीला आज धनिकशाहीचे व साम्राज्यशाहीचे विकृत स्वरूप प्राप्त झालेले आहे. हिंदी राष्ट्रसभेनें सुरू केलेल्या राष्ट्रीय क्रांतीचे नेतृत्व येथील परकीयांच्या अमदानीत

नुकत्याच उदय पावत असलेल्या भांडवलशाहीकडे गेलेले नाही व तें तसें होईल अशी चिन्हेहि आज दिसत नाहीत. यामुळे हिंदी राष्ट्रीयत्वाला युरोपीय राष्ट्रीयत्वा-प्रमाणें भांडवलशाहीचें, साम्राज्यशाहीचें अथवा फॅसिझमचें स्वरूप येईल, ही कांहीं मार्क्सवाद्यांना वाटणारी भीति आणि ब्रिटिश मुत्सद्द्यांना वाटणारी आशा निरर्थक व निराधार आहे, असें आम्हास वाटतें.

हिंदी राजकारण व भांडवलशाही

हिंदुस्थानांतील राष्ट्रीय चळवळ ही येथील भांडवलशाहीच्या नेतृत्वावाली आजपर्यंत गेलेली नाही व पुढेहि जाण्याचा संभव नाही असें आम्ही का म्हणतो, याचा थोडा अधिक खुलासा येथें करणें अवश्य आहे. युरोपांत व विशेषतः इंग्लंड व फ्रान्स या देशांत अगोदर भांडवलशाहीची बरीच वाढ झालेली होती व तिच्या प्रयत्नानेंच तेथें लोकशाहीची प्रस्थापना झाली. लोकशाहीच्या प्रस्थापनेचे कार्य तेथील मध्यमवर्गातून निर्माण झालेल्या व्यापारी व सावकारवर्गांनीं केलें. या व्यापारी-सावकारवर्गालाच पुढें कारखानदार व पेढीवाल्या भांडवलशाहीचें स्वरूप प्राप्त झालें. या वर्गांनीं आपल्या देशांत लोकशाही स्थापन झाल्यानंतर शेतकरीवर्गाचा व सामान्य जनतेचा विश्वासघात केला; आणि लोकशाहीला धनिकशाहीचें स्वरूप दिले. हें खरें असले, तरी त्याने जगातील मागसलेल्या देशांत साम्राज्यशाहीचा विस्तार करून हिंदुस्थानासारख्या संपन्न देशाची लूट केली आणि या लुटीतील कांहीं भाग तरी आपल्या जनतेच्या पदरात टाकून तिची स्थिति आर्थिक दृष्ट्या जगातील इतर देशां-तील सामान्य जनतेपेक्षां अधिक चांगली केली. यामुळे इंग्लंडातील व फ्रान्समधील सामान्य जनता ही एक प्रकारें तेथील धनिकवर्गाची मिठी बनलेली असून जिकलेल्या देशातून येणारी ही लूट चालू असण्यात आपलें आर्थिक हित आहे असे तिला वाटतें आणि ती धनिकशाहीविरुद्ध बड करण्यास प्रवृत्त होत नाही. कांहीं झालें तरी इतर देशांपेक्षा आपली राहणी अधिक संपन्न आहे व हे राहणीचें मान टिकून राहण्यास आपल्या भांडवलशाहीने स्थापन केलेले साम्राज्य कारण आहे, असें तिला वाटल्याखेरीज रद्दात नाही. परंतु हिंदुस्थानातील भांडवलशाहीने अद्यापि असा कोणताच पराक्रम केलेला नाही व तो करण्याचें सामर्थ्य तिच्या अंगी येण्याचा कधीहि संभव नाही. हिंदुस्थानात ब्रिटिश साम्राज्यानें या भांडवलशाहीची वाढ फारशी होऊ दिलेली नाही. येथील राष्ट्रीय राजकारणात तिनें कधींच नेतृत्व स्वीकारलेले नाही. तसेंच इंग्लंडा-सारख्या चार-पांच कोटी लोकसंख्येच्या राष्ट्रांने हिंदुस्थानासारख्या तीस-पत्तीस कोटी लोकसंख्येच्या राष्ट्राची लुबाडणूक केली, तेव्हा कोठें त्याला आपल्या सामान्य जन-तेची स्थिति थोडी तरी संपन्न करितां आली. इंग्लंड किंवा फ्रान्स या देशांतील भांडवलशाहीने ज्या मार्गाचें अवलंबन केलें, त्या मार्गाचें अवलंबन करून येथील सामान्य जनतेचे नेतृत्व करणें व तिची स्थिति थोडी तरी सुधारणें ही गोष्ट हिंदी

भांडवलशाहीला अशक्य आहे. कारण इंग्लंडला आपल्या सातपट किंवा आठपट लोकसंख्येचा देश लुबाडावयास सांपडला, त्याप्रमाणे हिंदी भांडवलशाहीला हिंदुस्थानांतील पस्तीस कोटी लोकसंख्येची थोडी तरी उपासमार बंद करण्यास हिंदुस्थानच्या किती पट मोठा देश हस्तगत करावा लागेल व तसे करणे कितपत शक्य आहे याचा थोडासाहि विचार जो करील, त्याला हिंदी जनतेचे नेतृत्व करणे आणि भांडवलशाही पद्धतीने तिची उपासमार थांबविणे, ही गोष्ट किती अशक्य आहे ते दिसून येईल हिंदुस्थानातील शेतकरी आणि त्याच्या लक्षावधि खेड्यांत पसरलेली बेकार व दरिद्री सामान्य जनता, यांच्या दारिद्र्याचा व उपासमारीचा प्रश्न दृष्टीआड करून कोणत्या तरी वर्गाला हिंदी राष्ट्राचें नेतृत्व करतां येणे शक्य आहे काय? तें शक्य नाही हे जर खरे असेल—व तें खरें आहे याबद्दल गांधीवाद व समाजवाद या दोघांचेहि मतैक्य आहे—तर हिंदुस्थानात भांडवलप्रधान लोकशाही, अथवा लोकशाहीचा उघड त्याग करून अनियंत्रित धनिकशाही ऊर्फ फॅसिझम यांचा उदय होणे अशक्य आहे, असे निर्विवाद सिद्ध होते हिंदी राष्ट्रसभेने जेव्हां महात्मा गांधींच्या सहकाराने अनुसरून आपल्या राष्ट्रीय झेंड्यावर चरख्याचे चिह्न धारण केले, त्याच वेळी आपण युरोपीय भांडवलशाहीचें व साम्राज्यशाहीचे अनुकरण करणार नाही व तें अनुकरण करून आपल्या देशांतील कोट्यवधि जनतेच्या पोटापाण्याचा प्रश्नहि आपण सोडवू शकणार नाही, हेहि तिने मान्य केलेलें आहे.

गांधीवाद व नाझीवाद

सत्याग्रही तत्त्वज्ञान हें आध्यात्मिक तत्त्वज्ञान असल्यामुळे त्यातून समाजसत्तेचा उद्भव न होता हिंदुस्थानांत निर्माण झालेल्या राष्ट्रवादास ते फॅसिझमचे स्वरूप देईल, असे भाई रॉयप्रभृतींचे व कम्युनिस्टांचे मत होतें याचे कारण ते असे सांगत, की जर्मनीतील नाझी पक्ष व इटलीतील फॅसिस्ट पक्ष हे दोन्हीहि पक्ष अव्यात्मवादाचाच आधार घेत असतात जर्मनीतील राष्ट्रवाद हा हेगेलच्या आध्यात्मिक तत्त्वज्ञानांतून निर्माण झालेला असून तो प्रथमपासून क्रांतिविरोधी आहे आणि आज हिटलर हा समाजसत्ताक क्रांतीला विरोध करण्यासाठी अत्यात्मवादाचाच आश्रय करीत आहे हिटलरचा अत्यात्मवाद म्हणजे आमच्या वर्णाश्रमधर्मातील क्षात्रधर्मच होय या क्षात्रधर्माचे पुनरुज्जीवन हिटलरने आध्यात्मिक राष्ट्रवादाच्या नावानें आज केलेलें असून पूर्वीचा क्षात्रधर्म ज्याप्रमाणें शुद्रवर्गाला दास्यांत ठेवून लष्करशाही व साम्राज्यशाही यांची प्रस्थापना करीत असे, त्याचप्रमाणें महात्मा गांधींच्या आध्यात्मिक राष्ट्रवादातूनहि आजच्या काळातील शुद्रवर्गाला म्हणजे शेतकरी-कामकरी-वर्गाला दास करणारा, भांडवलशाही व लष्करशाही यांच्या आधारावर उभारलेला राष्ट्रवाद किंवा फॅसिझम अगर नाझीझम हिंदुस्थानांत निर्माण होऊ शकेल एका बाजूने भाई रॉयप्रभृति भौतिकवादी व कम्युनिस्ट हे सत्याग्रही राष्ट्रसभेंतून फॅसिझमची

निर्मिती होईल असा इषारा जनतेला देत असत, तर दुसऱ्या बाजूने श्री. केळकर-प्रभृति लोकशाही पक्षांतील काहीं पुढारी व डॉ. मुजेप्रभृति, हिंदुमहासभेचे काहीं पुढारी राष्ट्रसभा ही लोकमान्य टिळकांच्या निधनानंतर सत्याग्रही तत्त्वज्ञानामुळे अराष्ट्रीय बनली आहे असे म्हणत तिच्यांत समाजवादी तत्त्वज्ञान फैलावत असल्यामुळे ती लवकरच कम्युनिस्ट बनेल व कम्युनिझम हे जड भौतिकवादी तत्त्वज्ञान भारतीय राष्ट्रीय संस्कृतीशी विसंगत असल्यामुळे आणि फैसिझमचे आध्यात्मिक तत्त्वज्ञान हेच भारतीय संस्कृतीला कम्युनिझमच्या जडवादापेक्षा अधिक सन्निध आहे असे त्यास भासत असल्यामुळे, भारतीय संस्कृतीच्या आधारे प्राचीन क्षात्रधर्माचे पुनरुज्जीवन करून हिंदुस्थानात फैसिझमची स्थापना करणे हेच लो. टिळकप्रभृति राष्ट्रीय पुढार्यांच्या विचारसरणीस अधिक अनुरूप होईल, असेहि ते प्रतिपादन करीत असत. हिंदुमहासभेच्या झेंड्याखाली हिंदुस्थानांतील प्राचीन क्षात्रतेज-म्हणजे हिंदी सत्स्थानिक व जमीनदार-सघटित करून आर्यावर्तात पुनः हिंदुपदपातशाही किंवा आर्यसाम्राज्य प्रस्थापित करून वैदिक धर्माची पताका सर्व जगभर पसरविण्याची आकांक्षा तरुण हिंदु नागरिकांच्या अतःकरणात जागृत करण्याचा प्रयत्न ते करीत असत.

या मुद्द्याचा विचार करीत असतां प्रथमतः एक गोष्ट लक्षांत घेतली पाहिजे, की आधुनिक जर्मन राष्ट्रवाद व आधुनिक भारतीय राष्ट्रवाद या दोहोची उत्पत्ति आणि अभिवृद्धि अगदी भिन्न परिस्थितींत झालेली आहे जर्मन राष्ट्रवाद हा नेपोलियनने प्रशियाचा पराभव केल्यानंतर जेव्हा युरोपात नेपोलियनचा पाडाव झाला, त्या वेळीं जे स्वतंत्र जर्मन राज्य निर्माण झाले व ज्याचे १९ व्या शतकाच्या अखेरीस जर्मन साम्राज्य बनले, त्या स्वतंत्र लष्करशाही राष्ट्रांत जन्मास येऊन वाढलेला आहे. जर्मनीत प्रॉटेस्टंट धर्मक्रांति झाल्यापासून तेथें जुन्या कॅथॉलिक पथाच्या धर्माधिकाऱ्यांचे वर्चस्व नष्ट होऊन सरजामदारवर्गाकडे त्या राष्ट्राचे नेतृत्व गेले. फ्रेडरिक दि ग्रेटच्या काळापासून त्या राष्ट्रांत लष्करी वृत्ति म्हणजेच क्षात्रवृत्ति अधिक वाढू लागली. नेपोलियनच्या पाडावानंतर हीच लष्करी वृत्ति तेथे पुनः वाढीस लागली. जर्मन संस्कृतीला ब्रिटिश संस्कृतीप्रमाणे वैश्य संस्कृतीचे स्वरूप कधीच प्राप्त झाले नाही. ती फ्रेडरिक दि ग्रेटच्या काळापासून आजपर्यंत प्रामुख्याने क्षात्रसंस्कृतीच राहिलेली आहे. तेथील लष्करशाहीची परंपरा अशी मोठी असून या लष्करशाहींतूनच पहिल्या महायुद्धाच्या पूर्वी जर्मन साम्राज्यशाही निर्माण झाली; आणि त्या महायुद्धांत नष्ट झालेलें साम्राज्य पुनः निर्माण करणे हेच हिटलरशाहीचे ध्येय होते. शे-दीडशे वर्षांतील जर्मन राष्ट्राच्या संस्कृतीचा हा असा थोडक्यात इतिहास आहे जर्मन राष्ट्र व जर्मन साम्राज्य याची निर्मिती करण्यांत लष्करशाहीचा व भाडवलशाहीचा फार मोठा भाग असून तेथील भांडवलशाही ही लष्करशाहीच्या छात्राखाली वाढलेली आहे. तेथील जनतेला इंग्लिश जनतेचा हेवा करण्याचें शिक्षण जर्मनींतील अर्थशास्त्रज्ञ, राज्यशास्त्रज्ञ आणि

ऐतिहासिक मीमांसक यांनी गेली शे-दीडशे वर्षे एकसारखे दिलेले आहे आणि ब्रिटिश लोकांनी साम्राज्य निर्माण करून आपल्या देशातील जनतेची आर्थिक स्थिति जगातील सर्व जनतेपेक्षा अधिक चांगली बनविली, तशी आपली बनविण्यास आपले साम्राज्य युरोपांत अगर युरोपाबाहेर झाले पाहिजे, ही आकांक्षा जर्मनीतील मध्यम-वर्गाच्या व शेतकरीवर्गाच्या आणि कांहीं अशी कामगारवर्गाच्याहि अतःकरणात निर्माण करणे हिटलरला शक्य होते

अशा परंपरेच्या स्वतंत्र विजिगीषु राष्ट्रात हेगेल हा एक अध्यात्मवादी तत्त्वज्ञ झाला हेगेल हा लो टिळक किंवा महात्मा गांधी अथवा बिपिनचंद्र पाल या भारतीय राष्ट्रीय पुढाऱ्याप्रमाणे कर्मयोगी राजकीय पुढारी कधीच नव्हता तो एक तत्त्वज्ञ पंडित होता नवे राष्ट्र निर्माण करण्यास लागणारी कर्मप्रवणता त्याच्या अर्गी नसून आपल्या राष्ट्राच्या प्राचीन इतिहासाची मीमांसा करून प्रस्थापित राजसत्तेचे गोडवे गाणारा व फ्रेंच राज्यक्रांतीच्या योगे क्रांतिकारक विचाराचा तिटकारा आलेला तो एक जर्मन विद्यापीठांतील प्रोफेसर अथवा राजसेवक होता त्याचे पांडित्य मोठे होते, परंतु पाडित्यातून क्रांतिकारक तत्त्वज्ञानाची निर्मिती करण्यासारखी त्याची क्रांतिकारक प्रकृति नव्हती शिवाय, आपल्या राष्ट्रांतील प्रस्थापित राजसत्तेपासून जनतेचे हि द्वित होईल असे त्याला वाटत होते. तो वेदान्ती होता, पण त्याचा वेदान्त ग्रंथापित राजसत्तेशी झगडण्यासाठी निर्माण झालेला नसून त्या राजसत्तेविरुद्ध क्रांति करणाऱ्या किंवा करू न्छिणाऱ्या क्रांतिकारकाना विरोध करून प्रस्थापित राजसत्तेला बद्धमूल करण्यासाठी त्याने आपल्या वेदान्ताचा उपयोग अथवा दुरुपयोग केलेला आहे जर्मनीत पुढे जो भौतिकवादी नीतेशे नावाचा पंडित निर्माण झाला, तो भौतिकवादी असला तरी सामाजिक समता, लोकसत्ता अथवा समाजसत्ता या तत्त्वांचा कट्टा विरोधक असून त्याने पूर्णावस्थेस गेलेल्या मानवाचा जो आदर्श लोकापुढे ठेविला, त्या मानवी आदर्शात न्याय, भूतदया, समता या उच्च सद्गुणास मुळीच अवकाश नसून केवळ रजोगुणी सामर्थ्य या एकाच गुणास श्रेष्ठ स्थान दिलेले आहे याचमुळे लो. टिळकांनी नीतेशेच्या 'सुपर मॅन'ला 'पूर्णावस्था पावलेले मानवी जनावर' असे यथार्थ नाव दिलेले आहे. चातुर्वर्ण्यातील ब्राह्मतेजाला झुगारून देऊन केवळ क्षात्रवृत्तीला सर्वश्रेष्ठ स्वरूप दिल्याचे हे फळ आहे युरोपीय संस्कृति आणि हिंदी संस्कृति याची तुलना केल्यास, हिंदु संस्कृतीत ब्राह्मतेजाचे वर्चस्व अधिक आणि युरोपीय संस्कृतीत क्षात्रवृत्तीचे प्राधान्य अधिक असे दिसून येते अर्वाचीन इतिहासांत ब्रिटिश राष्ट्रांत वैश्यवृत्तीचे प्राधान्य झाले व जर्मनी, ऑस्ट्रिया, इटली या राष्ट्रांत वैश्ययुगातहि क्षात्रवृत्तीच प्रबळ राहिली असे दिसते. या परंपरेतूनच जर्मनी व इटली या देशांत फॅसिझम निर्माण झालेला होता आणि तेथील राष्ट्रवाद्याला साम्राज्यशाहीचे विकृत स्वरूप प्राप्त होण्यास अनुकूल अशी आर्थिक व राजकीय कारणेहि होती. यांपैकी एकहि राजकीय व आर्थिक कारण हिंदुस्थानातील राष्ट्रवादाची साम्राज्यशाहीत विकृति होण्यास

आज नसत्याग्रहें मार्गें दिलेंच आहे. आतां ज्या वेदान्त-तत्त्वज्ञानाच्या आधारावर आज-पर्यंतचा आधुनिक भारतीय राष्ट्रवाद पोसला गेला, त्या आधुनिक भारतीय वेदान्ताचें स्वरूप हेगेलप्रभृति जर्मन वेदान्त्यांच्या अध्यात्मवादाहून कसे भिन्न आहे ते विशद करूं.

हिंदी राष्ट्रवाद व अध्यात्म

आधुनिक भारतीय राष्ट्रवाद हा परतंत्र राष्ट्रांत निर्माण झाला त्याचें ध्येय आपल्या राष्ट्राचें वैभव वाढविण्यासाठीं साम्राज्यप्रस्थापना करणे हें नसून परकीय साम्राज्यांतून त्याची मुक्तता करणें, हे प्रथमपासून आतांपर्यंत होते हिंदुस्थानांत या काळात वेदान्ताचें जें पुनरुज्जीवन झालें तें प्रस्थापित राजसत्तेचे समर्थन करण्याच्या बुद्धीतून झालेलें नसून प्रस्थापित राजसत्ता उलथून पाहून स्वराज्यसंस्थापना करण्याच्या प्रयत्नास चालना देण्याच्या बुद्धीने झालेले आहे. राजाज्ञा म्हणजेच आपल्या अंतरात्म्याची आज्ञा आणि राजसत्तेने दिलेली शिक्षा म्हणजे आपल्या अंतरात्म्याच्या प्रेरणेचे अथवा अंतःकरणांतील न्यायबुद्धीचे उलंघन केल्यामुळें भोगावें लागणारें शासन, ही हेगेलची राजकीय उपपत्ति आधुनिक भारतांतील वेदान्तांत निर्माण झालेली नाही याच्या उलट, आपल्या अंतरात्म्याच्या आज्ञेचें अनुसरण करण्यासाठीं प्रस्थापित राजसत्तेचीं जुलुमी बध्नें तोडणे हेच आपले आध्यात्मिक कर्तव्य आहे, असें सांगणारी क्रांतिकारक आध्यात्मिक राजकीय उपपत्ति आधुनिक भारताच्या वेदान्तातून निर्माण झाली. या आधुनिक भारतीय वेदान्तांतून सत्याग्रहाचें निःशस्त्र क्रांतिशास्त्र निर्माण झालें, इतकेच नाही, तर आधुनिक भारतांत निर्माण झालेलें सशस्त्र क्रांतिशास्त्रहि वेदान्ताच्या आधारावरच आजपर्यंत पोसलेले आहे, हा प्रत्यक्ष इतिहास आहे आधुनिक भारताचा हा इतिहास डोळ्यांआड करून जर्मनीतील हेगेलच्या अध्यात्मवादातून क्रांतिप्रतिबंधक अथवा क्रांतिविरोधी तत्त्वज्ञान जन्मास आलें म्हणून हिंदुस्थानातहि तसेंच होईल, असे म्हणणे ऐतिहासिक दृष्ट्या सुसंगत अथवा तर्कशुद्ध दिसत नाही. मॅक्सिनी हा अध्यात्मवादी होता व तो सशस्त्र क्रांतिवादीहि होता मॅक्सिनीच्या तत्त्वज्ञानाचे अनुकरण करून हिंदुस्थानांत प्रथम सशस्त्र क्रांतिवाद जन्मास आला थोडक्यांत सांगायचाचें म्हणजे भारतीय वेदान्ताचे आजचें स्वरूप तरी निदान क्रांतिवादी आहे व हेगेलच्या क्रांतिविरोधी वेदान्ताहून ते अगदीं भिन्न आहे.

इटॅलियन राष्ट्रवाद व महात्मा गांधी

येथपर्यंत जर्मनीतील आधुनिक राष्ट्रवादाचा इतिहास आणि हिंदुस्थानांतील राष्ट्रवादाचें स्वरूप व त्याच्या पाठीमागे असणारें आध्यात्मिक तत्त्वज्ञान यातील भेद दाखवून दिला. आतां इटलीतील आधुनिक राष्ट्रवादाचा इतिहास आधुनिक भारताच्या इतिहासाहून कसा भिन्न झालेला आहे, त्याचें वर्णन महात्मा गांधींच्याच शब्दांत आम्ही करणार आहो. इटलींत मॅक्सिनीनें राष्ट्रवाद निर्माण करण्याचा जो प्रयत्न केला,

तो आध्यात्मिक स्वरूपाचा व लोकशाही स्वरूपाचाहि होता पण पुढें लवकरच इटली-तील राष्ट्रवादाला सरजामशाही राष्ट्रवादाचें स्वरूप प्राप्त झाले आणि यानंतर इटली जरी स्वतंत्र झाला, तरीहि मॅझिनीला अभिप्रेत असलेला आध्यात्मिक राष्ट्रवाद तेथे निर्माण झाला नाही. व्हिक्टर इमॅन्युएल, कॅव्हर व गॅरिबॉल्डी यांच्या कारस्थानी बुद्धीतून व लष्करशाही वृत्तीतून आधुनिक इटलीचा राष्ट्रवाद जन्मास आला मॅझिनीला अभिप्रेत असलेली खरी लोकशाहीची क्रांति इटलीत झाली नाही व महात्मा गांधी म्हणतात त्याप्रमाणे मॅझिनीचा इटली हा अद्यापि गुलामगिरीच्या अवस्थेतच आहे. 'हिंद स्वराज्य' या १९०९ साली लिहिलेल्या आपल्या पुस्तकात इटलीच्या इतिहासा-संबंधी गांधीजी म्हणतात :

“इटलीचें उदाहरण तुम्हीं दिलें हे फार चांगले झाले मॅझिनी हा एक मोठा व चांगला मनुष्य होता गॅरिबॉल्डी हा एक मोठा लढवऱ्या होता. दोघेहि पूज्य आहेत. त्यांच्या चरित्रांपासून आपणास पुष्कळ बोध घेता येईल. पण इटलीची परिस्थिति हिदुस्थानच्या परिस्थितीहून भिन्न होती प्रथमतः मॅझिनी व गॅरिबॉल्डी यांच्यांतील भेद लक्षांत घेतला पाहिजे मॅझिनीची आकांक्षा इटलीच्या बाबतीत सफल झाली नाही व ती अद्यापीहि सफल झालेली नाही मानवी कर्तव्यासंबंधीच्या आपल्या लेखांत मॅझिनीने प्रत्येक मनुष्याने स्वतःच्या जीवनात आत्मराज्य स्थापन करण्यास शिकलें पाहिजे असे दाखवून दिले आहे. इटलीमध्ये हे घडून आलेले नाही गॅरिबॉल्डीला मॅझिनीचे हे मत मान्य नव्हतें गॅरिबॉल्डीने प्रत्येक इटॅलियनाला शस्त्र दिले व त्याने तें घेतले इटली व ऑस्ट्रिया यांची सस्कृति एकच होती या बाबतीत ते परस्परांचे बांधवच होते जशास तसे अशी ही गोष्ट होती ऑस्ट्रियाचें जोखड इटलीने झुगारून द्यावे एवढीच गॅरिबॉल्डीची इच्छा होती इटलीच्या इतिहासा-तील या वेळच्या कॅव्हरच्या कारस्थानामुळे इटलीस कमीपणा आलेला आहे आणि याचा परिणाम काय झाला ? इटॅलियन लोक आपल्या राष्ट्रावर राज्य करीत आहेत व ते सुखी आहेत अशी जर तुमची कल्पना असेल, तर तुम्ही अंधारातच चाचपडत आहांत (असे म्हणावे लागेल). मॅझिनीने असे निर्विवाद सिद्ध केले आहे, की इटली स्वतंत्र झाला नाही. व्हिक्टर इमॅन्युएलचा इटली शब्दाचा अर्थ एक होता व मॅझिनीचा अर्थ दुसरा होता इमॅन्युएल, कॅव्हर, किंबहुना गॅरिबॉल्डी यांच्या अर्था-प्रमाणें इटली म्हणजे इटलीचा राजा आणि त्याचे शिलेदार होत. मॅझिनीच्या इटली-चा अर्थ इटलीतील सामान्य लोक म्हणजे तेथील गेतकरी असा होता. इमॅन्युएल हा या इटलीचा केवळ सेवक आहे असा त्याचा अर्थ होता मॅझिनीचा इटली अद्यापि दास्यावस्थेतच आहे ... त्या देशांतील कामकरी लोक अद्यापि दुःखांत आहेत. म्हणून ते खून करितात, बंड करितात आणि त्यांच्या बंडाची भीति तेथें नेहमीच असते. इटलीतून ऑस्ट्रियाचें सैन्य गेल्यापासून तेथील जनतेचें कोणते हित झालें ? तेथील जनतेची स्थिति अद्यापि सामान्यतः तशीच आहे. हिंदु-

स्थानांत या स्थितीची पुनरावृत्ति व्हावी ही तुमची इच्छा नसेल, अशी माझी खात्री आहे हिंदुस्थानातील कोट्यवधि जनता सुखी व्हावी ही तुमची इच्छा आहे केवळ सरकारचा लगाम आपल्या हाती यावा एवढीच तुमची इच्छा नाही, असा माझा विश्वास आहे. हे जर खरे असेल, तर आपण एकाच गोष्टीचा विचार केला पाहिजे. ती गोष्ट म्हणजे हिंदुस्थानातील कोट्यवधि जनतेला स्वराज्य कसे प्राप्त होईल ? अनेक हिंदी सस्थानिक जनतेला भरडून काढीत आहेत हे तुम्ही मान्य करात ... त्याचा

जुलूम इंग्लिशाने अधिक आहे जर असा जुलूम हिंदुस्थानात तुम्हाला चालत असेल, तर तुमचे-माझे मतैक्य कधीही होणार नाही. केवळ इंग्लिशानी हिंदुस्थानातून जावे व हिंदी सस्थानिकांच्या पायाखाली हिंदी जनतेला आपण तुडवू द्यावे, असे माझी देशभक्ति मला शिकवीत नाही जर माझ्या अंगी शक्ति येईल तर मी इंग्लिश-च्या जुलुमाचा जितका प्रतिकार करीन, तितकाच हिंदी सस्थानिकांच्या जुलुमा-चाहि करीन देशभक्तीचा माझा अर्थ सर्व जनतेचे हित असा आहे .. शिवाय, हिंदुस्थानास जर शस्त्रे लाभतील, तरच हिंदुस्थान इटलीप्रमाणे युद्ध करू शकेल तुम्ही या प्रश्नाचा विचारही केलेला नाही इंग्लिशपाशी भरपूर शस्त्रे आहेत, त्यामुळे मी भितो असे नव्हे परंतु आम्हांला त्यांच्याशी शस्त्रानें लढण्याची पात्रता आणावयाची असल्यास हजारों हिंदी लोकाना शस्त्रे पुरविली पाहिजेत ही गोष्ट शक्य असली, तरी तिला किती वर्षे लागतील बरे ? शिवाय, फार मोठ्या प्रमाणावर हिंदुस्थानास शस्त्राग्नी बनविणे म्हणजे त्याला युरोपीय संस्कृतीची दीक्षा देण्यासारखेच आहे ”*

वरील उतारा लक्षपूर्वक वाचिल्यास महात्मा गांधींनी आधुनिक इटलीच्या इतिहासापासून कोणता बोध घेतला आहे ते दिसून येईल त्यांना मॅक्सिनीप्रमाणे शुद्ध लोकशाहीची क्रांति हवी होती मॅक्सिनीप्रमाणे ते अध्यात्मवादीही होते. मात्र मॅक्सिनीप्रमाणे ते सशस्त्र क्रांतिवादी नव्हते गॅरिबॉल्डीप्रमाणे सामान्य लोकांना शस्त्रे पुरवून लोकशाहीची क्रांति घडवून आणिते येईल, असे त्यांना वाटत नव्हते. विहक्टर हॅमॅन्युएलसारख्या राजाच्या अथवा सरजामदारांच्या दरबारी कारस्थानांतून किंवा त्याच्या पदरच्या मुत्सद्दयाच्या हातून आधुनिक भारताची निर्मिती झाल्यास येथे लोकशाहीचें राज्य प्रस्थापित न होता सरजामशाही माजेल असे त्यांचे मत होते युरोप खंडातील लष्करशाही व भाडविलशाही याचे ते शत्रु आहेत. ही युरोपीय संस्कृति आधुनिक भारताचा उद्धार करू शकेल असे त्यांना वाटत नव्हते. भारतीय लोकशाही हिंदी जनतेला हत्यारे पुरवून निर्माण होणार नसून तिचे आत्मबल सघटित करण्याने आणि या संघटनेतून निर्माण होणाऱ्या सर्वव्यापी असहकारयुद्धाने व शाततेच्या कायदेभंगाने आपणास हिंदुस्थानात ब्रिटिश साम्राज्याच्या ऐवजी भारतीय स्वराज्य संस्थापित करता येईल असा त्यांना आत्मविश्वास होता. भारतीय स्वराज्याच्या

संरक्षणासाठी ब्रिटिशांच्या साहाय्याचीहि त्यांना गरज वाटत नव्हती. हिंदी जनतेचें आत्मबल सघटित झाले व त्यातून येथें लोकशाहीची क्रांति झाली, तर हे राष्ट्रीय लोकशाही स्वराज्य परचक्रापासून आपले संरक्षण करू शकेल आणि आपल्या देशांत लष्करशाही व भांडवलशाही माजविण्याचा प्रयत्न कोणी केल्यास, त्याचाहि ते प्रतिकार करू शकेल. यासाठी महात्मा गांधींनी सत्याग्रही दीक्षा घेतलेल्या आजन्म क्रांतिकारकांच्या नेतृत्वाखाली सामान्य जनतेचें आत्मबल म्हणजे शाततेचा प्रत्यक्ष प्रतिकार सघटित करण्याचे कार्य सुमारे तीस वर्षे हिंदुस्थानांत चालू ठेविलें होतें. या कार्याच्या पायावरच ब्रिटिश साम्राज्याशी अखेरचा स्वातंत्र्यसंग्राम हिंदी जनतेने केला. एकदर जगाच्या राजकारणांतहि या शांततामय क्रांतीचें महत्त्व वाढू लागलें आहे मानवी संस्कृतीला लष्करशाही व भांडवलशाही याचा वीट आला आहे युरोपीय इतिहासापासून क्षात्रवृत्ति व वैश्यवृत्ति यांच्या अनियंत्रित संघटनेतून खरी लोकशाही निर्माण होत नाहीं, हें सिद्ध झाले आहे. आणि जनतेतील ब्राह्मतेज, म्हणजेच आत्मबल सघटित करण्याचा मार्ग सोडून केवळ शस्त्रबल व द्रव्यबल यांच्या आधारावर उभी असलेली युरोपीय संस्कृति या संघटित आत्मबलाच्या अभावीं आज युरोपांत नामशेष होऊ लागली आहे. तेथील जनतेचें आत्मबल संघटित करणे व शांततेच्या प्रत्यक्ष प्रतिकाराने खरी लोकसत्ता व समाजसत्ता प्रस्थापित करणें, हाच एक सर्व युरोपात शांतता व सुख याचें साम्राज्य प्रस्थापित करण्याचा मार्ग आहे पण हे साम्राज्य प्रस्थापित करण्यास लागणारें आत्मबल, या मार्गानें जनतेचें नेतृत्व करण्यास लागणारा तपोनिष्ठ पुढारी आणि त्याच्या आज्ञेनुसार सामान्य जनतेची संघटना करून आत्मबलाच्या जोरावर राजकीय व आर्थिक जुलुमाचा प्रतिकार करण्याचें शिक्षण जनतेला देणारा सत्याग्रहीवर्ग, आज युरोपात दृष्टीस पडत नसल्यामुळें आपली संस्कृति रसातळास जाण्याचें सकट युरोपला निवारण करतां येईल, असे वाटत नाहीं. जगातील युरोपीय नेतृत्वाचा काळ पहिल्या महायुद्धानंतरच संपलेला आहे. भारतीय नेतृत्वाचा काळ यापुढे निर्माण होईल अशी आशा भरतखंडांतील सत्याग्रही क्रांतिकारकांना वाटत आहे जर्मनीचे किंवा इटलीचें अनुकरण या देशांतील कोणताहि समजस पुढारी आज करीत नाहीं; व येथें सरंजामशाही व धनिकशाही यांच्या हातीं कांही राज्यकारभार देऊन आपल्या साम्राज्यशाहीचें व भांडवलशाहीचें संरक्षण करण्याचा ब्रिटिश मुत्सद्दयांचा प्रयत्न हाणून पाडून हिंदुस्थानांत लोकशाहीचे संपूर्ण स्वराज्य भारताने आज प्रस्थापित केलें आहे.

भरतखंडांतील राष्ट्रवाद हा इटली-जर्मनी येथील राष्ट्रवादाहून कसा भिन्न आहे आणि त्याचें तत्त्वज्ञान, त्याच्यापुढील कार्य आणि त्याचे भावी स्वरूप, हीं सर्वच कशीं भिन्न आहेत ते आतांपर्यंत सांगितलें. आधुनिक भारताच्या जन्मापासून आतांपर्यंत त्याच्या राष्ट्रीयत्वाचा आधार क्षात्रवृत्ति किंवा वैश्यवृत्ति हा कधीच नव्हता व आजहि नाहीं. भारतांतील आत्मबल अथवा ब्राह्मतेज संघटित करण्याचें कार्य महात्मा

गांधी यानीं केले असून त्यांचें राजकीय तत्त्वज्ञान हें हेगेलच्या प्रतिगामी राजकीय तत्त्वज्ञानाहून अगदीं भिन्न, किंबहुना, त्याच्याशीं अगदीं विरोधी असे आहे. हेगेल हा राज्यसंस्था ही लोकांच्या न्यायबुद्धीचें मूर्त प्रतीक मानून ती सनातन समजतो व तिच्याविरुद्ध बंड करण्याचा हक्क तो विचारांतहि घेत नाहीं. हेगेलच्या दृष्टीन महत्त्वात्मा गांधींचे सत्याग्रही तत्त्वज्ञान हें क्रांतिकारक, किंबहुना, अराजक आहे. कोणतीहि राज्य-संस्था पूर्णपणें न्यायप्रस्थापना करू शकत नाहीं आणि म्हणून दडहीन समाजरचना अथवा राज्यसंस्थेचा अत्यंत अभाव हीच मानवसमाजाची पूर्णावस्था होय, हे महत्त्वात्मा गांधींचे आध्यात्मिक, राजकीय व सामाजिक तत्त्वज्ञान आहे ते केवळ अध्यात्मवादी आहे म्हणून त्याची हेगेलच्या तत्त्वज्ञानाशी तुलना करणें, अथवा व्हिटलर आणि मुसोलिनी हे तोडाने अध्यात्मवादाचा जप करीत असत म्हणून हिंदुस्थानात सत्याग्रही तत्त्वज्ञानांतून इटली अगर जर्मनी यांच्याप्रमाणे फॅसिझमची निर्मिती होईल, अशी आशा किंवा भीति बाळगणें ही स्थूल मूढ दृष्टि आहे भारतीय संस्कृति आणि युरोपीय संस्कृति यांतील सूक्ष्म भेद लक्षांत न घेतां, आधुनिक जर्मनी, आधुनिक इटली व आधुनिक भारत यांच्या गेल्या शे-सव्वाशे वर्षांतील इतिहासाचा विचार न करितां आणि ज्या परिस्थितींत बरील तीन देशांतील राष्ट्रवादाची उत्पत्ति व अभिवृद्धि झाली आणि ज्या विशिष्ट परिस्थितीमुळे जर्मनी व इटली या देशात राष्ट्रीय व लोकशाही संस्कृतीची विकृति निर्माण झाली, त्या परिस्थितींतील व आधुनिक भारताच्या परिस्थितींतील भेद ध्यानात न घेता काढिलेला तो एक चुकीचा निष्कर्ष आहे.

आजपर्यंत आधुनिक भारत एका राष्ट्रीय स्वरूपाच्या क्रांतीत मग्न झालेलें असल्यामुळे व त्याच्या या अवस्थेंतच आतापर्यंत सत्याग्रही तत्त्वज्ञानाची वाढ होत आल्यामुळे आजपर्यंत या देशांतील सरजामशाही व भांडवलशाही यांच्याविरुद्ध उघड सामना देण्यास सत्याग्रही शक्ति उभी राहिली नाहीं, यामुळे हे सत्याग्रही तत्त्वज्ञान अथवा सत्याग्रही शक्ति सरजामशाहीची अथवा भांडवलशाहीची हस्तक आहे किंवा होईल, असा आक्षेप कांहीं लोकांना घेता आला, पण तो आक्षेप निराधार आहे हिंदुस्थान स्वतंत्र असता व येथे युरोप खडाप्रमाणे स्वदेशी लष्करशाही व भांडवलशाही यांच्या जुलुमाखाली सामान्य जनता चुरडली जात असती, तर सत्याग्रही तत्त्वज्ञान व सत्याग्रही पक्ष हे या लष्करशाही व भांडवलशाहीविरुद्ध उघड बंड करीत असल्याचाच देखावा जगाला दिसला असता व सत्याग्रही तत्त्वज्ञान खऱ्या लोकसत्तेचें व खऱ्या समाजसत्तेचे पुरस्कर्ते आहे, अशी जगाची खात्री झाली असती

गांधीवाद व समाजवादी स्वराज्य

हिंदुस्थानांत जें स्वराज्य स्थापन व्हावयाचें ते लोकशाही स्वरूपाचें व्हावयाचें आणि त्यात संस्थानिक व भांडवलवाले हे उरले, तरी ते केवळ जनतेचे सेवक व निधिधारक या स्वरूपांतच उरावयाचे; मालकशाहीच्या स्वरूपांत जनतेला आपले

मजूर बनवून त्याच्यावर अनियंत्रित सत्ता गाजविणाऱ्या सरंजामशाही व भाडवळ-शाही स्वरूपांत उरावयाचे नाहीत, ही गोष्ट महात्मा गांधींनी अनेकवार स्पष्ट केलेली आहे. शुद्ध बौद्धिकवादाच्या दृष्टीने सरजामदार, जमीनदार व कारखानदारवर्ग समाजांत असूच नये असे जे समाजवादी तत्त्वज्ञान, त्याचा अगीकार महात्मा गांधी करीत नाहीत, तथापि धनिकवर्ग व जमीनदारवर्ग यांनी समाजाचे सेवक व निधिधारक या नात्यानेच समाजात वावरावे, असे ते म्हणतात या म्हणण्यांतहि या वर्गाची मालकी नष्ट झालेली असून त्यांना निधिधारक या नात्यानेहि किती काळ वागू द्यावयाचे अथवा समाजाने त्याच्याकडे सोंपविलेला निधि त्याच्यापासून अजिबात काढून घेऊन त्याची आपण नेमिलेल्या पगारी अधिकाऱ्यामार्फत स्वतंत्र व्यवस्था करावयाची, हा प्रश्न वेळोवेळी तत्कालीन लोकमतानुसार निकालात निघावा, हे लोकशाहीचे तत्त्वहि सत्याग्रही तत्त्वज्ञानात अंतर्भूत होत असते. तथापि, देशांतील सर्व जमिनी, खाणी व कारखाने याचे राष्ट्रीयीकरण करावे असे महात्मा गांधी म्हणत नसत याची अनेक कारणे आहेत व त्याचा या प्रश्नाकडे पाहण्याचा दृष्टिकोण शुद्ध बुद्धिवादी समाजवाद्याहून भिन्न आहे तरीहि हा मतभेद किंवा दृष्टिभेद लोकाना वाटतो तितका समाजवादाशी अगदी विरुद्ध आहे, असे आम्हास वाटत नाही. याची सविस्तर चर्चा आम्ही पुढील प्रकरणी करणार आहो. येथे एवढे सांगितले असता पुरे, की ज्याप्रमाणे त्याच्या राजकीय तत्त्वज्ञानात राजा किंवा दडधारी राजकीय संस्था यांना अंतिम दृष्ट्या स्थान नाही, त्याचप्रमाणे त्याच्या सत्याग्रही तत्त्वज्ञानात खाजगी मालमत्तेसहि अंतिम दृष्ट्या स्थान नाही सत्याग्रही नीतिशास्त्राप्रमाणे खाजगी मालमत्ता ही चोरीच आहे, आणि धनिकवर्ग, सरजामदारवर्ग व संस्थानिकवर्ग हा समाजाचा निधिधारक व सेवक बनवावा या कल्पनेतहि केवळ मालकी-हक्कावर सामाजिक संपत्तीचा उपभोग समाजाची सेवा केल्याखेरीज घेता येणार नाही, हे समाजवादी तत्त्व अंतर्भूत झालेलेच आहे आज सत्याग्रही व समाजवादी पक्षात जो मतभेद दिसत आहे, तो सारभूत नसून व्यावहारिक आणि बाह्यांगाचाच आहे असे आम्हास वाटते.

दोन प्रकारची सुधारणा-वृत्ति

कोणतीहि सामाजिक अथवा राजकीय सुधारणा घडवून आणताना ती घडवून आणू इच्छिणारात दोन वृत्तींचा प्रादुर्भाव होण्याचा सभव असतो. पूर्वीच्या सामाजिक व राजकीय संस्थांचे बाह्य स्वरूप कायम ठेवून त्यातच नवीन तत्त्वांचा प्रवेश करून द्यावयाचा व त्याच्या अंतरगात क्रांति घडवून आणावयाची, ही सुधारणा करण्याची एक वृत्ति अथवा पद्धति आहे शुद्ध बुद्धिवादाच्या दृष्टीने ही वृत्ति अथवा पद्धति गौण, किंबहुना, कित्येक प्रसंगी धोक्याचीहि वाटते. तथापि या वृत्तीने सामाजिक, धार्मिक अथवा राजकीय संस्थांच्या अंतरगात क्रांति घडवून आणिल्याची अगर

घडून आल्याचीं अनेक उदाहरणे जगाच्या इतिहासात आहेत. ब्रिटिश लोकांनी आपल्या राजसत्ताक राज्यघटनेचे अंतरग याच वृत्तीने आमूलाग्र पालटून टाकिले आणि तिला लोकसत्ताक स्वरूप दिले. आमच्या वेदान्तानें अज्ञानी जातीत रूढ असलेल्या मूर्ति-पूजेला, अनेक देवतांच्या नानाविध संप्रदायांना, बाह्यतः धक्का न लाविता सामान्य जनतेत 'अहं ब्रह्मास्मि' या सर्वश्रेष्ठ तत्त्वज्ञानाचा प्रसार करण्याचा प्रयत्न केला. भागवतधर्मी साधुसतांनीं वर्णाश्रमधर्माची पूर्वीची चौकट बाह्यतः कायम ठेवून गौतम बुद्धाच्या भूतदयेचा, सामाजिक समतेचा आणि अहिंसेचा पुरस्कार केला, आणि आज महात्मा गांधींनी हेच कार्य अधिक परिणतीस नेऊन विसाव्या शतकाला साजेल अशा प्रकारची सामाजिक समता व लोकशाही याचा प्रचार वर्णाश्रमधर्म आणि राम-राज्य या जुन्या शब्दांच्या आधारे भारतीय जनतेत केलेला आहे. तात्पर्य, सामाजिक, धार्मिक व राजकीय संस्थांचें मूळचे बाह्य स्वरूप कायम ठेवून त्याच्या अंतरगात क्रांति घडवून आणण्याची एक सुधारणावृत्ति व सुधारणापद्धति जगाच्या इतिहासात आढळते व ही वृत्ति ब्रिटिश लोकात व हिंदू लोकातहि अनेक वर्षांच्या परंपरेने रुजलेली आहे. श्रीकृष्ण, शंकराचार्य आणि भागवतधर्मी साधुसत यांनीं या वृत्तीचाच अवलंब व फैलाव हिंदुसमाजात केला आणि लो टिळक व महात्मा गांधी यांनीं याच वृत्तीचा अवलंब सामाजिक, धार्मिक व आर्थिक बाबीत करून परकीय सत्तेविरुद्ध चालू असलेलें राष्ट्रीय क्रांतीचे कार्ये आधुनिक भारताच्या इतिहासात नेटास लाविले. हिंदुस्थान परतत्र असल्यामुळें व आपल्या संस्कृतींत सर्वांगीण क्रांति घडून येणें अवश्य असलें, तरी तें कार्य राष्ट्रीय स्वातंत्र्य प्राप्त होईपर्यंत अशक्य असल्यामुळे केवळ राजकीय बाब सोडल्यास इतर सुधारणांच्या कार्यात ही वृत्ति व ही पद्धति अवलंबिणे त्यांस आवश्यक व इष्ट वाटले. लो टिळक व महात्मा गांधी यांच्या राजकीय क्रांतिवादाचा आणि सामाजिक, धार्मिक अथवा आर्थिक क्षेत्रांतील नेमस्त वृत्तीचा उलगाडा असा होऊ शकतो; व त्याचे खरे समर्थन व कारण हेच आहे. राजकीयतर सुधारणास विरोध हे त्याचें खरे कारण नव्हे, असे आमचे मत आहे.

परंपरागत सामाजिक संस्थांच्या बाह्य स्वरूपांस फारसा धक्का न लाविता अंतरगांत पालट करण्याची ही जी सुधारणापद्धति, तीहून भिन्न अशी दुसरी एक शुद्ध बुद्धिवादी क्रांतिकारक वृत्ति आहे. प्राचीन भारतात गौतम बुद्धाने याच वृत्तीचा अंगीकार केला होता. आधुनिक भारतापुढील सर्व प्रश्न या बुद्धिवादी क्रांतिकारक वृत्तीचा अवलंब केल्याखेरीज सुट्ट शकतील, असे आम्हास वाटत नाही. तथापि, ही बुद्धिवादी क्रांतिकारक वृत्ति सशस्त्र क्रांतिवादी न बनता सत्याग्रही राहू शकेल व ती तशी राहणें यांतच भारताचें खरें हित आणि खरें माहात्म्य आहे. अशा क्रांतिकारक बुद्धिवादाच्या पायावर आधुनिक राष्ट्रवादाची उभारणी करण्याचा प्रयत्न महाराष्ट्रांत प्रथमतः कै. आगरकर यांनीं केला; व आज असा प्रयत्न समाजवादी पुढारी करीत आहेत. पूर्वीचा प्रयत्न व्यक्तिवादी व आजचा प्रयत्न समाजवादी असा यांत भेद

दिसला, तरी या दोन्हीही प्रयत्नांचें अंतरंग एकच आहे. आगरकरांच्या वेळी बुद्धिवादी क्रांतिकारक वृत्ति फैलावल्यास भारतीय संस्कृतीची मूळ प्रकृति नष्ट होईल, अशी भीति लो टिळक यांना वाटली व आज अशाच प्रकारची भीति समाजवादी पक्षासंबंधी महात्मा गांधींच्या सत्याग्रही पक्षास वाटत आहे याच्या उलट, लोकमान्यांच्या प्रयत्नामुळे भारताच्या इतिहासाचें अधानुकरण होईल आणि आपण अथवा आपली संस्कृति जगाच्या संस्कृतीच्या मार्गे राहील, अशी भीति पूर्वी आगरकरांना वाटत असे, आणि महात्मा गांधींच्या प्रयत्नासंबंधीही अशीच भीति आज समाजवादी पक्षास वाटत आहे. तथापि, उभयपक्षांशी अशी भीति वाटण्याचे कारण आता उरलेलें नाहीं. म्हणून प्राचीन भारताच्या आत्मप्रेरणेचा उद्धार करणारा पक्ष व शुद्ध बुद्धिवादाचा आश्रय करून आपली संस्कृति व जगांतील इतर राष्ट्रांची संस्कृति याचा निर्विकार मनानें तुलनात्मक अभ्यास करून पुढील मार्ग आक्रमणारा पक्ष, यांच्यात द्वैत माजण्याचा व व्यावहारिक विरोध उत्पन्न होण्याचा काळ आता राहिलेला नाहीं, असें आमचें मत आहे.

लो टिळक, योगी अरविंद घोष आणि महात्मा गांधी यांच्या प्रयत्नांनी भारतीय संस्कृतीचें उज्ज्वल अंग जगापुढें आलेले आहे आणि पाश्चात्य संस्कृतीचें कृष्ण अंगहि जगाला आतां पटलेलें आहे भारतीयांच्या अंतःकरणात आज स्वतंत्र इतिहास-निर्मितीची आत्मप्रेरणा पूर्णपणे जागृत झाली असून त्याच्या राष्ट्रवादाचे अनुकरणात्मक स्वरूप महात्मा गांधींनी त्याचे नेतृत्व स्वीकारल्यापासूनच नष्ट झालेले आहे आधुनिक भारत आज अथवा यापुढे आपल्या प्राचीन इतिहासाचें अथवा जगांतील कोणत्याहि राष्ट्राच्या आधुनिक इतिहासाचें अधानुकरण करील, ही भीति आतां उरलेली नाहीं. स्वतंत्र इतिहास निर्माण करून जगाला अभिनव संदेश देण्याची त्याची आत्मप्रेरणा आज जागृत झालेली आहे, आणि त्यानें राष्ट्रीय स्वातंत्र्याच्या लढ्यांत सत्याग्रहाचे जें एक अपूर्व क्रांतिशास्त्र निर्माण केलें आहे, त्यामुळे त्याच्याकडे जगाचे लक्ष वेधून गेले असून स्वतंत्र निर्मिती करण्याची आत्मप्रेरणा त्याच्यापार्शी आहे, असा प्रत्यय त्याला व जगालाहि आलेला आहे या त्याच्या आत्मप्रेरणेला शुद्ध बुद्धिवादी दीक्षा घेण्याचा काळ आज प्राप्त होत असून केवळ श्रीकृष्णाचीच परंपरा नव्हे, तर गौतम बुद्धाचीहि परंपरा चालविणें हें आधुनिक भारताचें कर्तव्य आहे, याची जाणीव त्यास होत आहे

भारतीय समाजवाद

भारत स्वतंत्र झाल्यापासून या राष्ट्रांतील संस्कृतीला समाजवादी आकार प्राप्त करून देण्याचे कार्य कसें व कोण करणार, या प्रश्नाकडे या देशांतील विचारवंतांचें व राजकीय नेत्यांचें लक्ष वेधू लागलें. भारतीय स्वातंत्र्यसंपादनाचे श्रेय महात्मा गांधी व त्याचें सत्याग्रही तत्त्वज्ञान यांना मिळालें यामुळे महात्मा गांधी यांचें स्वतःचें

समाजवादासंबंधी कोणते धोरण होते ते समजून घेणे प्रत्येकास आवश्यक वाटू लागलें. कारण, ज्या तत्त्वज्ञानाच्या आश्रयानें व ज्या नेत्याच्या नेतृत्वानें भारताला राजकीय स्वातंत्र्य प्राप्त झालें, त्याच तत्त्वज्ञानाच्या आश्रयानें व त्या नेत्याच्या मार्गदर्शनाने भारतातील अपुरे राहिलेले सामाजिक व आर्थिक कांतीचे कार्य पुरे करतां येईल अशी आशा भारतातील सामान्य जनतेला व त्याच्या राजकीय नेत्यांना वाटू लागली असल्यास त्यांत मुळीच आश्चर्य नाही. त्यांतून भारतांत समाजवादी पक्ष निर्माण होऊन त्यानें समाजवादी कांतीचे विचार भारतीय जनतेपुढें मांडण्यास सुरुवात केली, तेव्हांपासूनच महात्मा गांधींनी आपण स्वतः समाजवादीच आहों आणि स्वतंत्र भारतातील राज्य समाजवादी बनविण्यास सत्याग्रही कांतिशास्त्राचा उपयोग करतां येईल, अशी आशा भारतातील तरुण समाजवादी क्रांतिकारकांच्या अतःकरणांत निर्माण करण्यास प्रारंभ केला होता १९४२ सालचा स्वातंत्र्यसंग्राम सुरू करण्यापूर्वीच १९४० मधील राष्ट्रसभेच्या रामगड-अधिवेशनात श्री जयप्रकाश नारायण यांनी स्वतंत्र भारतात ज्या समाजवादी राज्याची स्थापना करावयाची त्यासंबंधी जो विस्तृत ठराव पाठविला होता, त्याला महात्मा गांधींनी आपला वैयक्तिक पाठिंबा दिलेला होता. यानंतर १९४२ साली जेव्हां त्यांनी ८ ऑगस्ट रोजी सत्याग्रह-संग्रामाचा ठराव आखिल भारतीय राष्ट्रसभा-समितीपुढे मांडिला, तेव्हां आज आपण फ्रेंच व रशियन कांतीपेक्षाहि अधिक मूलगामी आणि सर्वांगीण क्रांति करण्यास प्रेरणा देत आहो अशी घोषणा केली होती ८ ऑगस्ट रोजी त्यांनी आपल्या भाषणाचा समारोप पुढील शब्दांनी केला :

“I believe that in the history of the world there has not been a more genuinely democratic struggle than ours. I read Carlyle's History of the French Revolution while I was in prison, and Pandit Jawaharlal has told me something about the Russian Revolution. But it is my conviction that in as much as these struggles were fought with the weapon of violence, they failed to realise the democratic ideal. In the democracy which I have envisaged, a democracy established by non-violence, there will be equal freedom for all. Everybody will be his own master. It is to join a struggle for such democracy that I invite you to-day.”

या उताऱ्यांत महात्मा गांधींनी असे म्हटलें आहे, की रशिया व फ्रान्स या देशांत झालेल्या कांत्या हिंसक साधनांनी घडून आलेल्या असल्यामुळे तेथे स्वऱ्या लोकशाहीचा अवतार झालेला नाही. आपण या देशांत जी क्रांति घडवून आणीत आहो, ती अत्यंत शुद्ध अशा साधनांनी घडवून आणीत असल्यामुळे तिच्यांतून निर्माण होणारी लोकशाही अधिक शुद्ध स्वरूपाची असेल आणि तिच्याखाली आपण स्वतः आपल्या भाग्याचे विधाते आहों असा अनुभव प्रत्येकास येत राहील. १९४७

साली भारतास स्वातंत्र्याची प्राप्ति होण्याचा मुहूर्त निश्चित झाल्यानंतर स्वतंत्र भारतांत समाजवादी राज्य प्रस्थापित होणे हे अटळ आहे आणि जर या समाजवादाची उभारणी अहिंसेच्या अधिष्ठानावर झाली, तरच समाजवादी संस्कृति या राष्ट्रांत कायमची टिकेल असे आपले विचार त्यांनी उघडपणे मांडलेले आढळतात १८ मे १९४७ च्या 'हरिजना'तील पुढील उतारा या बाबतीत निर्णायक आहे .

“ Replying to a French friend, Gandhiji said, he felt that a Socialist State was bound to come into being in India. He hoped that Indian Socialism would not be an arm-chair but a practical Socialism. The goal must be clear and perfect or else they would be sailing on an uncharted sea and might founder. He himself naturally clung to the hope that future society in India would be built on non-violence. And only in that case would Socialism become a permanent way of Life.”

भारतांत प्रस्थापित होणारा समाजवाद जर सत्य व अहिंसा या साधनांनी आणण्याचा प्रयत्न भारतीय समाजवाद्यांनी अथवा काँग्रेसनिष्ठानी केला नाही, तर एकाद्या पर्वतशिखरावरून खोल दरीत पडणाऱ्या वस्तूचे ती छिन्नभिन्न होऊन तुकडे होतात त्याप्रमाणे तुमच्या समाजवादाचेहि तुकडे होतील आणि या राष्ट्रात कम्युनिस्ट क्रांति होईल, असा इशारा येथील काँग्रेसनिष्ठाना देण्याचें कार्य या वेळी महात्मा गांधी करीत होते. यासंबंधी ता ७ मे १९४७ रोजी गांधीजींनी काढलेल्या उद्गारांची नोंद मनुबेन गांधी यांच्या रोजनिशीत खालीलप्रमाणे केलेली आहे :

“ Your aim should always be clear and perfect, and if in attaining it, you do not observe Truth and Non-Violence in every minutest detail, the Socialism that you desire to bring will dash to pieces and not a trace will be left of your existence, like a body falling from the top of a mountain into the valley below. This applies equally to the Congress. If congressmen or socialists do not follow the high principles which their fine designations connote, there will be a revolution in the country opening the gates to communism. I shall not live to see that tragedy ; but I caution you to develop your activities carefully, and guard so that posterity might not pour curses on you.”

महात्मा गांधींच्या वरील उद्गारांवरून स्वतंत्र भारतांतील राजकारणाला

कोणते स्वरूप येणार आहे आणि त्या राजकारणांत अहिंसक समाज निर्माण करू इच्छिणार्यांनी कोणते धोरण स्वीकारावे यासंबंधीचें त्यांचे विचार आपणांस कळून येतात. राजकीय स्वातंत्र्य प्राप्त झाल्यानंतर भारतापुढील मुख्य प्रश्न अहिंसक समाज निर्माण करणे आणि त्यांतील राज्य शक्य तितक्या अहिंसावृत्तीने चालविणें हाच असून या अहिंसक समाजाची व अहिंसेच्या दिशेने आपली प्रगति करू इच्छिणाऱ्या राज्याची उभारणी आर्थिक समतेच्या पायावर झाली पाहिजे, याबद्दल त्यांना यत्किंचितहि संशय नव्हता जोंपर्यंत समाजाची उभारणी आर्थिक समतेच्या पायावर झालेली नाही, तोंपर्यंत अहिंसक समाज आणि अहिंसावादी राज्य या शब्दांना कांहीं अर्थ नाही हे त्यांनी विधायक लोकसेवेच्या मार्गांने नवसमाज निर्माण करू इच्छिणाऱ्या आपल्या सत्याग्रही अनुयायांस निःसंदिग्धपणें विशद केले होते. आजच्या नव्या दिल्लीमध्ये दिसून येणारे राजवाडे आणि त्याच्यापासून जवळच असणाऱ्या गरिबांच्या झोपड्या यांच्यातील विषमता स्वतःच भारतात एक दिवसभरहि टिकणें शक्य नाही व इष्ट नाही असे ते म्हणत असत. जर या राष्ट्रांतील धनिकांनी आपल्या संपत्तीचा त्याग करून ही विषमता नष्ट केली नाही, तर आज ना उद्यां या राष्ट्रांत अत्याचारी व रक्तपाती क्रांति झाल्यावाचून राहणार नाही, याबद्दल त्यांना संशय नव्हता. ही अत्याचारी व रक्तपाती क्रांति टाळून व राष्ट्रातील आजची आर्थिक विषमता ताबडतोब नष्ट करून समतेच्या अधिष्ठानावर अहिंसक समाज आणि अहिंसेच्या दिशेने प्रगति करणारे राज्य स्थापन करणे, हेच स्वतःच भारतातील राजकारणाचें खरे रहस्य होईल असे त्यांना स्पष्ट दिसत होते त्यास अनुसरूनच त्यांनी राष्ट्रसभेच्या मंत्रिमंडळाची सूत्रे पडित जवाहरलाल नेहरू यांच्या हाती दिलेली होती इतकेंच नाही, तर पडित नेहरू हे स्वतःच भारताचे पंतप्रधान बनून राष्ट्रसभेतील जुन्या पिढीचे सर्व नेते राष्ट्रातील राज्ययंत्रावर आरूढ झाल्यानंतर राष्ट्रसभेचें अध्यक्षपद आचार्य नरेंद्र देव किंवा श्री जयप्रकाश नारायण यांच्यासारख्या समाजवादी पक्षाच्या नेत्यास द्यावे, अशीहि त्यांची मनीषा होती. पण १९४७ च्या उत्तरार्धात गांधीजींनी राष्ट्रसभेच्या नेत्यांना दिलेला हा दूरदर्शी सल्ला जुन्या पिढीच्या नेत्यांना पसंत पडला नाही आणि त्यामुळे महात्मा गांधींच्या निधनानंतर समाजवादी पक्ष राष्ट्रसभेतून बाहेर पडला अशा रीतीने राष्ट्रसभेच्या राजकारणाची समाजवादी दिशेने होणारी प्रगति स्थगित होऊन राष्ट्रसभा ही केवळ राजकीय लोकशाही व राष्ट्रीय स्वातंत्र्य याचें संरक्षण करू पाहणारी राष्ट्रवादी राजकीय संस्था बनली अशा रीतीने सामान्य जनतेच्या हितासाठी प्रस्थापित राजसत्तेशी झगडत राहणाऱ्या व जनतेच्या अंतःकरणांतील क्रांतिवृत्तीचें प्रतिनिधित्व करणाऱ्या राष्ट्रीय संस्थेचें रूपांतर एका सत्ताधारी राजकीय पक्षांत झाले. अर्थात् यानंतर समाजामध्ये सामाजिक क्रांतीची प्रेरणा निर्माण करून तिच्या आधारावर क्रांतिकारक राजकारण करण्याचें कार्य तिच्या हातून घडून येण्याचा संभव उरला नाही.

स्वातंत्र्यांतील राजकीय पक्ष

भारताला स्वातंत्र्य प्राप्त झाल्यानंतर येथील राजकारणाचें स्वरूप समाजवादी दिशेने प्रगति करणारें आणि लोकशाहीनिष्ठ असे होणार, याबद्दल फारसा मतभेद नव्हता. तथापि पहिल्या महायुद्धाच्या अंतापासून दुसऱ्या महायुद्धाच्या अतापर्यंतच्या काळांत मानवसमाजाच्या लोकशाही-निष्ठेवर एक महान् संकट ओढवले होतें. युरोप खंडांत समाजवादी ध्येयाला कार्ल मार्क्सने क्रांतिकारक स्वरूप एकोणिसाव्या शतकाच्या मध्याच्या सुमारासच दिलेलें होतें. तथापि विसाव्या शतकांतील पहिलें महायुद्ध सुरू होऊन इ. स. १९१७ सालीं रशियांत बोल्शेव्हिक क्रांति होण्यापूर्वीपर्यंतच्या काळांत या क्रांतिकारक समाजवादाला जागतिक राजकारणांत फारसे महत्त्व प्राप्त झालेलें नव्हते पण बोल्शेव्हिक क्रांति घडून आल्यानंतर मात्र क्रांतिकारक समाजवाद ही शक्ति जगातील प्रत्येक राष्ट्रात उदय पावू लागली. हा क्रांतिकारक समाजवाद मार्क्सप्रणीत शास्त्रीय समाजवादाच्या रूपाने सर्व जगभर संचार करू लागला आणि मार्क्सवादी तत्त्वज्ञान प्रत्येक राष्ट्रांतील सुशिक्षित तरुणाना आकर्षक वाटू लागलें. हा मार्क्सचा शास्त्रीय समाजवाद प्रथमतः लोकशाही क्रांतीची नैसर्गिक परिणति व पूर्तता अशा रूपाने आकर्षू लागला असला, तरी लवकरच त्याचें क्रांतिशास्त्र हें लोकशाहीला विघातक आणि हुकूमशाहीला प्रेरक असे असल्याचा अनुभव येऊं लागला. त्यातून मार्क्सवादाला अभिप्रेत असणारी समाजवादी क्रांति दडपून टाकण्यासाठीं युरोप खंडांत फॅसिझम व नाझीवाद या नावानें एकपक्षीय हुकूमशाहीचे नवे नमुने निर्माण होऊ लागले. ही हुकूमशाही राष्ट्रीय वृत्ति, धर्मभावना आणि आध्यात्मिक संस्कृति या नांवांनीं पुढें येऊन आपला प्रचार करूं लागली. ही फॅसिस्ट हुकूमशाही समाजवाद व लोकशाही या दोनहि पुरोगामी ध्येयाना नामोहरम करू पाहणारी अशी प्रतिगामी शक्ति होती पण सन १९३० नंतरच्या काळात सर्व युरोप खंडात तिचा प्रभाव गाजूं लागला. इतकेंच नाही, तर युरोपीय साम्राज्यशाहीच्या कच्चाटीतून मुक्त होऊं लागलेल्या आशियातील राष्ट्रांनाहि या प्रतिगामी राष्ट्रीय हुकूमशाहीचें आकर्षण वाटूं लागले. यामुळे १९३० ते ३९ पर्यंतच्या काळात एका बाजूनें कम्युनिझमची हुकूमशाही आणि दुसऱ्या बाजूनें फॅसिझमची हुकूमशाही या दोहोंच्या रस्सीखेचीत लोकशाही संस्कृतीवरील निष्ठा डळमळीत होऊन ती नष्ट होण्याचा धोका निर्माण झाला.

भारतांतहि १९२० पासून ४० पर्यंतच्या काळांत कम्युनिस्ट-तत्त्वज्ञान प्रविष्ट होऊन त्याची पक्षसंघटनाहि बऱ्याच मोठ्या प्रमाणावर उदय पावली. यानंतर १९३३-१९३४ नंतरच्या काळात मुस्लीमलीग पक्षाची प्रतिगामी जमातवादी निष्ठा आणि तिचा प्रतिकार करण्याच्या मिष्ठानें संघटना करू पाहणारी हिंदुराष्ट्रवादी निष्ठा, अशा दोन जमातवादी निष्ठा भारतांतील धर्मभावनेला व राष्ट्रभावनेला विकृत

बनवू लागल्या या काळात युरोप खंडांत निर्माण झालेल्या कम्युनिझम व फॅसिझम या दोन शक्तींमधील रस्तीखेचीचें भारतीय राजकारणांत पडलेलें हे प्रतिबिंबच होतें. पण आंतरराष्ट्रीय राजकारणांतील प्रबल शक्तींच्या संघर्षाची भारतीय राजकारणाच्या प्रवाहांत पडलेली ही प्रतिबिंबे हिंदी राजकारणांत प्रभुत्व गाजविण्याइतकीं कधींच प्रभावी बनू शकली नाहींत कारण १९२० पासून १९४० पर्यंतच्या काळात हिंदी राजकारणाचा प्रवाह हिंदी राष्ट्रसभा आणि महात्मा गांधींनी तिच्यामध्ये निर्माण केलेली निःशस्त्र क्रांतीची प्रेरणा याच्याचमागून एकसारखा वहात होता.

जगांतील लोकशाहीनिष्ठेला खग्रास ग्रहण लागण्याच्या या काळात भारतीय जनतेच्या अंतःकरणांत प्राचीन काळापासून प्रतिष्ठा पावलेल्या आत्मबलास व सत्य-निष्ठ अहिंसावृत्तीस जाग्रत करून महात्मा गांधींनी जगातील लोकशाहीला व समाजवादाला क्रांतिकारक अहिंसेचे अधिष्ठान मिळवून दिले गांधीजींच्या क्रांतिकारक अहिंसेतूनच मानव-संस्कृतीतील लोकशाही व समाजवाद या पुरोगामी ध्येयाना सुप्रतिष्ठित व चिरजीव बनविण्याचा मार्ग सापडणार आहे, हे प्रथम ओळखण्याचें श्रेय पडित जवाहरलाल नेहरू या भारतीय युवकांच्या नेत्याला आहे महात्मा गांधी व पडित जवाहरलाल नेहरू या दोघांनी १९२० ते १९४० पर्यंतच्या काळांत भारतांत निर्माण झालेल्या क्रांतिकारक राजकीय शक्तीला लोकशाही समाजवादाच्या मार्गावर खेचून ठेविलें, किंबहुना ओढून नेलें, असे म्हटल्यास त्यांत फारशी अतिशयोक्ति होणार नाहीं.

१९३४-३५ नंतर राष्ट्रसभेंत एक राष्ट्रसभानिष्ठ समाजवादी पक्ष (Congress Socialist Party) स्थापन झाला. या पक्षाच्या सस्थापनेपासून हिंदी राजकारणांत समाजवादी क्रांतीचे ध्येय बद्धमूल झाले असे जसें म्हणतां येईल, तसेच असेंहि म्हणावे लागेल, कीं रशियांतून प्रेरणा घेऊन आलेल्या कम्युनिस्ट पक्षाव्यतिरिक्त दुसरा एक समाजवादी क्रांतिकारक पक्ष भरतखंडांत या वेळेपासून सघटित होऊ लागला या पक्षाची निष्ठा मार्क्सवादावरच असली, तरी हिंदी राजकारणातील राष्ट्रसभेनें चालविलेल्या राष्ट्रीय स्वातंत्र्याच्या लढ्याचे महत्त्व आणि महात्मा गांधींचें राष्ट्रीय नेतृत्व यांसंबंधी या पक्षाच्या सस्थापकांची वृत्ति कम्युनिस्ट पक्षाच्या वृत्तीहून प्रथमपासूनच भिन्न होती. इ. स. १९३० सालीं महात्मा गांधींनीं जो सत्याग्रहाचा संग्राम राष्ट्रसभेमार्फत केला, त्यांत भाग घेतलेल्या तरुणांतूनच हा नवा पक्ष निर्माण झालेला होता. हिंदी राजकारणातील राष्ट्रसभा व महात्मा गांधींचें नेतृत्व या पुरोगामी शक्ती असून त्यांच्याशीं तादात्म्य पावूनच भारतांतील समाजवादाने आपले कार्य करीत राहिले पाहिजे, असे या वेळेपासूनच या पक्षाचे सामान्य धोरण होते पडित जवाहरलाल नेहरू हे स्वतः समाजवादी विचाराचे नेते असून महात्मा गांधीहि समाजवादी ध्येयाला अनुकूल होते. इतकेच नाहीं, तर या नव्या तरुणांच्या पक्षातील कांहीं पुढाऱ्यांना राष्ट्रसभेच्या कार्यकारिणींत घेऊन त्यांच्याकडून भारतांतील तरुणांचीं अंतःकरणें समजावून

ध्यावीत व त्यांतील सत्यांश ग्रहण करून आपल्या राजकारणाचा विकास करीत जावें असेंच त्यांचें धोरण होते मात्र मार्क्सवादांत अभिप्रेत असणारी सशस्त्र क्रांति ही हिंसक असून ती लोकशाहीलाहि मारक आहे हे जाणून ती वृत्ति या नव्या पक्षामार्फत राष्ट्रसभेंत प्रविष्ट होऊ नये एवढी दक्षता ते घेत असत भारतीय क्रांतीचें अन-
त्याचारी स्वरूप कायम ठेवून समाजवादी ध्येयांचा प्रचार करणाऱ्या पक्षाच्या वाढीस त्यांनीं केव्हांहि विरोध केला नाही. किंबहुना त्याला त्यांनीं प्रथमपासून साहाय्यच केले पंडित नेहरू आणि महात्मा गांधी या दोघांच्या राजकीय धोरणांमागील वृत्ति अशी समाजवादास अनुकूल असल्यामुळे राष्ट्रसभेंत हा तरुण पक्ष प्रतिष्ठा पार्श्व लागला आणि स्वातंत्र्यप्राप्तीनंतर राष्ट्रसभेचें ध्येय समाजवादाची संस्थापना करणे हेच होऊ शकेल अशीहि आशा काहीना वाटूं लागली. पण यासबधीं निश्चित असे कोणतेंहि विधान करणें त्या वेळीं, किंबहुना राष्ट्रीय स्वातंत्र्याची प्राप्ति होईपर्यंत करणे शक्य नव्हतें. जर हे राष्ट्रीय स्वातंत्र्य अनत्याचारी क्रांतीने प्राप्त होऊ शकले, तरच ही अनत्याचारी क्रांतीची वृत्ति राष्ट्रांत कायम टिकूं शकेल, आणि जर त्या स्वातंत्र्याची प्राप्ति करण्यात अनत्याचारी क्रांति यशस्वी होऊ शकली नाही तर अहिंसक क्रांतीचे तात्त्विक ध्येय तत्त्वज्ञानाच्या दृष्टीनें कितीहि श्रेष्ठ असले, तरी त्याचा अवतार या भूतलावर होण्याचा संभव नाही हें ओळखून भारताला तो प्रयत्न सोडून द्यावा लागेल, असे या वेळीं सामान्य विचारवतांना वाटत होते अशीच काहीशी संदिग्ध वृत्ति सर्वसामान्य राष्ट्रसभानिष्ठ कार्यकर्त्यांची व जनतेची महात्मा गांधींच्या अहिंसक क्रांतीच्या प्रयोगा-
संबंधी या वेळीं असली तर त्यात फारसें आश्चर्य नाही. समाजवादी पक्षात सामील होणाऱ्या सर्वसामान्य तरुणांची वृत्तीहि या वेळीं अहिंसक क्रांतीसबधीं मुग्ध वा संदिग्ध असणे साहजिक होते

मात्र महात्मा गांधींची अहिंसक क्रांतीवरील निष्ठा स्वयंभू व अविचल असून तिचा एकसारखा विकासच होत आलेला होता ज्यांना महात्मा गांधींच्या या वृत्तीशी जितके तादात्म्य पावता येई, त्यांच्या अतःकरणांत तितक्या प्रमाणात ही अहिंसक क्रांतीवरील निष्ठा अधिकाधिक दृढ बनत असे महात्मा गांधींचा हिंदी राजकारणांतील वाढता प्रभाव आणि त्यांना मिळत जाणारे यश, यांवरच भारतीय जनतेंतील क्रांति-
कारक वृत्तीचें अहिंसक स्वरूप अवलंबून रहावयाचें होते अर्थात् राष्ट्रसभेत जो तरुण समाजवादी पक्ष निर्माण झाला होता, त्याची अहिंसक क्रांतीवरील निष्ठाहि त्या साधनाला राष्ट्रीय स्वातंत्र्याच्या लढ्यात येणाऱ्या यशावर अवलंबून राहणारीच होती. याच दृष्टीनें या पुस्तकाच्या पहिल्या आवृत्तीत समाजवादी पक्षाच्या अनत्याचारी क्रांतीवरील निष्ठेबद्दल पुढील विधान केलेलें होतें: “अद्यापि या पक्षाची निःशस्त्र क्रांतिशास्त्रावर अभ्यभिचारी निष्ठा बसलेली नाही. तथापि, शिस्तीच्या व व्यावहारिक धोरणाच्या दृष्टीनें त्याने त्या क्रांतिशास्त्राचा अवलंब केला असून हिदुस्थानांत संपूर्ण स्वराज्याची स्थापना अनत्याचारी क्रांतीनें झाली असें पाहतांच या पक्षाची या क्रांति-

शास्त्रावरील निष्ठा अधिक दृढ होईल, याबद्दल आम्हांस संशय नाही.” (आ. भा. आवृत्ति १ ली, पृष्ठ ६९५) पुढे १९४२ च्या आंदोलनांत भारतीय जनतेच्या अतः-करणांतील क्रांतिकारक अहिंसावृत्तीवरील निष्ठा डळमळीत होऊं लागली होती. तथापि; त्याहि अवस्थेत तिचा प्रभाव त्या आंदोलनावर पडलेला होता आणि त्यानंतर ब्रिटिश मुत्सद्दयांनी त्या आंदोलनाचा प्रभाव पाहून महात्मा गांधींच्याशी व राष्ट्र-सभेची सन्मान्य समेट करून भारतीय स्वातंत्र्याचा प्रश्न सोडविला हे दृश्य पाहून अनत्याचारी क्रांतीवरील भारतीय समाजवाद्यांची निष्ठा अधिक प्रमाणांत वाढली, तर त्यांत कोणतेच आश्चर्य नाही. अशा प्रकारे महात्मा गांधींनी भारतीय स्वातंत्र्याचा लढा अनत्याचारी धोरणाने यशस्वी करून दाखविला आणि मार्क्सवादावर निष्ठा ठेवून ज्यांनी समाजवादी पक्षाची उभारणी केली होती, त्यांच्याहि अतःकरणांत अहिंसक क्रांतिवादाची प्रेरणा त्यांनी जागृत केली अशा रीतीने भारतीय जनतेंत सुप्त असलेल्या अहिंसावृत्तीला जागृत करून तिला आधुनिक भारताच्या निर्मितीत क्रांति-कारक प्रतिष्ठा महात्मा गांधींनी मिळवून दिली यामुळे भारतीय स्वातंत्र्य प्राप्त झाल्यानंतर जरी राष्ट्रसभेतून हिंदी समाजवादी पक्ष बाहेर पडला, तरी उरलेला राष्ट्र-सभा पक्ष आणि बाहेर पडलेला समाजवादी पक्ष या दोघांनीहि भारतीय समाजवादी क्रांति अनत्याचारी मार्गानेच करावयाची हे तत्त्व स्वीकारलेलें आज दिसत आहे हिंदी समाजवादी पक्षाने हें धोरण निःसंदिग्धपणें मान्य केल्यामुळे पूर्वी समाजवादी व गांधीवादी या निष्ठांच्या आधारावर जे दोन राजकीय पक्ष निर्माण होण्याचा संभव दिसत होता, तो संभव नाहीसा होऊन या दोनहि निष्ठांच्या लोकांचा समावेश करून घेणारा आणि अनत्याचारी क्रांतीच्या मार्गाने लोकशाही समाजवादाचें ध्येय गाठू पाहणारा असा एकच प्रजा-समाजवादी पक्ष हिंदी राजकारणात निर्माण झालेला आज दिसत आहे आजच्या हिंदी राजकारणांत राष्ट्रसभा पक्ष आणि प्रजा-समाजवादी पक्ष हे दोन अखिल भारतीय पक्ष म्हणून नादत असून त्या दोघांनाहि पूर्वीच्या राष्ट्रसभेचा व महात्मा गांधींनी निर्माण केलेल्या अनत्याचारी राजकारणाचा वारसा मिळालेला आहे, असेंच म्हणावे लागेल राष्ट्रसभा पक्षाचें नेतृत्व पंडित नेहरू यांच्याकडे आलेले असून जरी त्या पक्षानें समाजवादाचें ध्येय उघडपणें स्वीकारलेले नाही, तरी आपल्या राष्ट्राची पुरी प्रगति समाजवादी दिशेनेच झाली पाहिजे, ती लोकशाही मार्गानें झाली पाहिजे, आणि तिला अत्याचारी स्वरूप येता कामा नये, याबद्दल राष्ट्रसभा पक्षाचें धोरण निश्चित आहे वरकरणी विचार करितां असें वाटतें, कीं लोकशाही, समाजवाद आणि अनत्याचारी क्रांति किंवा सत्याग्रह हीं तत्त्वे जर दोनहि पक्षास मान्य आहेत, तर राष्ट्रसभा पक्ष व प्रजा-समाजवादी पक्ष असे दोन राजकीय पक्ष निर्माण होण्याचे कांहीं कारण नाही. पण अधिक खोल दृष्टीनें पाहूं लागल्यास असे दिसून येते, कीं राष्ट्र-सभा पक्षानें पंडित नेहरू यांना आपलें नेतृत्व दिलेलें असले, तरी त्या पक्षाची संस्थापना व वाढ समाजवादी निष्ठेवर झालेली नाही. यामुळे त्या पक्षाची समाज-

वादावर अद्यापि खरी निष्ठा बसलेलीच नाही. उलट, समाजवाद्याला विरोधी असे ज्यांचे विचार आहेत त्यांचाच भरणा या पक्षात बहुसंख्येने झालेला असून समाजवादी दिशेने कोणतेहि पाऊल टाकतांना या पक्षांतील बहुसंख्य लोक, निदान बरेच प्रतिष्ठित पुढारी, तसें करण्यास विरोध करतात आणि समाजवादाची संस्थापना शक्य तितकी पुढे ढकलण्याचा प्रयत्न करितात याच्या उलट, समाजवादी पक्षाची संस्थापना व वाढ निःसदिग्धपणे समाजवादाच्या निर्मितीसाठीच झालेली असून त्या पक्षाने अनत्याचारी क्रांतीचे तत्त्व पूर्ण विचारानें आणि अनेक वर्षांच्या प्रत्यक्ष अनुभवानंतर स्वीकारलेलें आहे यामुळे या पक्षाची समाजवादावरील निष्ठा अढळ असून आपल्या राष्ट्राची त्या दिशेने प्रगति कशी करितां येईल, यासंबंधीचे त्या पक्षाच्या पुढाऱ्यांचे विचार व योजना निश्चित आहेत अशा पक्षाला राष्ट्रसभा पक्षाचे धोरण पुरेसे प्रगति-कारक वाटू शकत नाही किंबहुना, राष्ट्रसभा पक्षापाशी निश्चित दिशेने व निष्ठेने प्रगति करण्याचें कोणतेहि धोरण नाही असेंच या पक्षाला वाटते शिवाय, राष्ट्रसभा पक्ष ज्या घटना-परिषदेत प्रचंड बहुमतानें निवडून आलेला होता, त्या घटना-परिषदेनें बनविलेली राज्यघटना व तिच्यांतील मालमत्तेच्या हक्कासंबंधीचीं कलमे समाजवादी दिशेनें राष्ट्राची प्रगति करण्यास अडथळा करणारी आहेत यावरूनहि राष्ट्रसभा पक्ष समाजवादाच्या संस्थापनेबद्दल उत्कठा बाळगणारा पक्ष नाही, असा समाजवादी पक्षाचा युक्तिवाद असून तो खोडून काढणें कठिण आहे. यामुळे ज्यांना समाजवादाच्या संस्थापनेवांचून आपल्या राष्ट्राची आर्थिक घडी बसू शकणार नाही हे तत्त्व पटलेले आहे आणि म्हणून जे समाजवादी क्रांतीसंबंधी उत्कटित झालेले आहेत त्यांना राष्ट्रसभेकडून आपल्या तत्त्वांस व धोरणास मान्यता मिळवून घेणें किंवा त्यासाठी राष्ट्रसभेच्या बाहेर जाऊन स्वतंत्र पक्षसंघटना करणे, यावाचून गत्यंतरच नव्हतें. जेव्हां त्यांची खात्री झाली, कीं राष्ट्रसभा आपले ध्येय व धोरण मान्य करण्याची आशा नाही, इतकेच नाही, तर राष्ट्रसभेच्या पोटात राहून आपल्या पक्षाची वाढ करण्यास महात्मा गांधी जशी आपणांस संधि देत असत तशी संधि देण्यासहि राष्ट्रसभेचे नेते तयार नाहीत, तेव्हां समाजवाद्यांनीं आपल्या तत्त्वनिष्ठेचें संरक्षण व संवर्धन करण्यासाठी राष्ट्रसभेचा त्याग केला आणि लोकशाही व अनत्याचारी क्रांति याचा महात्मा गांधींच्यापासून मिळालेला वारसा आत्मसात् करून त्या अधिष्ठानावर नवा अखिल भारतीय पक्ष उभा केला लोकशाहीच्या मार्गाने व अनत्याचारी धोरणाने आपल्या राष्ट्राची प्रगति समाजवादी दिशेने व्हावयाची असल्यास, आज ना उद्यां त्याला या पक्षाचें नेतृत्व स्वीकारल्यावांचून चालणार नाही तात्पर्य, पूर्वीच्या राष्ट्रसभेतून निर्माण झालेले आजचे हे दोन पक्ष लोकशाहीच्या संरक्षणाच्या व समाजवादाच्या संस्थापनेच्या दृष्टीनें अपरिहार्य व आवश्यक असेच दिसतात

या दोन पक्षांहून भिन्न असा व अनत्याचारी क्रांतीवर निष्ठा नसणारा तिसरा पक्ष म्हणजे शास्त्रीय समाजवादाचा मक्ता सांगणारा कम्युनिस्ट पक्ष होय. इतर सर्व

राष्ट्रांप्रमाणे भरतखंडांतहि कम्युनिस्ट पक्ष स्थापन झालेला असला, तर त्यांत कांहींच आश्चर्य नाही पण या पक्षाला भारतीय राजकारणात आजपर्यंत आपला प्रभाव पाडितां आलेला नाही जर भारतीय स्वातंत्र्याचा प्रश्न महात्मा गांधींच्या हातून सुटू शकला नसता, तर या राष्ट्रांतील जनतेंत कम्युनिस्ट तत्त्वज्ञान व तो पक्ष यांचा प्रभाव अधिक पडू शकला असता तसेच यापुढेहि आपल्या राष्ट्रांत लोकशाहीच्या व अन-त्याचाराच्या मार्गांनी समाजवादाची संस्थापना करू इच्छिणारे पक्ष व शक्ती वाढीस लागल्या नसत्या, तरीहि कम्युनिझमचे आकर्षण येथील क्रांतिकारकांना अधिक वाटले असते पण आता या पक्षाचा प्रभाव भारतीय राजकारणावर पडण्याचा संभव उर-लेला नसून या राष्ट्रात निर्माण झालेल्या अनत्याचारी क्रांतिनिष्ठेचें रूपांतर सत्याग्रही समाजवादाच्या निष्ठेत होऊन त्याच निष्ठेच्या लोकांकडून भारतीय समाजवादाची संस्थापना होईल, असा विश्वास वाटतो.

जमातवादी पक्ष व त्यांचें भवितव्य

राष्ट्रसभा पक्ष, प्रजा-समाजवादी पक्ष आणि कम्युनिस्ट पक्ष ह्या ज्या तीन पक्षांचें आतापर्यंत वर्णन केले, ते तीनहि पक्ष आजच्या सामाजिक व आर्थिक विषमतेतून व दुःस्थितीतून समतेकडे व सुस्थितीकडे प्रगति करण्याच्या उपायासंबंधी जे मतभेद आहेत, त्यांतून निर्माण झालेले आहेत भारत परतत्र असताना स्वराज्य मिळविण्याच्या मार्गासंबंधी मतभेद होऊन प्रागतिकांचा सनदशीर पक्ष आणि राष्ट्रवाद्यांचा बहिष्कारवादी निःशस्त्र क्रांतिपक्ष आणि सशस्त्र क्रांतिवाद्यांचा भूमिगत कार्य करणारा पक्ष असे तीन राजकीय पक्ष होते त्यासारखेच काहींसे समाजवादाच्या व्येयाकडे जाऊ इच्छिणारे असे हे तीन राजकीय पक्ष आहेत. पण हे तीनहि पक्ष सामाजिक व आर्थिक घटनेत क्रांति करण्यासंबंधीच्या मतभेदातून व वृत्तिभेदांतून निर्माण झालेले आहेत. पण या तिहीहून वेगळे असे काहीं पक्ष आज भारतात नादत आहेत या पक्षांचें मुख्य अधिष्ठान विशिष्ट जमातवाद हें असून या राष्ट्रात अनेक जातींच्या व धर्मांच्या रूपानें ज्या अनेक जमाती नादत आहेत, त्यांच्या हितसंबधाच्या आधारावर राजकीय पक्ष निर्माण करण्याचे हे प्रयत्न आहेत असे जमातवादी राजकीय पक्ष निर्माण करण्याची मूळ कल्पना ब्रिटिशांनी मुसलमान जमातीला विभक्त मतदारसंघ देऊन निर्माण केली यातून पाकिस्तानवादी मुस्लीम लीग पक्ष आणि त्याला जशास तसे या न्यायाने विरोध करू पाहणारा हिंदु महासभावादी पक्ष असे जे दोन पक्ष निर्माण झाले, त्यांचा इतिहास मागे दिलाच आहे पाकिस्तानची स्वतंत्र निर्मिती झाल्यामुळें आणि भारतात विभक्त मतदारीचा कायदा जाऊन एकत्र मतदानपद्धति स्थापन झाल्या-मुळें मुसलमानांसारख्या अल्पसंख्य जमातींना जमातवादी राजकारण यशस्वी करणे आतां अशक्य झालें आहे यामुळे मुस्लीम लीग पक्ष आणि त्याच्या विरोधासाठी निर्माण झालेला हिंदुमहासभा पक्ष यांपैकी कोणालाहि आजच्या राजकारणांत महत्त्वाचे स्थान

अथवा कार्य उरलेलें नाहीं हिंदुसमाज हा या राष्ट्रांतील बहुसंख्य जनतेच्या धर्मावर अधिष्ठित झालेला असला, तरी तो अनेक जातींत व जमातींत विभागलेला आहे. यामुळे इतर सांप्रदायिक धर्मांच्या जमातींप्रमाणें हिंदुसमाज एकसंध बनू शकत नाहीं. तसेच हिंदुधर्माच्या सर्व जमातींना साधारण असे कोणतेहि सकट आज वस्तुतः निर्माण झालेलें नाहीं, किंवा सर्व हिंदूंची एक सघटना करून त्या सर्वांना समान असणारे असे कांहीं हितसंबंधी सुरक्षित करावयाचें आहेत असे नाहीं यामुळे हिंदुमहासभा पक्ष राजकारणांत केवळ पूर्वीचा एक अवशेष म्हणूनच उरलेला आहे मुस्लीम लीग पक्षाप्रमाणे या पक्षालाहि हिंदी राजकारणांत यापुढें महत्त्व उरणार नाहीं जमातवादी पक्षांतील अखिल भारतीय स्वरूपाचे असे हे दोनच पक्ष होत

या दोन पक्षांव्यतिरिक्त भारतांतील प्रत्येक प्रांतांत प्रांतिक स्वरूपाचे व महत्त्वाचे असे त्या त्या प्रांतांतील बहुसंख्य जमातींच्या अधिष्ठानावर कार्य करूं पाहणारे कांहीं प्रांतिक जमातवादी राजकीय पक्ष निरनिराळ्या प्रांतांत आहेत पण असल्या फुटकळ प्रांतिक महत्त्वाच्या राजकीय पक्षांनासुद्धां राजकारणात फारसे महत्त्व येण्याचा संभव नाहीं कारण ज्या जमाती अल्पसंख्य असतील, त्यांना जमातवादी पक्ष निर्माण करून आपला प्रभाव राजकारणांत मुळीच पाडतां येणार नाहीं कारण, असे पक्ष निवडणुकींत बहुसंख्य मते केव्हांहि मिळवू शकणार नाहींत. याच्या उलट, महाराष्ट्रांतील मराठा जमातीसारख्या ज्या जमाती विशिष्ट प्रांतांत प्रचंड बहुसंख्येनें नांदत असतील, त्या जमातींचेहि केवळ जमातवादाच्या भाडवलावर राजकीय पक्ष निर्माण करण्याचा प्रयोग फार काळ यशस्वी होऊ शकत नाहीं कारण अशा प्रचंड संख्येच्या जमातीतील सर्वांचे हितसंबंध सारखे असू शकत नाहींत त्यात परस्पर-विरोध निर्माण होतात आणि अशा विरोधांमुळे सामाजिक व आर्थिक क्रांतीच्या कार्याकडे पाहण्याचे त्यांचे दृष्टिकोण, त्यांच्या वृत्ती, आणि त्यांचीं मते यांत एकवाक्यता टिकू शकत नाहीं. यामुळे अखेरीस अशा प्रचंड बहुसंख्य जमातीचे लोक जसे जसे सुशिक्षित व डोळस बनत जातील, तसे तसे ते जमातवादी पक्ष सोडून राष्ट्रसभा पक्ष, प्रजा-समाजवादी पक्ष किंवा कम्युनिस्ट पक्ष यांपैकीं कोणत्या तरी एका पक्षांत सामील होऊं लागतात व त्या एकाच जमातींत तीन पक्ष निर्माण होऊन तो जमातवादी पक्ष विलय पावतो हा अनुभव गेल्या सार्वत्रिक निवडणुकांच्या वेळीं आलेला असून अशा सर्व जमातवादी पक्षांचा पाडाव राष्ट्रसभा पक्षाने केलेला आहे यावरून अ. भा. स्वरूपाचे असोत किंवा प्रांतिक महत्त्वाचे असोत, अल्पसंख्य जमातींचीं मते मिळवू पाहणारे असोत किंवा त्या प्रांतांत असणाऱ्या बहुसंख्य जमातींचीं मते मिळवू पाहणारे असोत, त्यांना आजच्या सार्वत्रिक मतदानाच्या व एकत्र मतदारसंघांच्या राज्यपद्धतींत आपलें राजकारण यशस्वी करतां येत नाहीं व आपला प्रभाव येथील राजकारणावर पाडतां येत नाहीं अशा प्रकारें हिंदुस्थानांत परंपरागत सामाजिक संस्कारांतून निर्माण झालेल्या जमाती व त्यांचीं मते मिळविण्याच्या आशेवर उभार-

लेले राजकीय पक्ष यांना स्वतंत्र भारतात स्थान उरलेलें नाहीं सामाजिक व आर्थिक व्यवहारांतून जातिभेद, धर्मभेद व जमातवादी संकुचित दृष्टि या गेल्या पन्नास-साठ वर्षांत झपाट्यानें नष्ट होऊ लागल्या आहेत ब्रिटिशांनी या वृत्तीच्या आधारावर प्रतिगामी राजकीय पक्ष निर्माण करून आपले साम्राज्य टिकविण्याचे जे प्रयत्न केले, त्या प्रयत्नातून निर्माण झालेलें जमातवादी राजकारणहि आतां नष्ट होऊ लागले आहे यामुळे भारतीय राजकारणांत आता अ. भा. स्वरूपाचे असे राष्ट्रसभा पक्ष, प्रजा-समाजवादी पक्ष आणि कम्युनिस्ट पक्ष असे तीनच खरे राजकीय पक्ष उरतील. ज्या मानानें येथील लोकशाही स्थिर व बद्धमूल होऊन तिची समाजवादात परिणति होत जाईल, त्या मानानें कम्युनिस्ट पक्षहि मागें पडून दोनच लोकशाहीनिष्ठ राजकीय पक्ष या खंडतुल्य राष्ट्रात प्रभावी बनतील व त्याची समाजवादी दिशेने प्रगति होत राहील.

सत्याग्रहनिष्ठा आणि लोकशाही समाजवाद

लोकशाही राज्य सुव्यवस्थितपणें चालू राहण्यास राज्यात दोनच प्रबल व सवटित पक्ष असणे उपकारक व हितावह असते, असा अनुभव युरोप खंडातील लोकशाही राज्यांच्या इतिहासावरून आलेला आहे पण लोकशाही राज्य चालविणारे जे दोन किंवा अधिक पक्ष असतील, त्या सर्वांची लोकशाहीवर निष्ठा मात्र असली पाहिजे तसेच ही लोकशाही समाजवादी व्हावयाची, तर संपत्तीचे सामाजिक स्वामित्व आणि वर्गहीन समाजरचना या व्यावहारिक त्या सर्व पक्षांचा विश्वास असला पाहिजे. समाजात निर्माण होणाऱ्या संपत्तीचें स्वामित्व व्यक्तीचें असावे कीं समाजाचे असावे, अथवा ते किती प्रमाणात समाजाचें असावे व किती प्रमाणांत व्यक्तीचें असावें, या प्रश्नाचा निर्णय लोकशाही पद्धतीने लावून घेण्याची तयारी युरोपातील लोकशाही राज्यांची अथवा त्यातील सर्व पक्षांची झाली नाहीं, म्हणूनच तेथील लोकशाही राज्यांना आपली परिणति शाततेच्या मार्गाने समाजवादात करता आली नाहीं मालमत्तेच्या अमर्याद स्वामित्वाचा हक्क हा व्यक्तीचा मूलभूत हक्क असून त्याच्या संरक्षणासाठीच राज्यसंस्था निर्माण झालेली आहे आणि म्हणूनच तो हक्क केव्हाहि काढून घेणें हे कृत्य राज्यसंस्थेच्या अधिकाराबाहेरचे आहे, अशी राज्यमीमांसा युरोपातील प्रागतिक लोकशाहीवाद्यांनीं स्वीकारल्यामुळें प्रागतिक लोकशाहीचे समाजवादी लोकशाहीत रूपांतर घडणें अशक्य झाले. म्हणूनच कम्युनिझम् आणि फॅसिझम् ही दोन हुकूमशाही राजकीय तत्त्वज्ञानें पुढे आलीं आणि या दोघांच्या टक्करींत युरोपीय लोकशाहीचा अंत झाला

मालमत्तेच्या सामाजिक स्वामित्वाचें तत्त्व केवळ युक्तिवादाच्या बुद्धिबलाने सर्व समाजाला पटवून देऊन समाजवादी लोकशाही निर्माण करण्याचा मार्ग ब्रिटिश समाजवाद्यांनीं चोखाळून आपल्या राष्ट्राचे समाजवादास अनुकूल असें मतपरिवर्तन घडवून आणण्याचे कार्य सुरू ठेविले आहे तथापि, त्या राष्ट्रांतहि अद्यापि हें तत्त्व सर्व पक्षाना

मान्य झालेले नाही. इतक्या भदगतीने समाजवादाकडे प्रगति करणे भारतास अशक्य आहे हे जाणूनच केवळ बुद्धिबल हे सामाजिक क्रांतिकार्यास अपुरे पडते आणि शस्त्रचलाने क्रांति करण्यास प्रारंभ केला, तर हुकूमशाही वृत्ति वाढत जाऊन लोकशाही नष्ट होते, म्हणून भारताने आपल्या राजकारणास आत्मबलाचे अधिष्ठान निर्माण करण्याचे धोरण स्वीकारिले. महात्मा गांधींनी सत्याग्रही क्रांतिशास्त्र भारताला दाखवून देऊन लोकशाही व समाजवाद या दोहोनाही आधारभूत असणारी तत्त्वे त्यांत समाविष्ट करून घेतली. राज्याचे प्रभुत्व प्रजेच्या अतःकरणातील न्यायबुद्धीकडे असले पाहिजे आणि समाजातील संपत्तीचे स्वामित्व कोणाही व्यक्तीचे नसून परमेश्वराचे म्हणजेच सर्व समाजाचे असले पाहिजे, ही दोन तत्त्वे अनुक्रमे लोकशाहीच्या व समाजवादाच्या ध्येयाना आधारभूत आहेत व ती आध्यात्मिक समाजरचनेला आवश्यक आहेत. अशा रीतीने महात्मा गांधींनी आपल्या सत्याग्रहनिष्ठेत त्यांचा अंतर्भाव करून घेतलेला आहे. यामुळे भारतीय राजकारणातील जे पक्ष सत्याग्रहनिष्ठेला मान्यता देतात, त्यांना लोकशाही व समाजवाद या दोहोंचा समन्वय साधून भांडवलदार लोकशाहीचे समाजवादात रूपांतर करण्याचा शांततेचा मार्ग सत्याग्रहाच्या रूपाने दिसू लागतो. भारतांत स्थापन झालेली लोकशाही ही अद्यापि समाजवादी बनलेली नसली आणि समाजवादी दिशेने प्रगति करण्यास अडथळा करणारी काही कलमे आजच्या भारतीय राज्यघटनेत अंतर्भूत झालेली असली, तरी या राज्यघटनेची निर्मिती करण्याचे सामर्थ्य भारतीय जनतेत सत्याग्रही मार्गानेच निर्माण झालेले आहे, हे कोणीही विसरू शकत नाही. यामुळे आधुनिक भारतांत सत्याग्रहाचे क्रांतिकारक तत्त्वज्ञान सुप्रतिष्ठित झालेले असून त्या तत्त्वज्ञानाने साधिलेला लोकशाही व समाजवाद यांचा समन्वय येथील सत्याग्रह मान्य करणाऱ्या कोणत्याही राजकीय पक्षास नाकारता येत नाही अशा रीतीने आधुनिक युरोपांत लोकशाही व समाजवाद या दोन सामाजिक तत्त्वज्ञानांत जो विरोध निर्माण झाला, तसा विरोध भारतात निर्माण न होता त्यांचा समन्वय साधणारे व त्या ध्येयांना मूर्त स्वरूप देण्याची क्रांति घडवून आणणारे एक नवे जीवन-दर्शन उदयास येत आहे. या सत्याग्रही जीवन-दर्शनाच्या आधारे भारतीय संस्कृतीचे पुनरुज्जीवन होऊन त्याच्या अग्री आधुनिक मानवसंस्कृतीचे नेतृत्व करण्याचे सामर्थ्य येत आहे.

शुद्ध सत्याग्रही निष्ठा

सत्याग्रहनिष्ठेच्या आणि अहिंसक क्रांतिशास्त्राच्या आधारावर आधुनिक भारतांत लोकशाही समाजवाद निर्माण होत आहे हे खरे असले, तरी सत्याग्रही निष्ठेचे अंतिम साध्य केवळ लोकशाही समाजवाद हे नसून वर्गहीन समाज व दडवीन राज्य या नावांनी सूचित होणारे परमेश्वरी साम्राज्य, रामराज्य, अथवा आत्मराज्य हे त्या निष्ठेचे अंतिम ध्येय आहे ज्यांनी अव्यभिचारी सत्यनिष्ठा आणि निरपवाद अहिंसा-वृत्ति यांची दीक्षा घेतली असेल, अशा शुद्ध सत्याग्रही लोकसेवकांनी अनासक्त लोक-

सेवेच्या मार्गाने आत्मोद्धार व समाजोन्नति यांच्या प्राप्तीसाठी सत्याग्रहाची साधना अखंड करित राहिले पाहिजे. असे लोकसेवक राजकीय, सामाजिक व आर्थिक क्षेत्रांत त्या त्या वेळी अवश्य असणाऱ्या क्रांत्या घडवून आणण्यास साहाय्य करित असले तरी त्यांनी कोणत्याहि राजकीय पक्षांत सामील होतां कामा नये आणि कोणत्याहि राज्यसंस्थेत सत्ताधारी बनतां कामा नये सत्ता आणि संपत्ति यांच्या त्यागांतून व अनासक्त लोकसेवेतून जे आत्मबल निर्माण करिता येईल, त्या आत्मबलाच्या आधारे त्यांनी समाजात सर्वांगीण क्रांति घडवून आणण्याचे अहिंसक शास्त्र निर्माण केले पाहिजे मग गांधींनी ही जी क्रांतिकारक सत्याग्रहनिष्ठा आधुनिक भारतांत निर्माण केली आहे, तिचे अन्वर्थ आज आचार्य विनोबा भावे हे बनलेले आहेत

सामाजिक क्रांतीचे कार्य सशस्त्र क्रांतीच्या साधनाने प्रस्थापित राज्ययंत्र उलथून पाडून नवे राज्ययंत्र उभारण्याच्या मार्गाने करू लागले असतां एकपक्षीय हुकूमशाही आणि तिच्या हाती सर्वकप राज्यसत्ता याच्या खोड्यात समाज अडकून पडतो, म्हणून लोकशाही पद्धतीत एक सत्ताधारी राजकीय पक्ष आणि त्याला विरोधी असा एक किंवा अधिक सत्ताकांक्षी राजकीय पक्ष असे नादत असले म्हणजे कोणत्याहि पक्षाला अन्याय व जुलूम करतां येणार नाही आणि लोकाना ज्या पक्षाचा कारभार न्याय्य वाटेला त्याच्याच हाती सत्ता जाऊन न्यायाचे राज्य सुरू होईल, अशी अपेक्षा असते. यासाठी क्रांतिकालांतहि ही पक्षविशिष्ट लोकशाही पद्धति कायम टिकवावी आणि एकदां बहुमताने निवडून आलेल्या सभासदांत ज्या पक्षाला बहुमत मिळेल, त्याच्या हाती राज्यकारभार सोंपवून प्रजाजनानां त्यानी केलेले कायदे व राज्यकारभार निमूटपणे चालू द्यावा, हेच न्यायसंस्थापनेला अधिकांत अधिक पोषक आहे, हा विचार पुढे आला पण सामाजिक न्यायसंशोधन आणि न्यायसंस्थापन या कार्यास ही पक्षविशिष्ट लोकशाहीची पद्धतिसुद्धा अपुरी पडते, आणि विशेषतः ज्या वेळी समाजाच्या अतःकरणांत खोल रुजलेले न्याय-अन्यायासंबंधीचे विचार बदलून घेण्याचा क्रांतिकाल प्राप्त होतो, त्या वेळी ही लोकशाही निरनिराळ्या राजकीय पक्षांच्या सत्तास्पर्धेच्या संघर्षात मोडून पडते अथवा समाजावरील अन्याय वाढत जाऊन राज्ययंत्र डळमळीत बनून कोसळू लागते हा अनुभव लक्षात घेऊन लोकशाही राज्यपद्धतीतील न्यायसंशोधन आणि न्यायसंस्थापन यासंबंधीचा मदपणा नष्ट होऊन त्या कार्याची प्रगति अधिक तीव्रतेने घडून यावी आणि न्यायसंस्थापनेसंबंधीचे क्रांतिकारक विचार जनतेमध्ये प्रसार पावून तिच्या अर्गी अनत्याचारी वृत्तीने अन्यायाचा प्रत्यक्ष प्रतिकार करण्याचे सामर्थ्य यावे, म्हणूनच सत्याग्रहाचे क्रांतिशास्त्र पुढे आलेले आहे. जनतेच्या अतःकरणातील ही अन्यायनिवारणाची, अहिंसक प्रतिकाराची आणि अनत्याचारी असहकाराची वृत्ति जागृत व प्रभावी होईल, त्या मानाने पक्षविशिष्ट लोकशाहीतील दोष नाहीसे होऊन निरनिराळ्या पक्षांच्या सत्तास्पर्धेतून निर्माण होणारा संघर्ष शांत तेची मर्यादा उल्लंघून जाणार नाही अर्थात् अशा संघर्षांतून निर्माण होणारे एकपक्षीय

हुकूमशाहीचें संकटहि समाजावर ओढवणार नाहीं यासाठीं कोणत्याहि राजकीय पक्षांत सामील न होतां जनतेच्या अंतःकरणातील न्यायबुद्धि आणि अहिंसावृत्ति जागृत करून त्यांच्या आधारे सामाजिक क्रांतीचें कार्य घडवून आणूं पाहणारे सत्याग्रही लोकसेवक जितके अधिक प्रमाणांत या सामाजिक क्रांतीच्या कार्यांत भाग घेऊं लागतील, तितक्या प्रमाणांत ही सामाजिक क्रांति अहिसक राहून लोकशाही पद्धतीनें ती घडून येत राहील. अशा रीतीने लोकशाही राज्य अधिक निर्दोष व कार्यक्षम बनून त्याच्यामार्फत वर्गहीन समाज व त्याची दडहीन अवस्था या दिशेने समाजाची प्रगति होत राहील. या दृष्टीने विचार केल्यास आधुनिक भारतात निर्माण झालेलें सत्याग्रही तत्त्वज्ञान व सत्याग्रही क्रांतिशास्त्र हीं लोकशाही व समाजवाद यांत अंतर्भूत होणाऱ्या ध्येयाना आत्मसात करून समाजाला आत्मराज्याची दिशा दाखवून देणारी आहेत, हे लक्षांत येईल.

१५

भारतीय संस्कृतीचें अमृत तत्त्व

"There were the virtuous, the wise, the courageous, there were the statesmen, kings and emperors of India, but whom amongst all these classes did she look up to and choose to be the representative of men? They were the Rishies *
— Rabindranath Tagore.

"This separation between the Buddhists and the Brahmins is the cause of the downfall of India That is why India is populated by 300,000,000 of beggars, and that is why India has been the slave of conquerors for the last 1,000 years Let us then join the wonderful intellect of Brahman with the heart, the noble soul, the wonderful humanising power of the Great Master " §
— Suami Vivekanand

भारतखंड हे एक नवीनच राष्ट्र जगाच्या रंगभूमीवर आज प्रवेश करीत आहे. ब्रिटिश साम्राज्यातील एक जित राष्ट्र एवढाच आजपर्यंत त्याचा दर्जा होता. हा त्याचा दर्जा त्यास असह्य झाला व जगात एक स्वतंत्र राष्ट्र म्हणून आपण नादावे अशी आकांक्षा त्याच्या अंतःकरणात उद्भूत झाली या आकांक्षेच्या सफलतेसाठीच त्याने पहिले युरोपीय महायुद्ध संपल्यापासून इ. स. १९४७ पर्यंत ब्रिटिश साम्राज्याशी सत्याग्रह-संग्राम चालू ठेविला होता. या संग्रामाची समाप्ति हिंदुस्थानाने ज्या वेळी स्वयनिर्णीत स्वातंत्र्यघटना प्राप्त करून घेतली, त्या वेळी होऊ शकली स्वातंत्र्य-संस्थापनेच्या कार्यात भारत आज विजयी झाले आहे यापुढे भारतीय संस्कृतीचें स्वरूप कशा प्रकारचें होईल आणि या सत्याग्रहसाधनेनें स्वतंत्र झालेलें भरतखंड जगाला

* Sadhana, P. 14. (Indian edition.)

§ Speeches and Writings, P 491, 3rd edition by G A Natesan and Co

कोणता संदेश देत राहील, या प्रश्नांचीं उत्तरे या अखेरच्या प्रकरणांत देण्याचें आम्हीं योजिलें आहे.)

या प्रश्नांचा विचार करण्यास प्रारंभ करिताना इंग्लंडांतील एक सामाजिक तत्त्ववेत्ते बट्र्याड रसेल यांचे पुढील विचार मार्गदर्शक होण्यासारखे आहेत. १९२४ सालीं विल्फ्रेड वेल्स यांनीं “ The Spiritual Basis of Democracy ” (लोकसत्तेचे आध्यात्मिक अधिष्ठान) या नांवाचें एक पुस्तक लिहिलें आहे त्यास बट्र्याड रसेल यांनीं प्रस्तावना लिहून पाश्चात्य व पौरस्त्य संस्कृतींची तुलना केली आहे. अशी तुलना करून ते म्हणतात :

“ पाश्चात्य शास्त्रविद्येनें आपणांवर विजय संपादन करू नये म्हणून जपानने पाश्चात्य तत्त्वज्ञानास आपणांवर विजय संपादन करू दिला इतर पौरस्त्य राष्ट्रांनींहि हाच कित्ता गिरविल्यास युरोप खडातील दुर्गुण सर्व जगभर पसरतील आणि कांहीं काळ सर्व मानवसंस्कृति रानटी अवस्थेंतून गेल्याखेरीज तिच्या उद्धाराची आशा राहणार नाही परंतु हा प्रतिकार जर लष्करी स्वरूपाचा न होतां आध्यात्मिक स्वरूपाचा होईल, तर युरोप खड आपसांतील यादवीने निस्त्राण झालें असतां, युरोपीय संस्कृतींत जो टिकाऊ भाग आहे, त्याचा ठेवा आशिया खंडास मिळेल ; आणि गोऱ्या राष्ट्रांचें भवितव्य ज्यांच्या हाती आहे, त्यांच्यापेक्षां अधिक शांतताप्रिय आणि कमी भौतिक वृत्तींच्या लोकांच्या हातीं तो ठेवा जाण्याचा संभव आहे. तथापि हें कार्य केवळ पुराणप्रिय वृत्तीनें होणार नाही. पुराणपरंपरा कितीहि पूज्य असली, तरी ती चिरंतन करण्याचा प्रयत्न करून भागणार नाही भौतिक विद्या आणि यंत्र-कला यांच्यामुळे जगाचें स्वरूप पालटलेलें आहे आणि त्यांना आत्मसात् करून व त्यांच्यावर प्रभुत्व संपादून त्यांना कल्याणकारक स्वरूप दिलें पाहिजे, त्यांच्याकडे दुर्लक्ष करतां कामा नये दूरदृष्टीनें विचार केल्यास त्या गोष्टी अहितकारक न ठरता हितकारकच ठरतील कारण, मनुष्याला भौतिक सुखाच्या काळजींतून मुक्त करण्याचें सामर्थ्य त्यांच्यामध्ये आहे ज्या लोकसत्तेचें आध्यात्मिक अधिष्ठान शोधण्याचा प्रयत्न मि वेल्स हे करीत आहेत, ती लोकसत्ता पाश्चात्य जगांतच निर्माण झालेली आहे नामधारी लोकसत्ताक राष्ट्रांत आणि त्यांच्या बाहेरहि अद्यापि तिचे स्वरूप फारच मर्यादित व फारच अपूर्ण आहे परंतु तिच्या पूर्वीच्या राज्यपद्धतींहून ती श्रेष्ठ आहे आणि तिचा अवलंब करणाऱ्यांच्या दुर्गुणांप्रीत्यर्थ तिचा नाश होऊं देता कामा नये, याबद्दल कोणत्याहि न्यायदृष्टीच्या मनुष्यास शंका घेतां येणार नाही ज्याप्रमाणें पौरस्त्य जगाच्या दृष्टिकोणांत चांगलें व वाईट हीं दोनहि आहेत, त्याच-प्रमाणें पाश्चात्य दृष्टिकोणातहि चांगलें व वाईट आहे पाश्चात्य जग वाजवीपेक्षां अधिक उतावीळ आहे, तर पौरस्त्य जग कदाचित् आजपर्यंत वाजवीपेक्षां अधिक सहनशील राहिलेलें आहे कित्येक वेळा पाश्चात्यांची शक्ति जगाचा अधःपात करीत असेल (आज असेच होत आहे), तर निर्भेळ पौरस्त्य तत्त्वज्ञान मोठमोठ्या सुधारणा

कचित्तच घडयून आणू शकेल. पाश्चात्य व पौरस्त्य याचा संयोग होईल, तरच नवीं ध्येयें जन्मास येतील कोणत्याहि एका संस्कृतीच्या आत्मस्तुतीतून त्यांचा जन्म होणार नाही. (पाश्चात्यांचे सामर्थ्य पौरस्त्यांच्या ध्येयासाठी उपयोगी पडले पाहिजे. पौरस्त्यांची आध्यात्मिकता पाश्चात्यांच्या भौतिक साधनाच्या साहाय्याने जीवोपयोगी बनली पाहिजे. आजच्या जगाचे रक्षण कोणत्याहि जुन्या उपायानी होणार नाही आजची संकटे नवीं आहेत, आणि त्यांचे निवारण करणारे तत्त्वज्ञानहि नवे असले पाहिजे) (P VIII-x)

भारतीय व युरोपीय संस्कृति

आता आपण भारतीय संस्कृति आणि युरोपीय संस्कृति या दोहोची तुलना करून युरोपीय संस्कृतीत भारतीयांना घेण्यासारखे काय आहे अथवा युरोपीय संस्कृतीचा विनाश झाला, तरी तिच्यामध्ये चिरतन होण्यासारखी कोणती तत्त्वे आहेत, त्याचा विचार करू युरोपीय संस्कृति आणि भारतीय संस्कृति याची तुलना करिताना प्रायः आधुनिक युरोपीय संस्कृतीची मध्ययुगीन भारतीय संस्कृतीशी—म्हणजे ब्रिटिश साम्राज्यात हिंदुस्थान जाण्यापूर्वीच्या हिंदी संस्कृतीशी—तुलना करण्यात येत असते. बट्र्याड रसेल यांनी वरील उताऱ्यांत भौतिक विद्या, यंत्रकला, लोकसत्ता आणि कर्मशक्ति ही युरोपीय संस्कृतीचीं लक्षणे म्हणून वर्णिली आहेत आणि युरोपीय संस्कृति आपल्या सामर्थ्याचा दुरुपयोग करून जगाला पीडा देत असली, किंबहुना आपल्या विनाशासहि प्रवृत्त होत असली, तर पौरस्त्य संस्कृति सामर्थ्यहीनच राहिली असून तिच्या अर्गां आपल्या दास्याचे निवारण करण्याचीहि शक्ति उरलेली नाही, किंबहुना ती आपल्यावरील जुलूम शतकेच्या शतके निमूटपणे सहन करीत आहे, असे सुचविले आहे पौरस्त्य संस्कृतीची सहनशीलता, अकर्मण्यता, कोणासहि स्पृहणीय वाटणार नाही. त्याचप्रमाणे युरोपीय संस्कृतीच्या आक्रमणाचे निवारण करण्यासाठी जपानने तिचाच सर्वस्वी अंगीकार केला, मांडवलशाहीची स्थापना केली, सरजामशाहीचा अंत करून स्थापन केलेल्या लोकशाहीला धनिकशाहीचे विकृत स्वरूप दिले आणि राष्ट्रवादास साम्राज्यशाहीची दीक्षा देऊन आशिया खंडास पादाक्रांत करण्याची राक्षसी महत्त्वाकांक्षा धारण केली, हेहि स्पृहणीय आहे असे कोणास म्हणता येणार नाही. आशियांतील पूर्वेकडील जपानपासून पश्चिमेकडील तुर्कस्थानपर्यंत सर्व राष्ट्रापुढे युरोपीय साम्राज्यशाहीचे व मांडवलशाहीचे आक्रमण कसे निवारण करावे, हाच एक अत्यंत महत्त्वाचा प्रश्न आतापर्यंत उभा राहिला होता. हिंदुस्थान वगळिल्यास इतर बहुतेक देशांत या आक्रमणाचा प्रतिकार करण्यास युरोपीय संस्कृतीचा अवलंब करणे हाच एक मार्ग आहे, अशी भावना रशियांतील राज्यक्रांति होईपर्यंत पसरलेली होती. त्यानंतरच्या काळांत आशियांतील देशांत रशियन राज्यक्रांतीचे अनुकरण करणारा एक कम्युनिस्ट पक्ष निर्माण झाला. थोड्याच काळांत तुर्कस्थानपासून चीनपर्यंत व

पक्षाचें जाळें पसरले आणि युरोपीय साम्राज्यशाहीच्या कचाटीतून मुक्त होण्यास बोल्शेविकांशीं सहकार्य करणे हाच एक परिणामकारक मार्ग आहे, असे आशियातील स्वतंत्र देशांतील राष्ट्रीय पुढाऱ्यांना वाटू लागलें याच वेळीं चीनमधील राष्ट्रीय पुढारी डॉ सन्यत्सेन यांनीं बोल्शेविक पक्ष आणि चिनी राष्ट्रीय पक्ष यांचे सहकार्य घडवून आणून चीनला युरोपीय साम्राज्यशाहीच्या कचाटीतून मुक्त करण्याचा प्रयत्न करण्याचें धोरण आपल्या राष्ट्रास लावून दिलें आशियांतील दुर्बल राष्ट्रवाद आणि बोल्शेविक क्रांतिशास्त्र यांचा हा संयोग काहीं काळ टिकला, पण थोड्याच वेळात त्यांची फारकत झाली आणि बोल्शेविक क्रांतिशास्त्राचाहि आपणास जशाचा तसा अवलंब करितां येत नाही अथवा आपण तसें करू नये, ही वृत्ति आशियातील निरनिराळ्या देशांतील राष्ट्रीय पक्षांत फैलावली तिकडे बोल्शेविकांनीं जगत्क्रांति करण्याचें आपलें ध्येय काही काळ बाजूस ठेवून, आपल्या राष्ट्राची संघटना करण्याचें धोरण स्वीकारिले. आज पुनः चीन आपल्या देशात कम्युनिस्ट राज्यक्रांति यशस्वी करून बोल्शेविक रशियाचा दोस्त बनला आहे रशिया आपले बोल्शेविक क्रांतीचें जाळे सर्व आशियात व युरोपांत पसरविण्याचा प्रयत्न करीत आहे

भारताचा आत्मविश्वास

या काळात हिंदुस्थानातहि एक कम्युनिस्ट पक्ष निर्माण झालेला आहे तसेच महात्मा गांधींच्या नेतृत्वाखालीं एक निःशस्त्र क्रांतिशास्त्र व सत्याग्रही संस्कृतिशास्त्र जन्मास आले असून या सत्याग्रही तत्त्वज्ञानानेच आधुनिक भारताच्या अतःकरणात आपण भावी कालात मानवसंस्कृतीच्या इतिहासात एक नवी भर घालणार आहोत, असा आत्मविश्वास निर्माण केलेला आहे हा आत्मविश्वास खरा आहे किंवा खोटा आहे, याचा निर्णय केवळ भविष्यकाळच करू शकेल तथापि, या सत्याग्रही तत्त्वज्ञानातून निर्माण होणारी मानवी संस्कृति म्हणजे काय, तिला युरोपीय संस्कृतीपासून घेण्याजोग्या कोणत्या गोष्टी आहेत, कम्युनिस्ट क्रांतिशास्त्र व समाजवादी संस्कृति यांपासून तिला काहीं बोध घेता येईल काय, आणि सत्याग्रही संग्रामांतून जन्मास येणाऱ्या नव्या भारतीय संस्कृतीचे स्वरूप कसे असेल, व स्वतंत्र भारतापुढे उभ्या असलेल्या प्रश्नांची उत्तरे तो कशा प्रकारची देईल, यांचा सक्षिप्त विचार या प्रकरणांत करावयाचा आहे. आपणापाशी मानवसंस्कृतींत भर घालण्यासारखी अशी काहीं बहुमोल तत्त्वे आहेत व त्यामुळे आपणांकडे कांही काळ जगाचेहि नेतृत्व येऊ शकेल, अशा प्रकारचा जो एक सांस्कृतिक अभिमान आधुनिक भारतांत निर्माण झाला आहे, तो अपूर्व आहे ज्या एका महात्म्याच्या रूपानें तो आज जगाच्या दृष्टीस पडत आहे तो महात्माहि एक अलौकिक विभूति आहे. हा अपूर्व अभिमान आणि महात्मा गांधींचें अलौकिक विभूतिमत्त्व या दोन्हीहि गोष्टी केवळ भ्रामक आहेत अथवा ही एक भ्रातिरूप माया आहे, असे मानणारे लोक पुष्कळ आहेत. तथापि, ही

भ्रांतिरूप मायाहि जगांतील एक प्रचंड शक्ति आहे एवढी मान्यता तसे म्हणणारांसहि द्यावी लागते. महात्मा गांधीच्या सत्याग्रही तत्त्वज्ञानांतून अखेरीस हिटलरशाही किंवा फॅसिझम् यांहून दुसरे कांहीच जन्मास येणार नाही हे मत कसे खोटे आहे, ते मागील प्रकरणी सविस्तर दाखवून दिले या प्रकरणात त्यांतून निर्माण होणाऱ्या भावी संस्कृतीचें स्वरूप भावरूपाने दिग्दर्शित करावयाचे आहे.

आधुनिक युरोपीय संस्कृतीचें मूल्यमापन करितांना श्रेष्ठ मानवसंस्कृति म्हणजे काय, याचा विचार प्रथम केला पाहिजे भारतीय संस्कृतीप्रमाणे युरोपीय संस्कृतीचीहि परंपरा मोठी आहे. इतकेंच नाही, तर आधुनिक युरोपीय संस्कृतीने हिंदुस्थानास परतंत्र केलें होते व त्याच्या सर्वस्वाचा अपहार केलेला होता अशा परिस्थितीतहि आपली संस्कृति श्रेष्ठ आहे हा अभिमान भरतखंडात निर्माण झालेला आहे. तेव्हां मानवसंस्कृतीच्या श्रेष्ठत्वासबर्धी भारतीयाचें मत अथवा भारतीयांचा आदर्श कोणता आहे, ते प्रथम विशद केले पाहिजे. या प्रकरणाच्या शिरोभागी दोन इंग्रजी अवतरणें दिलेली आहेत. पहिले अवतरण कविश्रेष्ठ रवीन्द्रनाथ टागोर याचें असून त्यांत भारतीयांनी आपणांपुढे मानव्याचा कोणता आदर्श ठेविला होता, त्याचें त्यांनी वर्णन केले आहे. त्यांत ते म्हणतात : 'प्राचीन भारतांत सद्गुणी, शहाणे, धीट असे पुरुष होऊन गेले. तसेंच मुत्सद्दी, राजे आणि सम्राटहि होऊन गेले परंतु या सर्वांपैकी कोणत्या वर्गाकडे मानव्याचा आदर्श म्हणून लोक पहात होते ? तो आदर्श म्हणजे येथील ऋषिवर्ग होय' हे ऋषित्व, ब्रह्मतेज, आत्मबल अथवा साधुत्व हा भारतीय संस्कृतीने आपणांपुढे ठेविलेला मानव्याचा आदर्श आहे भारतीय संस्कृति जगाला जर काही शिकविणार असेल, तर हे साधुत्वच होय. भरतखंडांत फार प्राचीन काळापासून एक ऋषिवर्ग अस्तित्वात आलेला आहे आणि या ऋषिवर्गाच्या नेतृत्वाची आवश्यकता त्यास अद्यापीहि वाटत आहे महात्मा गांधींना आज भरतखंडांत जर काही मान मिळत असेल, तर त्यांना भरतखंडाच्या अतःकरणांत प्राचीन कालापासून रुजलेला ऋषिवर्गासंबंधीचा हा आदर पुनः जागृत केला आणि भरतखंडांतील प्राचीन ब्रह्मतेज अथवा आत्मबल पुनः संघटित करून त्यांतच सामान्य जनतेच्या सर्वांगीण स्वातंत्र्याचे अमोघ साधन आहे, असा विश्वास पुनः जागृत केला, यामुळेच तो मिळत आहे हे साधुत्व म्हणजे काय आणि त्या दृष्टीने मानवसंस्कृतीचें मूल्यमापन कसे करावें, याचा विचार पुढील सुभाषिताच्या आधारे आपणास करितां येईल. ते सुभाषित असें :

विद्या विवादाय धनं मदाय । शक्तिः परेषां परिपीडनाय ।

खलस्य साधोर्विपरीतमेतद् । ज्ञानाय दानाय च रक्षणाय ॥

या सुभाषितांत खल आणि साधु, दुर्जन आणि सज्जन यांच्यांतील भेद फार उत्कृष्ट प्रकारे विशद केला असून त्याच्याच आधारे मानवसंस्कृतीचें हीन स्वरूप आणि श्रेष्ठ स्वरूप यांतील भेदहि आपणांस समजून येऊ शकेल विद्या, धन आणि

शक्ति यांची आवश्यकता मनुष्याला आहे व त्यांची वृद्धि करणें हें प्रत्येक मनुष्य-समाजाचें कर्तव्य आहे. पण या विद्येचा, धनाचा आणि शक्तीचा उपयोग कोणता मनुष्य कशा प्रकारें करितो, हें पाहूनच त्या मनुष्याची संस्कृति श्रेष्ठ आहे किंवा कनिष्ठ आहे, याचा निर्णय द्यावा लागतो. केवळ विद्येची, धनाची व शक्तीची वृद्धि केल्यानें मानवसंस्कृतीची प्रगति होऊ शकत नाही. तर या विद्येचा, धनाचा व शक्तीचा उपयोग कसा व कोणत्या कार्मी होत आहे, हें पाहूनच एकाद्या समाजाची संस्कृति वाढत आहे किंवा ती विनाश पावत आहे, याचा निर्णय करावा लागतो. एकादा मनुष्य विद्वान् असेल, सधन असेल, व सशक्तहि असेल, पण तो जर आपल्या विद्वत्तेचा उपयोग सत्यसंशोधनासाठीं न करितां केवळ विवादासाठीं करित असेल, आपल्या धनाचा उपयोग दानासाठीं न करितां उन्मत्त होण्यासाठीं करित असेल, आणि आपल्या शक्तीचा उपयोग रक्षणासाठीं न करिता परपीडेसाठीं करित असेल, तर अशा मनुष्यास तो कितीहि विद्वान् असला, धनवान् असला, अथवा बलवान् असला, तरी सायूच्या कोटीत न घालतां खलाच्या कोटीत घालावे लागेल हाच न्याय मानव-समाजासहि लागू आहे. आजची युरोपीय संस्कृति विद्या, धन आणि शक्ति या तीनहि गुणानीं मंडित झालेली आहे. पण या गुणांचा ती दुरुपयोग करित असल्या-मुळे त्या गुणाना दुर्गुणाचे स्वरूप प्राप्त झालेले आहे व या गुणांनीं ती संस्कृति मंडित आहे असे म्हणण्यापेक्षा ती वरील दुर्गुणांनीं कलकित झालेली आहे, असेच म्हणणें प्राप्त आहे. याचे कारण त्याच्या विद्येला, धनाला, शक्तीला अध्यात्माचें अधिष्ठान नाही हेच होय, असे भारतीय संस्कृतीच्या अभिमान्याचे म्हणणे आहे. आधुनिक युरोपीय संस्कृतीला हे हीन स्वरूप का, कसे, व केव्हा प्राप्त झालें, याचा विचार आता करू.

आधुनिक युरोपीय संस्कृति

पंधराव्या शतकाच्या मध्याच्या सुमारास मुसलमान लोकांनीं कॉन्स्टँटिनोपल शहर घेतले, नंतर तेथील प्राचीन विद्येचे युरोपीय पंडित पश्चिम युरोपांत पसरले आणि इस्लामी संस्कृतीचा संघर्ष व प्राचीन ग्रीक विद्येचे पुनरुज्जीवन या दोहोतून युरोपीय विद्येला व व्यापाराला जी चालना मिळाली, तीतून आधुनिक युरोपचा जन्म झाला. यापूर्वी कांहीं काळ युरोपीय संस्कृति मध्ययुगीन धर्माधिकाऱ्याच्या वर्चस्वाखाली होती. या धर्माधिकाऱ्यांची विद्या ही या वेळीं अगदीं मृतावस्थेस पोहोचूं लागली होती. विद्या ही ज्ञानप्राप्तीसाठीं आहे आणि ज्ञानप्राप्ति अनुभवातून होत असते, या सिद्धांताकडे दुर्लक्ष करून हे ख्रिस्ती धर्मशास्त्री व पंडित केवळ ग्रंथ-प्रामाण्याच्या आधारावर विद्येचा उपयोग शुष्क वादविवादाच्या कार्मी करू लागले होते. धर्मज्ञान, आत्मज्ञान व भौतिक ज्ञान यांपैकी कोणालाहि अनुभवाचा आधार द्यावा व त्यांतील सिद्धांत नव्या अनुभवाच्या कसोटीस उतरत नसतील, तर त्यांत

सुधारणा झाली पाहिजे; आणि ही सुधारणा करण्याचा हक्क व अधिकार प्रत्येक पिढीतील लोकांना आहे हे मानवी प्रगतीस आधारभूत असलेले तत्त्व मान्य करण्यास व तदनुसार समाजांतील बदलत्या व्यवहारांचा विचार करून नव्या परिस्थितीस अनुरूप अशी नवी समाजबंधने निर्माण करून अथवा जुनी समाजबंधने सुधारून नवी समाजधारणा करण्याचे कार्य करण्यास ते तयार नव्हते तसे करावयाचे, तर त्यांनी ग्रंथप्रामाण्यावरून बुद्धिप्रामाण्यावर व अनुभवप्रामाण्यावर यावयास हवे होतें. हे कार्य करण्यास तो वर्ग नालायक ठरल्यानंतर व जुनी धर्मबंधने अथवा धर्मविचार नव्या परिस्थितीत टिकणे किंवा बुद्धीला पटणे अशक्य आहे, असे विचारी लोकाना वाटू लागल्यानंतर ख्रिस्ती धर्माधिकारी आणि रोमन कॅथॉलिक धर्मसंस्था यांच्या-विषय आधुनिक युरोपने बड पुकारिले. प्रथमतः या बंडाचा फायदा युरोपांतील राजे-लोकांनी आपल्यावरील पोपची धर्मबंधने व सत्ता झुगारून देण्याच्या कार्मा केला पोपची सत्ता झुगारून दिल्यानंतर धर्मसंस्थेचे आधिपत्य आपणाकडेच यावे, असा या राजेलोकांनी प्रयत्न केला इंग्लंडांत आठव्या हेन्रीने अशा प्रकारची धर्मक्रांति केली या धर्मक्रांतीमुळे राजेलोक मध्ययुगीन काळापेक्षा अधिकच अनियंत्रित व बेबंद बनले. यापूर्वीच इंग्लंडातील सरदारवर्ग नामशेष झाला होता आणि आता धर्माधिकारीवर्ग राजेलोकांच्या दास्यांत आला. पोपचे बाह्य बंधनहि आतां नाहीसे झाले अशा प्रकारे आंतरबाह्य अनिर्बंध व अनियंत्रित बनलेल्या राजांना आपली आज्ञा हीच परमेश्वराची आज्ञा असे वाटू लागून 'ना विष्णुः पृथिवीपतिः' या तत्त्वानुसार ते स्वतः परमेश्वराचे ऐहिक प्रतिनिधीच समजू लागले अशा अनिर्बंध आणि अनियंत्रित राजाना बंधन व नियंत्रण घालण्याचे कार्य युरोपांतील व्यापारीवर्गाने केले. याच व्यापारीवर्गात केल्व्हिनचा 'यूरिटनपथ' निर्माण झाला आणि त्याच्याच नेतृत्वा-खाली आधुनिक युरोपांत बुद्धिवाद, व्यक्तिवाद, लोकसत्ता आणि राष्ट्रवाद हीं सामा-जिक ध्येये निर्माण झाली ज्या मध्यम व्यापारीवर्गांत या ध्येयांचा उदय झाला, त्या व्यापारीवर्गाचा वर्गस्वार्थ या ध्येयांशी समिश्र झाला, आणि जेव्हां या ध्येयांचे शुद्ध स्वरूप व धनिकवर्गाचा स्वार्थ यांच्यांत विरोध उत्पन्न झाला, तेव्हां त्या ध्येयांना विकृत स्वरूप प्राप्त झाले आजची युरोपीय संस्कृति म्हणजे वरील ध्येयांना धनिक-वर्गाने जे विकृत स्वरूप दिले, त्यातून निर्माण झालेली विकृतीच होय ही विकृति बुद्धिस्वातंत्र्य, व्यक्तिस्वातंत्र्य, लोकसत्ता व राष्ट्रवाद या ध्येयाना आज कसे विकृत स्वरूप देत आहे, ते पाहिले असता युरोपीय संस्कृतीचा विनाश आज कां होत आहे, याचा बरोबर उलगडा होतो

बुद्धिस्वातंत्र्य व सत्यनिष्ठ बुद्धि

प्रथमतः बुद्धिस्वातंत्र्याचा विचार करू. प्रत्येक मनुष्याला बुद्धिस्वातंत्र्य उप-भोगतां यावे आणि म्हणून त्याने कोणत्याहि ग्रंथाचे अथवा धर्मगुरूचे दास्य

स्वीकारून नये हे म्हणणे, आणि सत्याचे ज्ञान होणे, नवीन सत्याचा शोध लाविणे, या कामी सर्वांच्याच बुद्धीला सारखेच सामर्थ्य असते असे मानणे, यात फार अंतर आहे. कोणत्याही मनुष्याची बुद्धि बाह्य दास्यातून मुक्त झाली म्हणजे ती पूर्णपणे स्वतंत्र होते अथवा तिच्या अंगी सत्यसशोधनाची शक्ति येते, हे खरे नाही. ती शक्ति येण्यापूर्वी ती बुद्धि अंतःकरणातील व्यक्ताव्यक्त वासना व विकार यांच्या दास्यातून मुक्त झाली पाहिजे. मनुष्याच्या बुद्धीवर ज्या प्रकारचे संस्कार झालेले असतील त्या संस्कारांवर आणि त्या संस्कारांच्या योगाने तिच्या अंगी जे सामर्थ्य निर्माण होतं त्या सामर्थ्यावर, तिला अखेरीस त्या संस्कारांच्या बधनातूनही मुक्त व्हावे लागतं. बुद्धीच्या साहाय्याने मनुष्य बाह्य जगाचे व आपल्या अंतरंगाचे ज्ञान करून घेऊ शकतो; आणि तिच्याच साह्याने तो बाह्य सृष्टीवर व अतःसृष्टीवर प्रभुत्वही प्राप्त करून घेतो हे प्रभुत्व प्राप्त करून ते आंतरबाह्य सृष्टीवर प्रस्थापित करण्यास त्याला बुद्धीची एकाग्रता, धृति, अनासक्ति, निर्विकारता वगैरे अनेक गुण संपादन करावे लागतात. विशेषतः बुद्धीच्या अंगी नवीन सत्याचे आकलन करून नवी ध्येयसृष्टि निर्माण करण्याचे सामर्थ्य आल्याखेरीज, स्वतःची व आपल्या समाजाची प्रगति करण्याचे सामर्थ्य मनुष्यापाशी येऊ शकत नाही अशी नवी ध्येयसृष्टि निर्माण करणारी बुद्धि हीच खरी स्वतंत्र बुद्धि होय व तिलाच प्रतिभा असे म्हणतात सामान्य बुद्धि ही बाह्य परिस्थितीच्या अधीन असते, व ती या परिस्थितीचे ज्ञान करून घेऊन तिच्याखाली जास्तीत जास्त सुखाने कसे नादावे, एवढेच दाखवून देऊ शकते अशी सामान्य बुद्धि ही वैयक्तिक, वर्गीय, राष्ट्रीय वगैरे अनेक संकुचित स्वार्थांच्या आणि परंपरागत विचारांच्या व संस्कारांच्या अधीन झालेली असते. या संस्कारांच्या, दुर्वासनांच्या व दुर्विकारांच्या चष्म्यातून ती बाह्य सृष्टीकडे व सामाजिक व्यवहारांकडे पहात असते. किंबहुना, अशा संस्कारवश, वासनावश व विकारवश बुद्धीने एक विकृत सृष्टीच निर्माण केलेली असते ही विकृत सृष्टि हीच एक मानवी बुद्धीला भ्रष्ट व बद्ध करणारी माया आहे या मायेतून ती मुक्त झाल्याखेरीज तिला सत्य-सृष्टीचे ज्ञान होऊन नवीन ध्येये निर्माण करण्याचेही सामर्थ्य तिच्या अंगी येऊ शकत नाही. मात्र हे सामर्थ्य प्रत्येक मनुष्यास प्रयत्नाअर्ती प्राप्त करून घेतां येईल असा अद्वैत वेदांताचा आध्यात्मिक सिद्धांत आहे. मनुष्याचे मन, बुद्धि व आत्मा यांचे एक व्यक्त व एक अव्यक्त स्वरूप असून या अव्यक्त व व्यक्त स्वरूपांतील अशुद्ध अशा नष्ट झाल्याखेरीज त्याची बुद्धि खरे आत्मस्वरूप व जगत्स्वरूप आकलन करण्यास पात्र होत नाही. मानवी उन्नतीस मनुष्याच्या बुद्धीने बाह्य विश्वावर प्रभुत्व प्रस्थापित करावे हे जितके अवश्य आहे, तितकेच तिने आपल्या अतःसृष्टीवर, म्हणजेच मनातील व्यक्ताव्यक्त वासनांवर व विकारांवर प्रभुत्व प्रस्थापित करावे हे अवश्य आहे. भौतिक विद्येचे क्षेत्र पहिले असून दुसरे क्षेत्र आत्मिक विद्येचे आहे. भौतिक विद्या व तिचे सिद्धांत हे जसे अनुभवगम्य व अनुभवसिद्ध असावयास हवेत,

तसेच आत्मिक विद्येचे सिद्धांतहि अनुभवगम्य व अनुभवसिद्ध असावयास हवेत. भौतिक विद्या ही जशी वाढती व जिवत असली पाहिजे, तशीच आत्मिक विद्याहि वाढती व जिवत असली पाहिजे. या दोनहि विद्यांची वाढ करण्याचें सामर्थ्य मानवी बुद्धीत आहे; मात्र ते तिच्या शुद्ध व स्वतंत्र स्वरूपांत आहे, अशुद्ध व परतंत्र स्वरूपांत नाही. तत्त्वतः पाहिल्यास प्रत्येक मनुष्यास हे बुद्धीचे शुद्ध व स्वतंत्र स्वरूप प्राप्त करून घेतां येईल आणि तो तिच्या साहाय्याने आंतरबाह्य विश्वावर स्वामित्व—अर्थात् विश्व-नियमांनीं मर्यादित स्वामित्व—उपभोगू शकेल, असा अद्वैत वेदांताचा सिद्धांत आहे. व्यवहारातः समाजांतील सामान्य लोकांची अशुद्ध व परतंत्र बुद्धि आणि त्याच्या असामान्य नेत्यांची शुद्ध व स्वतंत्र बुद्धि असा भेद करावा लागतो. याच व्यवहारदृष्टीने सामान्य बुद्धीला नुसती प्रज्ञा, आणि नवी सत्ये आकलन करून नवी ध्येयसृष्टि निर्माण करणाऱ्या शुद्ध व स्वतंत्र बुद्धीला प्रतिभा असे म्हणतात. लुडविग् फ्यूरबॅक (Ludwig Feurbach) याच्यावरील आपल्या पुस्तकात एंजल्स याने असाच भेद मार्क्स व आपल्यासारखे त्याचे अनुयायी, यांच्या बुद्धीत असल्याचे लिहिले आहे: “एकाद्या उच्च भूमीवर उभा असलेला मनुष्य जसा अधिक दूरच्या व अधिक व्यापक क्षेत्रातील वस्तू चटकन् आकलन करू शकतो, तशीच आमच्याशी तुलना करता मार्क्सची स्थिति होती मार्क्स हा प्रतिभावान् होता व आम्ही सर्व फार तर बुद्धिमान् होतो म्हणून मार्क्सनें जें साध्य केले तें माझ्या हातून झालें नसते.” प्रतिभासम्पन्न असामान्य नेत्याची शुद्ध व स्वतंत्र बुद्धि आणि सामान्य मनुष्याची अशुद्ध व परतंत्र बुद्धि, यातील तात्त्विक व व्यावहारिक भेद लक्षात न घेता समाजाची उभारणी करणे अथवा त्यात क्रांति घडवून आणून त्याचे आमूलाग्र परिवर्तन करणे, या गोष्टी अशक्य आहेत बुद्धिस्वातंत्र्याच्या सिद्धांताशी हा भेद विरोधी नाही अथवा सामाजिक व्यवहारात नेतृत्व व अनुयायित्व निर्माण करून विविध मर्यादित स्वतंत्र बुद्धीच्या नेत्याची शिस्त पाळणे, यांतहि बुद्धिस्वातंत्र्याशी विसंगत असे काहीं नाही तसेच दुर्वासना आणि दुर्विकार यांच्यापासून मुक्त झाल्याखेरीज मनुष्याची बुद्धि शुद्ध व स्वतंत्र बनू शकत नाही आणि असे शुद्ध बुद्धीचे प्रतिभावान् नेते लाभल्याखेरीज मनुष्यसमाजाची उन्नति होत नाही, अथवा सर्वांगीण क्रांतीसारख्या महत्कार्याची सिद्धि होत नाही, हें मान्य करणें यांतहि बुद्धिस्वातंत्र्याच्या विरुद्ध असे काहीं नाही त्याचप्रमाणे समाजाच्या उन्नतिप्रीत्यर्थ व त्यात अवश्य असणारी परिवर्तनें कमीत कमी क्लेशाने घडवून आणण्यासाठीं सामान्य लोकांची बुद्धि शक्य तितकी शुद्ध व स्वतंत्र ठेविण्याचा प्रयत्न करणे, हे लोकनायकाचे कर्तव्य असून सामान्य लोकानीहि शक्य तितकी अतःशुद्धि करण्याचा प्रयत्न करीत राहणे हे त्याचेंहि कर्तव्य आहे, असे यावरून सिद्ध होते बुद्धिस्वातंत्र्याच्या सिद्धांताचें हे

* “ What Marx accomplished I would not have achieved Marx stood higher, saw farther and took a wider and quicker view than all the rest of us Marx was genius, we others were at best talented ” (Ludwig Feurbach by Frederick Engels, P 52—53 foot noted Martin Lawrence Publication)

शुद्ध आणि श्रेष्ठ स्वरूप आधुनिक युरोपनें ओळाखिलें नाहीं आणि आपलें नेतृत्व शुद्ध बुद्धीच्या अथवा प्रतिभावान् निःस्वार्थी लोकनायकांच्या हातीं न देतां वर्ग-स्वार्थानें ज्याची बुद्धि मलिन झाली आहे व ज्यानीं आपल्या बुद्धीचा विनियोग नित्य स्वार्थसंपादनासाठींच चालविलेला आहे अशा धनिकवर्गाकडे ते नेतृत्व दिलें, हें आधुनिक युरोपच्या आजच्या आपत्तीचें एक प्रमुख कारण आहे. तसेंच आधुनिक युरोपातील विद्या व कला या सर्वस्वी धनिकवर्गाच्या दासी बनलेल्या असून सामान्य जनतेची सापत्तिक व सांस्कृतिक उन्नति करणें हेच सर्व विद्याचे, कलाचें खरें ध्येय आहे असे मानणारा, तदनुसार आचरण करणारा, आणि आपल्या आत्मबलाने लोकांतील आत्मबल जागृत व सघटित करून समाजांत अवश्य असणारी क्रांति समाजाच्या सद-सद्विवेकबुद्धीस पटवून आत्मबलानें ती घडवून आणणारा वर्गाहि आज युरोप खंडांत दिसत नाहीं. आधुनिक युरोपची आज आत्मबलावर श्रद्धाच उरलेली नाहीं आणि आपणास अभिप्रेत असणारी सर्वांगीण समाजक्रांति शस्त्रबलानें घडवून आणण्याचेंहि सामर्थ्य युरोपांतील रशियाखेरीज कोणत्याहि देशानें अद्यापि तरी व्यक्त केलेलें नाहीं.

क्रांतिकारक ध्येयांचें दर्शन

समाजरचनेसबंधींचीं नवीं तत्त्वे अथवा समाजांत न्यायप्रस्थापना करण्याचीं नवीं सत्यें मानवबुद्धीस कशीं व केव्हां आकलन होतात, आणि त्या सत्यांच्या प्रस्थापनेसाठीं अवश्य असणाऱ्या क्रांत्या कशा घडून येतात, यांसबंधींचें येथें थोडें अधिक विवेचन करणे अवश्य आहे. जगत् ही एक नित्य पालटणारी वस्तु आहे जगांतील कोणतीहि वस्तु स्थिर अथवा अक्षर नाहीं, म्हणूनच जगत् म्हणजे गतिमान हे नांव त्यास दिलेले आहे. जगातील मानवी समाज आणि त्याच्या अवस्था यातहि कळत अगर नकळत एकसारखे अंतर पडत असते. त्यात चिरंतन अथवा सनातन असे काही नाहीं. जगाचें अथवा समाजाचे स्वरूप जसे पालटणारें आहे, तसेंच त्या जगाचें व समाजाचे अवलोकन व निरीक्षण करून त्याची परिवर्तने आपणास अनुकूल कशीं होतील अथवा आपणांस अनुकूल अशीं परिवर्तने त्यांत कशीं घडून येतील, याचा शोध करणाऱ्या मानवी बुद्धीचें ज्ञानहि एकसारखें वाढणारें आहे. समाजाच्या एका अवस्थेंत न्यायप्रस्थापनेस जीं तत्त्वे उपयुक्त ठरलीं, तींच तत्त्वे समाजाच्या दुसऱ्या अवस्थेंत अनुपयुक्त, किंबहुना विघातक ठरत असतात. समाजाची जीवन-यात्रा ज्या तत्त्वानुसार चाललेली असते त्या तत्त्वानुसार ती यापुढें चालूं शकत नाहीं, असा अनुभव ज्या बुद्धीला येतो, तिला प्रस्थापित सामाजिक अवस्थेचे अपूर्णत्व व सदोषत्व पटूं लागते. मानवी बुद्धींत तिला दिसणाऱ्या दृश्य विश्वाचें व दृश्य सामा-जिक परिस्थितीचें प्रतिबिंब पडत असतें. या प्रतिबिंबाकडे पाहून जेव्हां मनुष्याचें असमाधान होते, तेव्हां आपल्या समाजाच्या प्राचीन अवस्थेचें चित्र तो आपल्या बुद्धीनें पाहूं लागतो; अथवा त्यांतहि त्यास समाधान न वाटलें तर आपल्या सम-

कालीन अशा इतर समाजाच्या सद्यःस्थितीचीं चित्रे तो आपल्या बुद्धिनेत्रांनें अवलोकन करू लागतो उदाहरणार्थ, विसाव्या किंवा एकोणिसाव्या शतकांतील परतत्र भारतीय आपल्या राजकीय पारतंत्र्याचें आणि आर्थिक दारिद्र्याचे दृश्य पाहून असंतुष्ट झाला, म्हणजे त्याची बुद्धि आपल्या प्राचीन स्वराज्याकडे वळत असे. तो पुण्यांत असला तर त्याला पूर्वीचें मराठी साम्राज्य आठवत असे व दिल्लींत असला तर त्याच्या बुद्धीस मोगल बादशाहीचीं चित्रे दिसू लागत. हीं दोनहि चित्रे पाहून ती पुनः अवतीर्ण होणें अशक्य आहे अथवा तीहि अपूर्ण, सदोष अथवा त्याज्य आहेत असे त्याच्या बुद्धीला पटले, म्हणजे तो इतर स्वतंत्र राष्ट्रांतील स्वराज्यचित्रे आपल्या बुद्धीने निरीक्षण करू लागे कोणाला युरोपांतील लोकशाहीचे स्वराज्यचित्र प्रिय होई, तर कोणाला रशियांतील समाजसत्ताक हुकूमशाहीचें चित्र अधिक प्रिय होई पण गतकालीन व सद्यःकालीन सर्व स्वराज्यचित्राची प्रतिबिंबे आपल्या बुद्धीत पाहून त्यांचें निरीक्षण केल्यानंतरहि त्यांपैकीं कोणत्याहि एका चित्रांनें ज्या बुद्धीचें पूर्ण समाधान होऊ शकत नाहीं आणि त्यांपैकीं प्रत्येकांत असलेले दोष, अपूर्णता अथवा अधार हीं ज्या बुद्धीस बरोबर पटतात, त्या बुद्धीत अपूर्णत्वातून पूर्णत्वाकडे जाण्याची, सदोषत्वातून निर्दोषत्वाकडे जाण्याची अथवा अधारांतून प्रकाशाकडे जाण्याची मानवी आत्म्याची नित्य प्रेरणा असेल, तर ती बुद्धि आपल्या राष्ट्राच्या व समाजाच्या भावी आदर्शाचे एक नवें चित्र निर्माण करिते आणि त्या चित्राकडे पाहून व ते प्रत्यक्ष सृष्टीत निर्माण करण्याचे प्रयत्न करून समाधान पावते तात्पर्य, मानवी बुद्धीत सद्यःकालीन व गतकालीन दृश्य सामाजिक अवस्थांचीं शुद्धाशुद्ध प्रतिबिंबे पाहून त्यातील अपूर्णत्व व पूर्णत्व, सदोषत्व व निर्दोषत्व अथवा अधार व प्रकाश, यांचा निर्णय करण्याचे जसे सामर्थ्य आहे, तसेंच नवी ध्येयसृष्टि निर्माण करून तिचे अवलोकन करण्याचें व तिच्या स्थापनेचे मार्ग शोधून काढण्याचेंहि सामर्थ्य तिच्यापाशीं आहे नवी ध्येयसृष्टि निर्माण करण्याचें हे जें तिचें सामर्थ्य त्यासच प्रतिभा हे नाव आहे प्रत्येक मनुष्याच्या बुद्धीत ही प्रतिभाशक्ति अव्यक्त स्वरूपात वास करीत असते, पण कांहींच्याच बुद्धीत ती व्यक्त स्वरूपानें प्रकट होते. मानवबुद्धीला अज्ञात अशा क्षेत्रात जाऊन नव्या सत्याचें आकलन व सशोधन करण्याचें हें जें सामर्थ्य आहे, तें तिला कोठून व कसें प्राप्त होते यासबधीं दोनतीन उपपत्ती आज जगात रूढ आहेत त्या उपपत्तींचा आतां थोडा विचार करूं.

या उपपत्तींना आधिदैविक, आधिभौतिक व आध्यात्मिक अशीं नावे देतां येतील. सामान्य बुद्धीला आकलन न होणारीं नवीं सत्ये प्रतिभावान् असामान्य विभूतींना कशीं आकलन होतात, यासबधींची आधिदैविक उपपत्ति असें सांगते, कीं हीं सत्ये परमेश्वर अशा असामान्य बुद्धीच्या लोकांना दाखवितो व नंतर त्यांना तीं दिसतात वैदिक मंत्रांचे ऋषी हे मंत्रद्रष्टे होते—ऋषयो मन्त्रद्रष्टारः— असें जेव्हा सामान्य लोक म्हणतात, तेव्हां त्यांच्या मनांत हीच आधिदैविक उपपत्ति असते.

परमेश्वराच्या स्वरूपासबधीं द्वैती तत्त्वज्ञानावर ही आधिदैविक उपपत्ति अधिष्ठित झालेली आहे. जीवात्मा व परमात्मा हे दोन आहेत असे कल्पून परमात्मा जीवात्म्याच्या प्रज्ञाचक्षूंस नवीन सत्याचें दर्शन घडवितो, अशी ही उपपत्ति आहे याच्या उलट, एक आधिभौतिक उपपत्ति आहे या उपपत्तीप्रमाणें जीव हा द्रष्टा असून जगत् हे त्याचें दृश्य आहे या दृश्य जगताचें दर्शन घेऊन त्याचें स्वरूप आकलन करणें व त्यात व्यवहार करणे, हे मानवी बुद्धीचे मुख्य कार्य आहे दृश्य विश्वातील अथवा समाजाच्या दृश्य परिस्थितीतील परिवर्तने अवलोकन करणे व या परिवर्तनांचे नियम शोधून काढणें हा मानवी बुद्धीचा धर्म आहे बाह्य परिस्थितीतील परिवर्तनांतूनच मानवी बुद्धीला नव्या ध्येयाचें अथवा सत्याचे ज्ञान होत असतें अर्थात् या कामीं बाह्य दृश्य परिस्थिति व तिच्यातील परिवर्तने हाच मानवबुद्धीचा गुरु आहे तो गुरु जें शिक्षण देईल, त्याप्रमाणें मानवी बुद्धीचें ज्ञान वाढत जातें व तिला जी सत्ये तो गुरु दाखवील, त्या सत्याचें आकलन बुद्धि करीत असते मानवबुद्धीला होणाऱ्या नव्या सत्यांच्या दर्शनाची ही एक आधिभौतिक मीमांसा आहे या मीमांसेत सर्व कर्तृत्व दृश्य परिस्थिति व तिच्यातील परिवर्तने याच्याकडेच दिलेले असते एक प्रकारे मानवबुद्धि ही या उपपत्तीप्रमाणे दृश्य परिस्थितीची अथवा तिच्यातील परिवर्तनांची दासी बनते या उपपत्तीस यांत्रिक भौतिकवाद (Mechanical materialism) असे नाव आहे यात मनुष्याच्या बुद्धीला मुळीच स्वातंत्र्य व कर्तृत्व दिलेले नाही या यांत्रिक भौतिकवादाचेच वर्णन करिताना लो टिल्कानी

विश्व सर्व हे तुरंग मोठा प्राणिमात्र कैदी ।

पदार्थधर्माच्या शृंखला त्यांते कोणि न भेदी ॥

हे कै० शंकर मोरो रानडे याचे कलहपुरी नाटकाच्या प्रारंभीचें पद गीतारहस्यात दिले आहे. या यांत्रिक भौतिकवादात मनुष्यबुद्धीला स्वातंत्र्य नाही, मानवी कर्तृत्वाला अवसर नाही आणि त्यातून निर्माण होणाऱ्या नीतिशास्त्रात ध्येयवादाला अवकाश नाही आधिभौतिक सुखवाद हेंच यांतून निर्माण होणाऱ्या नीतिशास्त्राचे ध्येय असून स्वार्थत्यागी ध्येयवादी मनुष्य आणि सुखपरायण स्वार्थी मनुष्य यातील भेदहि या तत्त्वज्ञानातील मानसशास्त्र अथवा नीतिशास्त्र जाणत नाही.

कार्ल मार्क्सप्रभृति कम्युनिस्ट तत्त्वज्ञाचा भौतिकवाद हा या यांत्रिक भौतिकवादाहून भिन्न आहे मार्क्सप्रभृतींच्या भौतिकवादास ' विरोधविकासी भौतिकवाद ' (Dialectical materialism) असे नांव नाहे. जड अशा निर्जीव सृष्टीच्या परिवर्तनाचे यांत्रिक नियमहि सजीव सृष्टीला लागू पडत नाहीत, आणि मानवेतर सजीव सृष्टीचे प्राणिशास्त्रातील नियमहि ध्येयवादी मानवसृष्टीला जसेच्या तसे लागू करितां येत नाहीत, हे या विरोधविकासी भौतिकवादानें मान्य केलेलें आहे. मानवबुद्धि ही स्वतंत्र आहे, ती ध्येयसृष्टि निर्माण करू शकते आणि या ध्येयाच्या प्राप्तीसाठी स्वार्थत्यागपूर्वक प्रयत्न करणें हीच मानवी मनाची उन्नतावस्था आहे,

वगैरे मानसशास्त्रांतील व नीतिशास्त्रांतील सिद्धांत या भौतिकवादास मान्य आहेत. मात्र मानवबुद्धीला नव्या समाजरचनेची जीं ध्येये सुचतात तीं, मनुष्यसमाजाच्या आधिभौतिक पायांत, म्हणजे त्यांत रूढ असलेल्या धनोत्पादनपद्धतींत व धनविभाजनपद्धतींत क्रांति घडून आल्यामुळे सुचतात ; म्हणून दृश्य सामाजिक परिस्थितींतील परिवर्तन हे मानवी ध्येयसृष्टींतील परिवर्तनाचे कारण आहे व हे कारण लक्षांत घेतल्याखेरीज मानवी इतिहासात जी निरनिराळीं ध्येये निर्माण झालीं, तीं कां झालीं व जुनीं ध्येये मागे पडून नवीं ध्येये प्रस्थापित करणाऱ्या क्रांत्या का घडून आल्या, याची बरोबर मीमांसा होऊ शकत नाही, असे या विरोधविकासी भौतिकवादाचे मत आहे पण यात्रिक भौतिकवादाप्रमाणे मानवबुद्धीचे स्वातंत्र्य, तिने निर्माण केलेल्या ध्येयसृष्टीचें महत्त्व आणि या ध्येयसृष्टीच्या प्राप्तीसाठीं मनुष्ययत्नांची व स्वार्थत्यागाची आवश्यकता यांचें महत्त्व, मार्क्सप्रभृतींच्या भौतिकवादात अमान्य केलेलीं नाहीत. परिस्थिति हा मानवबुद्धीचा गुरु आहे हे मान्य करूनहि या परिस्थितीला मार्गदर्शन करण्याचें सामर्थ्य ध्येये निर्माण करणाऱ्या मानवबुद्धीला आहे व या दृष्टीने परिस्थितिरूप गुरूला शिकविण्याचे कार्य मानवबुद्धि करित असते, या सिद्धाताकडे यात्रिक भौतिकवादाने दुर्लक्ष केलेलें आहे, असें कार्ल मार्क्सनें स्पष्टपणे म्हटले आहे. अर्थात् आतां परिस्थिति हा मानवी बुद्धीचा गुरु आहे या सिद्धाताच्या पलीकडे जाऊन या परिस्थितीचेंहि गुरुत्व अथवा प्रभुत्व मानवी बुद्धीकडे देणे ओघानेंच प्राप्त होतें. समाजांतील सर्वच व्यक्तींच्या बुद्धींत हें स्वातंत्र्य नसतें व म्हणून परिस्थितीला आपल्यापुढे नमवून तिच्यावर प्रभुत्वाचा हक्क बजाविणारे मानवी इतिहासांतील कर्ते पुरुष, आणि प्राप्त परिस्थितीच्या पुढे लोटांगणें घालणारे सामान्य लोक, यांच्या कर्तृत्वात व बुद्धीत साहजिकच भेद करावा लागतो, व तसा भेद जुन्या भौतिकवादानें केला आहे, असें कार्ल मार्क्स याने म्हटले आहे.* पण त्यास हा द्वैतवाद मान्य नाही. सामाजिक परिस्थितींतील परिवर्तन आणि समाजाच्या अतःकरणांतील ध्येयसृष्टीचें परिवर्तन हीं दोन्ही परस्परावलंबी व परस्परसापेक्ष असतात. त्यातील कार्यकारणसंबंधहि उभयपक्षां प्रतियोगी असतात म्हणून ध्येयसृष्टीचा विकास सामाजिक परिस्थितीत होणाऱ्या परिवर्तनांचा विचार न करतां समजू शकत नाही. तसेच सामाजिक परिवर्तनांची मीमांसा, मानवबुद्धीचीं ध्येये निर्माण करण्याची शक्ति आणि मनुष्यकर्तृत्व यांच्याकडे दुर्लक्ष करून करितां येत नाही. कार्ल मार्क्सनें ऐतिहासिक

* " The materialist doctrine that men are products of circumstances and up-bringing forgets that circumstances are changed preciously by men and that the educator must himself be educated Hence this doctrine necessarily arrives at dividing society into two parts, of which one towers above society (in Robert Owen, for example) The coincidence of changing of circumstances and of human activity can only be conceived and rationally understood as revolutionising practice "

तत्त्वमीमांसेत जी महत्त्वाची नवी भर घातली ती हीच होय. हेगेलप्रभृति आध्यात्मिक इतिहासमीमांसकांनीं केवळ सामाजिक ध्येयाच्या विकासावरच सर्व भर देऊन त्या ध्येयांचा विकास होण्यास कारण झालेल्या समाजाच्या भौतिक परिस्थितींतील परिवर्तनांकडे दुर्लक्ष केलें होतें ही उणीव भरून काढण्यासाठीं कार्ल मार्क्सनें आपली 'इतिहासाची भौतिक मीमांसा' शोधून काढिली व तिच्या आधारे समाजसत्ताक क्रांतीचें भविष्य वर्तविलें पण तसें करितांना त्याने यांत्रिक भौतिकवादाचा स्वीकार केला नाही व मानवबुद्धीची स्वतंत्रता व मानवी कर्तृत्वाची आवश्यकता, याकडेहि दुर्लक्ष केले नाही

मनुष्य हा स्वतंत्र आहे व आपल्या बुद्धीच्या साहाय्याने दृश्य विश्वाच्या व सामाजिक परिस्थितीच्या परिवर्तनाचे नियम शोधून काढून नवी ध्येयें निर्माण करण्याचे व प्रस्थापित करण्याचे सामर्थ्य त्याच्यापाशी आहे हें खरें असलें, तरी त्याचें हे स्वातंत्र्य व सामर्थ्य आंतरबाह्य सृष्टीच्या नियमांनीं मर्यादित आहे व ते नियम उल्लंघन करून नव्हे, तर ते पाळून व त्याचा उपयोग करूनच त्याला आपले स्वातंत्र्य उपभोगिता येतें, हें केव्हांहि विसरता कामा नये या बाबतीत अध्यात्मवादी हेगेल आणि विरोधविकासी भौतिकवादी मार्क्स व एजल्स याचा मतभेद नाही. एजल्सने मानवी स्वातंत्र्याचा सिद्धांत आणि सृष्टीतील परिवर्तनांच्या नियमाची नियति यांचा समन्वय हेगेलच्या वरील मताच्या आधारेच केलेला आहे * सृष्टीची नियति मनुष्याला उल्लंघन करिता येत नाही, पण तिचें ज्ञान करून घेऊन त्याला तिच्यावर, तिचे नियम पाळूनहि, आपलें प्रभुत्व प्रस्थापित करिता येते. इन्द्रियगोचर बाह्य दृश्य सृष्टि आणि सेंद्रिय जीवाच्या अतःकरणातील बाह्येंद्रियांना अगोचर अशी सृष्टि या दोहोवरहि त्याच्या परिवर्तनांचे नियम शोधून काढून मनुष्याला आपल्या मर्यादित स्वातंत्र्याचा उपभोग घेता येतो व तो घेणें हेच त्याचें श्रेष्ठ कर्तव्य आहे.

आतांपर्यंत मानवबुद्धीची ध्येय निर्माण करण्याची शक्ति, ध्येयाच्या प्राप्तीसाठीं स्वार्थत्यागी मानवी प्रयत्नांची आवश्यकता आणि आंतरबाह्य सृष्टीचे नियम समजावून घेऊन त्यांचा उपयोग आपल्या हेतूसाठीं करून घेण्याचें मनुष्याचे स्वातंत्र्य, या गोष्टींचें विवेचन विरोधविकासी भौतिकवादाच्या आधारे केलें. आतां अध्यात्मवाद्यांचे याहून अधिक असे जें म्हणणे आहे, ते सांगून या मुद्द्याचा समारोप करावयाचा आहे.

* एजल्सचें हें मत लेनिनने 'Materialism and Emperio-criticism' या ग्रंथाच्या १५४ व्या पानावर पुढीलप्रमाणे दिले आहे "Engels says 'Hegel was the first man to give proper explanation of the relation of freedom and necessity. Necessity is blind only in so far as it is not understood' Freedom does not consist in imaginary independence of natural law, but in a knowledge of these laws and in the possibility, hence derived, of applying them intelligently to given ends This is true both as regards nature and as regards those forces which control the spiritual and physical existence of man .. Freedom, therefore, consists in a mastery over ourselves and external nature founded upon the necessities of nature."

वर एंजल्सचा मानवी स्वातंत्र्याचा जो सिद्धांत सांगितला, त्यांत मनुष्यानें इंद्रिय-गोचर बाह्य सृष्टीवर प्रभुत्व (mastery over external nature) संपादन करणे जसें अवश्य आहे, तसेच मनोगोचर अतःसृष्टीवरहि प्रभुत्व (mastery over ourselves) संपादन करणे अवश्य आहे असे म्हटलें आहे. पहिलें प्रभुत्व संपादन करण्यासाठीं त्याला भौतिक विद्येचा अभ्यास करावा लागतो, आणि दुसरें प्रभुत्व संपादन करण्यासाठीं त्यास अध्यात्मविद्येचा अभ्यास करावा लागतो इन्द्रियगोचर दृश्य विश्व आणि सेंद्रिय द्रष्टे जीव या दोहोंच्या व्यवहारांचे व त्यांच्या परिवर्तनाचे नियम हे अव्यक्त असतात इन्द्रियगोचर सृष्टीच्या परिवर्तनाचे हे अव्यक्त नियम शोधून काढणे, हे मानवी बुद्धीचें कार्य आहे सेंद्रिय जीवसृष्टीचेहि असेच एक अव्यक्त स्वरूप आहे व तेहि मनुष्यास शोधून काढावें लागते. दृश्य आणि द्रष्टा या दोहोच्या व्यक्त स्वरूपांत परिवर्तने घडवून आणणारे अव्यक्त नियम अथवा त्यांचीं अव्यक्त स्वरूपे हीं एकच आहेत व म्हणूनच द्रष्ट्याला दृश्य विश्वाचीं परिवर्तनें आपणांस अनुकूल अशीं घडवून आणतां येतात व आपल्या बुद्धीनें ध्येयसृष्टि निर्माण करून त्यांच्यावर प्रभुत्व प्राप्त करून घेतां येतें, असे अद्वैतवेदांताचे म्हणणें आहे. द्रष्टा व दृश्य या दोहोंच्या अव्यक्त स्वरूपाशीं तादात्म्य पावल्याखेरीज मनुष्याला अध्यात्म-विद्येंतील अथवा भौतिक विद्येंतील नवीं सत्ये शोधून काढतां येत नाहीत. किंबहुना, हे अव्यक्त स्वरूप ज्यास समजले नाही, त्यास जीवसृष्टि व दृश्य सृष्टि याचे स्वरूपहि बरोबर समजू शकत नाही आपले, जीवात्म्याचे शुद्ध अव्यक्त स्वरूप म्हणजेच परमात्मा होय परमात्मा किंवा परमेश्वर हा जीव आणि जगत् यांचेच अव्यक्त व शुद्ध स्वरूप आहे, याहून दुसरी कोणतीहि वस्तु नाही परमेश्वर आपल्या प्रज्ञाचक्षूंस नवीं सत्ये दाखवितो व मंत्रद्रष्टे ऋषी समाधि-अवस्थेंत तीं पाहतात या वाक्याचा अर्थहि आपला अव्यक्त अंतरात्मा जागृत होऊन आपल्या बुद्धींत तेज निर्माण झाले व ती दृश्य सशोधनविषयाशीं तद्रूप झाली, म्हणजे तिला ध्येयसृष्टि निर्माण करितां येते, व या भावी ध्येयसृष्टीचे दर्शन ती घेऊ शकते एवढाच आहे. या दृष्टीने सामान्य बुद्धि आणि प्रतिभा, अथवा जीवात्मा आणि परमात्मा, दृश्य जगत् व त्याचे अव्यक्त नियम अथवा परिवर्तनकारणें यात अद्वैतवेदांत भेद कल्पित नाही. दृश्य जगाचें स्वरूप द्रष्ट्याच्या ज्ञानावर अवलंबून असतें अज्ञानी जीवाची सृष्टि आणि ज्ञानी जीवाची सृष्टि या भिन्न आहेत, व त्यापैकीं पहिली सृष्टि ही मोहमयी व दुसरी सत्य आहे. ज्ञानी जीवास सत्यसृष्टि प्रतीत होते व अज्ञानी जीवास अज्ञानी सृष्टि प्रतीत होते हें अज्ञान व ज्ञान भौतिक व आत्मिक असें द्विविध आहे. आत्मिक ज्ञानाने द्रष्ट्याचें अव्यक्त स्वरूप प्रतीत होते व भौतिक ज्ञानानें दृश्य जगताचें अव्यक्त स्वरूप प्रतीत होते. अव्यक्त परमात्म्याशीं तद्रूप झालेला मनुष्य कोणत्याहि देवास शरण जात नाही अथवा या आत्मस्वरूपाहून भिन्न असा कोणताहि परमेश्वर तो जाणत नाही. वाक्यवृत्तींतील १५३ व्या श्लोकांत श्रीशंकराचार्य म्हणतात :

नाहं नमामि देवान् । देवानतीत्य न सेवते देवम् ॥

न तदनु करोति विधानं । तस्मै यतते नमो नमो मह्यम् ॥

म्हणजे, मी कोणत्याहि देवांना नमस्कार करीत नाही, देवांच्या पलीकडे गेलेला मनुष्य कोणत्याहि देवाची सेवा करीत नाही व त्यानंतर तो कोणतेहि पूजाविधान करीत नाही. 'यत्नशील असा जो मी, त्या मलाच पुनःपुनः नमस्कार असो' 'यतते मह्यं नमो नम.' हे श्रीशंकराचार्यांचे वाक्य आणि 'यत्न तो देव जाणावा' हे समर्थ रामदास याचें वाक्य हीं दोन्ही समानार्थक व समान भूमिकेनेंच लिहिलेलीं आहेत. अद्वैत भूमिकेवर उभें राहून 'आहे ऐसा देव वदवावी वाणी । नाही ऐसा मनीं अनुभवावा ॥' अशा शब्दांनीं ईश्वरवाद व निरीश्वरवाद याचा समन्वय श्रीतुकाराम-महाराज यांनीं केलेला आहे. परमेश्वर नाही असे म्हटल्यास जीव आणि जगत् याच्या अव्यक्त शुद्ध स्वरूपाकडे सामान्य लोक लक्ष देत नाहीत, म्हणून जीवास व जगतास अव्यक्त स्वरूप आहे हें लोकास शिकविण्यासाठीं ईश्वरवाद स्वीकारावा लागतो. पण हा ईश्वरवाद स्वीकारला की पुनः सामान्य लोक आपल्या उद्धाराची सर्व जबाबदारी उचलणारा परमेश्वर म्हणून जीव आणि जगत् याहून भिन्न असा तिसरा पदार्थ आहे, असें मानून निष्क्रिय बनतात, आणि तोच आपल्या बुद्धीत प्रकाश पाडील असे मानून आपली बुद्धीहि चालवीत नाहीत मोठ्या मनुष्याने आपल्या बुद्धीनें प्राप्त करून घेतलेले ज्ञान हे परमेश्वरनिर्मित ज्ञान समजतात आणि त्यानें लिहिलेले ग्रंथ पवित्र मानून शब्दप्रामाण्याचा स्वीकार करितात बुद्धियोग आणि कर्मयोग यांचा असा लोप झाला, म्हणजे भौतिक विद्या व आत्म विद्या याची प्रगति खुंटते व धर्माच्या नावानें अधर्माचरण चालू होऊन विद्या ही ज्ञानासाठीं नसून विवादासाठींच आहे अशी अवस्था प्राप्त होते ! यासाठी परमेश्वर म्हणजे जीवाचें व जगताचें अव्यक्त स्वरूपच होय. अपूर्णत्वांतून पूर्णत्वाकडे व अज्ञानांतून ज्ञानाकडे अथवा अधकारातून प्रकाशाकडे जाण्याची मनुष्याची जी यत्नरूप अव्यक्त शक्ति आणि जगातील अनंत वस्तुजातात अखंड परिवर्तनें घडवून आणणारी अशी जी अव्यक्त शक्ति, तिचे व्यक्त स्वरूप म्हणजेच हे दृश्य विश्व होय ती म्हणजेच द्रष्ट्याचें व दृश्याचें अव्यक्त स्वरूप, म्हणजेच परमेश्वर होय, तूच परमेश्वर आहेस, परमेश्वरच जगत् आहे, त्यामुळेच जगांतील परिवर्तनें व तुझा उद्धार होत असतो, तूंच आपला उद्धार करूं शकशील, यत्न हाच परमेश्वर होय, आणि परमेश्वर आहे असे तुझी वाणी बोलत असली तथापि तो निराळा नाही, असाच तू अनुभव घे व भौतिक विद्येच्या व अध्यात्मविद्येच्या साहाय्याने आपल्या प्रयत्नानें जगावर प्रभुत्व गाजविण्याचा आपला अधिकार तू प्राप्त करून घे, असें त्यास सागावे लागते. भारतीय तत्त्वज्ञानांतील आजपर्यंतच्या सर्व ज्ञानाचें हें सार अथवा अमृत आहे. आत्मज्ञानातील हा सिद्धांत भौतिक ज्ञानाच्या वृद्धीस अथवा उपासनेस प्रतिकूल नसून अनुकूलच आहे. तो मानवी प्रयत्न जीवाचें स्वातंत्र्य आणि बुद्धीची

ध्येयनिर्मितीची शक्ति यांच्याशी जसा विरोधी नाही, तसाच तो आत्मसृष्टीच्या व भौतिक सृष्टीच्या नियमांशी, किंबहुना नियतीशीहि विरोधी नाही. सृष्टीचे नियम आणि जीवस्वातंत्र्य यांचा त्यांत समन्वय आहे, व जीवात्म्यास परावलंबी न बनवितां स्वावलंबी बनविणारा आत्मोद्धाराचा उपदेशच तो करित असतो भौतिक फलांच्या प्राप्तीस जसे प्रयत्न हेच एक साधन आहे, त्याचप्रमाणे आत्मज्ञानाच्या व मोक्षाच्या प्राप्तीसहि तेच एक साधन आहे “ नाही देवापशी मोक्षाचे गांठोडे । आपूनी निराळे घावे हाती ॥ इद्रियांचा जय साधुनिया मन । निर्विषयकरण असे तेथें ॥ ” हाच मोक्षप्राप्तीचा खरा मार्ग होय, असें या अद्वैतसिद्धांताचे मनुष्यास सांगणें आहे

व्यापारीवर्ग व युरोपीय संस्कृति

आधुनिक युरोपची प्रगति करण्याचे श्रेय तेथील व्यापारीवर्गाला आहे आज त्याची प्रगति खुटविण्याचें श्रेयहि त्याच वर्गाला आहे या व्यापारीवर्गाने युरोप खंडाचे नेतृत्व आपल्या हातीं घेतल्यानंतर तेथील संस्कृतीस भौतिक स्वरूप प्राप्त होणें साहजिकच होते. भौतिक संपत्तीचें अर्जन हेच या वर्गाचें समाजातील कार्य असल्याने व तोच त्याचा नित्याचा व्यवसाय असल्याने मानवी सुख म्हणजे भौतिक सुख, आणि भौतिक सुख म्हणजेच पैशाच्या मोलानें मिळणारे सुख, अशी मानवी सुखाची व्याख्या युरोपात लवकरच रूढ झाली व्यक्तिस्वातंत्र्य म्हणजे धनार्जनाचे स्वातंत्र्य, व्यक्तिसुख म्हणजे धनाने मिळणारे सुख, या वैयक्तिक सुखाचें व धनाचें सरक्षण करणे हेच राजसत्तेचे आद्य कर्तव्य आणि राजसत्ता ही वैयक्तिक मालमत्तेचे सरक्षण करणारी संस्था होय, अशा प्रकारचें आर्थिक, राजकीय व सामाजिक तत्त्वज्ञान लवकरच तेथें रूढ झालें व्यक्तीनें आपल्या संपत्तीची वाढ केली म्हणजे राष्ट्राची संपत्ति आपोआप वाढते, म्हणून व्यक्तीच्या आर्थिक उन्नतीच्या आड राजसत्तेने येऊ नये, ती आड न यावी म्हणून राजसत्ता लोकांनीं आपल्या हातीं घ्यावी, आणि प्रत्येक देशांतील लोकांनीं आपल्या राष्ट्राची संपत्ति, सत्ता आणि वैभव वाढविण्याचा प्रयत्न करावा, यांतच व्यक्तीचे, राष्ट्राचें व सर्व मानवजातींचे कल्याण आहे, असा मायावी वेदान्त या व्यापारीवर्गाच्या सामाजिक तत्त्वज्ञानातून निर्माण झाला धनार्जन हेच सर्व विद्यांचे व शास्त्राचे ध्येय ठरून गेलें आपल्या राष्ट्राचें भौतिक सुख हाच सर्वश्रेष्ठ मानवधर्म बनला राजसत्तेला लोकसत्तेचे स्वरूप प्राप्त झालें, परंतु ही लोकसत्ता लवकरच धनिकसत्ता बनली आणि धनिकवर्गाचें हित तेच राष्ट्राचें हित असें ठरून गेलें ।

ही व्यक्तिवादी सामाजिक विचारसरणी कांहीं काळ युरोपच्या प्रगतीस कारण झाली. जोपर्यंत व्यक्तीला कष्टाखेरीज धनार्जन करतां येत नव्हते, जोपर्यंत साहसा-नेच श्री प्राप्त होत होती आणि जोपर्यंत सयमावांचून सचय करतां येत नव्हता, तोपर्यंत प्रत्येकाने मिळविलेला पैसा हें त्याच्या श्रमाचें फल आहे, प्रत्येक व्यापाऱ्यास

मिळणारा नफा हें त्याच्या साहसाचें फल आहे व प्रत्येक सावकारास मिळणारें व्याज हे त्याच्या सयमाचे फल आहे असे म्हणता येत होतें. परंतु धनोत्पादनाची साधनें बदलली, धंद्यांचे प्रमाण वाढलें आणि छोटे घरगुती धंदे मोडून मोठे कारखाने निर्माण झाले, तेव्हापासून लहान प्रमाणावर चाललेल्या धंद्यांवर उपजीविका करणाऱ्या समाजास लागू पडणारे हे व्यक्तिवादी अर्थशास्त्र व समाजशास्त्र कारखानदारी व भांडवलशाही समाजास लागू पडेना. भांडवलशाही समाजांत धनार्जन आणि कष्ट याचें प्रमाण व्यस्त असते, धनसंचय आणि सयम यांचा कांहीं संबंध नसतो आणि नफेचाज भांडवलवाल्यांना साहस करावे लागले, तरी ते स्वतःच्या कष्टार्जित धनावर करावें न लागतां दुसऱ्याच्या धनावर करतां येणें शक्य असतें. समाजांतील धनोत्पादनाची सर्व साधनें अल्पसंख्य वर्गाच्या हाती गेल्यानंतर व बहुसंख्य निर्धनवर्गाला जीविताची अवश्य साधने प्राप्त करून घेण्यासाठीं आपल्या श्रमशक्तीचा विक्रय करून या अल्पसंख्य धनिकांचे दास बनण्याचा प्रसंग आल्यावर या दोन वर्गांत होणारे करार हे स्वखुषीचे करार होऊ शकत नाहींत. अशा आर्थिक दृष्ट्या दास बनलेल्या, निर्धन, अज्ञानी व असंघटित व्यक्तीला राज्यकारभारात धनिक, विद्वान् व संघटित वर्गांतील व्यक्तीच्या बरोबरीनें एकेक मत दिल्यानें खरी लोकसत्ता निर्माण होऊ शकत नाहीं अशा लोकसत्ताक राज्यांतील सर्व प्रातिनिधिक संस्था धनिकवर्गाच्या हातात जातात, त्यातील सर्व कायदे धनिकवर्गाच्या मालमत्तेचे रक्षण करण्यासाठींच करण्यात येतात आणि अशा प्रातिनिधिक सभांना जबाबदार असणारे मंत्रिमंडळ म्हणजे धनिकवर्गाच्या मालमत्तेचे रक्षण करणारी एक दंडधारी संस्था बनते. लोकसत्ता म्हणजे लोकमतानुसार चालणारा राज्यकारभार होय पण हें लोकमतबनविणारी वृत्तपत्रे आणि ग्रंथप्रकाशक मंडळ्या यांच्यावर, इतकेच नव्हे, तर राष्ट्रांतील ज्ञानदान करणारी विद्यापीठे व सार्वजनिक शिक्षणसंस्था यांच्यावरहि देशांतील धनिकवर्गाचें आक्रमण व प्रत्यक्ष नियंत्रण चालू लागते अशा लोकसत्तेखाली व्यक्तिस्वातंत्र्य म्हणजे धनिकांचे स्वातंत्र्य व निर्धनाचे दास्य, आणि राष्ट्रहित म्हणजे धनिकांचे मुख व निर्धनाचे कष्ट असा अर्थ होतो. यामुळे लोकसत्तेला धनिकसत्तेचें व राष्ट्रवादाला साम्राज्यवादचें विकृत स्वरूप प्राप्त होते. ही विकृति नष्ट करण्यास समाजांतील धनोत्पादनाची साधनें धनिकवर्गाच्या खाजगी मालकीतून काढून घेऊन सार्वजनिक मालकीचीं बनविणें, म्हणजेच समाजसत्ताक लोकशाहीची प्रस्थापना करणें, याहून दुसरा कोणताहि मार्ग नाहीं, हे युरोपांतील सामाजिक तत्त्वज्ञांस आज पटलें आहे.

कम्युनिझम् व फॅसिझम्

ही सामाजिक क्रांति घडवून कशी आणावी हाच एक प्रश्न आधुनिक युरोपापुढें आज उभा आहे. या प्रश्नाला जें उत्तर कार्ल मार्क्सने दिले त्यांतूनच आजचा शास्त्रीय समाजवाद ऊर्फ कम्युनिझम्, आणि त्याचें वर्गयुद्धाचें क्रांतिशास्त्र यांचा जन्म झाला

आहे याच्या उलट, या क्रांतीला प्रतिबंध करण्यासाठी व लोकसत्तेचें पाधरूप झुगारून देऊन नागरिकांचें मूलभूत स्वातंत्र्य हिरावून घेऊन केवळ भांडवलप्रधान समाजरचना चिरंतन करण्यासाठी फॅसिझमचा उदय झाला. मालक आणि मजूर हा वर्गभेद नष्ट करून एकवर्ग-समाजरचना करण्यासाठी कम्युनिझमचें क्रातिशास्त्र निर्माण झालें याच्या विरुद्ध प्रचलित वर्गभेद कायम ठेवून समाजसत्ताक क्रांतीचे प्रयत्न दडपून टाकण्यासाठी फॅसिझमचें क्रातिप्रतिबंधक शास्त्र युरोपांत निर्माण झालें आहे या दोनही शास्त्राचा शस्त्रबलावरच विश्वास आहे. या शस्त्रबलांतील झगड्याच्या वातावरणांत आधुनिक युरोपांत आत्मबलावर अधिष्ठित झालेलें क्रातिशास्त्र फैलावण्याचा अथवा त्याचा मोठ्या प्रमाणावर अवलंब होण्याचा सभब निदान आज तरी दिसत नाही आधुनिक भारतात निर्माण होत असलेले आत्मबलाचें निःशस्त्र क्रातिशास्त्र हें लोकसत्तेतून समाजसत्तेत जाण्यास निदान भरतखंडास तरी उपयोगी पडेल, आणि आज त्याला केवळ राष्ट्रीय लोकसत्ताक क्रांतीचें जें स्वरूप प्राप्त झाले आहे, त्याचा विकास होऊन त्यातूनच स्वतंत्र भारतातील सर्वांगीण सामाजिक क्राति घडून येईल, असें आमचें मत आहे

मार्क्सचें क्रातिशास्त्र

कार्ल मार्क्सच्या शास्त्रीय क्रातिवादाचा येथे थोडा विचार करू युरोपातील त्याच्या पूर्वीच्या तीन शतकाच्या इतिहासाचें अवलोकन करून कार्ल मार्क्सने आपल्या शास्त्रीय समाजसत्ताक क्रातिवादाचें स्वरूप ठरविलें. मध्ययुगीन युरोपात सरंजामशाहीच्या पोटांतच व्यापारीवर्गाचा उदय झाला सरदार आणि राजे यांच्या भौतिक व आर्थिक गरजा भागविण्याच्या व्यवसायातच त्यांची वाढ झाली ही वाढ होतां होता त्याला सरदारवर्गाचा त्रास होऊ लागला त्याच्यातील आपापसातील यादवी देशांत शांतता नादूं देत नाही आणि व्यापाराची व पतीच्या व्यवहाराची वाढ होऊं देत नाही, हे पाहून त्यानें सरदारवर्गाला नामशेष करण्यासाठी राजे-लोकाना साहाय्य केले आणि सरजामशाही मोडून टाकण्यास मदत केली हा सरजामदारवर्ग आपल्या चातुर्वर्ण्यातील क्षत्रियवर्ण होय सरजामशाही पद्धतीत लोकांचें सरक्षण करणें हा एक जणुं काय खाजगी धदाच होता. आपल्या भोंवतीं चार शिलेदार जमवावेत आणि वाटेत त्याने आपल्या बाहुबलानें छोटेंसे राज्य निर्माण करावें, असा हा अगदी प्राथमिक अवस्थेंतील क्षात्रधर्म होता पुढे चार शिलेदाराचे चारशें किंवा चार हजार पायदळ व घोडदळ ठेवून मुलूखगिरी करण्याचे कार्य राजरोस सुरू झालें. तरीहि कांहीं काळ या सरदार-जहागिरदारवर्गानें लोकक्षणाचें काम केलें. पण पुढें हाच वर्ग समाजांतील व्यापारी-सावकाराना लुटूं लागला व देशात बेबंदशाही माजवूं लागला मोठ्या प्रमाणावर राष्ट्रीय एकछत्री अंमल स्थापन करण्यास याचा अडथळा होऊ लागला आणि शांततेखालीं होणाऱ्या संपत्तीच्या व संस्कृतीच्या

वाढीस त्याचा विरोध होऊ लागला. याच्या उलट, व्यापारीवर्ग आपल्या देशांत व परदेशांत व्यापार करून देशाला संपन्न करू लागला. राष्ट्राच्या सांपत्तिक भरभराटीस विरोध करणाऱ्या या सरजामदारवर्गास नष्ट करून राजाने सरक्षणाचे सर्व कार्य आपल्या एकट्याच्या हातीं घेतलें आणि या ध्याचे राष्ट्रीकरण केलें या वेळीं सरजामदारवर्गाने या राष्ट्रीकरणास परंपरागत वैयक्तिक हक्करक्षणाच्या व स्वातंत्र्यरक्षणाच्या नावानें विरोध केला आपल्यासारख्या अभिजात श्रेष्ठ वर्गास उपटसुभ व्यापारीवर्गाच्या बरोबरीचा दर्जा प्राप्त करून देणें हे निसर्गनियमाच्या विरुद्ध आहे आणि असली सामाजिक विषमता कायद्याने निर्माण होऊ शकणार नाही व कांही काळ झाली तरी ती टिकणार नाही, अशी ओरड त्यानें केली. जहागिरी दिल्याखेरीज सेनापतित्व स्वीकारून राष्ट्रासाठीं आपल्या प्राणाच्या आहुति देण्यास कोणीहि पुढें येणार नाही व म्हणून जहागिरदारवर्ग नष्ट करण्यात अखेरीस राष्ट्राचेंच अनहित होईल, अशीहि भीति त्याने घातली तथापि युरोपातील वर्धिष्णु व्यापारीवर्गानें आपणास अभिप्रेत असणारी सामाजिक व राजकीय क्रांति घडवून आणिली राजेलोक आपल्या लष्करी सत्तेचा व संपत्तीचा दुरुपयोग करू लागले व धनिकवर्गावर वाटेले तसे कर बसवूं लागले, तेव्हा शेतकरीवर्गाचे नेतृत्व स्वीकारून व्यापारीवर्गानें लोकशाहीची स्थापना केली, सामाजिक समतेची घोषणा केली आणि राष्ट्रीय बंधुभावनेची ग्वाही फिरविली. अशा प्रकारें जमीनदारवर्ग व व्यापारीवर्ग यांच्या वर्गकलहातून युरोपीय लोकशाहीचा जन्म झाला पुढें हाच व्यापारी-सावकारवर्ग औद्योगिक क्रांतीनंतर कारखानदारवर्ग बनला.

या औद्योगिक क्रांतीने धनोत्पादनाचे प्रमाण वाढले, पण या प्रमाणभेदातून प्रकारभेद निर्माण झाला छोट्या प्रमाणावरच्या धंद्यातील धनोत्पादन मालकाच्याच श्रमाने प्रायः होत असते मोठ्या प्रमाणावरचें धनोत्पादन मालकाच्या श्रमाने न होता मजुरांच्या श्रमाने होतें अशा प्रकारे धनोत्पादनाचे प्रमाण वाढतांच त्याचा प्रकारहि बदलला प्रमाणभेदातून प्रकारभेद निर्माण झाला, म्हणजे पूर्वीच्या समाजरचनेचाहि प्रकार बदलावा लागतो छोट्या छोट्या धंदेवाल्यांना समाजात वावरू देण्यास जेवढी बंधने पुरीं होतात, तेवढी व तसलीं बंधनें मोठ्या धंदेवाल्यांना वावरू देण्यास पुरीं होत नाहीत. गावातील माजरे, रानमाजरे व वाघ यांच्या आकृतीत कदाचित् प्रमाणभेदच आहे, असे एकादा प्राणिशास्त्रज्ञ म्हणू शकेल, परंतु गांवांतील माजराप्रमाणे रानमाजरांना किंवा वाघांना समाजात अनिर्बंधपणें वावरू द्यावें, असें कोणताहि समाजशास्त्रज्ञ म्हणू शकत नाही. बैलगाड्याच्या रहदारीचे नियंत्रण करण्यास पुरे असणारे नियम मोटारीच्या रहदारीचे नियंत्रण करण्यास पुरेसे पडत नाहीत आणि शेंपन्नास घरांच्या खेड्यांतील सार्वजनिक आरोग्याचे नियम पांचपन्नास हजार घरांच्या औद्योगिक शहरांतील आरोग्यरक्षणास पुरेसे होत नाहीत. या उदाहरणांवरून प्रमाणभेदातून प्रकारभेद निर्माण होतो आणि समाजातील सामाजिक व्यवहारांचें प्रमाण व

प्रकार बदलले म्हणजे त्याच्या नियमनांचे प्रकारहि बदलावे लागतात ; इतकंच नाही, तर पूर्वीच्या समाजरचनेचें सर्वच स्वरूप पालटून त्यांत क्रांति घडवून आणावी लागते हें दिसून येईल. औद्योगिक क्रांतीमुळे अशाच एका सर्वांगीण सामाजिक क्रांतीची आवश्यकता, इतकेच नव्हे तर शक्यताहि उत्पन्न झाली आहे, असे कार्ल मार्क्सने दाखवून दिले. सरजामशाहीतून लोकशाहीत जाण्याची क्रांति जशी व्यापारी-वर्गाच्या नेतृत्वाने झाली, तशी लोकशाहीतून समाजसत्ताक अवस्थेत जाण्याची क्रांति भांडवलशाहीखाली निर्माण होणारा, तिच्याच कार्यासाठीं संघटित होणारा आणि तिच्या अमदानीतच धनोत्पादनाचें सर्व कार्य आपल्या संघटित प्रयत्नानें करीत असता हरघडीस लुबाडला जाणारा कामगारवर्ग घडवून आणील, असेंहि त्यानें दाखवून दिलें.

ही क्रांति एकवर्ग-समाजाची स्थापना करून मानवी समाजाची नैतिक व सांस्कृतिक उन्नति घडवून आणील असे त्याचें मत होतें. तथापि, ही क्रांति घडण्यास केवळ हें एकच कारण पुरेसें पडणार नाही, असेंहि त्याचें मत होते. समाजांतील एक रचना मोडून त्या ठिकाणीं जेव्हां दुसऱ्या प्रकारची रचना अस्तित्वांत येते, तेव्हां ती केवळ नैतिक व सांस्कृतिक उन्नतीच्या आकांक्षेने घडून येऊं शकत नाही. कोणतीहि समाजरचना केवळ नैतिक व सांस्कृतिक दृष्ट्या अपूर्ण असली, तरी तेवढ्यामुळे ती बदलून टाकण्यास किंवा तिच्यांत क्रांति करण्यास लोक तयार होत नाहीत. ती समाजरचना तिच्यातील अतर्गत विरोधांनीं जेव्हा मोडकळीस येते, सुरळीतपणे चालू शकत नाही अथवा मोडून पडते, आणि तिच्यापासून आपली जीवितयात्रा चालणेंहि शक्य नाही असे सर्व लोकांना दिसून येते, तेव्हांच त्या समाजरचनेंत क्रांति घडून येते. प्रत्येक समाजरचनेंत असे अतर्गत विरोध असतात, हे विरोध वृद्धिंगत होतात आणि ती समाजरचना मोडून पडते, तेव्हाच नवी समाजरचना स्थापन करणारी क्रांति घडून येते. अशा प्रकारचे अतर्गत विरोध भांडवलशाही समाजरचनेंत आहेत व तिच्या वाढीबरोबरच त्याचीहि वाढ होत आहे. प्रत्येक समाजरचनेची विनाशबीजे तिच्यांतली या अंतर्विरोधांत रुजलेली असून त्या समाजरचनेच्या वाढीबरोबरच त्याचीहि वाढ होत असते. भांडवलशाहीच्या वाढीबरोबर तिच्या विनाशबीजांची अशीच वाढ होत आहे व तिचा विनाश करणारा शत्रु म्हणजे कामगारवर्गहि तिच्या वाढीबरोबर वाढत व संघटित होत आहे.

भांडवलशाहीतील प्रमुख अंतर्विरोध पुढीलप्रमाणे सागता येतील : या समाज-यत्राची सर्व प्रेरकशक्ति वैयक्तिक नफेबाजी व स्पर्धा यातच आहे. या नफेबाजी-साठीं कामगारवर्गाचे वेतन कमी करणें आणि मालाच्या किंमती वाढविणें हीं दोन साधनें भांडवलवाला वर्ग उपयोगांत आणीत असतो व आपापसांतील परस्पर-स्पर्धेमुळे कामगारवर्गाची पिळणूक करण्याचें धोरण त्याला सोडतां येत नाही. वेतनाचे दर कमी करून कामगारवर्गाची पिळणूक करणें आणि आपल्या मालाचा स्वप वाढविणें

या दोन गोष्टी परस्परांशीं विसंगत आहेत. सामान्य जनतेची पिळणूक झाल्याने तिची क्रयशक्ति कमी होते व कारखानदाराच्या मालास गिऱ्हाईक न मिळाल्याने मालाचा खप होत नाही. खप झाला नाही म्हणजे कारखाने बंद करावे लागतात. कारखाने बंद झाले म्हणजे लोक बेकार होतात व ते बेकार झाले म्हणजे जनतेची क्रयशक्ति अधिकच कमी होते यातूनच औद्योगिक अरिष्टे निर्माण होतात. या अरिष्टांचे निवारण करण्यासाठी युरोपीय राष्ट्रांनी साम्राज्यशाहीचा अवलंब केला. त्यामुळे काही काळ या अरिष्टातून त्यांची मुक्तता होऊ शकली तथापि, आज युरोपातील साम्राज्यवादी राष्ट्रे या उपायानेहि भाडवलशाहीतून निर्माण होणाऱ्या अरिष्टांचे निवारण करू शकत नाहीत. भाडवलशाहीतून निर्माण होणाऱ्या औद्योगिक अरिष्टांचे निवारण करण्यासाठी ज्या साम्राज्यशाहीचा त्यांनी अवलंब केला, त्या साम्राज्यशाहीतून त्यांच्यावर आज पहिल्याहूनहि फार भयंकर अशी अरिष्टपरंपरा महायुद्धांच्या रूपाने ओढवत आहे तसेच साम्राज्यातील जित राष्ट्रहि आपली औद्योगिक उन्नति करून युरोपीय राष्ट्रांशी औद्योगिक स्पर्धा करीत असल्याने चीन-हिंदुस्थान यांसारख्या बाजारपेठा आज त्यांच्या हातून जाऊ लागल्या आहेत. इतकेच नव्हे, तर ज्या युरोपीय भाडवलवाल्यांनी चीन व हिंदुस्थान या देशांत आपले भाडवल गुंतवून कारखाने निर्माण केले, त्यांचीच स्पर्धा आज युरोपीय कारखानदारांना भोवू लागली आहे हिंदुस्थानसारख्या देशाची सतत शंभर वर्षे पिळणूक झाल्याने येथील निर्धन जनताहि युरोपीय कारखानदारांचा माल घेऊ शकत नाही अशा प्रकारे युरोपीय कारखानदारांनी साम्राज्यशाहीचा अवलंब करून त्या समाजरचनेतील अंतर्विरोधातून निर्माण होणारी अरिष्टे काही काळ पुढे ढकलली होती, तीच आज पूर्वीहूनहि अधिक भीषण स्वरूपांत त्यांच्यापुढे येऊन उभी राहिली आहेत प्रत्येक देशांत कामगार व कारखानदार यांच्यातील वर्गकलह जारीने सुरू आहे आणि क्रांतिकारक कामगारवर्ग युरोपीय महायुद्धाची संधि साधून समाजसत्ताक क्रांति घडवून आणण्याची तत्परतेने वाट पहात आहे. अशा प्रकारे भाडवलशाही समाजरचना व संस्कृति आपल्या अंतर्विरोधाच्या पेटलेल्या होमकुंडात जळून भस्मसात् होणार, हे कार्ल मार्क्सचे भविष्य युरोप खडात बहुतांशी खरे झाले आहे व होण्याच्या बेतांत आहे असे म्हणण्यास काही हरकत दिसत नाही. या होमकुंडात आजच्या युरोपातील भाडवलशाही संस्कृति नष्ट झाल्यानंतर त्यातून समाजसत्ताक नवी संस्कृति निर्माण होईल, हे कार्ल मार्क्सचे भविष्य निदान युरोप खडात खात्रीने खरे ठरेल असे निश्चितपणे कोणीहि सांगू शकणार नाही. आम्हांस तर असा संभव फारच थोडा दिसतो तथापि, मानवसंस्कृतीस यापुढे समाजसत्ताक स्वरूप येणार याबद्दल आम्हांस शंका वाटत नाही.

अनियंत्रित कामगारशाही व वर्गविग्रह

कार्ल मार्क्सच्या क्रांतिशास्त्राचे स्वरूप विशद करण्यासाठी त्याच्या आणखी

एक-दोन मतांचा येथें उल्लेख करणे अवश्य आहे समाजसत्ताक क्रांति ही सामान्यतः लोकसत्तेखालील सदनशीर मार्गांनी घडून येणारी नसून ती सशस्त्र क्रांतीच्या मार्गा-
नेच यशस्वी होईल असा त्याचा सामान्य सिद्धांत आहे ही समाजसत्ताक क्रांति
सशस्त्र मार्गांनी झाल्यानंतर काही काळ अनियंत्रित कामगारशाही (Dictatorship
of the proletariat) स्थापन होईल व एकदां भांडवलशाहीचा पुरा मोड झाला
म्हणजे समाजांत कामगारवर्गाखेरीज कोणताहि वर्ग न उरल्यानें एकवर्ग-समाज-
रचना प्रस्थापित होईल या एकवर्ग-समाजरचनेंत धनोत्पादनाचीं सर्व साधनें सामा-
जिक मालकीचीं बनल्यामुळें सामुदायिक धनोत्पादनाचे सर्व फायदे सर्वांना सारखे
लाभतील. सर्वांच्या सुखाची इयत्ता वाढून सर्वांच्या गरजा यांत्रिक उत्पादनाच्या
साहाय्याने फारच कमी कष्टांत भागूं लागतील. समाजांतील कोणताहि वर्ग आपल्या
कष्टाचें फल हिरावून घेत नाही व तें सर्वच्या सर्व, प्रत्यक्ष वा अप्रत्यक्ष, आज ना
उद्यां, आपल्या व आपल्यासारख्या कामगारवर्गाच्या आजच्या किंवा पुढील पिढीस
मिळत राहील, अशी खात्री झाल्याने धनोत्पादनाचे कष्ट करण्यास लोक स्वेच्छेनें तयार
होतील बाल, वृद्ध आणि रुग्ण या सर्वांची सोय व शुश्रूषा समाजामार्फत होत राहील
आणि सर्व प्रौढ सुदृढ व्यक्तींना काम देऊन त्यांच्या गरजा भागतील, इतकें वेतन
देण्याची जबाबदारी समाज पार पाडील. अशी शाश्वती समाजातील सर्व व्यक्तींस
वाटू लागल्यामुळें त्याची धनसत्तयाची लोभी वृत्ति नष्ट होईल समाजातील कोणाहि
प्रौढ सुदृढ व्यक्तीस काम न करिता धनोपभोग घेणें शक्य नाही व तें योग्यहि नाही,
असें लोकमत व प्रत्यक्ष व्यवहार समाजात अनेक वर्षे रूढ झाल्यानंतर व समाजाच्या
भौतिक गरजा भागविण्यासाठीं लागणारे श्रम कमी होऊन एकवर्ग-समाजांत अनेक
वर्षे बंधुभावना रूढ झाली व कामगार-संस्कृतीची स्थापना झाली, म्हणजे समाजांत
कोणत्याहि प्रकारचे दडधारी राज्ययंत्र असण्याची गरज उरणार नाही सामाजिक
विषमतेतून निर्माण होणारे गुन्हे, अत्याचार, अशांतता याचे निर्मूलन होऊन काम-
गारशाहीचे राज्ययंत्र निरुपयोगी बनून आपोआप गळून पडेल. यानंतर खऱ्या वर्ग-
विग्रहरहित मानवसंस्कृतीचा उदय होऊन मानवी इतिहासांतील वर्गविग्रहाचें रानटी
युग नष्ट होईल

भांडवलशाहींतून निर्माण होणारा वर्गविग्रह आणि त्या वर्गविग्रहांतून अखेरीस
स्थापन होणारी कामगारशाही, अशा प्रकारचे समाजसत्ताक क्रांतीचें जें स्वरूप वर
सांगितलें, तें कार्ल मार्क्सच्या शास्त्रीय समाजवादातील क्रांतिशास्त्राचें केवळ स्थूल
स्वरूप आहे समाजाची अगदी प्राथमिक अवस्था वगळल्यास गुलाम व त्यांचे मालक,
भूदास व जमीनदार, आणि कामगार व कारखानदार असे समाजाच्या प्रत्येक अवस्थेत
दोन वर्ग असतात यांपैकी पहिला वर्ग आपल्या कष्टाने समाजांतील धनोत्पादनाचा
सर्व भार उचलीत असतो आणि दुसरा वर्ग पहिल्या वर्गाला जीवितयात्रेस अत्या-
वश्यक अशा किमान धनाचा उपभोग देऊन त्यानें निर्माण केलेल्या धनापैकीं सर्व

अवशिष्ट भाग स्वतः उपभोगीत असतो. समाजांतील गुलामांचा वर्ग नष्ट झाल्यानंतर मध्ययुगांत भूदासवर्ग निर्माण झाला आणि मध्ययुगीन संस्कृति लयास गेल्यानंतर अलीकडचा कामगारवर्ग निर्माण झाला. तथापि प्राचीन, मध्ययुगीन व अर्वाचीन या तीनहि काळांतील मानवसंस्कृति कोणत्या तरी स्वरूपातील गुलामगिरीवरच उभारलेली होती व आहे. आधुनिक युरोपात कामगारवर्ग हा स्वतंत्र नागरिक बनला आहे, त्याला मतदानाचा हक्क आहे, आणि त्यापैकी कोणासहि वाटेल तितके धनार्जन करून भांडवलवाला बनण्याचें स्वातंत्र्य कायद्याने दिलेले आहे, म्हणून भांडवलशाही समाजांत गुलामगिरी नाही, हे म्हणणे खोटे आहे आणि आजच्या समाजांतील निर्धन कामगारवर्गाला करारस्वातंत्र्य उपभोगितां येतें हा केवळ भ्रम आहे, असे कार्ल मार्क्स यांनी उत्कृष्टपणे सिद्ध केलेले आहे. भांडवलशाही समाजांत धनोत्पादनाचीं सर्व साधनें केवळ मूठभर धनिकवर्गाच्या हातीं गेलीं असल्याने बहुसंख्य निर्धनवर्गास आपल्या श्रमशक्तीचा विक्रय करून भांडवलवाला वर्ग जें देईल तें वेतन घेऊन स्वस्थ बसावे लागतें या श्रमशक्तीच्या क्रयविक्रयांत कामगाराच्या पदरीं त्यांच्या उपजीविकेचीं किमान साधनें फार तर पडू शकतात व त्याच्या शक्तीतून निर्माण झालेली सर्व अवशिष्ट संपत्ति भांडवलवाल्या वर्गास मिळते. ज्याप्रमाणें बैलाच्या कष्टातून निर्माण होणारे सर्व धान्य मालकाच्या मालकीचें बनतें, बैलाच्या पोषणास लागणाऱ्या खर्चाहून अधिक जितके धन निर्माण होईल ते सर्व मालकास मिळतें, त्याचप्रमाणें समाजांतील कामगारवर्गास पोसून उरलेलें सर्व धन, जमिनीचा खंड, सावकारीतील व्याज अथवा कारखानदारीतील नफा, अशा अनेक रूपांनीं मालकवर्गास मिळत असतें. या भांडवलशाही समाजांत अशा प्रकारें कामगाराचा दर्जा बैलांच्या दर्जाहून किंवा गुलामांच्या दर्जाहून फारसा भिन्न नसतो. याकरितां मालकवर्गाच्या हातांत संकलित झालेलीं धनोत्पादनाचीं सर्व साधने, म्हणजेच एक प्रकारे समाजातील सर्व लोकांची जीवितसाधनें, सार्वजनिक मालकीचीं बनवून समाजसत्ताक लोकशाही स्थापन झाल्याखेरीज मनुष्य-समाजातील गुलामगिरीचा अंत होणार नाही व तोपर्यंत मानवसंस्कृतींतील वर्गकलहहि नष्ट होणार नाही, हा कार्ल मार्क्सचा मुख्य सिद्धांत आहे. समाजाला समाजसत्ताक अवस्था प्राप्त होण्यास वर्गविग्रहातून निर्माण होणारी अनियंत्रित कामगारशाही हा एक सर्वसामान्य मार्ग होय, असेंहि त्याचें मत होते.

आजपर्यंत समाजात एक परोपजीवी व दुसरा श्रमोपजीवी असे दोन वर्ग नेहमीं होते व यांपैकी परोपजीवी वर्गाच्या हातीं राजसत्ता असल्यानें समाजातील सर्व कायदे, रूढी, धर्माचार, धर्मविचार, सामाजिक ध्येये, नैतिक विचार आणि शास्त्रे व कला, या सर्वांवर सत्ताधारी व परोपजीवी वर्गाची छाप पडलेली आहे. यामुळे आजपर्यंतची मानवसंस्कृति ही समाजांतील आधारभूत वर्गभेदांन व वर्गविग्रहानें विकृत बनलेली आहे व समाजांतील रूढी, धर्माचार, धर्मविचार, सामाजिक ध्येये, नैतिक विचार आणि शास्त्रे व कला, समाजांतील कायदे या सर्वांचा

उपयोग, वरिष्ठवर्गांनी आपल्या स्वार्थासाठी व कनिष्ठवर्गांचे दास्य समर्थनीय व चिरंतन करण्यासाठी केलेला आहे राजकारण, समाजकारण, अर्थकारण या सर्वांत मानवसंस्कृतीतील हा मूलभूत वर्गविग्रह प्रतिबिंबित झालेला आहे, आणि राजे व राजाधिकारी, समाजनेते व त्यांचे अनुयायी, अर्थशास्त्रज्ञ व धर्मशास्त्रज्ञ, कवी आणि इतर कलावत, या सर्वांनी समाजातील वर्गभेद व तज्जन्य विषमता यांना मान्यता दिलेली आहे या दृष्टीने आजपर्यंतचा मानवसंस्कृतीचा इतिहास हा वर्ग-विग्रहाचा इतिहास आहे आणि तिच्यांत आजपर्यंत घडून आलेल्या सर्वांगीण समाज-क्रांत्या या वर्गविग्रहांतून निर्माण झालेल्या क्रांत्या आहेत, असे कार्ल मार्क्स मानतो. या त्याच्या सिद्धांतास अनुसरून समाजसत्ताक क्रांति ही वर्गविग्रहांतूनच निर्माण होईल व ती प्रायः सशस्त्रच असेल, असेहि त्याचे म्हणणे होते मानवसंस्कृतीला भांडवलशाही युगानंतर कोणते स्वरूप प्राप्त होईल व ते कसे होईल, याची सामान्य कल्पना वरील सिद्धांतावरून येऊ शकते. परंतु कोणत्या देशांत कोणती क्रांति कशी व केव्हा होईल, आणि तेथे समाजवादाची प्रस्थापना कोणत्या मार्गांनी व कोणत्या अनुक्रमांनी होईल या व्यावहारिक राजकारणाच्या दृष्टीने अत्यंत महत्त्वाच्या प्रश्नाची उत्तरे देण्यास कार्ल मार्क्सच्या वरील उपपत्तीचे स्थूल सामान्य ज्ञान मुळीच पुरेसे पडत नाही. मार्क्स-एंगल्सूनंतर लेनिनने कम्युनिझमच्या व्यावहारिक क्रांतिशास्त्रात बरीच भर घातलेली आहे. त्यानंतर लेनिनचे क्रांतिशास्त्रहि रशियाबाहेरच्या इतर जगाला जसेच्या तसे लागू करता येत नाही असा अनुभव आल्यानंतर लेनिनच्यानंतर झालेल्या कम्युनिस्ट पुढाऱ्यांनीहि या क्रांतिशास्त्रात बरीच फिरवाफिरव केलेली आहे. तरीहि जगांतील सर्व राष्ट्रांना लागू पडणारे असे क्रांतिशास्त्र कम्युनिझमने आज निर्माण केलेले आहे, असे समजणे हा केवळ भ्रम आहे आणि तशी अपेक्षा करणे हेहि आमच्या मते शास्त्रीय वृत्तीचे द्योतक नाही

मार्क्सवाद आणि हिंदी राजकारण

हिंदी राजकारणांत पहिल्या महायुद्धानंतर थोड्याच वर्षांत मार्क्सवादी विचारानी प्रवेश केला. महात्मा गांधींनी १९२० साली जी अनन्याचारी असहकाराची पहिली मोहीम सुरू केली, तिची लाट ओसरू लागताच हिंदुस्थानांत १९२२ सालापासून कम्युनिस्ट पक्ष स्थापन होऊन १९२८ सालापर्यंत मोठमोठ्या औद्योगिक शहरांतील कामगारवर्गांत त्याचा बऱ्याच मोठ्या प्रमाणात प्रसार झाला पण यानंतर थोड्याच दिवसांत सायमन-कमिशनच्या बहिष्काराच्या रूपाने सुरू झालेले राष्ट्रीय आंदोलन अधिकाधिक उग्र स्वरूप धारण करू लागले आणि त्याचे रूपांतर १९३० साली भारतीय स्वातंत्र्याच्या सत्याग्रहसंग्रामांत झाले. या वेळी कम्युनिस्ट पक्षाने या राष्ट्रीय स्वातंत्र्याच्या चळवळीशीं मुळीच सहकार्य केले नाही. यामुळे १९३४ च्या सुमारास मार्क्सवादाच्या आधारावरच, पण राष्ट्रीय स्वातंत्र्याच्या लढ्याशी आणि तो लढा चाल-

विणाऱ्या राष्ट्रसभेशीं अधिक समरस होणारा हिंदी समाजवादी पक्ष राष्ट्रसभेतच निर्माण झाला यानंतर थोड्याच दिवसांत भाई मानवेंद्रनाथ रॉय यांनीं मार्क्सवादाच्याच आधारावर तिसरा एक पक्ष निर्माण केला हा रॉयवादी पक्ष आतां राजकारणांतून निवृत्त होऊन विलय पावला आहे. हिंदी समाजवादी पक्षानें प्रजा-समाजवादी पक्षांत आपलें रूपांतर करून घेतलें असून समाजवाद्यांनीं गांधीवादाचे क्रांतिकारक स्वरूप ओळखून व त्याच्यांतलें क्रांतिकारक अहिंसातत्त्व आत्मसात् करून मार्क्सवादाची पुनर्घटना केली पाहिजे, अशी भूमिका स्वीकारली आहे कम्युनिस्ट पक्ष मात्र मार्क्सवादाला गांधीवादापासून अथवा भारतांत झालेल्या राजकीय क्रांतीपासून काहीहि बोध घेण्याची गरज नाही, असे समजून आपला मार्ग आक्रमीत आहे ! मात्र १९३० सालीं झालेल्या सत्याग्रहमोहिमेंत ज्याप्रमाणें त्यानें भाग घेतला नाही, त्याचप्रमाणें १९४२ सालीं भारतांत जें प्रचंड आंदोलन झाले त्यांतहि त्यानें भाग घेतला नाही इतकेच नाही, तर या बेचाळीसच्या आंदोलनात त्या पक्षानें विरोधी भूमिका स्वीकारून हिंदी राजकारणांतलें आपले स्थान सर्वस्वी गमावलें यापुढेंहि या शुद्ध मार्क्सवादी सनातन वृत्तीच्या पक्षाला येथें फारसें महत्त्वाचे स्थान प्राप्त होईल, असा संभव दिसत नाही

दुसऱ्या महायुद्धानंतर एकदर विचारी जगात मार्क्सवादाची पुनर्घटना किंवा मार्क्सवादी तत्त्वज्ञानातील गुणदोष विवेचन करून समाजवादी तत्त्वज्ञान नव्यानें मांडिले पाहिजे, ही विचारसरणी फार जोराने प्रसार पावू लागली आहे. पण त्याचबरोबर समाजवादी क्रांतीची निकडहि अधिक भासू लागली आहे. युरोप खंडांत मार्क्सवादाच्या आधारावर उभारलेल्या कम्युनिस्ट विचारसरणीहून भिन्न अशी दुसरी एक लोकशाही समाजवादी विचारसरणी (Democratic Socialism), किंवा सामाजिक लोकशाही (Social Democracy) या नावानें प्रसिद्धीस आलेले एक तत्त्वज्ञान, व त्याच्या आधारावर उभारलेले राजकीय पक्ष निरनिराळ्या देशात आहेत पण या राजकीय पक्षात क्रांतिकारक वृत्ति किंवा कार्यक्रम मुळींच दिसून येत नसून केवळ प्रातिनिधिक संस्थांतील राजकारण एवढेच त्याचें समाजवादी परिवर्तन घडवून आणण्याचें साधन बनलेले आहे याशिवाय संपाचें एक प्रत्यक्ष प्रतिकाराचे साधन ते योजीत असतात, पण हा संपाचा हक्क बेकायदा ठरविला गेल्यास अथवा एकंदर मतप्रचाराचे व सघटनेचे स्वातंत्र्य हिरावून घेतले गेल्यास समाजवादी पक्षानें आपले कार्य कसे चालू ठेवावे याबद्दल त्यांच्यापार्शीं निश्चित विचार अथवा कार्यक्रम नाही. अशा प्रसंगीं सविनय कायदेभंग आणि अनत्याचारी असहकार या रूपांनीं सत्याग्रहाचा अवलंब करून आपणांस समाजवादी क्रांतीचें कार्य स्वार्थत्यागाच्या व आत्म-ह्लेशाच्या मार्गानें तडीस नेता येईल, हा बोध भारतीय समाजवाद्यांनीं महात्मा गांधींच्या क्रांतिकारक नेतृत्वापासून घेतला असून त्या सत्याग्रही अधिष्ठानावर भारतीय समाजवादाची उभारणी करण्याचा प्रयत्न व प्रयोग ते करीत आहेत. असे करिताना महात्मा गांधींचें सत्याग्रही क्रांतिकारक तत्त्व आणि लोकशाही समाजवाद यांचा समन्वय

होऊन मार्क्सवादाहून श्रेष्ठ असे सामाजिक तत्त्वज्ञान व क्रांतिशास्त्र भारतांत निर्माण होईल असा प्रस्तुत लेखकाचा कयास आहे. गेल्या पचवीस-तीस वर्षांत भारतांत ज्यांनीं मार्क्सवादाचा फैलाव करण्याचे निरनिराळे प्रयोग केले, त्यांनीं या राष्ट्रांत त्याच काळांत गांधीवादानें जें राजकारण केलें त्याचें सहानुभूतिपूर्वक निरीक्षण केलें असतें, तर त्यांना हें स्पष्टपणें दिसून आलें असतें, कीं मार्क्सवादांत न आढळणारीं अशीं कांहीं तत्त्वे गांधीवादांत असून नेमक्या त्याच तत्त्वाची आवश्यकता हिंदी राजकारणाच्या लढ्यांत भासत होती. म्हणूनच हिंदी राजकारणावर गांधीवादाचा व गांधीनितृत्वाचा प्रभाव वाढत गेला आणि येथील राजकारणावर गांधीजींची पकड बसली. यावरून मार्क्सवादात कोणत्या तत्त्वांची उणीव आहे तें लक्षांत घेऊन समाजवादी तत्त्वज्ञानाची व क्रांतिशास्त्राची मार्क्सवादाहून अधिक निर्दोष व खोल तत्त्वावर उभारणी करण्याची गरज हिंदी समाजवाद्यास वाटावयास हवी होती त्याप्रमाणें ती गरज ओळखूनच प्रजा-समाजवादी पक्षाच्या नेत्यांनीं आजचे आपले धोरण स्वीकारलेलें आहे. रोंयवादानें येथील राजकीय क्षेत्राचा आता त्यागच केलेला आहे. राहतां राहिला कम्युनिस्ट पक्ष. त्याला मात्र मार्क्सवादांत कोणतीहि उणीव असल्याचे अद्यापि पटलेलें नाहीं. तेव्हा मार्क्सवादांत ज्या तत्त्वाची उणीव असल्यामुळे त्याचा प्रभाव येथील राजकारणावर पडू शकला नाहीं असे दिसतें, त्याचें थोडक्यात दिदर्शन येथे करण्यांत येत आहे.

या प्रश्नाचा विचार करीत असता पुढील तीन-चार मुद्द्यांवर आपले लक्ष विशेष केंद्रित केले पाहिजे : (१) राष्ट्रीय भावना व वर्गविग्रह, (२) रक्तपाती क्रांति टाळण्याचें तंत्र, (३) सामाजिक विचारसृष्टि आणि बाह्य वस्तुसृष्टि, (४) धर्मभावना व क्रांतिवृत्ति. या चार मुद्द्यांसंबंधीं मार्क्सवादाची जी भूमिका आहे, त्या भूमिकेने विचार करणाऱ्यांना आपल्या विचारांचा फेरविचार करण्यास लावील अशीच या राष्ट्रांतील एकदर परिस्थिति ज्या वेळीं हिंदुस्थानात मार्क्सवाद आला त्या वेळेपासून आतापर्यंत राहिलेली आहे. यामुळेच मार्क्सवादी चष्मा बदलून निरहकार व निर्विकार मनानें येथील परिस्थितीचें निरीक्षण ज्यांनीं केलें नाहीं, त्यांना हिंदी राजकारणावर आपला प्रभाव पाडतां आला नाहीं व येणार नाहीं असें आम्हास वाटते. याचें स्पष्टीकरण करण्यासाठीं वरील प्रत्येक मुद्दा थोडा अधिक विशद केला पाहिजे.

राष्ट्रीय भावना व वर्गविग्रह

हिंदुस्थानांत ज्या वेळीं मार्क्सवाद प्रथम आला त्या वेळीं म्हणजे पहिलें महायुद्ध संपून गेल्यानंतर हिंदी राष्ट्रसभेनें सुमारे तीस-पस्तीस वर्षे प्रयत्न करून हिंदी जनतेच्या अंतःकरणांत जी आधुनिक राष्ट्रीय भावना निर्माण केली होती, ती युयुत्सु स्वरूप धारण करून परकीय साम्राज्यशाहीशीं संपूर्ण स्वराज्याचा लढा करण्यास प्रवृत्त झाली होती. या भारतीय स्वातंत्र्याच्या लढ्यांतील आद्य प्रेरणा राष्ट्रीय भावना ही

होती. मार्क्सवादी क्रांतिशास्त्राची आद्य प्रेरणा वर्गविग्रह ही असून ज्या वेळीं आपल्या राष्ट्रावरील परकीय राष्ट्रांचें आक्रमण झुगारून देण्यासाठीं त्यातील सर्व वर्ग आपापसांतील मतभेद विसरून सहकार्यानें प्रवृत्त होतात असा हा काळ होता अशा अवस्थेतील राष्ट्रांतील राजकारणांतहि निरनिराळ्या वर्गांच्या हितसंबंधात विरोध नांदत नसतात असें नाहीं; पण अशा अवस्थेतील राष्ट्रांत ज्यांना क्रांति करावयाची असेल, त्यांनीं केवळ वर्गविग्रहाच्या तत्त्वावर आपल्या राजकारणाची उभारणी न करता वर्गसमन्वयाचे तत्त्व गृहीत धरूनच तेथील क्रांतिकार्यांत भाग घेतला पाहिजे. पण मार्क्सवाद व त्याचे तत्त्वज्ञान यांत कोणतीहि नवी भर घालण्याची आवश्यकता नाहीं किंवा ते एक पूर्णतेस पावलेलें क्रांतिशास्त्र व तत्त्वज्ञान आहे असा अहकार ज्यांना झाला होता, त्यांना राष्ट्रीय भावनेस प्राधान्य देऊन चालू असलेल्या राष्ट्रीय स्वातंत्र्याच्या सग्रामाशीं समरस होणे शक्य नव्हते आणि हिंदुस्थानांतील कम्युनिस्ट पक्ष भारताच्या राष्ट्रीय लढ्याशीं व त्याच्या राष्ट्रीय वृत्तीशीं केव्हाहि समरस बनू शकला नाहीं १९२० सालापासून १९४७ सालापर्यंत ज्या ज्या वेळीं भारतानें परकीय साम्राज्यशाहीविरुद्ध प्रचंड आंदोलने उठविलीं, त्या त्या वेळीं कम्युनिस्ट पक्षानें त्या आंदोलनांपासून अलिप्त राहण्याचे, किंबहुना त्याला विरोध करण्याचेंच धोरण स्वीकारिलें याच्या उलट, भारत स्वतंत्र होऊन त्यात लोकशाही स्वरूपाचे पहिलें राष्ट्रीय सरकार स्थापन झाल्यानंतर त्याच्या विरुद्ध मात्र वर्गविग्रहाच्या अधिष्ठानावर सशस्त्र क्रांतीचें द्व्यार त्याने उपसले आणि निजामासारख्या सरजामशाहीच्या सस्थानाचा आश्रय करून भारतीय राष्ट्राचे तुकडे करू पाहणाऱ्या पाकिस्तानवाद्यांशीहि समेट करून भारतातील राष्ट्रीय सरकाराविरुद्ध आपल्या राजकारणाची मोहीम त्यानें चालू ठेविली हिंदी कम्युनिस्ट राजकारणाचा गेल्या तीस-बत्तीस वर्षांतील हा इतिहास लक्षांत घेतल्यास वेळीं-अवेळीं वर्गयुद्धाचा पुकारा करणाऱ्या कम्युनिस्ट पक्षाचें धोरण किती अविवेकाचे झालेलें आहे, ते दिसून येईल जॉर्ज वॉशिंग्टनच्या बाळपणीं त्याच्या वडिलानीं त्याला एक कुऱ्हाड आणून दिली आणि त्या कुऱ्हाडीचा उपयोग कोठें करावयाचा व कोठें करावयाचा नाहीं हे न जाणणाऱ्या त्या मुलाने, आपल्या वडिलानीं बागेत लाविलेलीं सर्व झाडे तोडून टाकण्यास आरंभ केला, अशी एक कथा आहे. त्याचप्रमाणें हिंदी कम्युनिस्ट पक्षाने वर्गविग्रहाचें तत्त्व मार्क्सवादांतून आपल्या हातीं घेतलें आणि त्याचा कोठें व कसा उपयोग करावा हें न जाणतां व त्याच्या मर्यादा न ओळखतां हिंदी राजकारणांत त्याचा दुरुपयोग करून हिंदी राष्ट्रीयत्वाच्या प्रगतीच्या कार्यांत आपल्या अविवेकानें अनेक निष्कारण अडथळे निर्माण केले. वस्तुतः गेल्या तीस-पत्तीस वर्षांत भरतखंडांत चालू असलेल्या राष्ट्रीय क्रांतिकारक आंदोलनांपासून अनेक प्रकारचा बोध घेऊन मार्क्सवाद्यांना आपल्या तत्त्वज्ञानाची वाढ करितां आली असती. पण स्वतंत्र प्रश्नेचा हा मार्ग न स्वीकारितां त्यांनीं हिंदी राजकारणांतील आपलें स्थान कायमचे गमावले.

रक्तपाती क्रांति व ती टाळण्याचें तंत्र

हिंदुस्थानात ब्रिटिशांची साम्राज्यसत्ता सार्वभौम बनल्यापासून तो १९४७ सालीं तिनें आपलें सार्वभौमत्व विसर्जन करीपर्यंतच्या काळांत ब्रिटिश मुत्सद्दयांनीं आपल्या राष्ट्रास आज ना उद्यां हिंदुस्थानावरील सार्वभौम सत्ता सोडून द्यावी लागणार आहे हे दूरदर्शीपणाने ओळखून आपल्या हिंदी राजकीय धोरणांत ही क्रांति शक्य तो रक्तपात टाळून घडून यावी असे धोरण शक्य तो आंखण्याचा प्रयत्न सतत चालू ठेविलेला दिसून येतो. राष्ट्रसभेची संस्थापना करण्यांत ह्यूम-वेडरबर्न इत्यादि ज्या ब्रिटिश मुत्सद्दयांनीं हिंदी पुढाऱ्यांशी सहकार्य केले आणि हिंदुस्थानांत लोकशाही राजकारणाचा प्रारंभ केला, त्याच्या डोळ्यांपुढे हिंदुस्थानला स्वराज्य मिळण्याचें राजकारण रक्तपात टाळून सिद्धासि जावे असा हेतु होता या त्यांच्या समंजस व उदार धोरणाचे परिणाम दादाभाई, रानडे, टिळक व गोखले या सर्वांच्या अंतःकरणावर व राजकारणावर झाल्याचे आपणांस दिसून येते असा परिणाम झाल्यामुळेच १९०५ सालानंतर हिंदी राजकारणांत जो राष्ट्रीय पक्ष निर्माण झाला, त्यानें हि आपलें धोरण शक्य तो रक्तपात टाळण्याचें आणि बहिष्कारयोगाच्या निःशस्त्र क्रांतीचेच असावें असा निर्णय व्यवहारदृष्टीनें केलेला होता. याच बहिष्कारयोगाला पुढें म. गांधींनीं क्रांतिकारक अहिंसेचें अधिष्ठान निर्माण करून संपूर्ण स्वराज्याचा लढा अनेक प्रकारे तीस वर्षे चालवून तो यशस्वी केला आणि ब्रिटिश मुत्सद्दयांनीं हि त्यांच्या या लढ्यास कसून विरोध केला, तरी गांधीजींच्या अहिंसानिष्ठेमुळे ब्रिटन व भारत या दोन राष्ट्रांमधील राजकीय लढा रक्तपात टाळून यशस्वी होणे शक्य आहे हे पूर्णपणे आपल्या दृष्टीआड केव्हाहि होऊ दिलें नाहीं. लॉर्ड रीडिंग, लॉर्ड आर्थर, आणि अखेरीस लॉर्ड लिन्लिथगो या तीन व्हाइसरॉयांच्या अमदानीत महात्मा गांधींनीं राष्ट्रीय स्वातंत्र्याचे एकाहून एक अधिक मोठे असे अनन्याचारी लढे ब्रिटिश सत्तेविरुद्ध दिले या प्रत्येक वेळी ब्रिटिश राज्यकर्त्यांनीं ही आंदोलने दडपून टाकण्याचे व जुलुमी दडपशाहीचे प्रयोग केले. तरीहि तीं आंदोलने थांबल्यानंतर पुन्हां राष्ट्रसभेशी व म. गांधींशीं शिष्टाईचें व समेटाचे धोरण स्वीकारून अखेरीस भारतीय स्वातंत्र्याचा प्रश्न तडजोडीने व शक्य तो रक्तपात टाळून सोडविला. या सर्व इतिहासांतून निःशस्त्र क्रांतीची कल्पना उदय पावली असून भारतीय जनतेच्या व तिच्या नेत्यांच्या अतःकरणात ती दृढमूल झालेली आहे. भारतीय राजकारणाच्या इतिहासांत क्रांतिकारक परिवर्तनें रक्तपात टाळून घडवून आणण्याचे जे हे एक तंत्र विकास पावत आले आहे व प्रतिष्ठा पावलेलें आहे, त्याच्याकडे पूर्ण दुर्लक्ष करून हिंदी कम्युनिस्टांनीं मार्क्सवादात प्रायः गृहीत धरलेली सशस्त्र क्रांतीची घटना सर्वत्र अपरिहार्य आहे, या वृत्तीनेंच आपलें राजकारण चालविले. मार्क्सवादांत हिंदी राष्ट्रांत उदय पावलेली ही अनन्याचारी निःशस्त्र क्रांतीची वृत्ति महत्त्वाची भर टाकू शकेल, हे

सत्य हिंदुस्थानांत ज्यांनीं मार्क्सवादाचे प्रयोग केले त्यांपैकीं केवळ हिंदी समाजवादी पुढाऱ्यांनींच ओळखिलें आणि हिंदी समाजवाद्याला सत्याग्रही अधिष्ठान देऊन त्याचे वैशिष्ट्य जगापुढें मांडिले. कम्युनिस्ट पक्ष मात्र भारतीय राजकारणांत ज्या घडामोडी घडून आलेल्या आहेत, त्यांच्यामुळें मार्क्सवाद्याला नवे शिकण्यासारखें काहींच नाहीं असें समजून आपले व्यवहार करीत राहिला आहे.

सामाजिक विचारसृष्टि आणि बाह्य वस्तुसृष्टि

मार्क्सवादी विचारपद्धतींत सामान्यतः समाजाच्या बाह्य परिस्थितींत बदल होत गेला म्हणजे त्या बदलाचें प्रतिबिंब समाजाच्या विचारांवर पडते आणि समाजात रूढ असलेली विचारसरणी बदलत्या परिस्थितीस अनुसरून विशेष प्रयास न पडतां बदलत जाते, असे गृहीत धरलेलें असते. यामुळें परिस्थितींतील बदलाबरोबर समाजाचे विचार बदलण्यासाठीं कांहीं विशेष प्रयास करावे लागतील किंवा विशिष्ट समाजाच्या विचारात बदल घडवून आणण्यासाठीं त्याच्या मनावर झालेल्या पूर्व-संस्कारांचा विशेष अभ्यास करून त्या त्या समाजाच्या अवस्थेस अनुरूप असे उपाय योजावे लागतील, असे मार्क्सवाद्यांना वाटत नाहीं. परंतु भारतीय समाजाची विशिष्ट मानसिक अवस्था व त्याच्या संस्कृतीची वाढ याचा अभ्यास केला असता तर त्यांना कळून आलें असतें, कीं या समाजानें शेकडों वर्षें आपल्या सामाजिक विचारसृष्टींत बुद्धिपूर्वक बदल घडवून आणण्याचें कार्य सोडून दिलेलें आहे. या समाजाच्या बाह्य परिस्थितींत कितीहि बदल झाले, तरी तो जाणूनबुजून आपली सामाजिक विचारसृष्टि बदलीत नाहीं. नव्या परिस्थितीस अनुरूप अशी नवी विचारसृष्टि निर्माण न करता किंवा इतराकडून तिचा स्वीकारहि न करितां हा समाज प्राचीन परिस्थितीस अनुरूप अशा विचारसृष्टीला चिकटून राहण्याचा प्रयत्न करीत असतो. ही एक या समाजाची बौद्धिक मूढता किंवा जडता असून त्याच्या बुद्धीवरील या मूढत्वाचे अथवा जडत्वाचें दडपण दूर करण्यासाठीं त्याच्या अतःकरणात नवे चैतन्य निर्माण करणारे अनासक्त बुद्धीचे निष्काम कर्मयोगी लोकसेवक पुढे आले पाहिजेत. या समाजाची मानसिक अवस्था युरोप खंडांतील मध्ययुगीन समाजाच्या अवस्थेसारखी, किंबहुना त्याच्याहि पूर्वीच्या काळांतील समाजाच्या मानसिक अवस्थेसारखी आहे. त्याला आधुनिक युरोपात ज्या सर्वांगीण सामाजिक क्रांतीच्या कल्पना किंवा जी ध्येयें निर्माण झालीं, त्याचें रहस्य व महत्त्व अद्यापि यथार्थ आकलन झालेलें नाहीं. अशा समाजांत क्रांति करू इच्छिणाऱ्यांनीं हे लक्षांत ठेविलें पाहिजे, कीं या समाजाचा उद्धार होण्याच्या आड बाह्य परिस्थितीपेक्षां त्याची मागसलेली विचारसृष्टि आणि त्याच्या विकृत भावना यांचाच अधिक अडथळा होत असतो. अशा समाजाला क्रांतिप्रवण करू इच्छिणाऱ्यांनीं त्याला अत्याचाराच्या आविवेकापासून शक्य तितके दूर ठेवण्याचा आटोकाट प्रयत्न

करून त्याच्या मानससृष्टीत व विचारसृष्टीत योग्य प्रकारची क्रांति प्रथम घडवून आणिली पाहिजे, आणि त्याच्या प्रतिकारशक्तीला संयमाचें व शिस्तीचें बध्न लावून ती प्रतिकारशक्ति विशिष्ट दिशेनेच कार्य करीत राहिल व तिचा अवेळी स्फोट होऊन ती सर्वांच्या नाशास कारण होणार नाही, याबद्दल कमालीची दक्षता घेतली पाहिजे अशा प्रकारें समाजाच्या अंतःकरणांत नवचैतन्य निर्माण करण्याच्या आणि त्याच्या विचारसृष्टीत क्रांति घडविण्याच्या कार्यात म. गांधींनी शोधून काढिलेलें सत्याग्रही क्रांतिशास्त्र अत्यंत प्रभावी ठरलेलें आहे. या क्रांतिशास्त्राची महती समाजाच्या बाह्य परिस्थितीबरोबर त्याच्या विचारसृष्टीत आपोआप बदल होत जातो, अशा गृहीत कृत्यावर उभारलेल्या कम्युनिस्ट क्रांतिकारकांना समजणें फार कठिण होते व ते त्यांना अद्यापिहि समजलेलें नाही. युरोप खंडांत मार्क्सचा शास्त्रीय समाजवाद निर्माण होण्यापूर्वी दोन-अडीच शतके तेथें धार्मिक व सामाजिक क्रांतिकारकांचें जें दिव्य बलिदान घडून आले, त्याच्यांतून निर्माण झालेल्या आत्मतेजामुळे युरोपीय जनता क्रांतिकारक विचारांचा स्वीकार करण्यास पात्र बनली होती पण येथील जनतेला ही पात्रता येण्यास अशा प्रकारचे बलिदान तिच्यामध्ये क्रांतीची प्रेरणा जागृत करणाऱ्यांनी केलें पाहिजे, आणि ते करीत असतां ही क्रांतीची शक्ति अविवेकानें व असयमनाने विकृत होऊन फुकट जाणार नाही याबद्दल दक्षता ठेविली पाहिजे ही दोनदि कायें एकाच वेळी साधावयाचीं तर सामाजिक व राजकीय कार्यकर्त्यांच्या अर्गी अनासक्त स्थितप्रज्ञाचे व निष्काम कर्मयोग्याचे आध्यात्मिक गुण निर्माण झाले पाहिजेत, हा महात्मा गांधी व लो. टिळक यांनी भारतीय क्रांतिकारका पुढे ठेविलेला आदर्श भरतखंडांत समाजवादी क्रांति करू इच्छिणाऱ्या समाजवाद्यांनी आत्मसात् केला पाहिजे. पण सर्वच धर्मभावना व अध्यात्मशास्त्र यांना खणून काढूं इच्छिणाऱ्या मार्क्सवाद्यांना तो आदर्श आत्मसात् करणें केव्हाहि शक्य नव्हतें. तो आत्मसात् करावयाचा, तर मानवी जीवनदर्शन केवळ भौतिकवादाच्या आधारावर उभारतां येत नाही, याची जाणीव व्हावयास हवी. अशी जाणीव होऊनच श्री जयप्रकाश नारायण यांनी भौतिकवादाच्या पलीकडे गेल्यावांचून मानवी अंतःकरणांतील नैतिक प्रेरणेची समाधानकारक मीमांसा करितां येत नाही, असे जाहीर केल्याचें सर्वोना विदित आहे. मार्क्सवाद्यांनी मानवी अंतःकरणांतील धर्मभावना आणि अध्यात्मवृत्ति यांचा अधिक खोल अभ्यास केला पाहिजे, एवढा तरी बोध त्यांनी श्री. जयप्रकाश यांच्या या उद्गारांपासून घेतला पाहिजे.

भारतीय क्रांतीत महत्त्वाची गोष्ट भारतीय समाजाच्या मनःस्थितीत व विचारसृष्टीत क्रांति घडवून आणून त्याच्या अंतःकरणांतील अन्यायाविरुद्ध झगडण्याची वृत्ति किंवा प्रतिकारभावना जागृत करणे हीच असून ही मानसिक क्रांति घडून आल्यानंतर येथें राजकीय व सामाजिक क्रांति घडवून आणण्यासाठी प्रत्यक्ष सशस्त्र क्रांति करण्याची आवश्यकताच नाही, हे ज्ञान कम्युनिस्टांना केव्हाहि झालें नाही.

याच्या उलट, या राष्ट्रातील राजकारण गेलीं पन्नास-साठ वर्षे तरी याच सिद्धांताच्या आधारे चालू असून या काळांत त्या राजकारणाची जी प्रगति झालेली आहे, ती प्रगति लक्षांत घेता येथून पुढील राजकारणहि त्याच सिद्धांताच्या अधिष्ठानावर चालत राहील असें दिसतें. त्याचप्रमाणें जनतेच्या अंतःकरणांतील ही क्रांति घडवून आणणाऱ्यांनीं ती केवळ राजकीय व सामाजिक विचाराना चालना देण्याच्या रूपानें घडवून आणलेली नसून समाजाच्या अंतःकरणांतील शुद्ध धर्मभावना आणि क्रांति-कारक अध्यात्मवृत्ति याचा उपयोग करून ही क्रांति घडवून आणलेली आहे व अशा रीतीने भारतांत आधुनिक काळांत धर्माचें व अध्यात्माचे एक क्रांतिकारक स्वरूप प्रकट होत आलेलें आहे, याचाहि विचार कम्युनिस्ट तत्त्वज्ञानानें केला पाहिजे.

धर्मभावना व क्रांतिवृत्ति

कम्युनिस्ट तत्त्वज्ञानांत धर्मभावनेचा विचार केवळ ती एक क्रांतिविरोधी शक्ति आहे आणि मानवसमाजाला ऐहिक अभ्युदयाच्या राजकीय व सामाजिक लढ्यापासून परावृत्त करून पारलौकिक काल्पनिक सुखाच्या गुर्गांत ठेवणारी अफूची गोळी आहे, याच दृष्टीनें करण्यात आला आहे. आधुनिक भारतांत निर्माण झालेल्या राजकीय नेत्यांनीं येथील जनतेच्या अतःकरणांत खोल रुजलेल्या या धर्मभावनेस व अध्यात्मवृत्तीस जागृत करून तिला क्रांतिकारक स्वरूप देण्याचा प्रयत्न केलेला असून धर्माचें व अध्यात्माचें हे क्रांतिकारक स्वरूप लक्षांत घेतल्या-वांचून यापुढे तरी कोणास सामाजिक घडामोडी व मानवी इतिहास यांच्यातील धर्मभावनेची व अध्यात्मवृत्तीची शास्त्रीय मीमांसा करिता येणार नाही. कार्ल मार्क्सला आपल्या काळांत व युरोप खंडांत धर्मसंस्थेचें जे दर्शन झाले, तें केवळ सामाजिक क्रांतीच्या विरोधासाठीं प्रस्थापित राज्यसंस्थेला जनतेचा नैतिक पाठिंबा मिळवून देणारी प्रतिक्रांतिकारक शक्ति, याच स्वरूपांत झालें. पण कार्ल मार्क्सला आपल्या काळांत झालेलें धर्मसंस्थेचें हें प्रतिक्रांतिकारक दर्शन हेच धर्माचें व अध्यात्माचे खरे व नित्य स्वरूप नव्हे. लो टिळक, महात्मा गांधी किंवा आजचे आचार्य विनोबा भावे यांच्या जीवनात धर्माला व अध्यात्माला जे क्रांतिकारक स्वरूप प्राप्त झालेले दिसतें, त्याचें दर्शन झाल्यानंतर तरी मार्क्सवादाने केलेली धर्माची व अध्यात्माची मीमांसा ही अपुरी व एकांगी आहे, हें ज्ञान हिंदी कम्युनिस्टांना व्हावयास हवे होतें. पण तें त्यांना झालेलें नसून अद्यापीहि श्री. जयप्रकाश नारायण यांच्यासारख्या एकाद्या सामाजिक क्रांतिकारकानें अध्यात्माची भाषा वापरली, कीं तो प्रतिक्रांति-कारक बनू लागला अशी ओरड मार्क्सवादी करू लागतात. हे पाहिलें म्हणजे कोणतेंहि खरें ज्ञान ग्रथांच्या वाचनापासून प्राप्त होत नसून परिस्थितीचें वाचन करण्यानेंच ते प्राप्त होऊं शकतें, याचीहि विस्मृति या सांप्रदायिक विचारवंताना झालेली आहे किंवा काय, अशी शका येऊ लागते. तात्पर्य, गेल्या पन्नास-साठ वर्षांतील भारतीय राज-

कारणाचा इतिहास, येथील सामाजिक व धार्मिक घडामोडी, आणि त्या सर्वांच्या मागे असणारे येथील नेत्यांचे तत्त्वज्ञान, यांच्याशी कम्युनिस्ट पक्ष व त्या विचारसरणीचे लोक समरस होऊ शकले नाहीत व त्यापासून त्यांनी कोणताहि बोध घेतलेला नाही असेच म्हणावे लागते.

भरतखंडांत आज राष्ट्रीय स्वातंत्र्याच्या क्रांतीचे पर्व सपलेले असून येथे समाजवादी क्रांतीचे नवे पर्व सुरू झालेले आहे, हे कोणासहि स्पष्ट दिसत आहे पण या भारतीय समाजवादी क्रांतीच्या बुडाशी असणारे तत्त्वज्ञान आणि त्याचे क्रांतिकारक प्रयत्न हे केवळ मार्क्सवादी तत्त्वज्ञानास व क्रांतिशास्त्रास अनुसरूनच घडून येतील, अशी अपेक्षा करणे हे शास्त्रीय बुद्धीचे लक्षण नव्हे. मार्क्सवादी तत्त्वज्ञान व त्याचे क्रांतिशास्त्र एकोणिसाव्या शतकाच्या मध्यावर त्याला दिसलेल्या युरोपीय इतिहासातील घडामोडींवरून त्याने बनविलेले होते. आज भारतांत व आशिया खंडात जे समाजवादाचे नवे युग निर्माण होत आहे, त्याचे तत्त्वज्ञान व क्रांतिशास्त्र मार्क्सवादाहून अधिक खोल आणि व्यापक दृष्टि स्वीकारल्यानेच बनवितां येईल. या अधिक खोल आणि व्यापक तार्किक दृष्टीने विचार केल्यास धर्मभावना आणि अध्यात्मवृत्ति यांचे क्रांतिकारक स्वरूप समाजवाद्यांना प्रतीत होईल आणि त्या दृष्टीने सत्याग्रही क्रांतिशास्त्राचे महत्त्वहि त्यांना पटेल, अशी आम्हास आशा आहे.

गांधीवाद व मार्क्सवाद

येथपर्यंत मार्क्सवाद्यांनी आधुनिक भारतात निर्माण झालेल्या सत्याग्रही तत्त्वज्ञानापासून काही बाबतींत बोध घेण्याची आवश्यकता कशी आहे, त्याचे विवेचन केले. त्यावरून गांधीवाद्यांना मार्क्सवादापासून बोध घेण्यासारख्या कांहीहि गोष्टी नाहीत असा गैरसमज कोणीहि करून घेऊ नये. वर ज्या चार मुद्द्यांचे विवेचन केले आहे, त्यांपैकी प्रत्येक मुद्द्यासंबंधी कांही तरी बोध गांधीवाद्याला मार्क्सवादापासून घेण्याजोगा आहे असे आम्हांस वाटते. राष्ट्रीय भावना आणि वर्गभावना यापैकी राष्ट्रीय भावना तेवढीच श्रेष्ठ आहे आणि वर्गभावना कनिष्ठ आहे किंवा हीन आहे, असे मानण्याची प्रवृत्ति गांधीवाद्यांमध्ये दिसून येते. परंतु तर्कशास्त्राच्या किंवा न्यायशास्त्राच्या दृष्टीने ही प्रवृत्ति समर्थनीय आहे असे वाटत नाही. ज्याप्रमाणे परतत्र राष्ट्रांतील राष्ट्रीय भावना पुरोगामी राजकारणाचे अधिष्ठान बनू शकते, त्याचप्रमाणे पीडित आणि पीडक किंवा मालक आणि मजूर अशा वर्गभेदाने दुभंगलेल्या समाजांत पीडितवर्गाची किंवा मजूरवर्गाची संघटना आणि वर्गभावना ही पुरोगामी राजकारणाचे अधिष्ठान बनून वर्गहीन समाजाच्या ध्येयाकडे जाण्यास साहाय्यक होऊ शकते. अर्थात् अनत्याचारी असहकाराचे व सविनय कायदेभंगाचे तत्त्व जसे परतंत्र राष्ट्रांच्या उद्धारास उपयुक्त म्हणून लागू करतां येते व ते समर्थनीय ठरते, त्याचप्रमाणे ते तत्त्व आर्थिक व सामाजिक दास्यांत रवडणाऱ्या शेतकरी-कामकरीवर्गाच्या उद्धारास उपयुक्त व

समर्थनीय ठरतें आणि म्हणून त्याचा या कामी उपयोग करणें हें सत्याग्रही क्रांति-कारकांचें कर्तव्य आहे, ही विचारसरणी गांधीवादानें निःसंकोचपणें मान्य केली पाहिजे. यासंबंधीचें अधिक विवेचन टॉल्स्टॉय व मार्क्स यांच्या आधारे पुढें केलेले आहे

सत्याग्रही क्रांतिकारकांनी व्यावहारिक राजकारणांत भाग घेताना केवळ आदर्शनिष्ठेचे धोरण न स्वीकारितां राज्यशास्त्रांतील वास्तववादी दृष्टि स्वीकारूनच त्यांनीं तसा भाग घेतला पाहिजे. राज्यसंस्था ही दडधारी संस्था असल्यामुळें ती चाल-विणाऱ्यांचे सर्व व्यवहार शुद्ध अहिंसेच्या कसोटीस उतरू शकत नाहींत, असे असले तरी आजच्या मानवसमाजाच्या अवस्थेंत राज्यसंस्थेच्या दडशक्तीला व्यवहार-दृष्टीनें त्यांनीं मान्यता दिली पाहिजे. ही मान्यता दिल्यानंतर केवळ तात्त्विक दृष्टीनें ज्यांना सशस्त्र क्रांति कांहीं विशिष्ट परिस्थितींत अपरिहार्य किंवा समर्थनीय वाटते, परंतु जे अशी रक्तपाती क्रांति टाळण्याचे अनत्याचारी मार्गाने शक्य ते प्रयत्न करीत असतील व ज्यांनीं राजकीय धोरण या दृष्टीनें अनत्याचारी क्रांतीचे तत्त्व मनापासून स्वीकारिले असेल, त्यांच्याशीं राजकीय व्यवहारांत सशर्त सहकार्य करून वागण्याचे धोरण स्वीकारिलें पाहिजे. राज्यक्रांति याचा व्यावहारिक अर्थ एक राज्ययंत्र जाऊन दुसरे राज्ययंत्र निर्माण होणें असाच असून पहिल्या राज्ययंत्रास जसा समाजरक्षणासाठीं दडशक्तीचा आधार घेणे अवश्य वाटते, तसाच त्याच्या ठिकाणीं येणाऱ्या दुसऱ्या राज्ययंत्रासहि दडशक्तीचा आधार घ्यावा लागणार आहे अशा दडशक्तीच्या आधारावांचून चालणारी समाजव्यवस्था अद्यापि व्यवहारदृष्टीनें कोणाच्याहि दृष्टि-पथात येऊं शकत नाहीं, म्हणून वास्तववादी दृष्टीनें दडशक्तीला सत्याग्रही क्रांति-कारकांनाहि मान्यता द्यावी लागते अशा दृष्टीनें राज्ययंत्राच्या दडशक्तीस त्यांनीं सशर्त मान्यता दिली, तरी तेवढ्यानें सशस्त्र क्रांतिकारकांच्या हिंसेला त्यांनीं मान्यता दिली पाहिजे असे म्हणणे सयुक्तिक नाहीं. कारण राज्ययंत्राची दडशक्ति ही समाजा-च्या न्यायबुद्धीने व संरक्षणबुद्धीने समाजाकडून मान्यता मिळविलेली शक्ति असते समाजाच्या न्यायबुद्धीने व संरक्षणबुद्धीने क्रांतिकारकांची हिंसा मान्य केलेली नसते इतकेच नाहीं, तर क्रांतिकालांत समाजाची न्यायबुद्धि दुर्भंगली जाऊन न्याय-अन्यायसंबंधीच्या निरनिराळ्या मतामताचा गलबला माजून एक प्रकारची अंदाधुंदी किंवा अराजक अवस्था निर्माण झालेली असते. अशा अराजक अंदाधुंदीच्या अवस्थे-तून जे मत शस्त्रबलाच्या झटापटींत विजयी होईल किंवा सत्ताधारी बनेल, ते समा-जांत अधिक न्यायसंस्थापना करण्यास अधिक पात्र ठरेलच असे कोणासहि म्हणतां येणार नाहीं म्हणून राज्ययंत्राच्या दडशक्तीस वास्तववादी दृष्टीनें मान्यता देणाऱ्या सत्याग्रहींनीं सशस्त्र क्रांतिकारकाशी सहकार्य करावें हे मत सयुक्तिक ठरत नाहीं. असे असलें तरी समाजांतील घटनेंत बद्धमूल झालेले अन्याय समाजाला असह्य झाले, समाजाची न्यायबुद्धि त्याच्या विरुद्ध बंड करून उठली आणि तिने प्रस्थापित राज्य-यंत्राच्या दडशक्तीस दिलेला आपल्या न्यायबुद्धीचा पाठींबा काढून घेतला, तर अशा

समाजांत कांहीं काळ दंडशक्तीच्या रूपाने जी सत्ता आपले प्रभुत्व चालविण्याचा प्रयत्न करीत असेल, ती सत्ता म्हणजे समाजाच्या न्यायबुद्धीने मान्यता दिलेली दंडशक्ति नसून ती एक सघटित हिंसाशक्तीच आहे हे मान्य करावे लागेल अशा प्रकारची सघटित हिंसाशक्ति आपल्या हातीं आलेले राज्ययंत्र टिकवून धरण्यासाठी जे अत्याचार करू लागेल त्यांच्याखाली दडपून जाण्यापेक्षां अशा अवस्थेत प्रजेने केलेली सशस्त्र क्रांति ही सुद्धा समाजाच्या प्रगतीस कारण होत असते व तशी ती होत आलेली आहे, हे ऐतिहासिक सत्य सत्याग्रही क्रांतिकारक नाकारू शकणार नाहीत. गांधी-वाद्यांनाहि राज्यशास्त्र व इतिहासमीमांसा यांचा विचार करितांना मार्क्सवाद्यांनी प्रतिपादन केलेल्या क्रांतिशास्त्रापासून या बाबतींत कांहीं बोध घ्यावा लागेल. दंडशक्तीच्या उपयोगांत अतर्भूत होणारी अपरिहार्य हिंसा आणि अपरिहार्य झालेल्या सशस्त्र क्रांतींत घडून येणारी हिंसा यांतील भेद हा नित्य व देशकालपरिस्थितिनिरेपेक्ष नाही तो सापेक्ष प्रमाणभेदच असून कांहीं प्रसंगी त्या दोहोतील हिंसेचें प्रमाण उलटमुलटहि होऊ शकते, हें विसरता कामा नये एवढा बोध लक्षात घेऊन सत्याग्रही क्रांतिकारकांनीं रक्तपाती क्रांति टाळण्याचे शक्य ते मार्ग त्वरित अवलंबिले पाहिजेत या कामीं त्यांनीं मंत्रचळी वृत्ति धारण करून दिरगाईं करतां कामा नये आणि आपली निरपवाद अहिंसा जे प्रथम मान्य करतील त्याच्याशींच आम्ही सहकार्य करू, अशी वृत्तीहि धारण करतां कामा नये

केवळ तात्त्विक दृष्टीनें राज्यमीमांसा व इतिहासमीमांसा करीत असतां सशस्त्र क्रांतीच्या पुरोगामित्वासंबंधी किंवा गुणदोषांसंबंधी कांहींहि मतभेद झाले, तरी आधुनिक भारताप्रमाणे ज्या राष्ट्रांत प्राप्त करून घेतलेल्या नागरिक-स्वातंत्र्याच्या सत्याग्रहाचे व अनत्याचारी क्रांतीचें शिक्षण जनतेला देण्यात आलेले आहे व त्या अधिष्ठानावर लोकशाही राज्याची निर्मिती करण्यात आलेली आहे, अशा राष्ट्रांत हे सत्याग्रही क्रांतितंत्र व लोकशाही राज्ययंत्र यांच्या आधारे समाजवादी क्रांति पूर्ण अनत्याचारांनें घडून येऊ शकेल, याबद्दल विवेकी समाजवाद्यांना आतां शंका उरलेली नाही व त्यांनीं त्यामुळेच आपल्या पक्षास अनत्याचारी धोरण लावून दिलेलें आहे. अर्थात् या क्रांतिकार्यांत लोकशाही राज्ययंत्रांतील दंडशक्तीचा उपयोग करावा लागेल, या अर्थानें या पक्षाचें धोरणहि शुद्ध सत्याग्रही किंवा पूर्ण अहिंसक म्हणता येणार नाही. तथापि वास्तववादी दृष्टीनें शुद्ध सत्याग्रहींनीं समाजवादी क्रांतीच्या कार्यासाठीं अशा पक्षाशी सशर्त सहकार्य करून तें कार्य अविलंबानें तडीस नेलें पाहिजे. सामाजिक क्रांतीसंबंधीची जनतेमधील ही उत्कंठा तीव्र करण्याचें कार्य आज भूदानयज्ञाच्या व संपत्तिदानयज्ञाच्या रूपानें भारतात सुरू झालेलें आहे. यातूनच वरील प्रकारचे गांधीवादी व समाजवादी यांचें सहकार्य निर्माण होईल व होत आहे.

वर्गहीन समाजाची सस्थापना करण्याचें ध्येय मान्य केल्यानंतर समाजांतील वर्गसंस्था आणि आर्थिक विषमता नष्ट करणें हे मनुष्याचें उत्पादनसामर्थ्य वाढल्या-

मुळें आज कसें शक्य व अपरिहार्य झालेलें आहे, याची समाजशास्त्रीय व अर्थशास्त्रीय मीमांसा गांधीवादानें मार्क्सवादापासून शिकण्यासारखी आहे. बहुभावना आणि समता हीं ध्येयें नैतिक व आध्यात्मिक दृष्टीनें हजारो वर्षे मानवसमाजांत मान्यता पावलेलीं असलीं, तरी उत्पादनकार्य चालू राहण्याच्या दृष्टीनें व त्याचा विकास होण्याच्या दृष्टीनें एके काळीं आर्थिक विषमता आणि वर्गसंस्था याची आवश्यकता व उपयुक्तता वाटत होती. म्हणूनच धर्मसंस्थांनीं सुद्धां त्यांना मान्यता दिलेली असून साधुसंतांनीं हि समाजधारणेला आवश्यक म्हणून सामाजिक व आर्थिक वर्गभेद नैसर्गिक व न्याय्य मानिलेले होते. पण आज मानवाची उत्पादनशक्ति वाढल्यामुळें समतेचे व बंधुभावनेचें ध्येय सामाजिक व आर्थिक क्षेत्रात प्रस्थापित करून वर्गसंस्था नष्ट करणें शक्य व आवश्यक झालेले आहे ही वर्गसंस्थेच्या उत्पत्तीची, अभिवृद्धीची व विनाशाची समाजशास्त्रीय मीमांसा मार्क्सवादानें जशी केलेली आहे, तशी ती इतर कोणत्याहि सामाजिक तत्त्वज्ञानाने केलेली नाही.

त्याचप्रमाणें धर्मभावना किंवा अध्यात्मवृत्ति याच्या आधारें सामाजिक क्रांतीचें कार्य चालू ठेवावयाचे, तर ही धर्मभावना कोणत्याहि विशिष्ट धर्माशीं एकरूप समजली जाता कामा नये; तर मानवी अंतःकरणांतील समाजहितबुद्धीशी व सर्वोदयबुद्धीशी ती निगडित झाली पाहिजे, याचीहि दक्षतापूर्वक जाणीव सत्याग्रही क्रांतिकारकांनीं नित्य ठेविली पाहिजे तसेंच मानवी अंतःकरणातील अध्यात्मवृत्ति कोणत्याहि विशिष्ट सामाजिक किंवा राजकीय सघटनेशीं अथवा अध्यात्मशास्त्रांतील कोणत्याहि सांप्रदायिक सिद्धांताशी एकरूप बनू देतां कामा नये. मानवी अंतःकरणातील सत्यनिष्ठा व प्रेमभावना या नित्य व सनातन वृत्ती असल्या, तरी सामाजिक, नैतिक अथवा आध्यात्मिक शास्त्रांतील कोणताहि विशिष्ट सिद्धांत हा नित्य व सनातन समजता कामा नये मानवी बुद्धीला आकलन झालेलें कोणतेंहि सत्य पूर्ण व अंतिम सत्य समजतां कामा नये. त्या पूर्ण व अंतिम सत्याच्या सशोधनाचें कार्य मानवाने आपल्या जीवनांतील सर्व शक्तींचा उपयोग करून सतत चालू ठेविलें पाहिजे आणि अशा सत्याग्रही निष्ठेनें आपल्या बुद्धीस व अंतःकरणास जे सत्य ज्या वेळीं प्रतीत होईल, त्या वेळीं त्या सत्याप्रमाणें वर्तन करित राहिले पाहिजे, हीच मानवाची निरपेक्ष व आदर्शभूत जीवननिष्ठा होय; आणि या जीवननिष्ठेच्या उपासनेसाठीं भौतिक, सामाजिक व आध्यात्मिक अशा कोणत्याहि शास्त्रांतील अथवा व्यवहारांतील सुप्रतिष्ठित गणलेल्या सिद्धांताविरुद्ध क्रांति करण्यास सत्याग्रहींनीं तयार असलें पाहिजे ही वृत्ति टिकून राहील, तरच सत्याग्रही जीवननिष्ठेचें क्रांतिकारक स्वरूप प्रकट होऊन तिला आज मानवाला हवी असणारी नवसंस्कृति निर्माण करता येईल.

निःशस्त्र क्रान्ति व मार्क्स

वर्गयुद्ध आणि शस्त्र क्रांति यांसंबंधीं कार्ल मार्क्स याचा तात्त्विक सिद्धांत

काय आहे आणि त्यांत निःशस्त्र क्रांतीच्या मार्गाने समाजसत्तेची प्रस्थापना करणे ही कल्पना अंतर्भूत होऊ शकेल किंवा नाही, याचा विचार आतां करूं समाजसत्ताक क्रांति ही सामान्यतः सशस्त्र मार्गानेच करावी लागेल असें कार्ल मार्क्स यांचे मत असले, तरी ही क्रांति करण्याचीं साधनें प्रत्येक देशांतील विशिष्ट परिस्थिति आणि परंपरा यांचा विचार करून बदलावी लागतील आणि इंग्लंड किंवा अमेरिका यांसारख्या काही लोकसत्ताक राज्यांत ती शांततेच्या मार्गानेहि घडून येऊ शकेल, असे मार्क्सने म्हटले आहे १८७२ सालीं ॲम्स्टरडॅम येथे केलेल्या भाषणात तो म्हणतो :

“ Some day the workers must conquer political supremacy, in order to establish the new organisation of labour, they must overthrow the political system whereby the old institutions are sustained. If they fail to do this, they will suffer the fate of the early Christians, who neglected to overthrow the old system, and who, for that reason, never had a Kingdom in this world. *Of course, I must not be supposed to imply that the means to this end will be everywhere the same.* We know that special regard must be paid to the institutions, customs and traditions of various lands; and we do not deny that there are certain countries, such as the United States and England in which the workers may hope to secure their ends by peaceful means.”*

या उताऱ्यात साधनांचा निर्णय करतांना त्या त्या देशांतील संस्था, रूढी आणि परंपरा यांच्याकडे विशेष लक्ष पुरविलें पाहिजे, असा सामान्य सिद्धांत सांगून नंतर याचे उदाहरण म्हणून इंग्लंड किंवा अमेरिका या देशांत कामगारवर्गास अभिप्रेत असणारी क्रांति शांततेच्या मार्गाने होऊ शकेल असें म्हटलें आहे. लेनिनने कार्ल मार्क्सच्या या मतासंबर्धी स्पष्टीकरण करताना १८७१ च्या सुमारास इंग्लंडात नोकर-शाही व लष्करशाही यांचे प्रस्थ माजलेलें नसल्याने अशा वेळीं कार्ल मार्क्सला इंग्लंडांत शांततेच्या मार्गाने समाजसत्ताक क्रांति होऊ शकेल असें वाटणे साहाजिक होतें, परंतु आज (१९१७ मध्ये) इंग्लंड आणि अमेरिका यात लष्करशाही व नोकर-शाही यांचे पूर्ण साम्राज्य माजल्यामुळे कार्ल मार्क्सने युरोपांतील इतर देश व इंग्लंड-अमेरिका यांच्यांत केलेला हा भेद लागू पडत नाही असे म्हटलें आहे १८७५ नंतर इंग्लंडांत साम्राज्यशाही-विचारसरणी अधिकाधिक फैलावू लागली; कारण हिदुस्थान-सारख्या जित राष्ट्रांतील आर्थिक लुटीच्या ओघामुळे इंग्लंडांतील सर्व वर्गांच्या पोटा-

* Quoted in Towards the Understanding of Karl Marx.

by Sidney Hook, p 244.

पाण्याचा व सुखसोयीचा प्रश्न सुटूं शकेल, अशी आशा तेथील जनतेस वाटूं लागली. १९ व्या शतकाच्या मध्यापर्यंत ही आशा तेथील कामगारवर्गास वाटत नसल्याने तेथे कार्ल मार्क्सचें वर्गविग्रहाचें तत्त्वज्ञान रुजूं लागलें होतें. पण पुढें अशी आशा उत्पन्न झाल्यानंतर इंग्लंडांत वर्गविग्रहाचे तत्त्व मार्गे पडून साम्राज्यशाही लोकप्रिय होऊ लागली. तेथील समाजवादहि वर्गविग्रहाचें तत्त्व झुगारून देऊन वर्गसहकार्याचें तत्त्व अवलंबूं लागला; आणि ब्रिटिश राष्ट्रवाद लोकशाहीच्या तत्त्वावरून ढळून साम्राज्यशाहीचें स्वरूप धारण करू लागला पहिल्या महायुद्धाच्या वेळीं या वर्गसहकार्याच्या किंवा साम्राज्यशाही राष्ट्रवादाच्या भावनेस अनुसरूनच इंग्लंडांतील कामगारवर्ग व त्याचे पुढारी यांनी आपल्या भांडवलशाही सरकाराशी सहकार्य केलें. आज ही साम्राज्यशाही आपला प्रश्न कायमचा सोडवूं शकत नाही, याची जाणीव तेथील जनतेस झाली आहे व म्हणूनच हिंदुस्थानांतील आपलें साम्राज्य सोडून देण्यास तेथील जनता तयार झाली.

सत्याग्रह आणि वर्गविग्रहात्मक सामाजिक क्रांति या दोन गोष्टी तत्त्वतःच भिन्न आहेत व त्याचा समन्वय होऊ शकत नाही, असे मानण्याचा अलीकडे एक प्रघात पडू लागला आहे हा प्रघात पडण्यास जसे सत्याग्रही तत्त्वज्ञानाचे विरोधक कारण आहेत, तसेच त्याचे कांहीं भक्तहि कारण आहेत यासाठीं वर्गविग्रहाचे तत्त्व कितपत यथार्थ आहे व वर्गसंधि अथवा वर्गसहकार्य हे तत्त्व कितपत यथार्थ आहे, यासंबंधी येथे विवेचन करणे भाग आहे प्रथमतः वर्गविग्रहाच्या तत्त्वाचे पुरस्कर्ते त्यासंबंधी शुद्ध शास्त्रीय व तार्किक दृष्ट्या काय म्हणतात, तें निर्विकार मनानें समजून घेतलें पाहिजे या बाबतींत कम्युनिस्ट तत्त्वज्ञानाचे पुरस्कर्ते मि. एड्वर्ड कोन्झ हे आपल्या 'An Introduction to Dialectical Materialism' या पुस्तकांत म्हणतात : "वर्गविग्रह आणि वर्गसंहति (Class Harmony) या दोन तत्त्वांतील विरोधाचा या दृष्टीने अभ्यास करणे अप्रिय असलें, तरी फार उपयुक्त आहे या बाबतींत दोन विचारसरणी आपणांस आढळतात. एक विचारसरणी वर्गविग्रहच नाकारते, तर दुसरी वर्गसंहति नाकारते. या दोनहि विचारसरणी बुकीच्या व अशास्त्रीय आहेत. वर्गविग्रह ही एक वस्तुस्थिति आहे. राजकारण आणि उद्योगधंदे यांत दररोज दृष्टीस पडणारा हा एक प्रकार आहे. हा वर्गविग्रह चालू ठेवण्यास तो नाकारणे हेंच ज्यांच्या हातचें एक प्रबल शस्त्र आहे, तेच तो नाकारू शकतील, अथवा बुद्धिजीवी वर्गातील ज्यांचा सबंध वास्तविक जगाशी तुटला आहे, ते एक तो नाकारू शकतील. परंतु आजच्या समाजांत वर्गविग्रह ही एकच वस्तुस्थिति नाही त्यांत वर्गसंहतीचेहि अनेक प्रकार आहेत निरनिराळ्या वर्गांतील विशिष्ट प्रमाणातील शांतता आणि सहति हें तत्त्व आणि वर्गविग्रहाचें तत्त्व हीं दोनहि एकाच वेळीं समाजांत कशीं नांदू शकतात ? वर्गविग्रह आणि वर्गसंहति हीं परस्परविरुद्ध तत्त्वे एकाच वेळीं एका समाजांत नांदू शकणार नाहीत, या मतास अशास्त्रीय मनाचे

लोक चिकटून राहतात. तथापि, एकाद्या कुटुंबांत अन्नाच्या बाबतींत पतिपत्नीचें मतैक्य असतांहि आपल्या खोलीचें उष्णतामान किती असावे अथवा आपण सिनेमास किंवा प्राणिसंग्रहालयांत जावें कीं नाहीं, याबद्दल त्यांच्यांत वाद होऊ शकतो. कुटुंबांत भांडणें असलीं, तरी विशिष्ट मर्यादेत कौटुंबिक ऐक्य नांदू शकत नाहीं असे नाहीं.. .वर्गविग्रह आणि वर्गसंहति हीं तत्त्वे परस्परांचा उच्छेद न करतांहि एकाच वेळीं समाजांत नांदू शकतात. . . साम्राज्यशाही पद्धतीनें जित लोकांचा द्रव्यापहार करावा आणि त्यातील नफा दोघांनीं वांटून घ्यावा, या बाबतींत ब्रिटनमधील दोनहि वर्गांचें समान भौतिक हितसंबंधांच्या पायावर मतैक्य होऊ शकते. .

... जोंपर्यंत जित लोकांचा द्रव्यापहार करण्याच्या मार्गाहून भिन्न असा, समाजाची समाजसत्ताक सघटना करून आपली उच्च राहणी कायम ठेवण्याचा दुसरा मार्ग आम्ही दाखवू शकत नाहीं, तोपर्यंत हे असेंच चालणार ... ब्रिटन समाजवादी बनल्यास हिंदी शेतकऱ्यांची लूट करून हिंदी बाजारपेठांचा नाश करणाऱ्या सावकारांचें आणि स्वदेशी व विदेशी भांडवलवाल्यांचें संरक्षण तें करणार नाहीं हिंदी लोकांशीं त्यानें सहकार्य केल्यास हिंदी बाजारपेठातील क्रयशक्ति त्यास पुष्कळच वाढविता येईल तसेंच आपल्या देशांतील जनतेच्या राहणीचें मान वाढवूनहि त्यास ब्रिटिश बाजारपेठातील खपाचीहि बरीच वाढ करतां येईल. हा समाजवादी व्यवहार्य मार्ग जर आम्ही लक्षावाधि कामगारांना दाखवू शकलो, तर ते टोरीपक्षास सोडून देतील. फॅसिझमचा उदयसुद्धां वर्गावर्गांतील हितैक्याच्या भावनेवरच अवलंबून असतो. जेव्हा इटलीत व जर्मनीत अनेक हल्ल्यानंतरहि तत्कालीन परिस्थितीत राज्यातील सत्ता आपल्या हातीं धेऊन समाजाची सर्व व्यवस्था लावण्यास तेथील कामगारवर्ग असमर्थ ठरला, तेव्हांच या तीव्र वर्गविग्रहाचे क्लेश असह्य वाटून पुष्कळांनीं कोणत्या तरी मार्गानें त्याची एकदां समाप्ति व्हावी, अशी इच्छा धरिली. यामुळेच फॅसिझमच्या उदयास संधि सांपडली केवळ अपवादात्मक परिस्थितीतच वर्गविग्रह वर्गसंहतीला अगदीं अंधारात लोटून देतो, व अशाच वेळीं राज्यक्रांति होते जेव्हां रशियांतील कामकऱ्यांना व शेतकऱ्यांना तेथील भांडवलवाले व जमीनदार यांच्यापासून काहीहि मिळण्याची आशा उरली नाहीं आणि या वरिष्ठवर्गाच्या सर्व प्रयत्नांचे दिवाळे निघाले, तेव्हांच तेथील शेतकरी-कामकरी वर्ग बोल्शेव्हिक प्रचाराकडे लक्ष देऊ लागला रशियामध्ये वर्गभावनेची ही जी तीव्र जाणीव उत्पन्न झाली, ती बदललेल्या बाह्य परिस्थितीमुळेच मुख्यतः झाली. ही परिस्थिति निर्माण होण्यापूर्वी बोल्शेव्हिकांच्या प्रचाराकडे शेतकरी-कामकरी वर्गांचें लक्ष वेधलें नव्हतें.” (पृ. ४२-४५) आमच्या मते या उताऱ्यांतील वर्गविग्रहाचें विवेचन अत्यंत शास्त्रशुद्ध असे आहे आणि तें समाजवादी आणि सत्याग्रही अशा दोनहि तत्त्वज्ञानांनीं मान्य करण्यासारखें आहे. एकाच राष्ट्रांत वागणारे निरनिराळे वर्ग कोणत्या तरी समान हितसंबंधांसाठीं जसे एक होत

असतात, तसेच ते हितसंबंधांतील विरोधाच्या तीव्रतेच्या प्रमाणांत परस्परांशीं विग्रह करण्यास तयार होतात. एका राष्ट्रांतील भिन्नवर्गीयांत जसा हितविरोध असतो, तसेंच त्यांच्यांत कांहीं बाबतींत हितसामान्यहि असूं शकतें ज्या वेळीं समाजांतील हित-सामान्याची भावना अधिक तीव्र असते, त्या वेळीं वर्गविग्रहात्मक क्रांति होऊ शकत नाही, आणि ज्या वेळीं वर्गविरोधाची भावना हितसामान्याच्या भावनेहून अधिक तीव्र बनते, त्या वेळीं वर्गविग्रहात्मक क्रांति टळू शकत नाही. वर्गविरोधाची भावना अधिक तीव्र होणें अथवा हितसामान्याची भावना अधिक तीव्र बनणें, या गोष्टी केवळ प्रचारावर अवलंबून नसून त्या समाजाच्या अथवा राष्ट्राच्या आर्थिक किंवा राजकीय परिस्थितीवर अवलंबून असतात ज्या देशांतील सर्वच वर्ग सत्ताहीन बनून परकी-याच्या जुलुमाचें व द्रव्यहरणाचें स्थान बनलेले असतात, त्या देशात वर्गविग्रहाच्या क्रांतीचे तत्त्व रुजण्यास अनुकूल परिस्थिति असत नाही. अशीच स्थिति दुसऱ्या राष्ट्रास लुबाडणाऱ्या साम्राज्यवादी राष्ट्रांतील वर्गांची असते त्यांच्यांतहि वर्गविग्रहाच्या भावनेपेक्षां हितसामान्याची भावनाच अधिक तीव्र असते व त्यामुळे तेथील परिस्थितीहि वर्गविग्रहात्मक क्रांतीस प्रतिकूलच असते अशा वेळीं वरील दोनहि परिस्थितीतील राष्ट्रांत एक प्रकारच्या राष्ट्रवादाची भावना प्रबल बनते पहिल्या राष्ट्रांत आपल्यावरील परकीय आक्रमणाच्या प्रतिकाराच्या स्वरूपानें ती व्यक्त होते आणि दुसऱ्या राष्ट्रांत परकीयांवरील आक्रमणाच्या रूपानें ती व्यक्त होते यांपैकी पहिले स्वरूप द्वे जगांच्या शांततेस पोषक, तर दुसरे स्वरूप जगाच्या शांततेस विरोधक असते पहिल्या स्वरूपाचा राष्ट्रवाद हा मानवसंस्कृतीच्या प्रगतीस कारण होतो, तर दुसऱ्या स्वरूपाचा राष्ट्रवाद हा तिच्या अधोगतीस कारण होतो हिंदुस्थानातील आजपर्यंतचा राष्ट्रवाद हा पहिल्या प्रकारचा असून तो मानवसंस्कृतीच्या प्रगतीस व जगाच्या शांततेस पोषक असा ठरलेला आहे हिंदुस्थानांत कोणताच वर्ग आजपर्यंत सत्ताधारी बनला नसल्यामुळे येथील लढ्यास वर्गविग्रहाचे अथवा समाजसत्ताक क्रांतीचे स्वरूप येणे शक्य नव्हते आता विलायतेतील राजसत्ता हिंदुस्थानांत आली असल्यामुळे येथील राष्ट्रवादातून निर्माण होणारी शक्ति काही काळ सधन-निर्धनवर्गांतील विरोधाच्या, किंबहुना, विग्रहाच्या स्वरूपाने व्यक्त झाल्याखेरीज राहणार नाही. मात्र हा वर्गविग्रह चालू असतां येथील लोकशाहीतील राजसत्ता आपल्या हातीं घेऊन तिचा उपयोग निर्धनवर्गांच्या बाजूने करणे सत्याग्रही समाजवाद्यास शक्य होईल. ज्या वेळीं हिंदुस्थानांतील सधनवर्ग एकजूट होऊन आपल्या देशांत निर्माण झालेली लोकशाही हस्तगत करण्याच्या आणि त्या सत्तेच्या आश्रयाने निर्धनवर्गांच्या उन्नतीस विरोध करण्याच्या प्रयत्नास लागेल, त्या वेळीं आपले सत्याग्रही तत्त्वज्ञान सोडावयाचें नसेल, तर वर्गविग्रहाचे तत्त्व कांहीं काळ अवलंबिणें समाजवादाच्या स्थापनेसाठीं अपरिहार्य होईल या वेळीं समाजवादी पक्षास आपल्या देशांत निर्माण होणारी राजसत्ता हस्तगत

करतां आली नाही, तर त्याला प्रस्थापित राजसत्तेशी असहकारयुद्धादि पुकारावे लागेल. परकीय सरकारच्या आश्रयाने जे हितसंबंध प्रबल झाले आहेत, त्यांना विरोध केल्याखेरीज या देशात खरी लोकशाही अथवा खरे स्वराज्य प्रस्थापित करतां येणार नाही.

हिंदी जनता आणि भांडवलशाही

भारतांतील स्वराज्यसरकारापुढे येथील चाळीस कोटी लोकांच्या पोटापाण्याचा प्रश्न अत्यंत तीव्र स्वरूपात येऊन उभा राहिला आहे आजपर्यंत हिंदुस्थानांतील सामान्य जनतेचे जे द्रव्यहरण झालेले आहे, त्यामुळे येथील जनता आणि मध्यमवर्ग हे दोघेहि आज उपासमारीने व बेकारीने जर्जर झालेले आहेत या चाळीस कोटी लोकांच्या राष्ट्राचा प्रश्न भांडवलशाही व साम्राज्यशाही पद्धतीने सुटणे अशक्य आहे. इंग्लंड किंवा जपान यांसारख्या लोठ्या राष्ट्रांना आपल्या जनतेचा व मध्यमवर्गाचा प्रश्न काही काळ तरी हिंदुस्थान किंवा चीन पादाक्रांत करून सोडविणे शक्य झाले असेल ; पण हिंदुस्थान किंवा चीन यांसारखे खंडतुल्य देश या मार्गाने आपल्या पस्तीस किंवा चाळीस कोटी जनतेचा प्रश्न सोडवू शकत नाहीत यामुळे हिंदी राष्ट्रवादास इंग्लिश किंवा जपानी राष्ट्रवादाप्रमाणे साम्राज्यशाहीचे स्वरूप येणे निसर्गतःच अशक्य आहे अर्थात् ब्रिटिश साम्राज्याच्या आश्रयाने येथे उदयास आलेली भांडवलशाही आपले आसन सुस्थिर करू शकणार नाही व देशांतील राजसत्ता तिने कांही काळ हस्तगत केली, तरीहि येथील सामान्य जनतेचा व मध्यमवर्गाचा प्रश्न तिला सोडवितां न आल्याने तिला ती सत्ता आपल्या हाती टिकविता येणार नाही आजपर्यंत येथे जे ब्रिटिश भांडवलवाले आपले आसन स्थिर करीत होते, त्यांचे ते आसन काढून घेऊन त्यावर हिंदी भांडवलवाल्यांना बसविले, तरी तेवढ्याने हिंदी जनतेचा प्रश्न सुटत नाही हिंदुस्थानातील धनोत्पादनाच्या नाड्या हिंदी भांडवलवाल्यांच्या हाती आल्या किंवा ब्रिटिश भांडवलवाल्यांच्या हाती राहिल्या, तरी त्यांतील फरक हिंदी जनतेच्या हितसंवर्धनाच्या दृष्टीने फारसा महत्त्वाचा होऊ शकत नाही त्या नाड्या हिंदी जनतेच्या हाती येणे म्हणजेच कोणत्या तरी स्वरूपांत समाजसत्तेची प्रस्थापना होणे, हेच हिंदी जनतेच्या हितसंवर्धनास आवश्यक आहे, व ही प्रस्थापना वर्गविग्रहाच्या तत्त्वाचे आकलन व अवलंबन केल्याखेरीज करतां येणार नाही.

वर्गविग्रह आणि सत्याग्रह

आतां वर्गविग्रहाचे तत्त्व भारतीय संस्कृतीशी आणि सत्याग्रही तत्त्वज्ञानाशी विसंगत आहे, या मताचा अधिक विचार करू प्रथमतः सत्याग्रही तत्त्वज्ञान आणि वर्गविग्रहाचे तत्त्व यात मूलतःच विरोध आहे की काय ते पाहू व नंतर भारतीय संस्कृतीच्या इतिहासाच्या दृष्टीने त्याचा विचार करू. आतांपर्यंत सत्याग्रही तत्त्वज्ञानाची उत्पत्ति व अभिवृद्धि राष्ट्रीय स्वातंत्र्याच्या लढ्यांतूनच झाली असल्यामुळे त्याने

वर्गविग्रहाचें धोरण अवलबिल्लें नाहीं हे यथायोग्यच झालें. आज या तत्त्वज्ञानातून राष्ट्रांतील सर्व लोक हे एका भोव्या एकत्र-कुटुंबांतील अनेक व्यक्तींप्रमाणें आहेत आणि त्या सर्वांचे हितसंबंध परस्परविरोधी नसून परस्परावलंबी आहेत, अशा प्रकारची राष्ट्रीय बंधुभावना जागृत झाली आहे ही बंधुभावना अथवा राष्ट्रीय एकत्र-कुटुंबाची भावना समाजसत्तेच्या तत्त्वाशीं मुळींच विसंगत नसून ती त्यास पोषकच आहे. परंतु एकत्र-कुटुंब हें समाईक सपत्तीच्या आणि श्रमसहकार्याच्या तत्त्वावरच नांदू शकतें व टिकू शकते, याची विस्मृति मात्र होऊं देतां कामा नये ज्या एकत्र-कुटुंबांतील संपत्ति समाईक नाहीं अथवा समाईक असली तरी तिचा उपभोग सर्वांस समत्वाने घेतां येत नाहीं, आणि ज्यांतील सर्व प्रौढ व सुदृढ व्यक्ती त्या कुटुंबाच्या सपत्तींत व सुखांत भर घालण्यासाठीं मनोभावाने झटत नाहींत, ते एकत्र-कुटुंब अखेरीस नष्ट झाल्याखेरीज रहात नाहीं एकत्र-कुटुंबांतील एक-दोन व्यक्तींनींच समाईक सपत्तीचा उपभोग घ्यावा व इतरांनीं केवळ कष्ट करावेत, या तत्त्वावर एकत्र-कुटुंबात विग्रह उत्पन्न झाला, तर त्याची जबाबदारी समाईक संपत्तीचा बिनकष्टाने उपभोग घेणाऱ्या व्यक्तीवरच येते, हे उघड आहे अशा व्यक्तींच्या वर्तनासच सामान्य भाषेत एकत्र-कुटुंबांतील दादागिरी असे नांव देण्यांत येते भांडवलशाही म्हणजे अशाच प्रकारची राष्ट्रीय कुटुंबांतील दादागिरी आहे ही भांडवलशाहीची दादागिरी कायम ठेवून राष्ट्रीय कुटुंबांची जीवितयात्रा चालू शकत नाहीं आणि त्या कुटुंबांत वर्गविग्रह निर्माण होतो. म्हणून ही दादागिरी नष्ट करणें आणि राष्ट्रांतील प्रत्येक प्रौढ व सुदृढ नागरिक-कास शारीरिक अथवा बौद्धिक कष्ट केल्याखेरीज सपत्तीचा उपभोग घेता येणार नाहीं, या तत्त्वावर राष्ट्राच्या औद्योगिक जीवनाची उभारणी करणे आणि एकत्र-कुटुंबांतील व्यक्तींप्रमाणें राष्ट्रांतील सर्व व्यक्तींच्या सर्वांगीण विकासास आवश्यक व पोषक अशा प्रकारे राष्ट्रीय सपत्तीचा उपभोग घेता येईल असे कायदे करणे, म्हणजेच समाजवादाची प्रस्थापना करणें होय याच्या उलट, राष्ट्रांतील सर्व व्यक्तींची जीवित-साधनें भांडवलशाहीच्या हातांत देणे आणि बहुजनसमाजाला तिच्या आर्थिक दास्यांत लोटणे, म्हणजे राष्ट्रांतील वर्गविग्रह चिरंतन करणेच होय वर्गविग्रह चिरतन करणें हे समाजवादाचें ध्येय नाहीं; तर भांडवलशाहीच्या दादागिरीमुळें उत्पन्न होणारा वर्गविग्रह नष्ट करून राष्ट्रीय एकत्र-कुटुंबाची न्यायाच्या व समतेच्या पायावर स्थापना करणें हें समाजवादाचे ध्येय आहे समाजवाद हा खरोखर सर्वोदयवादच आहे मात्र ही सर्वोदयाची व सहकार्याची भावना समाजांत भांडवलशाही कायम ठेवून नांदू शकत नाहीं, असे त्याचे स्पष्ट मत आहे भांडवलशाहीच्या दादागिरीमुळे निर्माण होणारा वर्गविग्रह नष्ट करणें भांडवलशाहीशीं झगडा केल्याखेरीज शक्य नाहीं हा झगडा करणे म्हणजे वर्गविग्रह निर्माण करणें नसून भांडवलशाहीनें निर्माण केलेल्या वर्गविग्रहाला बळी पडणाऱ्या सामान्य जनतेला सत्याग्रही बनविणें होय. न्यायप्रस्थापनेच्या लढयास सत्याग्रही भीत नाहीं तसा भिईल, तर तो सत्याग्रहीच उरणार नाहीं.

दुसऱ्या एका दृष्टीने सत्याग्रही तत्त्वज्ञान आणि समाजवाद यांत अनुलंघनीय मतभेद असल्याचे प्रतिपादण्यांत येत असते. सत्याग्रही तत्त्वज्ञानांत मनुष्यस्वभाव सुधारणाक्षम आहे अथवा प्रत्येक मनुष्याच्या अंतःकरणांत न्यायबुद्धीच्या रूपाने परमेश्वर वसत असतो, असे गृहीत धरण्यांत येत असते; याच्या उलट, समाजवादी तत्त्वज्ञानात प्रत्येक मनुष्य स्वार्थसाधु असतो असे गृहीत धरण्यांत येत असते, अशा स्वरूपांत हा मतभेद कांहीं लोक मांडितात पण अशा प्रकारे मनुष्यस्वभावाच्या स्वरूपाबद्दल सत्याग्रही तत्त्वज्ञान आणि समाजवादी तत्त्वज्ञान यांच्यांतील मतभेदाची मांडणी करणे हेहि आमच्या मते शास्त्रशुद्ध नाही. मनुष्यस्वभाव केवळ स्वार्थप्रधान आहे असे समाजवादाचे मत नाही, आणि याच्या उलट, मनुष्यस्वभाव हा केवळ न्यायप्रधान आहे असेहि सत्याग्रही तत्त्वज्ञानाचे मत नाही मनुष्यस्वभावांत स्वार्थबुद्धि व न्यायबुद्धि हीं दोन्हीहि तत्त्वे असून त्यांपैकी स्वार्थबुद्धि न्यायबुद्धीच्या अंकित झाल्याखेरीज मनुष्यसमाजांत शांततेचे राज्य प्रस्थापित होणार नाही, हे दोन्हीहि तत्त्वज्ञानांत गृहीत धरावेच लागते समाजांतील स्वार्थबुद्धीवर न्यायबुद्धीचे नियंत्रण राहण्यास त्या समाजाची आर्थिक घटना विशिष्ट प्रकारची असणे अवश्य आहे, व ती तशी बनली नाही तोपर्यंत समाजांत न्यायप्रस्थापना होणार नाही, आणि म्हणून समाजातील न्यायप्रस्थापना त्याच्या आर्थिक घटनेवर व तिच्या सुधारणेवर अवलंबून असते, असे समाजवादी तत्त्वज्ञान म्हणते मनुष्यस्वभावाचे व्यक्त स्वरूप कशा प्रकारचे असणार हेहि समाजाच्या आर्थिक घटनेवरच अवलंबून असते. जोपर्यंत ही घटना न्यायाधिष्ठित बनली नाही, तोपर्यंत त्या समाजांतील सामान्य व्यक्ती न्यायनिष्ठ बनू शकणार नाहीत भांडवलशाही समाजरचना अन्यायावर उभारलेली आहे आणि म्हणून ती रचना बदलल्याखेरीज अशा समाजांतील सामान्य व्यक्तींचा स्वभाव न्यायप्रधान न होता स्वार्थप्रधानच राहणार भांडवलवाले तेवढेच स्वार्थी आणि कामगार तेवढे सर्वच न्यायप्रिय, असे समाजवादाचे म्हणणे नाही कामगार व भांडवलवाले यांच्यांतील लढा हा वर्गीय स्वार्थाचाच लढा आहे हे त्यास मान्य आहे. तथापि, भांडवलवाल्यांचा वर्गीय स्वार्थ अधिक न्यायी समाजरचना प्रस्थापित करण्याच्या आड येतो, तसा कामगारांचा वर्गीय स्वार्थ न्यायी समाजरचना प्रस्थापित करण्याच्या आड येत नाही, किंबहुना, तो त्या कार्यास साहाय्यकच बनतो असे त्याचे मत आहे. सामाजिक ध्येय हे समाजात न्यायप्रस्थापना करण्यासाठीच असते आणि ही न्यायप्रस्थापना झाल्यानंतर त्या समाजांतील सर्वच व्यक्तींचे हित होणार असते. परंतु तिच्यामुळे सर्वच वर्गींचा स्वार्थ अधिक साधतो असे नाही. कांहीं वर्गींचा स्वार्थ आजच्या समाजांत जितका साधतो, तितका पुढील समाजांत साधणार नाही. यामुळे अशा वर्गांतील सामान्य लोक त्या ध्येयाच्या प्रस्थापनेस विरोध करतात आणि आजच्या समाजांत ज्या वर्गाचा न्याय्य स्वार्थहि चुरडला जात आहे, त्या वर्गातील लोक नव्या ध्येयाच्या प्रस्थापनेसाठी करावा लागणारा स्वार्थत्याग करण्यास फार

मोठ्या प्रमाणावर तयार होतात, अशी समाजवादी विचारसरणी आहे. समाजसत्ताक आर्थिक घटना ही न्यायप्रस्थापनेसाठी असली, तरी तिच्यामुळे जमीनदार-कारखानदार-वर्गाच्या स्वार्थाला धक्का बसणार असल्यामुळे त्या वर्गातील सामान्य व्यक्ती समाजसत्ताक क्रांतीत सामील होणार नाहीत, इतकेच नाही, तर अशा सामान्य व्यक्ती या क्रांतीस विरोध करतील असे समजून समाजवादी कार्यकर्त्यांनी आपले धोरण आंखलें पाहिजे, असे समाजवादी तत्त्वज्ञान आहे. ज्या वेळी सत्याग्रही तत्त्वज्ञान सामाजिक क्रांतीचे कार्य हाती घेईल, त्या वेळी त्यासहि अशाच प्रकारचे धोरण स्वीकारावें लागेल असे आम्हांस वाटतें. आजपर्यंत ज्या राष्ट्रीय स्वातंत्र्याच्या ध्येयाचा लढा राष्ट्रसभा चालवीत होती, त्यांतील धोरण अशा तत्त्वावरच आखलेले होते. भारतीय स्वातंत्र्य प्राप्त करून घेण्यासाठी जो झगडा करावयाचा, त्या झगड्यांत भारतीय लोकच अधिक भाग घेणार, किंबहुना त्याचा सर्व भार तेच उचलणार असे गृहीत धरूनच सत्याग्रहाची व असहकाराची योजना करण्यांत आली होती. भारतीयच्या स्वातंत्र्यासाठी ब्रिटिशांनी कां झगडूं नये, असा प्रश्न सद्दसा कोणी उपस्थित करित नाही. भारतीय स्वातंत्र्य हा केवळ जगांत न्यायप्रस्थापना करण्याचा झगडा आहे व म्हणून जगांतील कोणत्याहि देशांतील न्यायप्रिय किंवा न्यायनिष्ठ लोक या झगड्यांत सारख्याच प्रमाणात सामील होतील, असे गृहीत धरून कोणीहि वागत नाही. भारतीय स्वातंत्र्य हा जगातील न्यायप्रस्थापनेचा प्रश्न असला, तरी या न्यायप्रस्थापनेचा ज्या भारतीयांच्या न्याय्य राष्ट्रीय स्वार्थसाधनांशी त्याचा निकट संबंध आहे, ते भारतीयच या झगड्यास जास्तीत जास्त स्वार्थत्याग करतील आणि ज्या ब्रिटिश लोकांच्या राष्ट्रीय स्वार्थाच्या विरुद्ध हा झगडा चालू आहे, ते ब्रिटिश लोक या झगड्यास जास्तीत जास्त विरोध करतील, असे गृहीत धरूनच सत्याग्रहसंग्रामाचेंहि धोरण आंखण्यात येत असे याचा अर्थ. या झगड्यांत कोणतेच ब्रिटिश लोक सामील झाले नाहीत किंवा त्यास त्यांनी सद्दानुभूति दाखविली नाही असा होत नाही. काहीं अपवादभूत ब्रिटिश व्यक्ती या झगड्यात सामील झाल्या व अनेक ब्रिटिश लोकानी त्याच्याशी सद्दानुभूतीहि व्यक्त केली. पण तेवढ्याने वरील सामान्य सिद्धांतास बाध येत नाही. हिंदी स्वातंत्र्याचा हक्क ब्रिटिश राष्ट्राने मान्य करण्यापूर्वी साम्राज्यशाहीनें येथें प्रस्थापित केलेलें राज्य-यंत्र स्थगित झालें पाहिजे, आणि साम्राज्यशाहीच्या मार्गाने आपला स्वार्थ साधणें यापुढे अशक्य आहे अशी ब्रिटिश राष्ट्राची खात्री झाली पाहिजे, तरच आपणांस स्वातंत्र्यप्राप्ति होईल असे सत्याग्रहाच्या स्वातंत्र्यसंग्रामांतहि गृहीत धरलेलें होते. या गृहीत धरण्यांत सामान्य मनुष्यस्वभावासंबंधी जी विचारसरणी अवलंबण्यांत येत होती, तीच विचारसरणी अवलंबिल्याखेरीज समाजसत्ताक क्रांति घडवून आणता येणार नाही. ती विचारसरणी म्हणजे भांडवलशाही समाजरचना यापुढें चालूं शकत नाही असें भांडवलवाल्यांस दिसून आल्याखेरीज अथवा देशांतील प्रस्थापित राजसत्तेनें आपल्या सत्तेच्या जोरावर समाजांतील न्यायप्रस्थापनेस आवश्यक असणारी

ही क्रांति बहुजनसमाजाच्या पाठिव्याने आम्ही घडवून आणणार असा निर्धार केल्याखेरीज समाजसत्तेची प्रस्थापना होणार नाही, हीच होय. या न्यायप्रस्थापनेच्या कार्यात कोणीच भांडवलवाले सामील होणार नाहीत असे नाही; परंतु त्या वर्गातील सामान्य व्यक्ती त्यात सामील होणार नाहीत व ज्या थोड्या असामान्य व्यक्ती सामील होतील, त्या आपला स्वार्थ सोडूनच सामील होतील. ज्या भांडवलवाल्यांना या न्यायप्रस्थापनेच्या कार्यात सामील व्हावयाचे असेल, त्यांनी आपले भांडवलवालेपण सोडून द्यावयास तयार झाले पाहिजे. एक वेळ मुईच्या नेळ्यांतून उट जाऊ शकेल, पण परमेश्वरी साम्राज्यांत श्रीमंतांस प्रवेश करता येणार नाही, असे ख्रिस्त म्हणाला. परिग्रही मनुष्य सत्याग्रही बनू शकत नाही, असे महात्मा गांधी म्हणतात, आणि दक्षिण आफ्रिकेतील सत्याग्रहाच्या मोहिमेस सधनापेक्षा निर्धनार्थींचे खरे साहाय्य केले, असा आपला अनुभव निवेदन करतात. या मतात व अनुभवात मनुष्यस्वभावाच्या स्वरूपासबधी जो सिद्धांत अतर्भूत झाला आहे, त्याहून दुसरा कोणताहि सिद्धांत, समाजसत्ताक क्रांतीला भांडवलवाले विरोध करतील, या मतांत अतर्भूत झाला आहे असे मानण्याची आवश्यकता नाही. समाजातील अन्यायाचा प्रतिकार त्या अन्यायाने पीडिलेले लोक करितात व त्या अन्यायावर स्वार्थ साधणारे लोक या प्रतिकारास विरोध करितात, हा सामान्य व्यवहार ज्यांस माहीत नाही असे लोक समाजातील अन्यायनिवारणाचा लढा यशस्वी करू शकतील असे वाटत नाही सत्याग्रही तत्त्वज्ञानाचा व्यवहारहि अशाच धोरणाने चालावा लागतो व चालतो.

सत्याग्रहांतील अनत्याचारी असहकारकांतीचे तत्त्व केवळ परकीय राजसत्तेसच लागू न करता स्वकीय राजसत्ता व स्वकीय धनिकवर्ग यांच्याविरुद्धहि ते तत्त्व अमलांत आणतां येईल असे जे आम्ही म्हणतो, त्यास काउंट टॉल्स्टॉय याच्या विचारसरणीचा पूर्ण आधार देतां येईल. टॉल्स्टॉय हे ज्या राष्ट्रांत जन्मले, ते राष्ट्र राजकीय दृष्ट्या परतत्र नव्हते. यामुळे त्यांनी अनत्याचारी असहकाराचे तत्त्व आपल्या देशांतील व इतर स्वतंत्र देशांतील धनिकवर्ग व सरकार यांच्याविरुद्ध उपयोगांत आणून जगातील सर्व श्रमजीवी कामगारवर्गास आपली मुक्तता कशी करून घेता येईल, त्याचाच विचार केलेला आहे. १९०१ साली लिहिलेल्या 'The Only Means' या निबंधांत ते म्हणतात :

“जगांत एक अज्ञात अधिक कामगार आहे. जगातील सर्व अन्न, सर्व संपत्ति, लोकांच्या जीविताची व श्रीमतीची सर्व साधने, हा कामगारवर्गच निर्माण करतो परंतु ज्या वस्तू तो निर्माण करतो, त्यांचा लाभ त्याला मिळत नाही त्यांचा लाभ सरकार आणि धनिकवर्ग यांना मिळतो.. कामगारजनता मात्र सतत दारिद्र्यांत, अज्ञानात आणि बंधनांत रखडते व ज्या लोकांना ते वस्त्रे, अन्न, घरे, पुरवितात व ज्यांची ते सेवा करितात, तेच लोक कामगारांना तुच्छतेने वागवितात. शेतकऱ्यांच्या जमिनीचा अपहार होतो आणि जे तिची कष्टमशागत करीत नाहीत, अशांची ती

खाजगी मालमत्ता बनते. या प्रकारामुळे जमिनीचे मालक देतील तो मोबदला स्वीकारून त्या जमिनीवर खपणाऱ्या लोकाना आपली उपजीविका करावी लागते. जर शेतकरी जमीन सोडून देऊन नोकरी धरील अथवा गिरण्यांत किंवा कारखान्यांत जाईल, तर तो भांडवलवाल्यांच्या गुलामगिरीत जातो... ..जरी त्याला एकादी जमीन मिळाली किंवा पोटभर अन्न देणारे काम मिळाले, तरीहि तो बधनातून मोकळा होऊं शकत नाही. त्याच्यावर करांचा बोजा लादण्यात येतो आणि त्याला तीन, चार किंवा पाच वर्षीं तरी लष्करी नोकरी करावी लागते किंवा लष्करी खात्यासाठी कर द्यावे लागतात. जर त्यानें साराबंदीची अथवा करबंदीची चळवळ केली, किंवा सपाची सघटना करून आपल्या कामावर दुसऱ्या कामगाराने जाऊं नये असे प्रयत्न केले, तर त्याच्याविरुद्ध लष्कर धाडून त्याला जखमी करतात आणि पूर्वाग्रहांनीं कर देण्यास व काम करण्यास सक्तीनें भाग पाडतात.

“जमीनदारांविरुद्ध, सरकारांविरुद्ध, कारखानदारांविरुद्ध व लष्करशाहीविरुद्ध कामगार तक्रारी करतात. परंतु ते कामगारच जमीनदाराना, सरकाराना, कारखानदारांना व लष्करशाहीला मदत करतात व ज्या कृत्यांविरुद्ध ते तक्रारी करतात, तींच कृत्ये करण्यास ते तयार होतात. म्हणूनच जमीनदार जमिनीतील उत्पन्न उपभोगतो, सरकार कर वसूल करते, कारखानदार कामगारांचा समाचार घेतात, आणि सैनिक संप मोडून टाकितात..... कामगार अशी तक्रार करतात, कीं जी जमीन आपली आहे असे आपणांस वाटते, तिचा जर आपण कबजा घेऊं लागलों अथवा सरकारला जर आपण कर दिले नाहीत किंवा आपण जर सपांची सघटना केली, तर आपल्याविरुद्ध सैन्य धाडण्यात येते पण हे सैन्य ज्या सैनिकांचे बनलेले असते, ते सैनिक कामगारवर्गातीलच असतात, मात्र ते वैयक्तिक स्वार्थाच्या लोभाने अगर शिक्षेच्या भीतीनें लष्करांत शिरलेले असतात आणि आपल्या मनोदेवतेला व परमेश्वरी कायद्याला झुगारून देऊन अधिकारी लोक ज्यांना ठार करण्याचा हुकूम सोडतील त्यांना ठार करूं, अशी त्यांनीं शपथ घेतलेली असते तात्पर्य, कामगारांच्या सर्व आपत्तींचे कारण तेच आहेत. जर त्यांनीं धनिकवर्गाशी आणि सरकारांशी सहकार करण्याचें सोडून दिलें, तर त्यांच्या सर्व आपत्तींचा आपोआप अंत होईल”*

काउंट टॉल्स्टॉय यांनीं वरील उताऱ्यांत स्वावलंबनाच्या आणि सघटित आत्मबलाच्या जोरावर जगांतील बऱ्याच सामान्य जनतेस आपल्या देशांतील भांडवलशाहीच्या व लष्करशाहीच्या जुलुमांतून कसे मुक्त होता येईल, त्याचे योग्य प्रकारे स्पष्टीकरण केले आहे. सामान्य जनतेची या आत्मबलाच्या मार्गाने सघटना करून मुक्तता करण्याचें प्रत्यक्ष कार्य टॉल्स्टॉय यांच्याकडून रशियात घडले नाही, म्हणूनच तेथे लेनिनप्रभृतींचा शस्त्रबलाचा क्रांतिवाद फैलावला. म. गांधींनीं टॉल्स्टॉय यांनीं

उपदेशिलेला वरील अनत्याचारी असहकारितेचा मार्ग अवलंबून हिंदुस्थानांतील राष्ट्रीय स्वातंत्र्याचा झगडा कसा यशस्वी करावा, त्याचे शिक्षण तीस वर्षे हिंदी जनतेस दिले. महात्मा गांधींच्या अर्गी काउंट टॉल्स्टॉय यांच्यापेक्षां व्यावहारिक मुत्सद्देगिरी व नेतृत्वकला अधिक असून येथील राज्यकर्त्यांनीहि दूरदर्शी स्वार्थाने का होईना, या निःशस्त्र क्रांतिवादाची प्रचंड सघटना घडवून आणण्यास थोडाफार अवसर दिला. झारशाहीपेक्षां ब्रिटिश साम्राज्यशाहीखाली नागरिक स्वातंत्र्याचा उपभोग थोडा अधिक घेता येत असल्यामुळे महात्मा गांधींना काउंट टॉल्स्टॉय यांचे निःशस्त्र क्रांतिशास्त्र बऱ्याच परिणत अवस्थेस पोहोचविता आले. तथापि, आजपर्यंतचे त्यांचे कार्य केवळ परकीय सत्तेतून आपल्या जनतेस मुक्त करण्याचेच असल्याने त्याला स्वकीय राजे व धनिकवर्ग यांच्याविरुद्ध चाललेल्या लढ्याचे स्वरूप प्राप्त झालेले नव्हते. स्वातंत्र्याचे कार्य यशस्वी केल्यानंतर त्यास याच क्रांतिशास्त्राचा उपयोग काउंट टॉल्स्टॉय यांनी दिग्दर्शित केल्याप्रमाणे त्या कार्यासाठी करावा लागेल हे भावी कार्य अर्थातच महात्मा गांधींच्या पुढील पिढीतील सत्याग्रही पुढाऱ्यांना करावे लागणार आहे.

समाजवाद व औद्योगिक विकेंद्रीकरण

भारतीय सस्कृतीचे भावी स्वरूप समाजसत्ताक बनणार, याबद्दल भारतांतील नव्या पिढीची आज बहुतेक एकवाक्यता होऊ लागली आहे तथापि, या बाबतीत आणखी एका मुद्द्याचा विशेष विचार व्हावयास हवा. तो मुद्दा म्हणजे औद्योगिक विकेंद्रीकरणच (Industrial decentralisation) होय या मुद्द्याचा विचार करतांना आधुनिक युरोपांतील चार प्रमुख अर्थशास्त्रज्ञांच्या विचारसरणीचा तुलनात्मक अभ्यास करावा लागतो. अँड्रॅम स्मिथ, फ्रेडरिक लिस्ट, कार्ल मार्क्स आणि प्रिन्स क्रोपोटकिन हे ते चार अर्थशास्त्रज्ञ होत. यापैकी अँड्रॅम स्मिथ हा व्यक्तिवादी, फ्रेडरिक लिस्ट हा राष्ट्रवादी, कार्ल मार्क्स समाजवादी व प्रिन्स क्रोपोटकिन अराज्यवादी असे चार अर्थशास्त्रज्ञ होते. अँड्रॅम स्मिथच्या व्यक्तिवादी अर्थशास्त्रातून खुल्या मैदानाचे, अनिर्बंध स्पर्धेचे आणि भौगोलिक श्रमविभागाचे तत्त्व निर्माण झाले याच्याच आधारावर ब्रिटिश भांडवलशाही आणि ब्रिटिश साम्राज्यशाही यांची वाढ झाली भौगोलिक श्रमविभागाच्या तत्त्वानुसार आशिया खंडांतील सुपीक राष्ट्रांनी केवळ शेती करून अन्नाचा व कच्च्या मालाचा पुरवठा करावा आणि इंग्लंडादि युरोपीय राष्ट्रांनी या कच्च्या मालाचा पक्का माल बनविणारे अधिक किफायतशीर धंदे करावेत, हा श्रमविभाग निसर्गसिद्ध मानण्यांत येऊ लागला.

खुल्या व्यापाराच्या व अनिर्बंध स्पर्धेच्या तत्त्वामुळे नेपोलियनने सर्व युरोपांत महायुद्धाचा वणवा पेटविला होता त्या काळांत हिंदुस्थान घशांत घालून बसलेल्या ब्रिटिश भांडवलशाहीला एकदां औद्योगिक क्षेत्रांत मिळालेली आघाडी कायम टिकवितां येऊं लागली ; आणि आशिया खंडाप्रमाणे युरोप खंडांतीलहि लोकाना पक्का माल

पुरविण्याचा मक्ता ब्रिटिश भांडवलशाहीला मिळू लागला. हे पाहून फ्रेडरिक लिस्ट या जर्मन अर्थशास्त्रज्ञाने खुल्या व्यापाराच्या तत्त्वावर आघात करून संरक्षक जकातीचे नवे राष्ट्रीय अर्थशास्त्र निर्माण केले. या अर्थशास्त्राच्या तत्त्वानुसार आपल्या बाल्यावस्थेतील कारखानदारीला परदेशी मालावरील जकातीचे संरक्षण देऊन प्रत्येक युरोपीय देशाने इंग्लंडप्रमाणे प्रचंड कारखानदारी निर्माण करावी आणि आशियातील देशातून अन्न आणि पक्का माल आणून मागसलेल्या राष्ट्रांना पक्का माल पुरविण्याच्या मक्तेदारीत सर्व युरोपीय राष्ट्रांनी ब्रिटिशांशी स्पर्धा करावी, असे नवे साम्राज्यवादी राष्ट्रीय अर्थशास्त्र निर्माण झाले. फ्रेडरिक लिस्ट याने अँडॅम स्मिथप्रभृति ब्रिटिश अर्थशास्त्रज्ञांच्या व्यक्तिवादी तत्त्वज्ञानाच्या वेदान्तामागे लपलेला राष्ट्रीय स्वार्थ उघडकीस आणिला, पण तसे करताना त्यानेहि आपल्या राष्ट्रीय स्वार्थाचा त्याग केला नाही आशियातील राष्ट्रे ही युरोपीय राष्ट्रांच्या कारखानदारीस लागणारा कच्चा माल तयार करण्यासाठीच निसर्गाने अथवा परमेश्वराने निर्माण केली आहेत, असे त्याने आपल्या 'राष्ट्रीय अर्थशास्त्रा'त स्पष्टपणे लिहिले आहे ।

अशा प्रकारे फ्रेडरिक लिस्ट याने जर्मन राष्ट्रवाद्याला साम्राज्यशाही दीक्षा देण्याच्या कल्पनेचा अर्थशास्त्रीय पाया १९ व्या शतकाच्या मध्याच्या सुमारास घातला. आपल्या इकडे न्याय रानडे याच्या काळापासून याच राष्ट्रीय अर्थशास्त्राच्या धर्तीवर भारतीय अर्थशास्त्र निर्माण करण्यात आले, परंतु हिंदुस्थानात साम्राज्यशाही अर्थशास्त्र निर्माण होणे शक्य नसल्याने हे भारतीय अर्थशास्त्र यापुढील भारतीय संस्कृतीचा पाया घालण्यास पुरे पडणे शक्य नाही. यानंतर जर्मनीत कार्ल मार्क्स याने जगप्रसिद्ध समाजवादी अर्थशास्त्र निर्माण केले. त्याचा मुख्य सिद्धांत देशातील कारखाने व जमिनी खाजगी मालकीच्या न ठेविता त्यावर समाजाची समाईक मालकी स्थापन करावी हा आहे. हा सिद्धांत स्वीकारल्याखेरीज भारतीयांच्या पोटापाण्याचा प्रश्नहि सुटत नाही,

* आशियातील राष्ट्रांच्या पुनरुद्वारासंबंधी फ्रेडरिक लिस्ट म्हणतो

" If we reflect on the course which such a regeneration might possibly pursue, the first consideration that strikes one is that the greater part of the East is richly provided by nature with resources for supplying the manufacturing nations of Europe with great quantities of raw materials and necessary articles of every kind, but especially for producing tropical products and in exchange for these for opening unlimited markets to European manufacturers. From this circumstance, nature appears to have given an indication that this regeneration as generally is the case with the civilization of barbarous peoples, must proceed by the path of exchange of agricultural produce against manufactured goods. For that reason the principle must be firmly maintained above all by the European nations, that no exclusive commercial privileges must be reserved to any European nation in any part of Asia whatever, and that no nation must be favoured above others there in any degree "

— *The National System of Political Economy by Friedrich List, P 419-420.*

राष्ट्रीय भावना वर्गविग्रहाने दुर्भंगल्याखेरीज रहात नाही, आणि लोकशाहीला धनिक-शाहीचे स्वरूप आल्याखेरीज रहात नाही, ही तत्त्वे आज भारतीय समाजवाद्यांनी मान्य केलेली आहेत तथापि, एवढ्याच तत्त्वांच्या आधारावर भावी भारतीय संस्कृतीचा आर्थिक पाया घालता येणार नाही तो घालण्यास औद्योगिक विकेंद्रीकरणाचे प्रिन्स् क्रोपोटकिन यांनी प्रतिपादिलेले तत्त्व हिंदुस्थानास स्वीकारावे लागेल. क्रोपोटकिन हा समाजवादी पण अराज्यवादी होता हिंदुस्थानात जो समाजवाद प्रथम आला तो कार्ल मार्क्सच्या अनुयायिमार्फत आल्यामुळे, क्रोपोटकिनच्या या औद्योगिक विकेंद्रीकरणाच्या तत्त्वाकडे समाजवादी पक्षाचे जावे तितके लक्ष प्रथम गेले नाही हे तत्त्व ग्रामोद्योगांची संघटना करणाऱ्या गांधी अनुयायाकडून अनेक वर्षे प्रतिपादण्यांत येत आहे पण ग्रामोद्योगांच्या संघटनेत नैसर्गिक शक्तींचा आणि यंत्रकलेचा उपयोग करून घेतला पाहिजे आणि धनोत्पादनाची सर्व साधने सामाजिक मालकीची बनविली पाहिजेत, या क्रोपोटकिनच्या समाजवादी विचारांचा फारसा उल्लेख ते करीत नाहीत वस्तुतः भरतखडास औद्योगिक विकेंद्रीकरण आणि धनोत्पादनाच्या साधनावरील सामुदायिक मालकी, या दोनही तत्त्वांचा अवलंब करावा लागणार आहे असे होईल तरच हिंदुस्थानात शेती आणि उद्योगधंदे या दोहोंची सांगड योग्य प्रकारे घालता येईल भारतीय संस्कृतीचे ग्रामप्रधान स्वरूप कायम ठेविता येईल. औद्योगिक विकेंद्रीकरणाबरोबर राजसत्तेचेहि विकेंद्रीकरण घडवून आणून लोकसत्तेचा अधिक परिपोष करिता येईल आणि भरतखडातील सर्व विभागांची सर्वांगीण उन्नति होऊन राजसत्तेच्या व धनोत्पादनाच्या केंद्रीकरणापासून उत्पन्न होणाऱ्या सर्व आपत्ती टाळता येतील

प्रत्येक राष्ट्र, त्यांतील प्रांत आणि प्रांतविभाग हे आर्थिक दृष्ट्या शक्य तितके स्वयंपूर्ण बनवावयाचे, प्रत्येक विभागास लागणारा कच्चा व पक्का माल शक्य तितका तेथल्या तेथे बनवावयाचा, प्रत्येक विभागातील लोकांच्या सर्व शक्तींचा विकास होण्यासाठी प्रत्येक विभागाचे औद्योगिक जीवन शक्य तितके विविधतेने संपन्न बनवावयाचे आणि अशा रीतीने प्रत्येक राष्ट्रविभाग स्वावलंबी व शक्य तितका सर्वगुणसंपन्न बनावे असे ध्येय आपल्या दृष्टीपुढे ठेवावयाचे, ही क्रोपोटकिन यांची आर्थिक विचारसरणी आहे अशा रीतीने स्थानिक स्वयंपूर्णतेचे व स्वावलंबनाचे तत्त्व अवलंबिल्यास शेती व इतर उद्योगधंदे, कच्चा माल व पक्का माल यांची निपज, उत्पादक आणि उपभोक्ते, शेतांतील काम आणि कारखान्यांतील काम या सर्वांचा योग्य मेळ बसवून नियोजित आर्थिक घटना (Planned economy) स्थापन करणे फार सोयीचे व सुलभ बनते ही आर्थिक घटना छोट्या क्षेत्रावर आणि लहान लोकसमुदायावर सुरू करावयाची असल्याने तिला फार संकीर्ण स्वरूप येत नाही यामुळे तिच्यावर स्थानिक लोकांच्या गरजांचा व मतांचा योग्य प्रभाव पडून ती अधिक लोकमतानुवर्ती राहू शकते आणि तिच्याखाली प्रत्येक विभागांतील लोकांचे स्वातंत्र्य व

मुख अधिक सुरक्षित राहू शकतें. याखेरीज मोकळी हवा, मुबलक पाणीपुरवठा, उघडीं भेदाने आणि सूर्यकिरणांचा भरपूर पुरवठा या निसर्गदत्त संपत्तीचा फार मोठ्या प्रमाणावर सर्वांस उपभोग घेतां येत असल्यामुळे, राष्ट्रीय जीवन अधिक निरोगी, जोमदार, सपन्न आणि सुसंस्कृत होऊ शकते. उद्योगधंदे व शेती या दोहोच्या कार्मां विद्युच्छक्तीसारख्या नैसर्गिक शक्तींचा उपयोग करण्याचें भौतिक ज्ञान आज प्राप्त झाले असल्याकारणानें आणि लोकसत्ता व समाजसत्ता यासारख्या राज्यसंघटनेच्या व समाजसंघटनेच्या पद्धती उपलब्ध असल्यानें त्यांचा उपयोग केल्यास भावी भारतीय संस्कृति पूर्वीप्रमाणे ग्रामप्रधान व कृषिप्रधान राहूनहि ती भौतिक दृष्ट्या अधिक सपन्न, बौद्धिक दृष्ट्या अधिक प्रगतिपर, सामाजिक दृष्ट्या अधिक समतापूर्ण, राजकीय दृष्ट्या अधिक लोकसत्ताक आणि धार्मिक दृष्ट्या अधिक प्रवृत्तिपर पण शांतिप्रधान बनविता येणें शक्य आहे. मात्र ती तशी बनवावयाची, तर भौतिक विद्या, यंत्रकला, बुद्धिस्वातंत्र्य, व्यक्तिस्वातंत्र्य, सामाजिक व आर्थिक समता, लोकसत्ता आणि समाजसत्ता या आधुनिक जगातील सर्व भौतिक व सामाजिक शोधांचा आम्हीं भरपूर उपयोग करून घेतला पाहिजे आणि तसे करताना आपली प्राचीन आध्यात्मिक संपत्ति न गमावता तिच्या वृद्धीसाठीच या सर्वांचा उपयोग आम्हीं केला पाहिजे. अशा भावी भारतीय संस्कृतीचा पाया घालताना क्रोपोटकिन यांनी राष्ट्रवादी व समाजवादी अर्थशास्त्रांचा समन्वय करून जे अर्थशास्त्र प्रतिपादिले आहे, त्याचा आपणांस उपयोग करावा लागेल असे आमचे मत आहे.

क्रोपोटकिनच्या अर्थशास्त्राचा आज जर्मनी व इटली या देशांत राष्ट्रीय समाजवादी अर्थशास्त्र म्हणून पुढें येऊं लागलेल्या साम्राज्यशाही अर्थशास्त्राशी कोणताहि संबंध नाही हे ओळखून, त्याचा फॅसिस्ट किंवा नाझी-अर्थशास्त्राशीं घोटाळा होऊ देता कामा नये. हिटलरशाहीचे नाझी-अर्थशास्त्र हे आपणांस राष्ट्रीय समाजवादी म्हणवीत होते, तरी ते वस्तुतः भांडवलशाही व साम्राज्यशाही अर्थशास्त्र असून त्याने समाजवादास झुगारून दिलेले होते. एका अर्थाने ते व्यक्तिवादी अर्थशास्त्राच्या विरुद्ध असल्यामुळे त्याला राष्ट्रीय म्हणत. याचा उगम फ्रेडरिक लिस्ट याच्या अर्थशास्त्रातच असून त्याचा समाजवादाशी कांहीं संबंध नाही. ब्रिटिश साम्राज्यशाहीची वाढ व्यक्तिवादी वातावरणात झालेली असल्यामुळे तेथील भांडवलवाले वाघाप्रमाणें बनले आहेत व ते सध करून राहण्याची व वागण्याची प्रवृत्ति फारशी दाखवीत नाहीत आणि जर्मन भांडवलवाले राष्ट्रवादी अर्थशास्त्राच्या सरक्षणाखाली वाढल्यामुळे त्यांच्यांत सधभावना वाढून ते लाडग्याप्रमाणे बनले आहेत. दोघेहि सारखेच हिंस आहेत आणि दोघांचेहि खरे अर्थशास्त्र साम्राज्यवादीच आहे. खरें राष्ट्रवादी अर्थशास्त्र व खरे समाजवादी अर्थशास्त्र यांच्यात विरोध नसून त्यांचा समन्वय होऊ शकतो, व तो कसा करावा हें प्रिन्स क्रोपोटकिन यांनी योग्य प्रकारे दाखवून दिलें आहे. याच अर्थशास्त्राच्या पायावर भावी भारतीय संस्कृतीची इमारत आपणांस उठवावी लागेल.

वर्गविग्रह व युरोपीय संस्कृति

आतां आपण वर्गविग्रह आणि समाजवाद या दोहोचा भारतीय संस्कृतीच्या परंपरेच्या दृष्टीने विचार करून भारतीय संस्कृतीची प्रगति कशी व कोठे खुटली ते लक्षात घेऊन भावी भारतीय संस्कृतीचे स्वरूप कसे होईल, अथवा मानवसंस्कृतीला भारतीय संस्कृतीचा कोणता महत्त्वाचा सदेश आहे, त्याचा थोडक्यांत विचार करू. भारतीय संस्कृति ही जगातील एक अत्यंत प्राचीन संस्कृति आहे व तिच्यापामून जगाला शिकण्यासारख्या अनेक गोष्टी आहेत हे जितके खरे, तितकेच या संस्कृतीची प्रगति खुटली आणि ती आधुनिक काळात युरोपीय संस्कृतीच्या पाठीमागे राहिली हेहि खरे आहे आपल्या संस्कृतीची प्रगति का खुटली याचा विचार करून पुढे पाऊल टाकण्याचे ठरविल्याखेरीज आपल्या संस्कृतीला उज्ज्वल स्वरूप प्राप्त होणार नाही आणि मानवसंस्कृतीत भर टाकण्याची आपली आकांक्षाहि सफल होणार नाही. मानवसंस्कृतीची वाढ करण्याचे कार्य मध्ययुगापर्यंत युरोपीय व भारतीय संस्कृति सामान्यतः बरोबरीनेच करीत होत्या, किंबहुना, कांहीं बाबतींत मध्ययुगीन भारतीय संस्कृति तत्कालीन युरोपीय संस्कृतीपेक्षां श्रेष्ठ व अधिक संपन्न होती असे म्हणता येईल. पण आधुनिक काळात मात्र युरोपीय संस्कृति पुढे गेली तथापि, आज तिचीहि गति खुटली असून येथून पुढील मार्ग काढण्याची शक्ति तिच्यापार्शी उरली नाही पुढील मार्ग युरोपातील तत्त्ववेत्त्यांना दिसत नाही असे नाही पण या मार्गाने आपल्या लोकाना नेण्याचे सामर्थ्य तेथील लोकनायकांपार्शी आहे, असे दिसत नाही युरोपीय संस्कृति भाडवलशाही व साम्राज्यशाही यांच्या भोंवऱ्यांत सांपडली असून तो भोवरा फोडून आपल्या संस्कृतीची नौका पुढे हाकारण्याची ताकद तेथील नाविकांस अथवा कर्णधारास असल्याचें दिसत नाही युरोपीय राष्ट्रपैकी प्रमुख चार राष्ट्रे म्हणजे इंग्लंड, फ्रान्स, जर्मनी व इटली हींच होत यापैकी जर्मनी व इटली यांत सामर्थ्योपासकाचा एकेक संप्रदाय निर्माण झालेला होता व हिटलर आणि मुसोलिनी यासारखे दोन समर्थ व कर्तृत्ववान् राष्ट्रायकहि त्यांना लाभले होते अशा प्रकारे जर्मनी व इटली या देशांत सामर्थ्य उत्पन्न झाले होते. पण या सामर्थ्याचा उपयोग मानवसंस्कृतीची प्रगति करण्याकडे त्यांनी न करता ती प्रगति थोपवून धरून मानव-संस्कृतीला प्रतिगामी व आसुरी स्वरूप देण्याकडे स्वतःच्या व आपल्या राष्ट्राच्या शक्तीचा उपयोग ते करीत गेले आधुनिक युरोपांत निर्माण झालेले लोकशाहीचें आणि नागरिक स्वातंत्र्याचें तत्त्व त्यांनीं उघडपणे पायाखालीं तुडवून सर्व मानव-संस्कृतीचा अथवा युरोपीय संस्कृतीचा अंत झाला तरी हरकत नाही, पण लोकसत्तेतून निर्माण होणारी समाजसत्ताक संस्कृति आपण युरोपांत स्थापन होऊ देणार नाही, असा चंग त्यांनीं बांधला होता आपल्या राष्ट्रांतील धनिकवर्गाचा त्यांना पाठिंबा होता या धनिकवर्गाच्या सेवेने लाचार झालेला आणि भावी साम्राज्यशाही लोभाने

मोहित झालेला बुद्धिप्रधान मध्यमवर्ग तत्त्वम्रष्ट होऊन त्याची सेवा करण्यास तत्पर होता आणि अज्ञानी शेतकरीवर्गाला कामगारवर्गापासून फोडून घेऊन त्यांनीं समाजसत्तेच्या प्रस्थापनेसाठीं झगडणाऱ्या जनतेची फळी फोडली होती. त्यांनीं स्थापन केलेल्या हुकूमशाहीतून जनतेची मुक्तता होण्यास रक्ताच्या नद्या वाहविणाऱ्या सशस्त्र क्रांतीखेरीज दुसरा कोणताहि मार्ग तेथील जनतेच्या पुढाऱ्यांस दिसत नव्हता. पण झारशाहीपेक्षां व्हिटलरशाही व मुसोलिनीशाही यांना अधिक शास्त्रीय स्वरूप प्राप्त झालें होतें आणि त्याचें राज्ययंत्रहि अधिक कार्यक्षम दिसत होतें. यामुळे प्रचंड महायुद्धाच्या होमकुडांत त्यांची आहुति पडल्याखेरीज त्यांच्या मगरमिठीतून युरोपीय संस्कृतीची मुक्तता होईल असें दिसत नव्हते. दुसऱ्या महायुद्धाच्या रूपाने हें होमकुड पेटल्यानंतर त्यात व्हिटलरशाही व मुसोलिनीशाही यांच्या संपूर्ण आहुती पडल्या, पण त्याचबरोबर सर्व युरोप खंडाची राखरागोळी होऊन तेथील संस्कृतीहि नष्ट झाली.

युरोपांतील इंग्लंड व फ्रान्स हे जे दुसरे दोन देश, त्यांनीं अद्यापि लोकसत्तेचा बुरखा उघडपणे फेकून दिलेला नाही आणि आधुनिक युरोपांत निर्माण झालेली संस्कृति आम्हीच संरक्षून ठेविलेली आहे, असे ते जगाला भासवीत आहेत या राष्ट्रांत आज कोणत्याहि प्रकारचे सामर्थ्यच उरलेले नाही असे दिसत आहे. आपल्या साम्राज्याचे संरक्षण करणें हेहि त्यास कठिण झालेले असून त्या साम्राज्याचा लोमहि त्यास सुटत नाही. युरोपीय संस्कृतीची वाढ व प्रगति समाजसत्तेनेच होऊ शकेल हे त्यांच्यापैकीं अनेक विद्वानांना पटलेलें आहे, पण ही त्याची विद्वत्ता राष्ट्राच्या गर्ळीं उतरविण्याचे व राष्ट्राकडून समाजसत्तेची प्रस्थापना करविण्याचे सामर्थ्य आज त्यांच्यापैकीं कोणापाशीहि आहे असे दिसत नाही. ज्या वेळीं राष्ट्रास थोर, समर्थ व कर्तृत्ववान् पुढाऱ्यांची आवश्यकता असते, त्या वेळीं ते निर्माण होत नाहीतसे झाले, म्हणजे त्या राष्ट्राचा अधःपाताचा काळ आला अथवा त्यांच्या संस्कृतीच्या विनाशाचा काळ ओढवला असे म्हणण्यास हरकत नाही. संस्कृतिवृक्षाला कीड लागली, म्हणजे थोर कर्त्या पुरुषांची फळे त्यास येत नाहीत. युरोपमधील इंग्लंड व फ्रान्स या देशांची व त्यांच्या संस्कृतीची आज अशीच शोचनीय अवस्था झालेली आहे असे दिसते. आधुनिक काळांत राष्ट्रीयत्व, लोकशाही व भांडवलशाही यांचा उदय या राष्ट्रांत झाला. त्यांनीं काहीं काळ मानवसंस्कृतीचें नेतृत्वहि केले. भौतिक विद्या व सामाजिक विद्या यांची बरीच वाढ केली आणि यापुढील इतिहासांत मानवसंस्कृति कोणत्या युगांत प्रवेश करणार याचेहि शोध लाविले. पण आपल्या संस्कृतीची प्रगति करण्याचें सामर्थ्य आज त्यांच्यापाशी उरलेलें नाही. संस्कृतीची प्रगति खुटली की तिचा अधःपात सुरू होतो, हाच अनुभव इंग्लंड व फ्रान्स या देशांस आज येत आहे. त्यांचें राष्ट्रीयत्व आज दुमगले आहे आणि त्यांची लोकसत्ता धनिकसत्ता बनली आहे. आज या दोहोच्यापुढें जाण्याचा काळ आलेला आहे हें त्यांच्या बुद्धीला कळतें, पण हातून वळत नाही अशी दुर्बल शोचनीय अवस्था त्यांस प्राप्त झाली आहे. 'जानामि

धर्म न च मे प्रवृत्तिः। जानाम्यधर्मं न च मे निवृत्तिः॥’ अशा अवस्थेत आज ही राष्ट्रे आहेत.

आधुनिक भारतातील महात्मा गांधी अथवा प. जवाहरलाल नेहरू किंवा श्री जयप्रकाश यांच्याइतके कर्ते पुरुष आज इंग्लंडांत किंवा फ्रान्समध्ये दिसत नाहीत. तेथील सामान्य जनता साम्राज्यशाहीच्या लुटीतून मिळणाऱ्या संपत्तीने तत्त्वभ्रष्ट झाली आहे 'युरिटन काळांत प्रस्थापित राजसत्तेविरुद्ध बंड करून आपल्या राष्ट्राच्या संस्कृतीच्या प्रवाहाला सत्ताधारी वर्गाने घातलेला बाध फोडून टाकण्याचें सामर्थ्य ज्या राष्ट्राने दाखविले, त्या राष्ट्राने आज निःशस्त्र क्रातीचेंहि सामर्थ्य उरलेलें नाहीं. आधुनिक भारताने १९३०, १९३२ सालीं व १९४० ते ४५ या काळांत अपूर्व सत्याग्रहसंग्राम केले आणि प्रस्थापित राजसत्तेनें बेकायदा ठरविलेल्या राष्ट्रसभेचें लढाऊ क्रातियुद्ध सत्ताधारी प्रतिपक्षाकडून होणाऱ्या दडपशाहीच्या उग्र व भयानक शस्त्रसंपातासहि न जुमानतां कांहीं वर्षे चाळू ठेविलें परंतु १९२६ साली ब्रिटिश कामगारांनीं सार्वत्रिक संपाचें प्रत्यक्ष प्रतिकाराचे जें इत्यार प्रस्थापित राजसत्तेविरुद्ध उचलिले होतें, तें बेकायदेशीर ठरणार अशी नुसती धमकी मिळाल्याबरोबर त्यांनी दूर फेंकून दिलें आणि कोणत्याहि प्रकारची राज्यक्रांति करण्याचे सामर्थ्य आपल्यापाशी नाहीं व म्हणून आपण आपल्या संस्कृतीची प्रगति यापुढे करू शकत नाहीं, असे जणु काय आपल्या कृतीनें जगजाहीर केले ! यानंतर मॅकडोनाल्डसारख्या पुढाऱ्यांनी कॅबिनेटचे पक्षास मिळून आपण आजन्म नेतृत्व करून वाढविलेल्या समाजवादी पक्षास व तत्त्वज्ञानास दगा धावा हे क्रमप्राप्तच होते महात्मा गांधींनी आधुनिक भारतात सत्याग्रही तत्त्वज्ञानाच्या साहाय्याने एक प्रचंड सामर्थ्य निर्माण केले आहे या सामर्थ्याचें अधिष्ठान प्राचीन भारताचें आत्मबल आहे आणि या सामर्थ्यामुळे आधुनिक भारतास आपल्या प्राचीन संस्कृतीचा अभिमानहि उत्पन्न झालेला आहे. त्याचबरोबर आधुनिक युरोपीय संस्कृतीसबधीं एक प्रकारचा अनादर व तुच्छताहि निर्माण झाली आहे या अनादरबुद्धीमुळे कदाचित् आधुनिक भारताचा अधःपातहि होण्याचा संभव आहे आधुनिक युरोपांत निर्माण झालेली प्रत्येक गोष्ट अथवा प्रत्येक विचारसरणी त्याज्य व तुच्छ आहे, ही वृत्ति भारतीय अतःकरणांत बळावत गेली, तर प्राचीन भारतीय संस्कृतीतील दोषांनाच आधुनिक भारत चिकटून बसेल, एवढेंच नाहीं, तर आधुनिक युरोपीय संस्कृतीचा अनादर करतां करतां तिच्या उज्ज्वल अंगांचा मात्र तो अनादर करील आणि तिच्या हीन अंगांचा नकळत आदर करूं लागेल, अशी भीति कांहीं विचारवतांना आज वाटू लागली आहे, व ती सर्वस्वी निराधार आहे असे आम्हांलाहि म्हणवत नाहीं मात्र एवढें खास, कीं आधुनिक भारत आज कार्यक्षम व समर्थ बनू लागला आहे ही त्याची कार्यक्षमता व सामर्थ्य एकसारखे वाढत आहे यामुळे अशी भीति खरी ठरण्याचा संभव फारच अल्प दिसतो. कोणतेहि राष्ट्र एकदां आत्मोद्धाराच्या उद्योगास झडून लागलें व

त्याकरिता त्याग करण्याची प्रवृत्ति त्यांच्यांतील बुद्धिमान् वर्गात वाढूं लागली, तर त्याचे तत्त्वज्ञान सद्योपेक्षेने तरीहि त्याचा अघःपात न होता त्याच्या उद्योगाच्या सामर्थ्यानें तें तत्त्वज्ञान हळूहळू निर्दोष बनू लागतें आत्मोद्धाराचा उद्योग करण्याची ही आत्मप्रेरणा आज भारतात जागृत झाली असल्यामुळे आपलें राष्ट्रीय तत्त्वज्ञान तो अधिकाधिक निर्दोष आणि शुद्ध बनवील अशी आम्हांस निश्चित आशा वाटते असें असलें, तरी अलीकडे भारतीय संस्कृतीचा अभिमान व युरोपीय संस्कृतीसंबंधी तुच्छताबुद्धि निर्माण झाल्यामुळे आमच्या तत्त्वज्ञानांत कोणते दोष निर्माण होण्याचा संभव आहे, आणि कोणत्या दोषांमुळे प्राचीन भारतीय संस्कृतीची प्रगति खुंटून गेली व तिला आधुनिक युरोपीय संस्कृतीपुढे हार खावी लागली, याचे येथें थोडक्यात विवेचन केल्याखेरीज या पुस्तकाचा समारोप योग्य प्रकारें होणार नाहीं म्हणून आतां त्याच विषयाकडे वळणे भाग आहे.

वर्गविग्रह आणि भारतीय संस्कृति

आधुनिक युरोपीय संस्कृतीची उत्पत्ति वर्गकलहाच्या रूपानें झाली आणि आज तिचा विनाशहि कदाचित् या वर्गकलहातच होईल असें वाटत आहे त्यामुळे हे वर्गकलहाचे तत्त्व आपणांस मुळींच नको असें मानण्याकडे काहीं लोकांची प्रवृत्ति होत आहे. आमच्या मतें ही प्रवृत्ति कदाचित् आमच्या प्रगतीच्या आड येण्याचा संभव आहे. आम्ही राष्ट्रीय स्वातंत्र्याच्या झगड्यात गुतलों असताना, वर्गकलह बाजूस ठेवून केवळ राष्ट्रीय बहुत्वावर भर देण्याचे धोरण त्या स्थितीस व तत्कालीन राजकारणास अनु-रूप होतें असे म्हणतां येईल तथापि, संपूर्ण स्वराज्याच्या प्राप्तीनंतर आतां आपणांस वर्गविग्रहाचे तत्त्व स्वीकारावें लागेल आणि त्याचा सत्याग्रहाशी समन्वय करावा लागेल, असे आमचें स्पष्ट मत आहे आधुनिक युरोपने वर्गविग्रह केला अथवा अवलंबिला यात त्याची चूक झालेली नाहीं. हा वर्गविग्रह करित असतां अत्याचारी मार्गाचा अतिरेक केला, राष्ट्रीय बहुत्वाशी त्याचा समन्वय मुळींच केला नाहीं आणि या वर्गविग्रहाच्या कार्मी लोकसत्ताक संस्थांचा मुळींच उपयोग होणार नाहीं असे गृहीत धरून लोकशाहीवरच हत्यार उपसलें, या बाबतींत युरोपची चूक झाली असे आपण म्हणू शकू. सत्याग्रहाने वर्गविग्रहाचे धोरण स्वीकारिले, तरी त्यामुळें राष्ट्रीय बहुत्वाला बाध येण्याची गरज नाहीं, कारण सत्याग्रही सग्रांमांत प्रतिपक्षांतील व्यक्तीचा द्वेष अतर्भूत होत नाहीं सत्याग्रही सग्रांम हा विशिष्ट प्रकारच्या अन्यायी समाजरचनेविरुद्ध किंवा विशिष्ट सस्थेविरुद्ध असूं शकतो, त्या समाजरचनेंत किंवा संस्थेत नांदाणाऱ्या व्यक्तींविरुद्ध हा सग्रांम अभू शकत नाहीं. भांडवलशाही सस्था नष्ट करणे अथवा भांडवलवाला वर्ग नष्ट करणे याचा अर्थ भांडवलवाल्या व्यक्ती नष्ट करणे असा नाहीं. समाजवादी तत्त्वज्ञानाचीहि तत्त्वतः हीच भूमिका आहे. कार्ल मार्क्सनें 'कॅपिटल' ग्रंथाच्या प्रस्तावनेत ही गोष्ट स्पष्टपणें मांडली आहे. आमचा

झगडा भांडवलवाल्या व्यक्तींविरुद्ध नसून तो भांडवलशाही संस्थेविरुद्ध आहे, असें त्यानें म्हटले आहे सत्याग्रही तत्त्वज्ञानाने समाजसत्ताक रचना स्थापन करण्याचे ठरविलें, तर ते ही विचारसरणी अधिक जोमाने पुरस्कारील आणि अनत्याचारी वातावरण क्रांतिकाळांतहि कायम ठेवील, असा आम्हांस विश्वास आहे त्याचप्रमाणें लोकसत्ता आणि सत्याग्रही प्रत्यक्ष प्रतिकार यांचा समन्वय करून निःशस्त्र क्रांति यशस्वी करण्याचे कार्यहि सत्याग्रही तत्त्वज्ञानास करून दाखवितां येईल. अशा प्रकारे वर्गविग्रहाचा व समाजसत्ताक क्रांतीचा स्वीकार करूनहि त्याचा राष्ट्रीयत्व व लोकसत्ता यांच्याशी समन्वय करणें सत्याग्रही तत्त्वज्ञानास शक्य आहे मात्र वर्गविग्रह व समाजसत्ताक क्रांति याचा अवलंब केल्याखेरीज त्यास भावी भारतीय संस्कृतीची इमारत उठविता येणार नाही.

वर्गविग्रहानें तत्त्व प्राचीन भारतीय संस्कृतीशीं सर्वस्वी विसंगत आहे, हे मत आम्हांस मुळींच पटत नाही. एवढे खरे आहे, कीं आधुनिक युरोपांतील व्यापारी भांडवलवाल्या वर्गाने सरजामदारवर्गाविरुद्ध ज्या प्रकारचा वर्गकलह केला, अथवा तेथील कामगारवर्ग भांडवलशाहीविरुद्ध आज ज्या प्रकारचा वर्गकलह करीत आहे, त्या प्रकारचा वर्गकलह भारतांतील वैश्यवर्गाने केला नाही व अद्यापि येथील कामगारवर्गहि भांडवलशाहीविरुद्ध तशा स्वरूपाचा वर्गकलह करीत नाही. तथापि त्याचबरोबर हेहि खरे आहे, की प्राचीन भारतीय संस्कृति आधुनिक युरोपीय संस्कृतीच्या मार्गे पडली आणि तिची प्रगति खुटून तिला अखेरीस आधुनिक युरोपीय संस्कृतीपुढे द्वार खावी लागली आधुनिक युरोपांतील व्यापारी मध्यमवर्गाने धर्माधिकारी व सरजामदार या वर्गाविरुद्ध शेतकरीवर्गाच्या साहाय्याने यशस्वी बंड उभारिले, युरोपीय जनतेला निदान मध्यमवर्गाला श्रद्धायुगांतून बुद्धियुगांत आणून सोडिले, नागरिक स्वातंत्र्याची बंधने राजसत्तेला घालून तिला लोकानियंत्रित बनविले, सरजामदारवर्ग नष्ट करून सामाजिक समतेचें व लोकसत्तेचें ध्येय पुरस्कारिले, आणि मानवसंस्कृतींतील समाजसत्ताक युगाचें भविष्य वर्तविले हे सर्व करीत असता त्यानें अध्यात्मविद्येकडे पूर्ण दुर्लक्ष केले, सर्व विद्यांना व कलांना केवळ धनोत्पादनाच्या दासी बनविल्या, आत्मबलाची उपेक्षा केली, आणि केवळ शस्त्रबलावरच सर्व भर दिला आधुनिक युरोपाच्या या चुकाहि फार मोठ्या आहेत हें खरे असलें, तरी आधुनिक युरोपाच्या सर्व संस्कृतीवर तुच्छताबुद्धीचा पडदा टाकून आपणांस भावी संस्कृति निर्माण करता येणार नाही समाजातील कनिष्ठवर्गाला वरिष्ठवर्गाविरुद्ध कलह करून आपले हक्क प्राप्त करून घेण्याची कला आम्हीं शिकविली नाही, यावरून आमच्या प्राचीन संस्कृतींत वर्गकलह नव्हता असें म्हणतां येत नाही. प्राचीन भारतांत ब्राह्मण-क्षत्रियांचा वर्गकलह झालेला आहे यानंतर ब्राह्मण-क्षत्रियांनीं वैश्य-शूद्रांविरुद्धहि कलह केलेला आहे द्विजांनीं शूद्र-अतिशूद्रांना दास्यांत ठेवण्यासाठीं अनेक प्रयत्न केलेले आहेत.

या सर्व ऐतिहासिक घडामोडी वर्गकलहाखेरीज झालेल्या नाहीत. तथापि आधुनिक युरोपीय वैश्यांनी सामाजिक समतेची व लोकसत्तेची ग्वाही पुकारून, शेतकरीवर्गाच्या साहाय्यानें सरंजामदारवर्गाविरुद्ध वर्गकलह करून एकराष्ट्रीयत्वाची व लोकसत्तेची स्थापना केली आणि नागरिकत्वाचे हक्क सर्वांना देऊन समाजांत कोणताहि शूद्रवर्ग राहूं नये असे ध्येय पुकारिलें, तशी गोष्ट इकडे झाली नाही. पण हा आमच्या संस्कृतीचा मोठेपणा म्हणतां येणार नाही युरोपीय वैश्यांनी वर्गकलहांत अत्याचारी धोरण स्वीकारिलें ही त्यांची चूक असेल, पण आमच्या वैश्यांनी ही चूक टाळली याबद्दल त्यांची स्तुति करतां येत नाही. त्यांनी युरोपीय वैश्यांचा पराक्रम व कर्तृत्वहि दाखविले नाही आणि राष्ट्रीयत्व व लोकसत्ता याची निर्मितीहि केली नाही. ब्राह्मणांपासून शूद्रांपर्यंत आमचे सर्व वर्ग राष्ट्रीयत्वाला व लोकसत्तेला पारखे राहिले आणि ईस्ट इंडिया कंपनीला साहाय्य करून आपला सर्व देश त्यांनी पारतंत्र्यांत लोटला. वरिष्ठ वर्गाच्या दडपणाखाली चुरडून गेलेले वैश्य, शूद्र व अतिशूद्र, हे वर्ग कर्तृत्वहीन बनले व त्यांनी आपल्या बळावर वर्गविग्रह केला नाही हें खरे असलें, तरी परकीय जेत्यांना साहाय्य करून त्यांनी एक प्रकारे आपल्यावर वरिष्ठ वर्गांनी केलेल्या एकतर्फी वर्गविग्रहाचा सूडच घेतला, असेहि म्हणता येईल. यापेक्षां युरोपीय मध्यमवर्गीय व्यापाऱ्यांनी जो वर्गकलह केला आणि आधुनिक युरोपीय संस्कृतीची निर्मिती केली, तो वर्गकलह अथवा आज तेथील कामगार स्वातंत्र्यभावनेनें प्रेरित होऊन भांडवलशाहीविरुद्ध जो वर्गकलह करित आहेत तो, आमच्यांतील वैश्यांनी व शूद्रांनी व अतिशूद्रांनी अन्याय सहन करण्याचें जें व्रत पाळिले व अखेरीस परकीयांस मिळून आपलें राष्ट्र पारतंत्र्यांत लोटलें, त्याहून हीन आहे असें कोणासहि म्हणतां येणार नाही. उलट, आधुनिक युरोपनें वर्गकलह करतांना अत्याचाराचा अवलंब केला, तरी वरिष्ठांच्या अन्यायाविरुद्ध झगडण्याचे तत्त्व कायम ठेविले आणि या झगड्यात अनेक श्रेष्ठ सामाजिक व राजकीय ध्येये निर्माण केलीं, याबद्दल आधुनिक युरोपचे गुणानुवाद मानवी संस्कृतीच्या इतिहासलेखकांस गावे लागतात. आधुनिक भारतानें आधुनिक युरोपच्या इतिहासांतील वरिष्ठांच्या अन्यायाविरुद्ध बंड करण्याचे तत्त्व अंगीकारिल्याखेरीज त्याचा उद्धार होणार नाही. मात्र हें बंड शांततेच्या मार्गानें यशस्वी करण्याचे महत्कार्य त्यानें करून दाखविलें, तरच आधुनिक युरोपचे दोष दाखविण्याचा अधिकार त्यास प्राप्त होईल

भरतखंडांत आर्य लोक येऊन राहिल्यानंतर त्यांनी वर्णाश्रमधर्माच्या स्वरूपांत आपली संस्कृति निर्माण केली. यांपैकी शूद्रवर्ण आणि अतिशूद्रवर्ण हे दासकर्म करणारे वर्ण होते वर्णाश्रमधर्माची संस्कृति ही ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य या त्रैवर्णिकांची संस्कृति असून शूद्र व अतिशूद्र हे त्यांचे दास होते. तत्कालीन सर्व समाजात दाससंस्था होती. युरोपीय समाजातहि मध्ययुगाच्या अखेरीपर्यंत इकडील चातुर्वर्ण्यासारखे चार वर्ग होते. त्या काळांत सामाजिक समता याचा अर्थ समाजांतील चार

वर्ग मोडणें असा नसून ते वर्ग कायम ठेवूनहि प्रत्येक वर्गांत जन्मलेल्या कोणत्याहि व्यक्तीला आपल्या गुणकर्मानुसार वाटेल त्या वर्गांत प्रवेश मिळावा असा होता. सर्वांत खालच्या शूद्रवर्णासहि सर्वांत वरच्या ब्राह्मणवर्गापर्यंतचा दर्जा प्राप्त करून घेण्याचा मार्ग मोकळा असावा, एवढीच सामाजिक सुधारणेची कल्पना त्या वेळी होती ज्या वेळी समाजांतील धनोत्पादन फार अल्प प्रमाणांतच होऊ शकतें, त्या वेळी समाजांतील बहुजनसमाज हा संस्कृति व संपत्ति यांपासून पारखाच असतो सर्वांना सुसंस्कृत व सुसंपन्न करण्याचें ध्येय अशा काळी बहुधा कोणास सुचत नाही व सुचले तरी त्याचा व्यवहारांत उपयोग होऊ शकत नाही आपल्याइकडेहि शूद्र-वर्गाचें दास्य कमी करावे, त्यांना भौतिक उन्नतीचे आणि ज्ञानप्राप्तीचे मार्ग मोकळे करावेत, अशांबद्दल प्रयत्न करणारे पथ जैन-बौद्धांच्या काळापासून किंवा त्याच्या पूर्वीच्या काळापासूनहि निघालेले आहेत. चार्वाकाचे लोकायत-मत हे अशाच प्रकारचें एक मत असावें, असा पुष्कळांचा अंदाज आहे वसिष्ठ-विश्वामित्रांच्या काळापासून वाटेल त्या वर्णांत जन्मलेल्या व्यक्तीस ब्राह्मण्य व ब्राह्मणाचा दर्जा प्राप्त करून घेण्याची कल्पना निघालेली असून या कल्पनेच्या प्रचारांतून एक विचारकलह आणि या विचारकलहांतून एक प्रकारचा वर्गकलहहि निर्माण झालेला होता श्रीकृष्णाच्या भागवतधर्मांत ‘स्त्रियो वैश्यास्तथा शूद्रास्तेऽपि यान्ति परां गतिम्’ हें मत मान्य करून स्त्रियांना व शूद्रांना समाजांतील सर्वश्रेष्ठ दर्जा प्राप्त करून घेण्याची मुभा दिलेली आहे. बौद्धकाळी जी क्रांति झाली, ती एक प्रकारची सर्वांगीण समाजक्रांति होती; आणि त्या वेळी विचारकलह व वर्गकलह चालू असावा असे वाटते. नंतरच्या काळांत शूद्रांना वैदिक संस्कृतीचा अधिकार देण्यांत आला नाही हे खरे असले, तरी ती वैदिक संस्कृतीच मागे पडून बौद्ध-संस्कृति व भागवतसंस्कृति पुढे आली असे म्हणण्यास हरकत नाही बौद्ध-संस्कृतीने वैदिक परंपरेविरुद्ध उघड बड पुकारिले. भागवतसंस्कृतीने हा उघड बडाचा मार्ग स्वीकारिला नाही, तरी एकपरीने भगवद्गीतेला वेदापेक्षा अधिक श्रेष्ठ स्थान देऊन वैदिक संस्कृतीला गौणत्वच दिलें ज्ञानेश्वरी वेदासंबंधी म्हणते :

वेदु संपन्न होये ठाई । परि कृपणु आन नाही ॥

जे कार्नि लागला तिहि । वर्णाचा चि ॥

परां भवव्यथा ठेलेयां । स्त्रीशूद्रादिकां प्राणियां ॥

अनवसरु मांडूनिया । असे नव्हे ॥

तरी मज पांतां ते उणें । फेडावेया गीतापणे ॥

वेदु वेढला भलेतेणें । सेव्यु होआवेया ॥

— राजवाडे-ज्ञानेश्वरी, अ १८, श्लो. १४४७-४९.

अशाच प्रकारें एकनाथ, तुकाराम वगैरे साधुसंतांनी स्त्रीशूद्रादिकांना वेदाचा अधिकार नाही म्हणून वेदालाच गौण ठरविलें आहे. वेदांतील व उपनिषदांतील

आत्मोद्धाराचे सर्व तत्त्वज्ञान भगवद्गीतेत आहे आणि भक्तिमार्गातील इतर प्राकृत भाषांतील ग्रंथांतहि ते भरपूर आहे ; मग आम्हास तुमच्या वैदिक ज्ञानाचें तरी काय महत्त्व आहे, असे भागवतधर्मी संत उघडपणे बोलू लागले. “वेदाचा तो अर्थ आम्हासचि ठावा । इतरानी वद्दावा भार माथा ॥” असें तुकाराम छातीठोकपणे सांगतो. शूद्र कितीहि मोठा झाला तरी त्याला आम्ही ब्राह्मण म्हणणार नाही किंवा राज्याभिषेक करणार नाही, असा दुराग्रह वैदिक म्हणविणारे ब्राह्मण अद्यापीहि धरितात ! पण व्यास-वाल्मीकि हे ऋषिकोट्यांत गेले आणि शूद्र-अतिशूद्र जातींतील साधुसंत हजारो ब्राह्मणांचे आध्यात्मिक गुरू बनले. शूद्रांना वैदिक पद्धतीने राज्याभिषेक केला नाही, तरी त्यांनी राजसत्ता व साम्राज्यसत्ता उपभोगिली आणि त्यांची सेवा करून ब्राह्मणांनी त्यांचीं स्तुतिस्तोत्रे हि गाइलीं जो शूद्र केवळ परिचर्यात्मक कर्म करण्यासच लायक असे मानण्यात येत होते, तो कृषिगौरववाणिज्य कर्म तर करूं लागलाच, पण मंत्री, राजा, इतकेंच नाही तर साधुसंत, ऋषि व आध्यात्मिक गुरूहि बनला भारतीय संस्कृतीत घडून आलेली ही एक प्रचंड विचारक्रांति होती तिचें वर्णन इतिहासाचार्य कै. राजवाडे हे पुढील शब्दांत करितात : “उत्तरकुरुंत जो अर्धरानटी शूद्र केवळ दासकर्म करून समाजसोपानाच्या अगदीं खालच्या पाथरीवर लाथाडला जात होता, तो आता नदांच्या व मौर्यांच्या शूद्र व वृषल राजवटीत अध्यात्म, नीति, प्रज्ञा, एकवर्णता, सर्वसमता व साम्राज्य यांचा विजयी चालक झाला. बुद्ध व जिन यांनी, विशेषतः गौतम बुद्ध याने, केलेली ही क्रांति केवळ सामान्य धर्मक्रांति नव्हे, किंवा राजक्रांति नव्हे, किंवा मतक्रांति नव्हे, ही सर्वव्यापी अशी भयंकर सामाजिक क्रांति होती. त्या प्रचंड क्रांतीने वैदिक समाजाचे पाये उखडून, चातुर्वर्णिक समाज सुलटाचा उलटा होऊन गेला.”* ही प्रचंड समाजक्रांति वर्गवि-ग्रहाखेरीज झालेली नाही यानंतर बुद्धधर्म जरी हिंदुस्थानात उरला नाही, तरी त्यानें केलेले हे कार्य कायम टिकले बुद्धाने वैदिक देवताकांड, यज्ञयागादिक कर्मकांड आणि सामाजिक विषमता यांच्याविरुद्ध बड उभारिले. पुढे बुद्धधर्म जाऊन मूर्तिपूजा उदयास आली आणि कांहीं काळ पौराणिक देवताकांड, व्रतोद्यापने व पूजाविधाने आणि कुमारिलभट्टादींचा कर्मठ मीमांसाधर्म यांचें स्तोम माजलें. तथापि, शंकराचार्यांनी अद्वैतवेदान्ताचें ज्ञानकांड पुढे आणून देवताकांडास व कर्मठपणास गौणत्व दिलें आणि भागवतधर्मीय संतानी अद्वैतवेदान्ताचे शुद्ध तत्त्वज्ञान भक्तिमार्गांत आणून सामान्य जनतेला निष्काम भक्तीनें आत्मोद्धाराचा व मोक्षाचा मार्ग दाखवून दिला. या सव गोष्टी घडत असता कर्मठ मीमांसकांनी ज्ञानमार्गीयांचा व भक्तिमार्गीयांचा पिच्छा पुरविला. प्रत्येक साधुसत्ताच्या वेळीं त्याच्या समताप्रस्थापनेच्या कार्यास विरोध केला व एक प्रकारचा वर्गकलहहि निर्माण केला. पण साधुसंतांनी सत्याग्रही वृत्ति धारण करून आपलें धर्मसुधारणेचे कार्य पुढे चालविलें, जो गौतम बुद्ध नास्तिक व वेदनिंदक

* राधामाधवविलासचपू, प्रस्तावना, पृ १५१.

मानला जात होता, त्याला हिंदु जनतेने ईश्वरी अवतार बनविले! अशा संस्कृति-सुधारणेचे हे कार्य झाले, तरी मध्ययुगीन भारत आधुनिक युगांत येऊ शकले नाही. ब्रिटिश अमदानांत आतां महात्मा गांधीच्या नेतृत्वाखाली भागवतधर्मीय साधुसंतांच्या सत्याग्रही वृत्तीतून एक निःशस्त्र राज्यक्रांतिशास्त्र निर्माण झाले आहे हे क्रांति-शास्त्र स्वतंत्र भारतांत निर्माण झाले असते, तर त्याला सहजच सर्वांगीण क्रांतीचे स्वरूप आले असते, ते अद्यापि आले नाही. तथापि लवकरच ते येईल आणि त्याच्या आश्रयाने वर्गविग्रहाची सर्वांगीण समाजक्रांति झाली, तरीहि भारतीय राष्ट्रीयत्व आणि लोकसत्ता यांना धक्का न लागता ती होईल अशी आमची कल्पना आहे. अशा प्रकारे आधुनिक युरोपांत निर्माण झालेली संस्कृति आत्मसात् करून, त्याला जी क्रांति घडवून आणतां आली नाही ती शांततेच्या मार्गाने घडवून दाखविली, म्हणजेच सत्याग्रही तत्त्वज्ञानाची खरी महती जगाला कळणार आहे, आणि आधुनिक भारत निर्माण करणारी संस्कृति आधुनिक युरोपीय संस्कृतीपेक्षा श्रेष्ठ ठरणार आहे.

आजचे क्रांतिकार्य

महात्मा गांधी ही भारतांत निर्माण झालेली श्रीकृष्ण किंवा गौतम बुद्ध यांच्यासारखीच एक अत्यंत थोर विभूति आहे. त्यांच्या सत्याग्रही तत्त्वज्ञानांत भागवतधर्म आणि बौद्धधर्म या दोहोतील तत्त्वांचा समन्वय झाला असून त्यास त्यांनी राजकीय व सामाजिक क्रांतीचे स्वरूप दिलेले आहे. श्रीकृष्णाच्या अगर बुद्धाच्या वेळी ज्या प्रकारची सर्वांगीण क्रांति भरतखंडांत झाली, त्याहून अधिक व्यापक अशा प्रकारची सर्वांगीण क्रांति घडवून आणण्याचा काळ आज प्राप्त झाला आहे. शूद्र किंवा अति-शूद्र वर्गापैकी कोणत्याहि लायक व्यक्तीला गुणकर्मानुसार द्विजत्व प्राप्त व्हावे, अथवा वैश्य, क्षत्रिय किंवा ब्राह्मण बनता यावे, एवढाच आजचा प्रश्न नाही. आज समाजांतील वर्गभेदच नष्ट करून एकवर्ग-समाज स्थापन करण्याची आवश्यकता आणि शक्यता वाटू लागली आहे. आधुनिक युरोपांत व्यापारी-वर्गाच्या नेतृत्वाखाली जी संस्कृति निर्माण झाली, तिच्यांतून लोकसत्तेचे व सामाजिक समतेचे ध्येय उदय पावल्यापासूनच ही एकवर्ग-समाजाची कल्पना जगापुढे आलेली आहे. फ्रेंच राज्यक्रांतीच्या वेळी समता, स्वतंत्रता व बंधुता या तत्त्वांवर मानव-संस्कृतीची उभारणी करण्याचा प्रयोग प्रथम झाला. लोकसत्तेची व नागरिक-स्वातंत्र्याची स्थापना झाली म्हणजे सर्व लोक एकाच वर्गांत येतील अशी त्या वेळी कल्पना होती. सरंजामशाही मोडून जमीनदारवर्ग नाहीसा झाला आणि सर्वांना सामाजिक समतेचे व नागरिकस्वातंत्र्याचे हक्क मिळून शूद्रवर्ग अथवा दास किंवा भूदासवर्ग नाहीसा झाला. अशा प्रकारे क्षत्रिय व शूद्रवर्ग मोडून समाजांत केवळ शेतकरी, कारागीर व व्यापारी यांचा एक वैश्यवर्ग राहिला. प्रत्येकास बौद्धिक व धार्मिक स्वातंत्र्य मिळाले, आणि नैतिक, अध्यात्मिक अगर धार्मिक उन्नति करण्यासाठी स्वतंत्र धर्माधिकारी-

वर्गाचीहि आवश्यकता उरली नाही प्रत्येक शेतकऱ्यास स्वतःची जमीन मिळाली. व्यापारी व कारागीर यांना धंद्यांत मिळणारा नफा त्यांच्या कष्टाच्या, साहसाच्या व संयमाच्या प्रमाणांतच मिळाल्यास समाजांतील कोणत्याहि व्यक्तीला वाटेल ते स्थान प्राप्त करून घेतां येतें व त्यामुळे एकाद्या व्यवसायांतील लोकाना कांहीं काळ वाजवीपेक्षां जास्त फायदा मिळाला, तर त्या व्यवसायांत इतर लोक शिरतात आणि अवास्तव फायद्याचें प्रमाण कमी होतें याच्या उलट, कोणत्याहि व्यवसायांत काम करणाऱ्यांना त्यांच्या श्रमाचे योग्य मोलहि मिळेनासे झाले म्हणजे त्या व्यवसायातील लोक इतर धंद्यांत शिरतात आणि उरलेल्या लोकांना योग्य नफा मिळू लागतो अशा प्रकारें व्यवसायस्वातंत्र्य आणि करारस्वातंत्र्य याच्या पायावर सर्वोना आपापल्या श्रमाच्या प्रमाणांत संपत्ति कमाविता येईल व आपोआपच एकवर्ग-समाज निर्माण होईल, अशी त्या वेळीं अपेक्षा होती ही अपेक्षा औद्योगिक क्रांतीतून निर्माण झालेल्या प्रचंड कारखानदारीचें स्वरूप आणि परिणाम लक्षांत न घेतल्यामुळे निर्माण झालेली होती. औद्योगिक क्रांतीचें स्वरूप जसजसे विशद होऊ लागलें आणि तिचे समाजांतील बहुसंख्य वर्गावर घडणारे परिणाम दिसून येऊ लागले, तसतसें नागरिक-स्वातंत्र्य, व्यवसाय-स्वातंत्र्य व करार-स्वातंत्र्य एवढ्या पायावर लोकशाहीतून एकवर्ग-समाजरचना निर्माण होऊ शकत नाही असें दिसून येऊं लागलें कारखानदारीमुळे घरगुती धंदे बुडून गेले आणि शेतकऱ्यांस मिळालेल्या जमिनीच्या विक्रयस्वातंत्र्यातून सावकार, दुकानदार व भांडवलदार यांच्या दडपणाखाली पुनः मोठी जमीनदारी निर्माण होऊं लागली. यांत्रिक साहाय्याने प्रचंड कारखानदारीप्रमाणें प्रचंड प्रमाणावर शेती करण्यास शक्य आहे हे लक्षांत येतांच, छोटी शेती मोडून कारखानदारी पद्धतीची प्रचंड शेती निर्माण होऊ लागली या सर्व प्रवृत्तींचा स्वाभाविक परिणाम प्रत्येक देशांतील कारखाने, जमिनी व खाणी एका अल्पसंख्य धनिकवर्गाच्या हातीं जाण्यांत होणार आणि प्रत्येक राष्ट्रांतील बहुसंख्य जनता या अल्पसंख्य मालकवर्गाच्या आर्थिक दास्यांत जाणार, हें पाहून कारखाने, जमिनी व खाणी यांच्यावर सार्वजनिक मालकी स्थापन केल्याखेरीज एकवर्ग-समाज, स्वतंत्रता, समता व बहुता हीं ध्येयें अमलांत येत नाहीत असे समाजवादी तत्त्वज्ञांनीं ठरविले हे समाजसत्तेचें तत्त्व म्हणजे औद्योगिक क्षेत्रांत लागू केलेलें लोकसत्तेचेंच तत्त्व आहे. या लोकसत्तेची प्रस्थापना मालकवर्गाच्या औदार्यातून न होतां कामगारवर्गाच्या बंडांतून होईल, अशी शास्त्रीय समाजवादाची मांडणी कार्ल मार्क्सनें करून भांडवलशाहीतील अतर्विरोध आणि वर्ग-कलह यांच्या आधारावर भावी समाजसत्ताक क्रांतीचें शास्त्रीय भविष्य वर्तविले. हे भविष्य रशियांत स्थूल मानांनं खरें झालें, आणि त्या वेळेपासून समाजसत्तेचे व एकवर्ग-समाजाचें ध्येय जगभर पसरले. हिंदुस्थानास लोकशाही व राष्ट्रीय स्वातंत्र्य यांबरोबरच हें समाजसत्तेचें ध्येय स्वीकारावें लागणार आहे आणि जमिनी व कारखाने यांच्यावरील खाजगी मालकी नष्ट करून सार्वजनिक मालकी स्थापन करण्याचे

क्रांतिकार्य निःशस्त्र मार्गाने यशस्वी करून दाखवावयाचें आहे ही क्रांति संघटित असहकाराच्या व सत्याग्रहाच्या तत्त्वानुसार घडवून आणणे शेतकरी-कामकरीवर्गाला कसें शक्य आहे, तें मार्गें याच प्रकरणांत टॉल्स्टॉयचा जो उतारा दिला आहे, त्यावरून दिसून येईल.

आधुनिक जगांतील भौतिक विद्या, तिच्यामुळे प्राप्त झालेलीं धनोत्पादनाचीं भौतिक साधनें, यंत्रकला आणि विद्युच्छक्तीसारख्या नैसर्गिक शक्ती यांचा उपयोग करून घेणें शक्य असल्यामुळे आज समाजात शूद्र-अतिशूद्रवर्ग यासारखा दासवर्ग किंवा दाससदृश वर्ग ठेवण्याची आवश्यकता कोणत्याहि समाजास उरलेली नाही. तसेच सरजामशाही व भांडवलशाही यांचीहि आज समाजास आवश्यकता उरलेली नाही. ज्या वेळीं राज्यशास्त्र व युद्धकला हीं बाल्यावस्थेत होती, त्या वेळीं सरजामशाही समाजाच्या संरक्षणाचे कार्य योग्य प्रकारे करीत होती, आणि एकाद्या राजानें किंवा सरजामदाराने जुलूम केला, तर त्याचें बाहुबलाने पारितोष्य करणे समाजाला अवघड नव्हतें. पुढे प्रचंड राज्ये निर्माण झालीं तेव्हां सरजामशाही मोडावी लागली आणि सर्व लष्कर व लष्करी अधिकारी यांना राज्यांतील पगारी नोकर बनवावें लागलें. वाटेला त्यानें वाटेला तितका प्रदेश जिंकावा व बाहुबलाच्या गुणावर राजा बनावे हें व्यक्तिस्वातंत्र्य नष्ट झालें, तेव्हांच सामान्य जनतेचें स्वातंत्र्य वाढलें आज कारखानदार-जमीनदारवर्ग नाहीसा करून सामान्य जनतेचें स्वातंत्र्य वाढविण्याचा व तिचें दास्य नष्ट करण्याचा काळ आलेला आहे ज्या वेळीं प्रत्येकास कष्टाच्या प्रमाणांतच धनार्जन करता येत होते आणि कष्टाखेरीज फारसा धनसंचय करतांच येत नव्हता, अशा प्राथमिक औद्योगिक अवस्थेत वाटेला तितका पैसा मिळवावा व त्याची मालकी उपभोगावी, हे तत्त्व समाजाच्या अभिवृद्धीस पोषक ठरलें. आजच्या प्रचंड धनोत्पादनाच्या काळांत असें स्वातंत्र्य कोणासहि देता येणार नाही. आज संमंजांत मिळणारी संपत्ति आणि ती मिळविण्यास करावे लागणारे कष्ट याचे प्रमाण व्यस्त झालें आहे संपत्तिवानांस हजारो लोकांच्या जीवितावर सत्ता मिळू लागली आहे. ही सत्ता व संपत्ति यांचा उपभोग तुम्ही केवळ समाजाचे निधिधारक म्हणून करा, असें सांगून हा प्रश्न सुटणारा नाही ज्या वेळीं समाजांतील धनार्जनाचे मार्ग हे न्याय्य असतात-म्हणजे धनार्जनाचें कष्टाशी समप्रमाण असते-त्या वेळीं अशा मार्गांनी मिळविलेली संपत्ति समाजाचा ठेवा म्हणून उपभोगा, तिचा जबाबदारीने उपभोग घ्या, हा उपभोग घेतांना आत्मकल्याण व लोककल्याण इकडे लक्ष ठेवा आणि अवास्तव उपभोग न घेतां उरलेली संपत्ति दान करा, असा उपदेश करून कार्य भागते परंतु समाजांत धनार्जन करण्याचे कोणते मार्ग कायदेशीर असावेत, हे ठराविण्याचें कायद्याचें कार्य वरील नैतिक उपदेशानें होऊं शकत नाही धनोत्पादनाची पद्धति बदलली म्हणजे धनार्जनाच्या मार्गांचे स्वरूपहि बदलतें आणि या बदललेल्या आर्थिक परिस्थितींत धनार्जनाचे कोणते मार्ग मोकळे असावेत व कोणते

असूं नयेत, हें कायद्यानें ठरवून द्यावें लागते. पूर्वीच्या पद्धतींत जे मार्ग समाजाला हानिकारक नव्हते किंवा ज्यांच्यामुळें समाजाची फारशी हानि होण्यासारखी नव्हती, तेच मार्ग नव्या परिस्थितींत समाजास अत्यंत हानिकारक ठरतात. तथापि, हे मार्ग ज्यांना लाभदायक असतात, त्यांना त्या मार्गाने मिळणारी संपत्ति कष्टार्जितच वाटत असते व अशा मार्गांनीं मिळालेली संपत्ति जुलुमाने मिळविलेली आहे, असें ते कषूल करीत नाहीत. हे मार्ग बंद करण्याच्या कार्यास अशा वर्गाचा विरोध होतो आणि हा विरोध परंपरेच्या व मालकी-हक्कांच्या नांवानें होत असतो. धनार्जनाच्या मार्गांची परंपरा व तिच्यांतून निर्माण होणारे हे मालकी-हक्क परिस्थितिसापेक्ष असतात आणि व्यक्तींच्या मालकी-हक्कांना कायदेशीर मर्यादा घातल्याखेरीज आणि समाजाला हानिकारक होणारे हे मालकी-हक्क काढून घेतल्याखेरीज समाजाची प्रगति होऊ शकत नाही, हे तत्त्व असे वर्ग कषूल करीत नाहीत. अशा वर्गाच्या विरोधामुळेच समाजांत क्रांतीची आवश्यकता उत्पन्न होते. औद्योगिक क्रांतीमुळें आज समाजसत्ताक क्रांतीची आवश्यकता निर्माण झाली आहे, आणि या क्रांतीचें कार्य व्यक्तीला मिळणारी संपत्ति अथवा सत्ता यांचा उपभोग तिनें समाजाचे निधिधारक म्हणून घ्यावा, एवढ्या तत्त्वाने होऊं शकत नाही. समाजांतील सत्तेची व संपत्तीची विभागणी कशी असावी, समाजांतील व्यक्तीस सत्तेचा व संपत्तीचा लाभ कोणत्या मार्गांनीं व्हावा आणि सत्ता व संपत्ति यांच्या विभागणींत समाजाची नैतिक उन्नति व भौतिक साधनें हीं लक्षांत घेऊन किती प्रमाणांत समता कायद्याने अमलांत आणावी व किती प्रमाणात विषमता कायम ठेवावी, हें एकदां ठरून गेलें आणि तत्कालीन भौतिक व नैतिक उन्नतीस अनुरूप अशी समाजरचनेची कायदेशीर घडी बसली, म्हणजे त्या समाजरचनेनुसार सत्तेचा व संपत्तीचा जो भाग कोणत्याहि व्यक्तीस प्राप्त होईल त्याचा उपभोग त्या व्यक्तीने कसा घ्यावा, हें सांगण्यासाठीं सत्ताधारी व संपत्तिमान व्यक्ती या समाजाच्या निधिधारक आहेत, हे तत्त्व निघालेलें आहे. या तत्त्वानें लोकसत्ताक अगर समाजसत्ताक क्रांतीचे कार्य होणार नाही, परंतु समाजसत्ताक क्रांतीनंतरहि काहीं व्यक्तींच्या हातीं अधिक सत्ता द्यावी लागेल, आणि काहीना इतरांहून अधिक संपत्तीचा उपभोगहि घेऊं द्यावा लागेल. या सत्तेचा व संपत्तीचा उपभोग त्यांनीं कसा घ्यावा याला काहीं कायद्यांचीं बंधनें असली, तरी या कायद्यांच्या बंधनांनीं हे कार्य पूर्णपणें होणार नाही. त्यासाठी वरील नैतिक तत्त्वांचा उपदेश आवश्यकच राहील. पण या कामासहि हा उपदेश प्रत्यक्ष आचरून दाखविणारे आणि कायदेशीर मार्गांनीं जी सत्ता व संपत्ति मिळणें शक्य आहे तीहि मिळविण्याच्या मार्गास न लागतां केवळ आपल्या किमान गरजा भागतील इतकी संपत्ति आपल्या कष्टानें मिळवून अधिक संपत्तीचा व सत्तेचा अभिलाष न धरणारे, तसेंच अधिकारीवर्गांनीं जनतेवर जुलूम केल्यास जनतेला त्याचा प्रतिकार कसा करावा हें दाखवून देणारे, आणि असा जुलूम असद्य होईल तेव्हां समाजसत्ताक

लोकशाहीविरुद्धहि अनत्याचारी असहकारितेचा प्रयोग करून प्रस्थापित राज्ययंत्र बद पाडणारे सत्याग्रही लागतील समाजसत्ताक लोकशाही प्रस्थापित झाली, तरी अधिकारी व प्रजा, अथवा शास्ते व शासित असा भेद राहणारच आहे आणि हा भेद कायम आहे तोंपर्यंत खरी एकवर्ग-समाजरचना होऊ शकत नाही समासत्ताक लोकशाही ही मानवसमाजाची पूर्णावस्था नव्हे. या समाजसत्ताक लोकशाहीतहि अधिकारी-वर्गास आणि बहुमतास न कळणारे किंवा अपरिहार्य वाटणारे अन्याय जाणणारे व ते अन्याय परिहार्य आहेत असे ओळखणारे दूरदर्शी, निःस्वार्थी लोकसेवक लागतील. सत्यसोधन आणि सत्यसंस्थापन हाच ज्यांनी आपला नित्य व्यवसाय बनविला आहे आणि त्यासाठी आपल्या शारीरिक, बौद्धिक व आत्मिक शक्तींचा उपयोग करणे यांतच ज्यांना खरा आनंद व जीवितसाफल्य वाटत आहे, असा सत्याग्रहीवर्ग समाजसत्ताक लोकशाहीच्या भावी विकासास अत्यंत अवश्य आहे.

आत्मबलाची परंपरा

महात्मा गांधींनी सत्याग्रहाच्या रूपाने जें आत्मबल संघटित व संवर्धित करण्याचा प्रयत्न केला, त्या आत्मबलाची परंपरा भरतखंडांत फार मोठी आहे अत्यंत प्राचीन कालीं आश्रमवासी ऋषींच्या ब्राह्मतेजाच्या रूपानें तें भरतखंडात निर्माण झालें. पुढें ब्राह्मणवर्गाने यज्ञयागादि कर्मकांडांचें आणि देवताकांडांचें स्तोम माजवून स्वर्ग-प्राप्तीच्या सकाम धर्माला प्राधान्य दिलें, तेव्हां गौतम बुद्धानें या आत्मबलाचे संरक्षण व संवर्धन करून देवताकांड, कर्मकांड आणि सामाजिक विषमता यांच्याविरुद्ध क्रांति करण्यासाठी बुद्धधर्माची व भिक्षुसंघाची संघटना केली. नंतर हा भिक्षुसंघहि अवनत होऊन परिग्रही बनला व राजेलोकांच्या दास्यांत गेला. यानंतर कुमारिलभट्टादींनी वैदिक धर्माचे जे पुनरुज्जीवन केलें, त्यांत पुनः कर्मकांडांचें व देवताकांडांचे प्रस्थ माजले. यानंतर श्रीशंकराचार्यांनी पीठे स्थापून अद्वैतवेदान्ताच्या आधारावर जाणत्या लोकांत शुद्ध तत्त्वज्ञानाचा प्रसार केला आणि भागवतधर्माचे संतांनी याच अद्वैताच्या आधारावर निष्काम भक्तीचा मार्ग उपदेशून सामान्य लोकांतील आत्मबल जागृत केलें. आज महात्मा गांधींनी याच परंपरागत प्राचीन आत्मबलाची संघटना करून त्याला राजकीय व सामाजिक क्रांतिकारक स्वरूप दिलें आहे. सत्याग्रहीवर्ग हा आतां विशिष्ट मतावर अधिष्ठित असलेला एकादा धर्मसंप्रदाय उरलेला नाही. केवळ व्यक्तिगत आध्यात्मिक मोक्ष हें सत्याग्रहाचें ध्येय नाही. लोकांच्या सर्वांगीण उन्नतीसाठी त्यांना सर्वांगीण क्रांतीचा मार्ग दाखवून देणारें तें एक सामाजिक अखंड क्रांतिशास्त्र आहे. लोकसत्ता व समाजसत्ता या रूपांनी उदित झालेलीं एकवर्ग-समाजाची ध्येयें आत्मसात् करून मानवसमाजाला पूर्णावस्था प्राप्त होईपर्यंत त्याचें नेतृत्व करण्याचें सामर्थ्य या सत्याग्रही तत्त्वज्ञानांत आहे. भौतिक विद्या व यंत्रकला यांच्याशी त्याचा विरोध नाही. बाह्य सृष्टीशी कसे व्यवहार करावे आणि तिची नियति आपणास अनु-

कूल आणि उन्नतिकारक कशी बनवून घ्यावी, हे ज्ञान मनुष्यास भौतिक विद्येनेच प्राप्त होणार आहे. अन्नमय प्राण आणि प्राणमय पराक्रम या भौतिक सत्याकडे प्राचीन भारताचें दुर्लक्ष झालेलें नव्हते. बुभुक्षित मनुष्याला ब्रह्म हे अन्नाच्याच रूपानें प्रतीत होतें आणि वेदान्ती मनुष्यासहि दोन प्रहरांनीं बारा वाजले म्हणजे ‘अन्न हे पूर्ण ब्रह्म’ असें म्हणून भोजन करावें लागते, याची विस्मृति ठेवून कोणतीहि समाजरचना टिकणार नाही व टिकविण्याचा प्रयत्न केला तरी तो साधणार नाही. भांडवलशाही धनोत्पादनपद्धतीमुळें बहुसंख्य लोकांच्या भुकेचा प्रश्न समाधानकारकपणे सुटत नाही आणि श्रीमंत-गरिबांतील सापेक्ष अंतर वाढत जाऊन समाजाचे व राष्ट्राचे दोन विरोधी गट पडतात. बहुसंख्य सामान्य जनतेला जीविताची व वित्ताची क्षणभरहि शाश्वती मिळत नसल्यामुळे तिची नीतिमत्ताहि भ्रष्ट होऊं लागते. ‘बुभुक्षितः किं न करोति पापम् । क्षीणा नरा निष्करुणा भवन्ति ॥’ यात वर्णिल्याप्रमाणें सामाजिक नीतिमत्तेचा पाया अन्नप्राप्तीच्या भौतिक आधारावर उभारलेला आहे, इकडे सत्याग्रही तत्त्वज्ञान दुर्लक्ष करीत नाही. तथापि, मनुष्यसमाजाच्या आवश्यक भौतिक गरजा भागल्यानंतर भौतिक संपत्तीच्या वाढीच्या प्रमाणात त्याची नैतिक उन्नति होते अथवा त्याची संस्कृति अधिक उन्नत बनते, हे तत्त्व मात्र सत्याग्रहास सन्मत नाही. ‘नात्यश्रतस्तु योगोऽस्ति न चैकान्तमनश्रतः’ म्हणजे फार खाल्ल्यानेहि योगप्राप्ति होत नाही, त्याचप्रमाणें मुळीच न खाल्ल्यानेहि योगप्राप्ति होत नाही, असा आध्यात्मिक उन्नतीचा सिद्धांत आहे.

भांडवलशाही समाजांत अपरिमित भौतिक उपभोग घेणारा एक छोटा मालकवर्ग आणि त्याच्या आर्थिक दास्यांत रखडणारा दुसरा बुभुक्षित बहुसंख्य सेवकवर्ग असे निर्माण होत असल्यानें अशा समाजांत शांततेची व नीतीची अपेक्षाच करता येत नाही. ज्या समाजांतील बहुसंख्य लोकांना आपल्या जीविताची व जीवितसाधनांची मुळीच शाश्वती नाही, अशा समाजात शांतता व नीतिमत्ता नांदणे अशक्य आहे. हिंदुस्थानासारख्या खंडतुल्य राष्ट्रांतील पस्तीस कोटी लोकसंख्येच्या पोटापाण्याचा प्रश्न भांडवलशाहीच्या व साम्राज्यशाहीच्या मार्गानें सोडविणे अशक्य आहे आणि एवढ्या मोठ्या लोकसंख्येची जीवितयात्रा सुखानें चालविण्याचें सामर्थ्य केवळ हस्तव्यवसायाच्या ग्रामोद्योगात अथवा छोट्या प्रमाणावरच्या वैयक्तिक शोर्तीत आहे, असें वाटत नाही. शिवाय, एवढा मोठा भारतीय समाज हा केवळ आश्रमवासी ऋषी-प्रमाणें भौतिक सुखाविषयी विरक्त आणि आत्मिक सुखावर संतुष्ट राहील, ही गोष्टहि शक्य कोटींतील नाही. या खंडतुल्य भारताचा प्रश्न सोडविण्यास भौतिक विद्या आणि यंत्रकला यांचा भरपूर उपयोग केला पाहिजे व तो धनोत्पादनाचे व धनविभाजनाचें कार्य समाजसत्तेखालीं आणूनच केला पाहिजे. पण ही समाजसत्ता स्थापन करतांना व स्थापन केल्यावरहि सत्याग्रहीवर्गाची आवश्यकता भरतखंडालाच नव्हे, तर सर्व मानवसंस्कृतीलाहि आहे.

सत्याग्रही आत्मविद्या

यापुढे भारतीय संस्कृति व मानवसंस्कृति असा भेद राहणार नाही भौतिक दृष्ट्या आज सर्व मानवसमाज एका कुटुंबांत अथवा एका घरात आणून कोडल्यासारखा झाला आहे. त्यातील लोकांना एकत्र नांदल्याखेरीज सुटका नाही व त्यांनी एकत्र नांदावे यांतच मानवकुलाची उन्नति आहे पण एका घरात एकत्र नांदणाऱ्या लोकांप्रमाणे त्यांनी बंधुभावनेने नांदावयास शिकले पाहिजे. येथून पुढे मानवसंस्कृतीची उन्नति या बंधुभावनेच्या प्रचारावर आणि प्रस्थापनेवर अवलंबून आहे मानवाच्या अंतःकरणांतील या बंधुभावनेस प्रेम अशी सज्ञा आहे, आणि हा प्रेमरूप परमेश्वर प्रत्येकाच्या अंतःकरणांत वास करीत असतो, या सिद्धांतावर सत्याग्रही संस्कृतीचा आधार आहे एका राष्ट्रकडून दुसऱ्या राष्ट्रावर अथवा एका वर्गाकडून दुसऱ्या वर्गावर होणाऱ्या अन्यायाचा प्रतिकार करण्यासाठी अत्यंत निकराचा लढा करीत असताहि या बंधुभावनेच्या अंतिम सिद्धांतावर सत्याग्रहीची दृढ श्रद्धा असते मानवी अंतःकरणांतील न्यायबुद्धि व प्रेमबुद्धि म्हणजेच सत्य आणि अहिंसा यांहून परमेश्वराचे श्रेष्ठ स्वरूप दुसरे कोणतेहि नाही ज्याचा सत्यावर व प्रेमावर विश्वास आहे आणि सत्यसंशोधन व सत्यसंस्थापन यासाठी करावा लागणारा त्याग व भोगावे लागणारे क्लेश सहन करण्याची ज्यांची तयारी आहे, ते आपणांस सेश्वरवादी म्हणवोत किंवा निरीश्वरवादी म्हणवोत, ते बुद्धाप्रमाणे शून्यवादी असोत अथवा श्रीशंकराचार्याप्रमाणे क्षर सृष्टीच्या बुडाशी अक्षर असे एक अव्यक्त निर्गुण तत्त्व आहे असे म्हणोत, ते ख्रिस्ताचे अनुयायी असोत किंवा महंमदाचे अनुयायी असोत, त्यांना सत्याग्रही बनतां येईल. सत्याग्रहीला आत्मविद्या लागते, पण त्या आत्मविद्येत गूढ किंवा विवादात्मक असे काही नाही आत्मा हा रथी आहे, बुद्धि हा सारथी आहे, इन्द्रिये हे घोडे आहेत आणि मन हा त्यांचा लगाम आहे, एवढे अध्यात्मशास्त्र त्यास पुरे होते. बुद्धिरूप सारथी विषयोपभोगाने शिगून जाऊ नये, त्याच्या हातचा मनोनिग्रहाचा लगाम दिला पडू नये आणि विषयोपभोगाच्या पाठीमागे लागून इन्द्रियरूपी घोडे मोकाट सुटू नयेत, एवढेच हे अध्यात्मशास्त्र आहे बाह्य सृष्टीवर प्रभुत्व स्थापन करणे आणि समाजाच्या भौतिक सुखांचा प्रश्न सोडविणे हा व्यवहार करण्यास जशी भौतिक विद्येची आवश्यकता आहे, तशीच अंतःसृष्टीवर प्रभुत्व प्रस्थापित करण्याच्या व्यवहारास आत्मविद्येची आवश्यकता आहे सत्याग्रही आत्मविद्या विवादासाठी नसून व्यवहारासाठी आहे. ग्रंथप्रामाण्य ही तिची कसोटी नसून अनुभवप्रामाण्य ही तिची अंतिम कसोटी आहे. केवळ भौतिक विद्येची उपासना करणारे लोक अधकारात पडतात आणि केवळ आत्मिक विद्येची उपासना करणारे त्याहूनहि घोर अधकारांत पडतात, असे ईशोपनिषदाने म्हटले आहे. याचा अनुभव आधुनिक युरोपच्या इतिहासावरून आणि गेल्या दोन-तीनशे वर्षांच्या भारतीय इतिहासावरून जगाला आलेला

आहे. आधुनिक भारतानें त्याचीं अत्यंत अनिष्ट फळे भरपूर चाखलेलीं आहेत. तेव्हा यापुढें तो भौतिक विद्या किंवा आत्मिक विद्या यापैकीं कोणाकडेहि दुर्लक्ष करील, असें वाटत नाही.

अनियंत्रित परकीय राजसत्तेतून स्वकीय लोकसत्तेत आधुनिक भारताचा प्रवेश झालेला आहे. यापुढे थोड्याच काळांत ज्या सत्याग्रही तत्त्वज्ञानाच्या आश्रयानें त्याला लोकसत्तेची प्रस्थापना करितां आली, त्याच्याच आश्रयाने तो समाजसत्तेचीहि प्रस्थापना करील. पण समाजसत्ता हाहि भारताचा अतिम संदेश नव्हे भारताचा अतिम संदेश आत्मसत्ता हा आहे या आत्मसत्तेची प्रस्थापना होऊन मानवसमाजाला दडधारी राजकीय संस्थांची मुळींच गरज उरली नाही, म्हणजेच खरी एकवर्ग-समाज-रचना स्थापन होणार आहे आधुनिक काळांतील एकवर्ग-समाजाचें ध्येय आणि प्राचीन ब्राह्मण्याचे ध्येय यात फारसे अंतर नाही व सत्ययुगात केवळ एकच ब्राह्मणवर्ग होता, त्याचप्रमाणे पुनः समाजाला अशी एकवर्गी अवस्था प्राप्त व्हावी, हीच मानवसमाजाची पूर्णावस्थेची कल्पना भारताच्या अतःकरणांत समाजवाद आत्मसात् केल्यानंतर निर्माण होईल. आधुनिक भारताचे एक समाजवादी नेते पंडित जवाहरलाल नेहरू यांनी अशाच प्रकारचे विचार पुढील शब्दांमध्ये आपल्या आत्मचरित्रांत व्यक्त केलेले आहेत :

“But the West also brings an antidote to the evils of this cut-throat civilisation—the principles of socialism, of co-operation, and service to the community for the common good. This is not so unlike the old Brahman ideal of service, but it means the Brahmanisation (not in the religious sense of course) of all classes and groups and the abolition of class distinctions. It may be that when India puts on her new garment, as she must, for the old torn and tattered, she will have it cut in this fashion, so as to make it conform both to present conditions and her old thought. The ideas she adopts must become racy to her soil.”

अशा प्रकारे आधुनिक जगांतील इतर राष्ट्रांच्या वर्तमानकालीन इतिहासापासून आपल्या कार्यास स्फूर्ति घेणारे आधुनिक भारताचे समाजवादी नेते आणि प्राचीन भारताच्या आध्यात्मिक संस्कृतीचा अभिमान बाळगणारे महात्मा गांधीसारखे सत्याग्रही जगद्वंद्व्य पुढारी, या दोघांच्याहि दृष्टिपथांत येणाऱ्या भावी भारतीय संस्कृतीच्या चित्रांतील द्वैत नाहीसे होऊ शकते. ज्या मानाने स्वतंत्र भारतांतील भावी संस्कृति

मूर्त स्वरूप धारण करू लागेल, त्या मानानें हें द्वैत पूर्णपणें नाहीसे होऊन तिचें स्पृहणीय स्वरूप सर्व मानवजातीच्या भौतिक व आत्मिक आकांक्षाना संतुष्ट करण्यास समर्थ होईल आणि हीच भारतीय संस्कृति मानवसंस्कृति म्हणून जगभर पसरेल, अशी आमची दृढ श्रद्धा आहे.

सर्वेऽत्र सुखिनः सन्तु । सर्वे सन्तु निरामयाः ॥

सर्वे भद्राणि पश्यन्तु । मा कश्चिद्दुःखमाप्नुयात् ॥

सूचि

अणे, माधवराव-३९९
 अन्सारी, डॉक्टर-३४१.
 असहकार, १ ली चळवळ-३७३, ३७७,
 ३७८, ३७९ ते ३८४
 अस्पृश्यता-निवारण-१०१, ५०७
 आगरकर-१०४, १०५, १२३ ते १२८, १२६,
 १३८, १४७, १४८, १५० ते १५७,
 १६९, १६१, १६८, १७३ ते १७७, १७९,
 १८४ ते १९०, १९६, २०२, २०३, २०५
 २०७, २११ ते २१८, २१९ ते २२२,
 २२६ त २३०, २३४, ३३१, ५२३ ५२४
 आत्मराज्य, (आत्मसत्ता)-५०८, ६०३.
 आनदा चार्ल-१६२, १६८, १९५
 आयर्विन्-३९५, ३९८, (गांधी आयर्विन्-
 करार) ४०० ते ४०५.
 आर्यसमाज-५८, १४९, १८७, १९२ ते १९५
 ऑलकॉट, कर्नल-१९५
 इंडियन ऑसेसिएशन-१४७
 एंजल्स-२३०, ५४६, ५५१, ५५२
 एल्फिन्स्टन्-२८, २९, ३२, ३५, ३९, ४०,
 ७९, ४९४-४९५.
 ऐय्यर, एस. सुब्रह्मण्य-१६२, १६८, १९५.
 कम्युनिज्म (कम्युनिस्ट)-८७, ३२७,
 ३८४, ३८५, ४८७, ५५५ ते ५७५
 कझीन, लॉर्ड-२५८ ते २६०, २६२ त २६७,
 २७८, २७९
 कर्मयोग, ९५, ९७, १८४
 कायदेमंडळ-११२, १६९, १७०, ३१२,
 ३२६, ३७७, ३८६, ३८८
 कॉटन, सर हेनरी-१६३, १६५, २६८,
 २६९, २७१
 क्रातिवाद (नि शस्त्र)-२४८, २८७, २८८,
 २९४, ३०४, ३०७ ते ३१०, ३२६, ३२७,
 ३५८, ३८४, ३९४, ४१० ते ४१३, ४९१,
 ४९२, ४९४, ४९६, ४९७, ४९९, ५००,
 ५०३.
 क्रातिवाद (सशस्त्र)-२८, १५७ ते १५९,
 २३५, २३६, ३०३, ३०४, ३२६, ३२७,
 ३८४, ३८५, ३९४, ४१०, ४७८ ते ४८५,
 ४८६-४८८, ४९२, ४९४, ४९६, ४९७,
 ५२९ ते ५३३, ५६६, ५६७, ५७२, ५७४
 केळकर, न चि-३०१, ३२७ ते ३३१,
 ३८८ ते ३९२, ३९७, ३९९.

कोल, जी डी. एन्-४४४, ४९५, ५०१,
 ९०२.
 खाडिलकर, कृ प्र (काकासाहेब)-३९१.
 खान, अब्दुल गफारखान (खानबख्)-
 ४०४, ४९१
 खिलाफत-३७३, ३७५
 गांधी, (महात्मा)-१९१, २३०, ३१०,
 ३२६, ३२६, ३५५, ३५८ व पुढे ३९८ ते
 ४०५, ४३६, ४३७, ४४२, ४४७ ते ४५०,
 ४५३, ४५६, ४५८, ४५९, ४६१ ते
 ४६५, ४६८, ४७०, ४७२-४७४, ४७६-
 ४७७, ४७८, ४८० ते ४८३, ४८६, ४८८,
 ४८९, ४९२, ४९७, ४९८ ते ५००,
 ५०३ ते ५२४, ५२५ ते ५२७, ५२८ ते
 ५३०, ५३६, ५३७, ५६६, ५६९, ५७०-
 ५७३, ५८४, ५९०, ५९६, ६००-६०३
 गोखले, नामदार-८३, १६२, २३६, २३७,
 २६४ ते २६७, २६९ ते २७१, २८८ ते
 २९५, ३०१ ते ३१८, ३३६ ते ३३९,
 ३४१, ३६१, ३६२, ५०७.
 गोतम बुद्ध-६४, १८८, २०४-२०६, २१९-
 २२०, ५२३-२४, ५९५, ५९६, ६००.
 ग्रयप्रामाण्य-५८, ५९, ६१, ६२
 ग्रामोद्योग-५१० ते ५१३, ५८६, ५८७
 ग्रिफिथ ऑर्थर-२८७.
 ग्लॅडस्टन्-२६२, २६३.
 घोष, अरविदबाबू-२९१, ३०३, ३१२,
 ३१७, ३२२ ते ३२४, ३२६, ३२८, ३८४,
 ४९४, ४९५ ५२४
 घोष, वीरेन्द्रकुमार-३०३, ३१७, ३२६
 चाफिकर-२५०.
 चातुर्वर्ण्य-७, २१, १८७, १८८, १९८ ते
 २०१, २०४, २०५, २०७ ते २१३,
 ५९३ ते ५९६
 चिपळूणकर-३८, ७८, ७९, ८३, ९४, १२३,
 १३६, १४६, १४७, १४९ ते १५१,
 १८४, १९६, २०२, २०३, २३४
 जयकर (बॅरिस्टर)-३९३, ३९८, ३९९.
 जयप्रकाश, नारायण-४४८, ४५९, ४६१ ते
 ४६५, ४७८ ते ४८५, ५२५, ५२७, ५६८,
 ५६९, ५९०
 जातिभेद-६३, ६४, ७७, ७८, २०५, २०८-
 २१३
 जाभेकर, (बाळशास्त्री)-७३ ते ७६.

जिना, बॅरिस्टर-३४१, ३९५, ४२०, ४३२,
४३६ ते ४३८, ४४१ ते ४४३

डागोर, रवीन्द्रनाथ-१९१, ५३८, ५४२.

टिळक, लोकमान्य-३८, ८३, ९४, १०४,
१०५, १२३, १२७, १२८, १३६, १३८,
१४७, १४८, १५६, १५७, १६१, १६८,
१७६, १७७, १७९, १८१, १८३, १८४,
१८५, १८७ ते १९०, १९६ ते २३०,
२३४, २४०, २४१, २४३, २४७, २४८,
२४९ ते २६७, २६९ ते २७१, २९४ ते
२९५ (खुन्यानव्याचा मतभेद), २९७,
३०१ ते ३१६, ३२६, ३२७, ३२८,
३३४, ३३६ ते ३४०, ३४१, ३४७ ते
३६३, ३७२, ३७८, ३८४, ३९६,
४१२, ४९४, ४९७, ५०७, ५१५, ५१६,
५२३, ५२४

डफरिन-१६६, १६७

डागे, भार्ही-३८५, ३९३ (मीरत कटाचा
खटला)

डेकन ऑसोसिएशन-१११.

डेकन सभा-२३७

तेलग, (न्यायमूर्ति)-१६२, १६६, १६७ ते
१६८, १९५.

तेय्यबजी, बटुद्दिन-१६७, १७०

थिऑसफी-१४९, १८७, १९४ ते १९६

ध्यानंद, सरस्वती-१९२ ते १९४

दादोबा पांडुरंग-७७, ७८, ११०.

दास, चित्तरजन-३४७, ३५५, ३७७, ३८०,
३८६, ३८७, ३८८

देव, शकरराव-३६८

देशपांडे, गंगाधरराव-३०४, ३९१.

नेहरू, जवाहरलाल-२३०, ३९२ ते ३९३,
३९५, ३९६, ३९९, ४४१, ४४८, ४५३,
४५६, ४६६, ५२५, ५२७, ५२९, ५३१,
५९०, ६०३.

नेहरू, मोतीलाल-३१०, ३७७, ३८०, ३८६
ते ३८८, ३९३, ३९५

नीरोजी, दादाभार्ही-१०५, १०६, १०९ ते
१२४, १३८, १६० ते १७०, १७३, २६९,
२७१, २९५, २९६, ३०५ ते ३०८, ३१३,
४१२, ४९३

पटवर्धन, अच्युतराव-४४८

पदमजी-७७.

परमहंस मडकी-७७.

पराजपे, शि. म.-२७५, ३९१

पार्नेल-२४१, २६२, २६३

पाल, विपिनचंद्र-२७२ ते २७५, ३१३, ३१७,
३२६, ३३३, ३७७, ४९४

पुनर्जन्म-२१९ ते २२१

प्रागतिक पक्ष-१२४, १२९, १३०, १३४ ते
१३८, १८५, २३३, २३४, २५५, ३११
ते ३१३, ३२१, ३२३, ३२४, ३२५,
३५०, ३५२, ४९२, ४९३, ४९७, ४९८,
५०३, ५०४, ५०५, ५०८, ५३३

प्रतियोगी सहकारिता-३५३, ३५४, ३५८,
३८९ ते ३९२

प्रार्थनासमाज-४६, ५०, ५८, ५९, १०२ ते
१०५

प्रेसिडेन्सी ऑसोसिएशन-१६७

फडके, वासुदेव बळवत-१४४, १५८, १५९

फॉसिझम (नाझीझम)-५१३ ते ५२१, ५५५-
५५६

फुले, ज्योतिराव-१०१, १०२

फुल्लर, सर बॅंफिल्ड-२९७ ते २९९

बहिष्कार-९० ते ९३, १६०, १६१, २४५ ते
२४७, २७९ ते २८८, २९५, २९६, ३०५,
३०६, ३०८, ३१२, ३२५, ३२८ ते
३३२, ३७६ ते ३७८

बानर्जी, उमेशचंद्र-१६८, १७३

बानर्जी, सुरेन्द्रनाथ-१४१, १४५, १४७,
१४८, १६२, १६६, १६८, १९५, २५६,
२६०, २६१, २९४, ३०३, ३०५, ३१६,
३४६, ३४७, ३५० ते ३५२

बॉम्बे ऑसोसिएशन-१११.

बेझंट, अनी-१९५, २०७, २०८, ३३६,
३४२ ते ३४५, ३४६, ३५२, ३५५

बोस, आनंदमोहन-१६२, १६६, १६८.

बोस, सुभाषचंद्र (नेताजी)-४०४, ४४८ ते
४५१, ४८१ ते ४८५

बुद्धि-प्रामाण्य (बुद्धिस्वातंत्र्य)-५८, ५९,
५४४ ते ५४९, ५५२, ५५४.

बुद्धिवाद (विवेकवाद)-१८५ ते १९०, २२०,
२२१, ५२२ ते ५२४

बेटिक-३२, ३५, ६२, ६३.

ब्राह्मणेतर पक्ष-१०१.

ब्राह्मसमाज-४७, ५८, ५९, १९०, १९१

बॉक्वे, फ्रेडर-६३९, ५४०.

ब्लैव्हेटस्की, मॅडम-१९४
 ब्रिटिश इंडिया ऑसोसिएशन-१११.
 भाऊ, दाजी-१११.
 भाऊ, महाजन-७७ ते ७९
 भारतीय सस्कृति-५२० ते ५२४, ५३६ ते ५४३, ५५१ ते ५५४, ५७८, ५८४, ५९१ ते ६९६, ६०० ते ६०४
 भाडवलशाही-५१३ ते ५२१
 भाडारकर-४५, १०२ ते १०५, १६८
 मद्रास नेटिव्ह ऑसोसिएशन-१११, १४८
 मद्रास महाजनसभा-१४८
 मध्यमवर्ग-१७, ३९, ६४, ६५, ६७, २३५, २३६
 मन्रो, सर टॉमस-२९, ३२, ३५, ३६, ३९, ४०
 मराठ्याची सस्कृति-६, ७
 महमदअल्ली-३७९
 महाराष्ट्रधर्म-११, १४९, १८५, १९५, १९९ ते २०२
 मंडलीक, वि ना-१११, १६२, १६५
 मॅक्डोनाल्ड, रॅम्से-३९९
 मॅक्लेनी-४९४, ५१७ ते ५१९
 माळवीय, मदनमोहन-३०६, ३३६, ३५०, ३७८, ३९७
 माल्कम, सर जॉन-१३, १४, २२, २३, २९, ३२, ३५, ४०.
 मार्क्स, कार्ल-८७, ११५-१६, २३०, ३९२, ५५६ ते ५७७
 मॉटग्यू-३४७, ३४९-३५०.
 मिटो-३१३, ३१४, ३२६
 मुंजे, (डॉक्टर)-३९९, ५१५
 सुव्रणस्वातंत्र्य-३२ ते ३८, ४०, ६९, ७०
 सुल्मीम लीग-३४१, ३४५, ३४७, ४१५, ४१७, ४१८, ४२०, ४२१, ४२२ ते ४२५, ४३० ते ४३३, ४३५, ४३६, ४३७, ४३९, ४४०, ४४१ ते ४४४, ४८६, ५३३.
 सूरिगुजा-५१ ते ५४, ९५, ९६, १८७, २०४
 मेकॉले-१०६, १०७
 मेटराफ-२६, २५, ३७.
 मेथा, फिरोजशाह-१६२, १६७, १६८, १७३, २७१, २७३, २९४, ३१३, ३१५, ३१६, ३३६, ३४१
 मोर्ले-२२८, २२९, २९५ ते २९७, ३०१, ३०२, ३१४, ३२६, ३२८, ३२९

युरोपीय सस्कृति-४६, ४७, ५४० ते ५४४, ५५४, ५५५, ५९१, ५९३, ६०२, ६०३.
 रसेल-५३९, ५४०.
 रॅण्ड-२४८ ते २५०
 राजवाडे, वि का-२१, ४३, १८४, १८५, १८७, १९८ ते २०१, २०३, २०४, २०९, २२३ ते २२६, ५०४, ५०५
 रामकृष्ण परमहंस-१४९, १९१, १९२, ५०७
 रामकृष्ण मिशन-१४९, १८७, १९२, १९५
 रामदास-२१, २००, २०१, ५१०, ५११
 रानडे, न्यायमूर्ति-२८, ४५, १०२, १०५, १०८, १२३ ते १४४, १६२, १६६, १६८, १७३, १८३, १८७, १८८, १८९, २०४, २०५, २०६, २३३, २३४, २३६ ते २३८, २५५, २५७, ४९३, ४९४, ५०७, ५८५
 रॉय, मानवेन्द्रनाथ-२२७, ३८५, ४४९, ४५०, ४८७, ५१४, ५६३
 रॉय, राममोहन-११, १३, १५, १६, २८, ३७, ४५, ४७ ते ७४
 राष्ट्रवाद आणि राष्ट्रीयत्व-२४, २५, २७, २८, ३०, ३७, ३८, ४४, ८६, ४२५ ते ४३१, ५१३ ते ५२१, ५६४, ५६५, ५७७
 राष्ट्रभा-१०५, ११४, ११५, १३०, १४१, १४२, १६२, १६३, १६५ ते १८३, १९५, २४७, २४८, २५२, २५३, २६९-२७२, २७६, २७७, ३०५ ते ३०७, (१९०६ चे आधिवेशन), ३१५ (सुरत अधिवेशन), ३५२, ३४१ ते ३४४, ३४६ ते ३५०, ३५२, ३५४, ३५५, ३५६ ते ३५९, ४२१, ४२३, ४३६, ४३८, ४४१, ४४६, ४४८ ते ४५१, ४६३, ४६५ ते ४६१, ४६६ ते ४७१, ४८६, ५२७ ते ५३३, ५३५
 राष्ट्रीय अर्थशास्त्र-१३२ ते १३४, ५८४ ते ५८७
 राष्ट्रीय पक्ष (ऊर्फ जहाल पक्ष)-१२३, १२४, १३०, १३६, १३७, १३८, १६१, १६२, १८४, १८५, १८९-१९०, ३२१-३२६, ३३६ ते ३४१
 राष्ट्रीय शिक्षण-३०५
 रीडिंग, लॉर्ड-३७८ ते ३८०, ५००.
 लजपतराय, लाला-१४५, १८० ते १८१, १९३, २९४, २९५, ३१३, ३१५, ३१६, ३३२, ३८०, ३९४.
 लिटन, लॉर्ड-१३९, १४१.

लोकशाही पक्ष-३५६, ३५७
 लोकसत्ताक राज्यपद्धति-१८, १९, २४,
 २५, ३७, ४०, ७२, ८१, ८२, ८५,
 ८८, ८९, ११२, २२५, २२६, ३६७,
 ४१२, ४१३, ५०८, ५०९, ५९३, ६०३
 लोकहितवादी-२१, २२, २५, ३६, ४५,
 ६८, ७२, ७९, १०१, ११२, १९७
 वर्गविग्रह-२१४ ते २१७, ५५९ ते ५६२,
 ५६५, ५७५ ते ५७८, ५८१ ते ५८४,
 ५८८, ५९१ ते ५९६, ५९९, ६००
 वाच्छा, दि ए-१६८
 विधवाविवाह-७६
 विवेकवाद (बुद्धिवाद)-१०४, १८८, १८९,
 १९०, २०३.
 विनोबा भावे, आचार्य-४६६, ५३७, ५६९
 विवेकानंद-१४९, १९१, १९२, ५३८.
 विष्णुबुवा ब्रह्मचारी-८६ ते ८८.
 वेडरबर्न-१६३ ते १६६, १७३, २६८, २६९.
 वेदान्त (अध्यात्मशास्त्र)-५२, ५३, ५५, १०४,
 १८८, १९१, १९२, २१८, २१९, २९०,
 २९१ ते २९३, ५१६-५१७, ५५१-५५४
 व्यक्तिवाद किंवा व्यक्तिस्वातंत्र्य-६४, ६५,
 ६७, २०५, २०६
 व्यापारी युग, (वैश्ययुग) ३ ते ६, २१,
 २७, १०७ ते १०९, ५०८ ते ५१०.
 शकरशेट, नाना-१११
 शंकराचार्य-१८५, १८८, २१९, ६०२
 श्यामजी कृष्णवर्मा-२८६, ३१७
 शिवाजी-६, २१, ८४, ८५, १८५, २२९-
 २४०, २५३
 शोअर, फ्रेडरिक जॉन-३१, ४८ ते ५०.
 श्रद्धानंद, स्वामी-१९३, ३७०
 श्रीकृष्ण-६४, १८५, ५२३, ५२४, ५९६
 स्त्री-६० ते ६३
 सत्यशोधक समाज-१०१, १०२
 सप्रू, (बॅरिस्टर)-३९५, ३९८, ४७७
 सत्याग्रह (कायदेभंग)-९९, १००, २९५,
 २९८ ते ३०१, ३४४, ३४५, ३५३, ३६२,
 ३६७ ते ३७२, ३९७, ३९८, ४०४, ४०६,
 ४९१, ५२१ ते ५२४, ५३५ ते ५३८,
 ५७५ ते ५७७, ५७८ ते ५८३, ५९९,
 ६००, ६०१ ते ६०४.
 समता-२१५ ते २१७, २२५, २२६, ५९३ ते
 ५९६, ५९७
 समाजवाद-२३०, ३९५ ते ३९७, ४४८ ते
 ४५१, ४६१ ते ४६५, ५२१ ते ५२४,
 ५२४ ते ५३३, ५३५, ५८४, ६०३.

समाजवादी पक्ष-४०७, ४४८, ४६१ ते ४६५,
 ५२७, ५२८ ते ५३२, ५३५ ते ५६३,
 ५६४, ५६६, ५६७.
 सरंजामदारवर्ग, (सरजामशाही)-२ ते ६,
 १५, २५, २७, ३९, ८६, ९२, ९३,
 २३५, ५९२, ५९३
 सत, भागवतधर्मी-६४, १८७, १९९ ते २०१,
 २०३ ते २०५, ५०४, ५१०, ५९४,
 ५९५, ६००
 साम्राज्यवाद-१३९ ते १४०, २६५, ३२१ ते
 ३२३, ५११, ५१४, ५७८, ५८८, ५८९
 सार्वजनिक काका-१३० ते १४१, १४४,
 १४५
 सार्वजनिक सभा-१०५, १३०, १३१, १३९
 ते १४२, १६७, २३७ ते २३९, २४१,
 २४४
 सावरकर, वि दा.-२०३, ३१७
 सीले, सर जॉन-१८, ४९४, ४९५
 सुधारणावाद, (सर्वांगीण)-२७, २८, ४४,
 ४५, ४६, ५०८.
 स्वदेशी-९० ते ९४, २४४ ते २४७, २९६ ते
 २९८, ५१० ते ५१२
 स्वराज्य-७२, ९०, ९१, १०९, ११०, ११४,
 ११५, १३६, १६४, २७२, २९६, २९६,
 ३६७, ३५८, ४१६, ४१६, ४३३ ते ४३६
 (क्रिप्स-शिष्टाई), ४३६-४३८ (वेव्हेल-
 शिष्टाई (त्रिमूर्ती-योजना), ४३९ (हंगामी
 राष्ट्रीय सरकार), ४४१ (स्वातंत्र्याची
 घोषणा), ४४२ ते ४४४, ४६३ ते ४६६
 (१९४२चा लढा), ४७० ते ४८५ स्वातंत्र्य
 (आणि गांधी-नेतृत्व), ४८८, ४८९,
 ५१०, ६२१
 स्वराज्य पक्ष-३८६ ते ३८८
 स्वातंत्र्य, संपूर्ण स्वराज्य-८९, १३६, १६१,
 ३०१, ३९२ ते ३९४, ३९७.
 हरदयाळ-३२७
 होअर, सर सॅम्युअल-४०८, ४०९.
 होमरूल लीग-३४२ ते ३४५.
 हय्म, ए ओ.-१३८, १६३ ते १६८, १७१-
 १८१, २६९ ते २७१, ४९६.
 क्षात्रधर्म, क्षात्रसंस्कृति-५१६, ५१७, ५२०,
 ५२१.

